Acerca de este libro

Esta es una copia digital de un libro que, durante generaciones, se ha conservado en las estanterías de una biblioteca, hasta que Google ha decidido escanearlo como parte de un proyecto que pretende que sea posible descubrir en línea libros de todo el mundo.

Ha sobrevivido tantos años como para que los derechos de autor hayan expirado y el libro pase a ser de dominio público. El que un libro sea de dominio público significa que nunca ha estado protegido por derechos de autor, o bien que el período legal de estos derechos ya ha expirado. Es posible que una misma obra sea de dominio público en unos países y, sin embargo, no lo sea en otros. Los libros de dominio público son nuestras puertas hacia el pasado, suponen un patrimonio histórico, cultural y de conocimientos que, a menudo, resulta difícil de descubrir.

Todas las anotaciones, marcas y otras señales en los márgenes que estén presentes en el volumen original aparecerán también en este archivo como testimonio del largo viaje que el libro ha recorrido desde el editor hasta la biblioteca y, finalmente, hasta usted.

Normas de uso

Google se enorgullece de poder colaborar con distintas bibliotecas para digitalizar los materiales de dominio público a fin de hacerlos accesibles a todo el mundo. Los libros de dominio público son patrimonio de todos, nosotros somos sus humildes guardianes. No obstante, se trata de un trabajo caro. Por este motivo, y para poder ofrecer este recurso, hemos tomado medidas para evitar que se produzca un abuso por parte de terceros con fines comerciales, y hemos incluido restricciones técnicas sobre las solicitudes automatizadas.

Asimismo, le pedimos que:

+ *Haga un uso exclusivamente no comercial de estos archivos* Hemos diseñado la Búsqueda de libros de Google para el uso de particulares; como tal, le pedimos que utilice estos archivos con fines personales, y no comerciales.

+ *No envíe solicitudes automatizadas* Por favor, no envíe solicitudes automatizadas de ningún tipo al sistema de Google. Si está llevando a cabo una investigación sobre traducción automática, reconocimiento óptico de caracteres u otros campos para los que resulte útil disfrutar de acceso a una gran cantidad de texto, por favor, envíenos un mensaje. Fomentamos el uso de materiales de dominio público con estos propósitos y seguro que podremos ayudarle.

+ *Conserve la atribución* La filigrana de Google que verá en todos los archivos es fundamental para informar a los usuarios sobre este proyecto y ayudarles a encontrar materiales adicionales en la Búsqueda de libros de Google. Por favor, no la elimine.

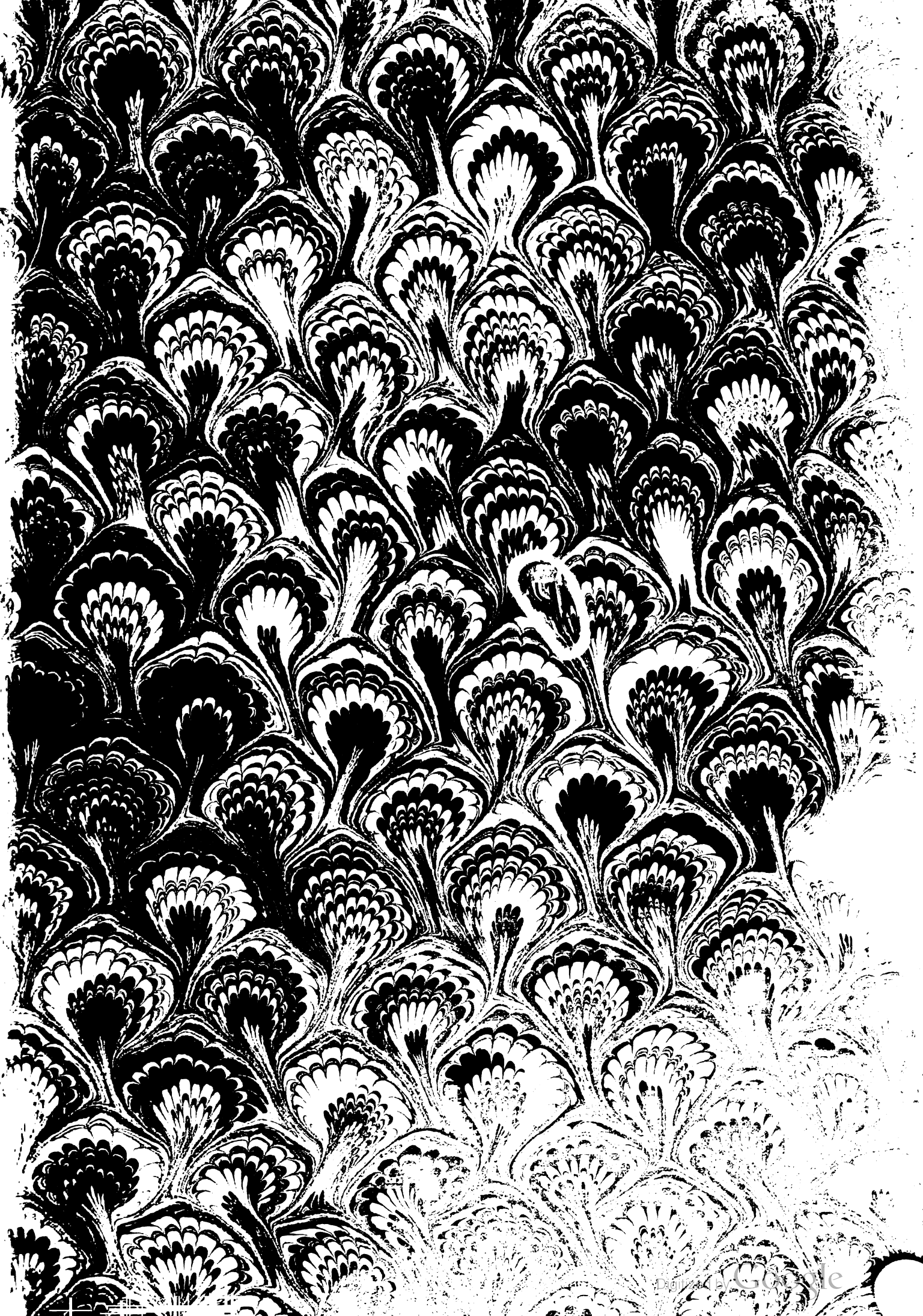
+ *Manténgase siempre dentro de la legalidad* Sea cual sea el uso que haga de estos materiales, recuerde que es responsable de asegurarse de que todo lo que hace es legal. No dé por sentado que, por el hecho de que una obra se considere de dominio público para los usuarios de los Estados Unidos, lo será también para los usuarios de otros países. La legislación sobre derechos de autor varía de un país a otro, y no podemos facilitar información sobre si está permitido un uso específico de algún libro. Por favor, no suponga que la aparición de un libro en nuestro programa significa que se puede utilizar de igual manera en todo el mundo. La responsabilidad ante la infracción de los derechos de autor puede ser muy grave.

Acerca de la Búsqueda de libros de Google

El objetivo de Google consiste en organizar información procedente de todo el mundo y hacerla accesible y útil de forma universal. El programa de Búsqueda de libros de Google ayuda a los lectores a descubrir los libros de todo el mundo a la vez que ayuda a autores y editores a llegar a nuevas audiencias. Podrá realizar búsquedas en el texto completo de este libro en la web, en la página `http://books.google.com`

DIPUTACION PROVINCIAL DE BARCELONA
JAUME ESPONA
BIBLIOTECA CENTRAL-EX LIBRIS

Digitized by Google


Digitized by Google

L DE REPARACIONES
MADRID-GUADALAJARA
Nº. 3

Digitized by Google

Digitized by Google

R.262087

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

ALoor de dios todo poderoso ⁊ dela biẽ auenturada Virgen sin manzilla sancta Maria su madre. Comiença el libro intitulado Regimiẽto de principes. ffecho y ordenado por Don fray Gil de Roma dela orden de sãt Agustin. E fizolo trasladar de latin en romãce dõ Bernardo obispo de Osma: por honrra ⁊ enseñamiento del muy noble infante don Pedro: fijo primero heredero del muy alto ⁊ muy noble Don Alfõso: Rey de Castilla de Toledo de Leon. ⁊c.

Primero q̃ otra cosa diga. Esta es la carta que ẽbio el dicho fray Gil al muy noble Infãte ꝑmogenito don Felipe heredero del reyno de Francia. a cuyo ruego el cõpuso este libro delos dichos delos philosophos: ⁊ principal mẽte de Aristoteles. La qual es esta que se sigue.

AAl muy alto ⁊ muy noble señor don Felipe primogenito ⁊ heredero: fijo del muy noble ⁊ muy sancto ſRey don Felipe por la gracia de dios rey ó Francia El su deuoto fray Gil romano dela ordẽ de sant Agustin: cõ muy humildosa recomendaciõ: assi mesmo para todo su seruicio.

Atsentẽcia delas politicas que quiere dezir sciencia de gouernamiẽto ó las çibdades: dize assi. Que todos los prĩcipes no son ygualmente duraderos: ni tienen mesura: todos los gouernamiẽtos singulares por ygual mesura de tiẽpo. La algũos gouernamiẽtos sõ mesurados por vn año E otros por vida de vn ombre. Otros por heredamiẽto ⁊ por sucessiõ de fijos que son iuzgados por las cosas naturales: muestran ⁊ dizen: que ninguna cosa puede ser perpetua aquí enla tierra. Aquel que mucho dessea quel su prĩcipado sea perpetuado en si ⁊ enlos fijos que vienẽ enpos del: deue afincadamẽte estudiar quel su gouernamiẽto sea natural: por que nunca puede ser ninguno gouernador natural si siempre quiere gouernar cõ passion ⁊ cõ volũtad. Ca aquel que es gouernador de iusticia no deue ordenar ni mandar ninguna cosa sin razon ⁊ sin ley. La segund que dize el philosopho: assi como es natural mẽte sieruo aquel que es fuerte enel cuerpo ⁊ ẽlas virtudes corporales: ⁊ fallesçe en el entendimiẽto: assi aquel q̃ es virtuoso ⁊ poderoso enel entendimiento: naturalmente es señor por gouernamiẽto ⁊ por sabiduria: que es razon derecha en todas las cosas q̃ ha de fazer. ſPor la q̃l razõ si la vra gloriosa nobleza muy enamorosa mente mãdo: que yo cõpusiesse vn libro de doctrina ⁊ gouernamiẽto segund razõ ⁊ segund ley pudiessedes natural mente gouernar vro reyno: assi como manifiesta mẽte paresçe: esta petiçiõ no vino por ombre: mas vino por dios

Digitized by Google

Pareſçe q̃ dios q̃ es todo poderoſo en cuya veſtidura eſta eſcripto. Señor de los ſeñores: rey delos reyes que ouo cuydado dela ſanta caſa vr̃a: quando inclino la vr̃a limpia & honrrada mãçebia: que ſigua las carreras de vr̃os padres & de vr̃os predeceſſores donde venides En los quales ſiempre ha & ouo muy acabada mente & muy complida mente zelo de fe & de religion xp̃iana. El qual zelo & amor de fe deſſeo ſiẽpre guardar las reglas muy iuſtas: no por paſſiõ ni por voluntad: mas por ley & entendimiento. Pues aſſi es por la vr̃a peticion muy loada & muy honeſta: la qual reſçibo por mandamiento. E avn por que a eſto me induze el bien dela gẽte & el biẽ comun que es mas diuinal que ningũ bien eſpecial ni perſonal. Por ende fuy mouido ſin ningũa eſcuſaciõ conel ayuda de dios de començar con buena voluntad eſta obra aſſi como la vr̃a nobleza alta demando.

Prologo.

Conuiene q̃ la largez delos ſermones & delas palabras en cada coſa ſea ſegund que demanda aquella coſa & no mas ni menos Aſſi como lo dize el philoſopho enel. vij. libro ỏla methaphiſica. E por ende ſi ỏl gouernamiento delos principes o delos reyes entẽdemos dar arte & ſciencia: conuiene que no ſean mas los ſermones que demãda eſta obra q̃ loſ q̃ nos fazemoſ. Primero veamos la manera q̃ ỏuemos guardar eneſta arte. E ſegund eſto deuemos ſaber q̃ en toda la moral philoſophia la manera de fablar ſegũd el philoſopho es figural & grueſſa. La cõuiene enlas tales obras vſar de figuras & de enxemplos. La los fechos morales & de coſtũbres no caen conplida mente ſo recõtamiento. Onde por tres coſas deuemos moſtrar que la manera que deuemos tener eneſta arte & eneſta ſciencia cõuiene que ſea figural & grueſſa. La primera razon ſe toma de parte dela materia deſta arte & deſta ſciencia. La ſegũda de parte ỏla fin que entendemos eneſta arte La tercera de parte del oydor que deue ſer enſeñado por eſta arte. La pmera razon es tal como la doctrina del gouernamiento delos ombres. los q̃les negocios ſegund q̃ demueſtra el philoſopho enel ſegundo libro delas ethicas. no pueden auer certidũbre de razõ por la mudacion que es enella. Sigueſe aſſi como los fechos & las obras ſingulareſ & pſonales que ſon materia deſta obra dela moral philoſophia ſon mudables & ſe mudan de cadal dia: aſſi demueſtrã que deuemos enellas tener manera de figuras & de ẽxemplos. E eſta razõ tañe el philoſopho enel. iij. libro ỏlas ethicas quãdo dize que cõplida mẽte ſe dize dela moral philoſophia ſi fuere fecha manifeſtacion & declaracion della ſegund la materia que ella es. Onde dize el philoſopho mas adelante: que de ombre ſabio es en tanto demãdar certidũbre de cada coſa en quanto la naturaleza deſſa miſma coſa lo demanda La ſemeja la naturaleza dela ſciencia moral del todo ſer contraria ala ſciẽcia mathematica. La las demõſtraciones mathematicas ſõ ciertas enel primero grado de çertidumbre. Aſſi como dize el comẽtador enel pmero libro dela methaphiſica. mas las razones moraleſ & delas otras ỏlos ỏbres ſon ſuperficiales & gruеſſas. Donde ſe ſigue quel geometrico no ha de amoneſtar: mas de demõſtrar El retorico & moral: no ha de moſtrar: mas de amoneſtar. Por la qual razon dize el philoſopho enel pmero libro delas ethicas: q̃ ſemejãte & ygual pecado es q̃l mathematico tiene de amoneſtar. E el retorico q̃ ha de moſtrar. La ſegũda razon ſe toma de pte dela fin q̃ es

Digitized by Google

entendida enesta arte. q̃ assi como dize el philosopho enel segundo libro delas ethicas. las obras morales ꝛ de costumbres recebimos no por gr̃a de cõtẽplacion ꝛ de saber. mas por q̃ obremos biẽ ꝛ seamos buenos. ℰ porende la fin q̃ se entiende enesta sciencia no es conoscimiento: mas obra. ni es por gracia de buscar verdad delas cosas. mas por saber la bõdad dellas. ℰ pues q̃ assi es como las razones sotiles mas alũbren el entẽdimiento: que las q̃ son superficiales ꝛ gruessas mas mueuã ꝛ entiendan la voluntad. Sigueſſe q̃ enlas sciencias speculatiuas. enlas quales se ha de alumbrar especialmente el entẽdimiẽto. Auemos de yr por demostraciões ꝛ sotil mẽte. mas enlas morales. enlas quales deuemos demostrar derechura de bõdad por q̃ seamos buenos. deuemos yr por amonestamiẽtos ꝛ por figuras. onde dize el phõ enel primero libro delas ethicas. q̃ la moral sciencia deue ser amada ꝛ desseada assi por ella ꝛ por lo q̃ fabla enella q̃ contesce muchas vezes ꝛ nõ siẽpre auemos de mostrar la verdad dellas gruessamente ꝛ por figuras. ¶ La tercera razõ se toma de parte del oydor q̃ deue ser enseñado enesta arte. ca maguer q̃l titulo õste libro se llama õl enseñamiẽto delos principes. ℰmpero todo el pueblo se ha õ enseñar por este libro ca como quier q̃ cada vno nõ puede ser rey ni pricipe. ℰmpero cada vno deue estudiar quãto podiere q̃ sea digno para gouernar ꝛ principar. la qual cosa no puede ser sino supiere ꝛ no guardare todas aquellas cosas que se hã de dezir eneste libro. ℰ pues que assi es todo el pueblo deue ser oydor en alguna manera deste libro ꝛ desta sciencia. ¶ Mas por que pocos son los que hã agudo entendimiento. ¶ Assi coño dize el philosopho enel. iij. libro dela theorica: q̃ quanto mayor es el pueblo: tãto mayor es el que mas alongado ha el entendimiento. ℴnde se sigue quel philosopho dela moral philosophia deue ser siẽpre figural ꝛ gruesso. ¶ Assi coño dize ꝛ demuestra el philosopho enel primero libro õ la theorica. ℰ pues que assi es coño todo el pueblo no pueda entender las cosas sotiles: deuemos yr eneste libro por enxemplos ꝛ gruessamente. ¶ La segũd dize el philosopho enlas politicas q̃ aquellas cosas que cõuiene al señor de saber mandar: essas mismas conuiene al subdito õ saber fazer. ℰ si por este libro son enseñados los principes coño se deuen auer: ꝛ en qual manera deuen mandar alos sus subditos: cõuiene esta sciẽcia ꝛ esta dotrina aprẽder la fasta el pueblo por que sepan coño han de obedescer a sus principes. ℰ por que esto no puede ser assi coño dicho es sino por razones superficiales ꝛ sensibles: cõuiene que la manera q̃ deuemos tener enesta obra sea gruessa ꝛ figural ꝛ enxẽplar.

Diuision de todo el libro.

¶ ℰl presente volumẽ cõtiene en si tres libros. ¶ ℰ el primer libro se parte en tres partes. ¶ ℰ la primera parte del õmer libro tiene treze capitulos. ¶ La segũda parte del primer libro tiene treynta ꝛ quatro capitulos. ¶ La terçera pte del primer libro tiene onze capitulos. ¶ La quarta parte del primer libro tiene siete capitulos.

¶ ℰl segũdo libro se parte en tres partes. ¶ ℰ la primera parte del segundo libro tiene veynte ꝛ quatro capitulos. ¶ La segunda parte del segundo libro tiene veynte ꝛ dos capitulos. ¶ La tercera parte del segundo libro tiene veynte capitulos.

¶ ℰl tercero libro se pte en tres partes. ¶ ℰ la primera parte del terçero libro tiene veynte capitulos. ¶ La segunda

Digitized by Google

pte del tercero libro tiene treynta ⁊ seys capitulos. ¶La tercera parte del terçero libro tiene veynte ⁊ tres capitulos.

¶Siguése los capitulos dela primera parte del primer libro.

¶Capitulo primero. qual es la manera que deuemos tener eneste libro ỏl gouernamiẽto delos principes.
¶Capitulo.ij.qual es la ordẽ delas cosas que enel se hã de dezir.
¶Capitulo.iij. quanto es el prouecho que se seguira a los q̃ lo leeran.
¶Capitulo.iiij. quãtas son las maneras de beuir. ⁊ en qual manera enellas ha de ser la felicidad ⁊ la biẽ andãça.
¶Capitulo.v.q̃ mucho cõuiene ala real majestad conoscer la su fin qual es ⁊ la su bien auẽturança.
¶Capitulo.vj. q̃ no conuiene ala real majestad poner la su felicidad ⁊ la su bien andança en delectaciones corporales.
¶Capitulo.vij. que el rey no deue poner su biẽ andança en riquezas temporales.
¶Ca.viij.que no les cõuiene de poner esta biẽ andança enlas honrras mundanales.
¶Capitulo.ix.q̃ no les conuiene de poner avn esta biẽ andança en vana gloria ni en fama del mundo.
¶Capitulo.x.que no cõuiene dela poner en poderio çeuil.
¶Capitulo.xj. q̃ no deue poner su biẽ andança en fortaleza corporal:ni en fermosura de cuerpo:ni en otro biẽ corporal.
¶Capitulo.xij. en qual manera es de poner esta biẽ andãça enel amor de dios ⁊ en obras de sabiduria q̃ es razõ derecha de todas las cosas q̃ fiziere ⁊ dire re ⁊ obrare.
¶Capitulo.xiij. quan grande es el galardon que avra el buen rey que biẽ gouernare el su reyno ⁊ el su pueblo que le es encomendado.

Digitized by Google

Comiéça el libro primero del regimiento delos principes.

¶ Capitulo primero. Qual es la manera q̃ deuemos tener eneſta arte del gouernamiéto delos príncipes.

Primera méte cõuiene ó ſaber que eſte libro muestra a todoſ los reyes ⁊ a todos los oñes de ſer buenos ⁊ virtuoſos ¶ Laes copilado ⁊ tomado dela moral philoſophia: ⁊ ólos dichos de ariſtotiles ⁊ ó los otros philoſophos morales q̃ moſtraró alos oñes bié beuir ⁊ ſer buenoſ ℙor ende q̃l q̃er oñe q̃ eſte libro q̃ſiere leer ⁊ aprẽder: aprenda enel ſer bueno ⁊ virtuoſo: la q̃l ſabiduria cũple maſ a todos los oñes q̃ todas las otras coſas. ⁊ tãto mas eſto cõuiene aloſ reyeſ que a los otros: por quãto ellos ſõ mas altos ⁊ hã mayor dignidad q̃ todos los otroſ ℭ nde deué ellos demandar a dios lo q̃ demãdo el rey dauid ⁊ el rey ſalomó ſu fijo. ca el rey dauid alũbrado por el ſpiritu ſcto veyẽdo q̃ ninguna coſa no cumplia mas al ſu eſtado que bõdad ⁊ ſabiduria dixo a dios enel pſalmo. ℭ ſeñor da me ⁊ enſeña me bõdad ⁊ ſabiduria ⁊ ſciẽcia por q̃ pueda cõplir la tu ley ⁊ fazer iuſticia en todas mis obras. ca tu ſolo eres el bueno: ⁊ enla tu bõdad ẽſeña me coñ faga ſiẽpre iuſticia ⁊ cũpla la tu volũtad. ℣ eſto miſmo demãdo el rey ſalomó en comiẽço ó ſu reynado: ſegũd que cuẽta el. iij. libro delos reyes. iij. ca. do dixo quãdo ſe vio pueſto enla ſilla ⁊ eñl reynado ó ſu padre. ℭ ſeñor da me coraçõ ſabio por que pueda biẽ iuzgar eſte tu pueblo tã grãde. ca qual oñe podria bien iuzgar el tu pueblo ſi no le dieſes ſabiduria con q̃ lo pudieſſe fazer. ℣ dixe allí luego q̃ por q̃nto el demãdo lo q̃ plazia mucho a dios ⁊ no demando ri q̃zas ni poderes ni las almaſ de ſus enemigos: dixole dios lo que demãdo: ⁊ a vn dio le riq̃zas mayores q̃ a otro q̃ fueſſe ante del ni deſpues del: ⁊ poderio tã grãde coñ dio a otro ningũ rey en toda la ley vieja. ℙor ende a enxẽplo deſtos dos reyes deué andar los otros ⁊ tener miẽtes a aprẽder por do ſean buenos ⁊ ſabios. ⁊ oyr con grãd acuçia eſte libro que les mueſtra auer ſabiduria ⁊ beuir biẽ: ⁊ auer buẽ acabamiẽto. ℭ nde quãto pertenesciere a eſtos tres capitulos ꝑmeros q̃ ſon preãbulos ⁊ prologos pa ver la intinciõ de todo el libro: cõuiene de notar q̃ eſte doctor ſalaga mucho a los reyes enellos por q̃ le oygã eſta ſciẽcia ⁊ gela aprẽdã: ⁊ ſegund q̃ ſon menester tres coſas a todo diſcipulo pa q̃ ſea biẽ acabado coñ ſu maeſtro: aſſi induze alos reyes principal méte: ⁊ de ſi a todos los otros oñes a amor ⁊ deſſeo deſta ſciẽcia deſte libro. ca el diſciplo deue ſer bueno ⁊ amoroſo pa oyr ⁊ aprẽder ℣ deue ſer ſotil ⁊ ingenioſo para demãdar ⁊ entẽder. ℣ ló. iij. deue ſer acucioſo ⁊ apçebido para retener ⁊ para ſe acordar delo q̃ oyo ⁊ aprẽdio ¶ ℣ ẽ el ſegũdo capitulo ómueſtra q̃l es la ordẽ ⁊ la manera q̃ ha ó tener ẽeſte libro: ⁊ ẽſeña al rey a ſer bueno ⁊ gracioſo oyoor ósta ſciẽcia: por q̃ ella es muy ligera de aprẽder. ℣ eſto mueſtra por tres razones. ¶ La ꝑmera es. por q̃ todo eſte libro va por ẽxẽploſ ⁊ por figuraſ. ca eſ deloſ fechos ó oñes: enlos q̃les mas aprouecha á los enxẽplos q̃ las palabras: ſegũd q̃ dize ſãt gregorio. ¶ La. ij. es q̃ todo eſte libro ſe ordena a fazer los oñes buenos: ſegũd q̃ dize el philoſopho enel libro delas ethicas q̃ toda la moral phi-

Digitized by Google

losophia es ordenada por q̃ seamos buenos: & no fazer fuerça que por ella seamos clerigos grandes: mas que sepamos bien obrar: & que seamos bien acostumbrados & virtuosos. ¶ La tercera razon es: que maguer este libro se faga para los reyes. Empero todos los oñes pueden ser enseñados por el. E por ende todos deuen aprender & saber. E cierto es q̃l pueblo no puede ser tã sotil q̃ pueda aprẽder razones sotiles E por ende cõuiene que se den enel razones gruessas & palpables & enxemplos muchos delos reyes & delos oñes por q̃ los pueda todos aprẽder. ¶ E aqui cõuiene de notar q̃ estos enxẽplos no estã enel testo todos quãtos aqui se podrian traer. E por ende es añadida esta copilació en q̃ estã muchos castigos & enxẽplos: & castigos buenos donde todos se pueden informar muy biẽ. E si son y puestos algunos enxẽplos de malos reyes & de malos oñes: esto es por q̃ los buenos se sepã guardar delos sus malos fechos. E pues q̃ assi es este libro enseña a grãdes & a pequeños: & a mayores & menores: & a viejos & a mãçebos: a casados & a casadas: a cada vno segũd sus cõdiciones: por q̃ puedã beuir biẽ & ser buenos. & por ende todos lo deuẽ leer & aprender cõ muy grãd auçia. ¶ Onde aqui cõuiene de notar lo q̃ dize el philosopho enel ṕmero delas ethicas: q̃ ningũd oñe no puede ser buẽ oydor ni buẽ aprendedor deste libro ni desta sciencia de costũbres: si quisiere seguir sus passiones & sus desseos & su volũtad. ca estos a tales no pueden aprender buenas costumbres ni buenas maneras: do ellos siempre quieren yr en pos de sus cobdicias malas: & en pos sus volũtades bestiales. ¶ E ósto pone enxẽplo enel rey sardanapalo: que nunca pudo aprẽder buenas costumbres: por que siempre seguio sus passiones & sus desseos. E adelante diremos deste & de su hystoria: & de otras tales por que sepan guardar los buenos reyes & los buenos oñes de no caer en tales fechos coño ellos cayeró por sus passiones. ¶ La coño esta sciẽcia deste libro sea toda enxemplar cõuiene de traer los enxemplos enella: por q̃ los oñes puedan aprouechar en sus obras & ganar buenas costũbres. Onde todo rey deue tener mientes alo que dixo el sabio enel libro dela sabiduria. viij. capi. do dize assi. Esta sciencia de costũbres ame & busque la de mi moçedad & fuy fecho muy grand amador della: por que la nobleza suya faze al oñe ser muy alto & muy grãde. ca ha vezindad & amistança con dios. E los que la aprenden son muy amigos de dios. E dize mas adelante: yo que la amo sere fallado mucho agudo. & todos los prĩcipes se marauillaran de mi & me farã honra & q̃rran oyr las mis palabras. ca sere muy marauilloso enellas. E por todas estas cosas es mucho de amar & de aprender esta sciẽcia deste libro. ¶ La mucho se pueden los oñes auisar & ser sabios & entendidos notando & reteniendo biẽ los dichos delos philosophos: q̃ enel seran puestos. & delos enxẽplos delos ẽpadores & de otros singulares varones.

¶ Capitulo. ij. en que relata quales es la orden delas cosas que enel son de dezir.

ES de saber q̃l ordenamiẽto delas cosas que son enel este libro son muy buenas. E por esta razõ iduze este maestro a todos los reyes a ser sotiles & ingeniosos para aprẽder todo lo que se dize. ¶ La no ha cosa que assi faga al oydor ingenioso coño quã

Digitized by Google

do la doctrina o leçiõ que le da su maestro es bien ordenada & puesta en buena orden. E tal es toda la doctrina que esta escripta eneste libro. La es ordenada mucho bien segund razon & muy biẽ segund natura. Delo primero se toma el cõplimiento & la bondad deste libro. ca con razon primero deue oñe gouernar a si mismo q̃ alos otros. La segũd que dize el philosopho enel. viij. delas ethicas. El amistança que cada vno ha alos otros: naçe dela que naçe a si mismo. E bien assi la sabiduria de gouernar alos otros naçe dela sabiduria de gouernar a si mismo. E por el ordenamiento deste libro es muy con razõ que cada vno aprenda primero de reglar a si mismo: & despues aprenda de reglar & gouernar alos otros. ¶ Delo. ij. se toma que es muy natural. La orden natural es q̃ de cosa menguada vaya oñe a cosa cõplida: assi como de sciẽcia menguada a sciẽcia complida: o de obra mẽguada a obra complida. E çierto es q̃ mayor sabiduria es meneſter para gouernar cõpañas & cibdades: que para gouernar a si mismo. E por ende el rey primero deue aprender de como ha de gouernar a si mismo: & despues aprender de como ha de gouernar a su casa & a su compaña. & lo. iij. aprẽder de como ha de gouernar sus cibdades & su reyno. E este es el ordenamiento natural q̃ se pone & se muestra eñste libro. Que cõtiene en si tres libros principales. ¶ E enel primero muestra al rey & a todo oñe gouernar a si mismo. ¶ E enel segundo le muestra gouernar su casa & su compaña. ¶ E enel tercero le muestra gouernar las çibdades & el reyno. Onde todo oñe que quisiere leer & aprẽder este libro sera sabidor ẽ gouernar a si mismo La desto es todo el primero libro: que ha quatro partes: segũd que en quatro maneras se departen las obras delos oñes. La o se departen por razõ delas intinciones: o delos fines en q̃ los oñes ponen su esperança. La segund se entiende en departidos fines ay departidas obras. O se departen por razon delas virtudes. o delos abitos que ganã. La segund que han departidas virtudes a ssi fazen sus obras departida mente. O se departen por razon delas passiones. La segund que han los oñes departidas passiones assi obran departida mẽte. O se departen las obras por razon delas costumbres. La segund que los oñes han departidas & desuariadas costumbres: assi fazen departidas & desuariadas obras. ¶ E enla primera parte pone aprender el rey: o qual quier oydor en qual cosa ha de poner su esperança & su intinçion. ¶ E enla segunda parte pone aprender quales virtudes deue auer. ¶ E enla tercera parte pone aprender quales passiones deue escusar: & quales seguir. ¶ E enla quarta parte pone aprender quales costũbres deue amar & tomar & seguir. Otrosi aprender & ser sabidor para gouernar su casa & su compaña. E esto sabra por el segundo libro: que ha tres partes principales. ¶ E enla primera parte aprendera en como ha de gouernar a su muger. ¶ E enla segunda parte como ha de gouernar a sus fijos. ¶ E enla tercera parte en como ha de gouernar a sus sieruos & a sus compañas. E otrosi aprendera & sera sabidor en gouernar çibdades & reyno: si es tal que lo deua gouernar. E esto sabra por el tercero libro. Que ha otras tres partes principales. ¶ E por la primera parte sabra las policias & los gouernamientos que son meneſter para gouernar çibdades & reynos: & sabra tan biẽ qual es la mejor policia & el mejor gouernamiento:

Digitized by Google

& ordenamiento de çibdad. ca muchos dieron sabiduria para ordenar çibdades. Mas el que la mejor ordeno fue aristotiles. ¶ E enla segũda parte ẽseñara: como se deuen gouernar las çibdades & el reyno ẽ tiempo de paz. ¶ E en la tercera aprendera & sabra en como se deuen gouernar las çibdades & el reyno en tiempo de guerra: & sabra otras cosas muchas que pertenesçen a estas. Las quales deuen saber todo rey o todo principe. ca si las no supiesse no sabria qual es el su officio ni sabria gouernar su reyno & faria sus cosas a auentura la q̃l cosa seria muy peligrosa: segũd q̃ dize el philosopho enel. v. delas politicas. Ca tal reyno assi gouernado sin sabiduria no podria mucho durar. ¶ Por la qual cosa cõuiene mucho a todo rey & a todo pricipe de saber este libro: por que pueda mucho durar en su reynado E despues de sus dias por el buẽ gouernamiẽto ganar el reyno del cielo do siẽpre ha de beuir. E no sola mente el rey: mas todo oñe ỏl mũdo deue amar mucho este libro: & leer lo muchas vezes: o fazer lo leer ante si. ca por el sabra toda la philosophia moral: quanto le cũple saber della.

¶ Capitulo. iij. enel qual demuestra quanto es el pueblo que se les seguira alos que lo leeran.

Es de notar q̃ por algund prouecho que se sigue deste libro: induze este maestro al rey & a todo oñe ser muy estudioso & muy acucioso ẽ retener en su memoria todas las cosas q̃ se aqui dirã. E aq̃ cõuiene de saber que el prouecho general dela philosophia moral & deste libro: segũd que dize sant agustin enel. v. libro dela çibdad de dios: es a saber ser oñe bueno & aprender biẽ beuir entre los oñes & gouernar a si mismo & alos otros si es tal q̃ aya de gouernar a otros. E pone el maestro. iiij. bienes otros que puede alcançar todo rey o todo oñe que supiere & guardare las cosas que eneste libro oyere & aprendiere. ¶ El primero biẽ es que alcançara virtudes & buenas costũbres que son muy grandes bienes. ca las riquezas & las onras & los otros bienes del cuerpo son muy pequeños bienes. ¶ El. ij. biẽ o prouecho es que gana a si mismo. Ca todo este libro es por fazer al oñe bueno: & bueno a si mismo. ca el malo ni a dios ni a si mismo faze biẽ: por q̃ es partido en si. E los poderios menores del alma no obedesçen alos mayores. ni el apetito del seso ala razon. E por este desacuerdo no ha a si mismo. ¶ El. iij. biẽ & prouecho es que ganara & avra alos otros. ca quãdo alguno biẽ gouierna a si mismo & es sabio & virtuoso: digno es de ser principe & señor delos otros mas q̃ aq̃l q̃ estas cosas no ha. ¶ El. iiij. biẽ es que guardãdo lo q̃ aq̃ deprendera avra a dios por si: & final mẽte avra gloria perdurable. E desto ay muy buẽ exẽplo enel libro delos dichos sagrados ỏl phó aristopo que respõdio a vn rey q̃ le pregunto que por q̃ estaua tã afincado enel estudio dela philosophia moral E el respõdio q̃ por q̃ alcançasse los bienes sobre dichos & por que supiesse fablar prouechosa mẽte & cõ razõ & sin ningund miedo cõ los otros oñes. E por q̃ supiesse biẽ beuir entre ellos. ca este es el fruto ỏla philosophia moral fablar cõ los oñes acõpañada mente & sin falta segũd las sus dignidades & los sus grados & segund las sus edades & las qualidades delos sus estados: & segund las condiciones delos sus officios: informãdo a cada vno dellos en su manera: & a ser buenos & virtuosos para bien beuir E segund estas maneras los apostoles & los sanctos doctores enseñaron

Digitized by Google

a todo el mundo enformando los señores ⁊ los sieruos. ⁊ predicando alos padres: ⁊ alos fijos: ⁊ alos maridos: ⁊ alas mugeres: ⁊ alos viejos: ⁊ alos moços: ⁊ alos ricos ⁊ alos pobres queriẽdo los todos traer a biẽ beuir ⁊ ala vida pdurable. Assi como paresçe por las epistolas ⁊ por los euãgelios. ⁊ por los dichos delos otros sctos. ¶ E deste mismo ay otro buẽ exẽplo enel. ij. libro dl policrato. iiij. capi. dl phõ pitagoras q̃ quãdo oyo q̃ la çibdad de treconia era muy dissoluta por malas costũbres q̃ auiã los oñes: vino ala dicha çibdad: ⁊ comẽçoles a amonestar: alos oñes ala su pte: ⁊ alas mugeres ala suya: ⁊ alos mãçebos ⁊ alos viejos ⁊ a cada vno segũd su manera: enformãdoles en virtudes ⁊ en buenas costũbres: ⁊ en buenas maneras de beuir. ⁊ pseuero eneste fasta q̃ los traxo a ser buenos ⁊ de buenas costũbres. ¶ E deste philosopho erã escriptos los versos q̃ estauã puestos eñl petafio ỏ correciõ: los q̃les dezia assi. Escriui: ⁊ demostre las costũbres delos oñes tã biẽ delos viejos como ỏlos mãçebos E en q̃l manera los sieruos engañan a los señores. ⁊ los ꝓuados lisonjean alos prícipes. ⁊ en q̃l qer manera las malas mugeres: ⁊ los garçones mãzillã las buenas costũbres. ⁊ como con engaño los auariẽtos lleuan ⁊ ganan los algos. E estos versos q̃l qer q̃ los leyere sera seguro de no ser ẽgañado. ¶ Esto mismo fizo diogenes: segũd q̃ dize enel. viij. libro del policrato. xiij. ca. E esso mismo dize seneca enla. xxx. epla. ⁊ jeronimo contra iouiniano fablando de diogenes dize. q̃ moraua enlos portales delas çibdades ⁊ ponia se sobre las puertas enseñando ⁊ pdicãdo buenas costũbres: ⁊ denostãdo las malas q̃ ensuziã alos oñes. E cõtaua todas costũbres delos oñes por q̃ supiesse como los auia de informar. E esta era toda su vida. E esto dize seneca enla epla cẽtesima: q̃ aql q̃ viene al philosopho cada dia: cõuiene q̃ toda hora lleue algũd biẽ cõsigo: en manera q̃ torne a casa mas sano: o mas aparejado para ser sano. E pone buenos exẽplos destos. ca el q̃ viene al sol conuiene que vaya colorado. ⁊ el q̃ entra o mora enla especeria conuiene q̃ lleue consigo buen olor. Assi q̃ el q̃ viene al philosopho o al sabio cõuiene q̃ vaya ỏl alũbrado como dl sol: ⁊ q̃ vaya del farto de olor de buenas costũbres. ¶ Onde dize sãt gregorio sobre los euangelios enla omelia xvij. assi nos informa ⁊ nos muestra enformar a todos los oñes: diziẽdo q̃ qñdo vieres el luxurioso amonestalo q̃ refrene su maldad cõ el casamiẽto. quãdo vieres el casado amonestalo q̃ assi aya cuydado del mũdo q̃ no posponga a dios. quãdo vieres el clerigo: amonestalo q̃ assi biua q̃ de alos otros seglares exẽplos de buena vida. quãdo vieres al mõje amonestalo q̃ assi muestre la reuerẽcia del su abito q̃ siẽpre parezca eñl saber: enla palabra ⁊ ẽla obra. ⁊ lo sea en el pẽsamiẽto: desãparãdo las cosas q̃ sõ eñl mũdo. assi q̃ lo q̃ amuestra alos ojos delos oñes enel abito q̃ lo muestre ante los ojos de dios enlas costumbres. E si este es sctõ: amonestalo q̃ crezca en sãctidad. E si este es malo: amonestalo q̃ se castigue. assi que todo oñe q̃ viniere al sabio vaya ỏl ẽseñado como pueda biẽ beuir. E esto mismo dize sant pablo ad collocẽses. iiij. capi. Sea la vra palabra siẽpre cõdida cõ sal de sabiduria: por q̃ sepades como vos cõuẽga de respõder a cada vno. ca este es el fructo dela verdadera philosophia. Todo esto pone sãt gregorio enla omelia vltima.

¶ Capitulo. iiij. en q̃ demuestra quãtas son las maneras de beuir E en qual manera ha de ser enel las la bienandança.

Digitized by Google

Conuiene de notar q̃ sobre las tres vidas o maneras de beuir q̃ fallarõ los philosophos: que son vida deleytosa: & vida politica: & vida contẽplatiua. E sobre las dos maneras de bien andança que ellos pusierõ. La enla vida deleytosa & de plazenterias del cuerpo ningund philosopho puso la bien andança. Como q̃er q̃ algunos omẽs bestiales errarõ enesto poniendo su bien andança enlas deleytaciones delos seños q̃ son comunes a nos & alas bestias. E a estos llama aristotiles puercos: enel ṗmero dlas ethicas. Por que quierẽ auer su biẽ andãça comũ con los puercos: & no la quierẽ auer mayor que ellos. E cõparando el dicho philosopho enel lugar la opinion de aquellos que pusieron su bien andança enlas ḥonrras. E aquellos que la pusieron enlas riquezas & enlas deleytaciones corporales: dize q̃ aquellos en mejor cosa pusierõ su biẽ andãça que estos. La muy mejor cosa es la ḥonrra q̃ las riq̃zas ni las deleytaciones delos seños. E aqui cõuiene de notar lo q̃ sintio & lo que dixo aristotiles al tiempo dela su muerte: segũd que dize enel libro de pomoado: cuẽta q̃ q̃ndo vino aristotiles a la fin de sus dias vinieron a el sus discipulos & demãdarõ le muchas cosas & muchas demãdas: entre las quales fue este sabio grande & famoso en todas las sciencias. & por esta auantaja lo llamo philosopho. E todos los sabios de aq̃l tiẽpo tenia mũchos alas sus sẽtẽcias & alos sus dichos assi como a dichos muy autẽticos. E quando vino el tiempo dela muerte llegaron se todos los philosophos dessa tierra: & vinierõ a ver le & a saber si podia guaresçer de aq̃lla enfermedad. & fallarõle q̃ tenia vna mãçana enla mano de muy buẽ olor: & vieron le muy alegre enla cara. & dixeron le: maestro señor: mucho estamos tristes ỏla tu enfermedad: & marauillamos nos mucho por q̃ estas tã alegre: do vees q̃ no puedes escapar. E el respõdio: no cuydedes q̃ esto alegre por q̃ espero de beuir mas eneste mũdo ni de escapar ỏsta dolẽcia q̃ ḥe. ca biẽ se q̃ no puedo della escapar: ca tãto es ya el dolor ỏla muerte q̃ si no fuese por esta mãçana q̃ tengo enla mano q̃ me cõforta los seños cõ su buẽ olor & me aluenga la vida ya seria muerto. ca la mi alma sensible en q̃ ptiçipamos los omẽs cõ las bestias es recreada & retenida por este buẽ olor. mas sabed q̃ estoy muy alegre por q̃ me pto deste siglo q̃ es muy cõtrario. Alli dixo vno delos discipulos q̃ dezia symaco q̃ era el mas sabio de todos. Maestro señor: siẽpre nos enseñaste muchas sciẽcias & nos alũbraste: & agora acresciẽta la tu gracia & muestra nos cõmo no temamos la muerte q̃ veemos temer a todos los omẽs natural mẽte: & enesto nos faras dos bienes. ca informar nos ḥas & faras q̃ escusemos los llãtos que auemos de fazer sobre ti. Alli respõdio aristotiles & dixo q̃ omẽ sabio no se deuia doler ỏla muerte ni la deuia temer: mas deuia se alegrar cõ ella & tomar plazer enla resçebir. por q̃ el alma enla muerte se ayũta & se acõpaña cõ su criador con grãd claridad. E todo omẽ sabidor deue menospreciar las deleytaciones ỏl cuerpo & amar las deleytaciones ỏl alma q̃ son en conoscer los altos grados dela sabiduria de dios: & en conoscer el su criador. E vos si vos turbades ỏla muerte & la temedes: no dades ḥõrra alas sciencias q̃ aprẽdistes de mi. mas tornades vos al alma bestial q̃ auedes comũ con las otras bestias. La el alma intellectual no puede ser biẽ andante sino quando se ayuntare conel su criador do resçibio el fructo dela buena carrera por do anduuo & delas buenas obras que fi-

Digitized by Google

zo ⁊ avra gozo sin ninguna tristeza.
E aqui dio a entender Aristotiles que la bien andança acabada no se deue po ner en ninguno bien deste mundo. E maguera quel diesse ẽlos otros libros q̃ en vida politica puede ser bié andança. ⁊ esso mismo en vida cõtemplatiua. Aqui paresçe que determino la questiõ diziendo que en vida politica ni en con tẽplatiua deste mundo no puede ser bié andãça complida: mas deue ser puesta en vida cõtemplatiua despues dela mu erte ⁊ enel amor del criador: ⁊ enla cõtẽ placion delas substãcias apartadas q̃ nos llamamos angeles. E aqui se alle go mucho aristotiles ala opinion delos theologos ⁊ delos fieles xpianos q̃ po nẽ su bié andãça cõplida en ver ⁊ amar a dios. E por esso dixo sant Agostin de aristotiles. Si yo te oviera fallado co mo yo te diera a dios.

¶ Capi. v. en q̃ demuestra q̃ mu cho cõuiene al rey conoscer la su fin ⁊ en que ha de poner su bien andança.

Conuiene notar que ningu no no deue saber mas co sas ni mejores que el rey o el principe que aya sabidu ria: por que ha de aprouechar a todos sus subditos. segund que dize valerio enel septimo libro enel primero capitulo. E entre todas las o tras cosas que deue saber cõuiene le de saber en que ha de poner su esperança. Ca dõsto nasçẽ todas las buenas obras E el no saber desto trae alos otros ombres muy grãdes yerros: assi como el q̃ no sabe el lugar donde ha de yr ni puede saber la carrera: ⁊ el que no vee por do andar ayna cae enel hoyo. Assi lo dize iesu xpo enel euangelio. E assi como el ballestero que no vee la señal no puede lãçar cierto. E por ende plutarco enel libro que fizo para informar a traia no puso muy buena cõparaciõ del rey alos sus subditos E dize que toda la re publica o la comunidad: es assi como vn cuerpo cuya cabeça es el rey ⁊ cuyos ojos son los sabios: ⁊ cuyas orejas son los alcaldes ⁊ iuezes. E quales se quier ppositos q̃ resçiben las leyes ⁊ los mãdamientos del señor ⁊ los ponen en ese cuciõ: cuya lengua ⁊ cuya boca son los abogados: cuyas manos son los caual leros: cuyos pies son los labradores. E assi como la cabeça es mejor que todos los otros miẽbros: por q̃ los guia ⁊ les da gouernamiẽto. assi el rey deue ser me jor que todos los otros ombres. Onde dize sant Ambrosio enel exameró: q̃ cõ razon el rey es comparado ala cabeça: por las nobleças ⁊ buenas propieda des que ha enella. Ca esta es mas alta ⁊ puesta sobre todos los otros miẽbros E es dorada de todos los sesos: ⁊ apo stada de especial fermosura. E dize adelante que muy mejor es q̃ todos los miẽbros: assi como el cielo es mejor q̃ todos los elementos. E como la torre mejor q̃ todas las otras almenas dela çibdad. Ca della viene defendimiẽto alas otras partes: bié assi dela cabeça desçiẽde proueymiẽto ⁊ fuerça a todos los miẽbros Ca que valdria la fuerça delos braços ni la ligereza delos pies si no les viniesse ayuda ⁊ poderio dela cabeça assi como de su principe. ca por ella son defendidas todas cosas ⁊ ãparadas. E avn mayor cõponimiento es el dela cabeça. Ca la natura dio al meollo los cabellos q̃ lo defendiessen ⁊ guardassen: por q̃ es silla ⁊ rayz de todos los nros sesos. ⁊ ennobleçiole ⁊ vistiole assi: por q̃ es fuente de todas las virtudes del cuerpo. Ca quãdo vemos la cabeça conoçemos el ombre: ⁊ si le falleçiere la cabeça no puede ser del ninguno conoçimiento. Ca yaze el cuerpo tronco sin nobleza ⁊ sin nõbre. E dize mas concluyendo que no

Digitized by Google

sin razon siruen todos los miembros ala cabeça assi como a su señor & a su dios. Ley todos los miembros & veras que de grado siruen ala cabeça. ca los vnos la traen & los otros la fartã: los otros la ô fiendẽ: & todos fazen sus officios & obedeçen ala cabeça assi como a su principe & siruẽ la assi como a su señor. E dize que por todas estas propiedades cõuiene al pricipe el nõbre de cabeça. La deue ser tal como la cabeça enel cuerpo ôl ombre. La es semejãça dela magestad de dios. E desta materia fablaremos mas adelante quando diremos ôlas cõdiciones del rey.

Capi. vj. en q̃ demuestra q̃ no conuiene al rey de poner su bien andança enlas delectaciones carnales.

Alguer que los ombres rudos no sientẽ sino las deleytaciones ôlos sesos: las q̃les sõ las ôl tañimiẽto: & las ôl gusto. ẽpo los sotiles & los q̃ se guiã por razõ sientẽ otras mayores deleytaciões q̃ las corporales E estas sõ intellectuales & espirituales. E çierto es q̃ ningund õbre sabio no pone su bien andança enlas deleytaciones sensibles ni corporales. La la biẽ andança acabada encierra en si tres cosas. La ṗmera es bondad cõplida que farta al ombre. La.ij. es bondad & acabamiẽto de ombre que le muestra la razon. La.iij. que es bondad ôl alma & no ôl cuerpo. Dõde se sigue que nigũd sabio no deue poner su bien andãça enlas deleytaciones del cuerpo Lo ṗmero por que no fartã al ombre. Lo.ij. por que la razõ no iuzga q̃ enellas es bondad acabada q̃ pueda siempre durar. Lo.iij. por que las tales deleytaciones delos sesos no sõ deleytaciones del alma: mas del cuerpo. E la bien andança esta enlas deleytaciones del alma: & no ẽlas del cuerpo. E por ende es mucho de rep̃hender el rey si enellas pone su biẽ andãça. ¶ Por tres males q̃ se le puedẽ seguir ende. Lo primero por q̃ le abaran mucho & fazen le ser peor que õbre & escoger vida de bestia. La la vida deleytosa & carnal faze a ombre participar cõ las bestias & ser bestial. Lo.ij. por q̃le fazẽ muy menos preciado alos õbres. por q̃ le faze ser semejante alos que duermẽ & alos embriagos tirãdoles el vso de razõ. La esto fazẽ las grãdes deleytaciones carnales Segũd que dize el philosopho. Lo.iij. por que le fazẽ q̃ no sea digno de pareszer señor ni rey: por que no vsa de sabiduria: lo que faze a ombre ser digno de ser pricipe & señor. E aqui cõuiene de notar los enxẽplos que fazen estos tres males sobre dichos. ¶ Del ṗmero mal que fazẽ las deleytaciones carnales pone aristotiles enxẽplo enel sardana palo de quien faze el dicho philosopho muy grand escarnimiento enel libro delas ethicas: por que fue tan perdido & tã bestial que toda su bien andãça ponia en deleytaciones carnales. La tenia q̃ no auia otro bien enel mũdo sino deleytaciones del cuerpo. E mando poner en su petafio que la vida deleytosa que ouiera eneste mundo: essa misma q̃ria auer enel otro. E este no sintia ninguna plazenteria del alma sino ôl cuerpo. E por ende fue comparado alas bestias & llamado bestial E esto mismo cuenta sant agustin enel primero libro dela çibdad de dios capi. xix. do dize que por esto se destruyo la çibdad de roma: por q̃ se dieron mucho a deleytaciones carnales.

¶ Del.ij. mal ay enxẽplo en dionisio tirano. De que cuenta macrobio enel primero libro cap. xxvj. q̃ por esto fue despciado & tenido en poco por que se daua mucho a mugeres: & era todo efeminado en mugeres. E por tal razon como

Digitized by Google

esta murio mala muerte ⁊ desonrrada. Asy como diremos adelante. ¶ Del terçero mal ay enxemplo enel enpador nero de qen cuẽta sant jeronimo enla triçessima quarta epistola. E por esta razõ perdio el ĩperyo: ⁊ dize que todo el señorio ỏ Roma fue menguado ⁊ ỏl baratado solel. ca la su garganteria ỏstruyo todas las cosas. E la su lururia manzillo: a todo el mundo. E la su avaricia abarco todas las cosas. E la su pereza cõ el vicio ⁊ cõ la soberuia quebranto toda la tierra. E dize mas que ningund inperio non puede ser duradero: nin ningũd principado nõ puede ser estable: do reyna enel principe lururia. E esto misimo dize enel octauo libro de policrato enel dozeno caplo: que quando los principes se sueltan enlas tales deleytaciones carnales los subditos cõ mayor liçencia caen ⁊ fazẽ mal. E asy se destruye el reyno por mal enxẽplo. E sin estos tres males sobre dichos cuenta valerio otros quatro enel quarto libro capitulo primero: do dize. Que cosa puede ser mas suzia: que ỏleytaciones carnales: nin mas dañosa: nin mas peligrosa que ellas? Por las quales la virtud es quebrantada. ⁊ la victoria es turbada. ⁊ la gloria soterrada ⁊ tornada en infamia. E las fuerças tanbien del cuerpo: como del alma son vencidas ⁊ abaradas: en tãto q̃ non sepa el onbre sy es mas dañoso ser preso delos enemigos: o dela lururia. Enxenplo ỏl primero mal pone Tulio enel segundo libro delos ofiçios capitulo setimo. do dize: aquellos que mucho se dan alas plazenterias: cõuiene les que teman a aq̃llos q̃ querriã q̃ les temiesen ⁊ son sin virtud, asy como dionisio tirano: que tãto era el temor que auia q̃ nũca se deraua raer la barua por grãd miedo q̃ auia delas nauajas. E tomãua vn carbon encendido ⁊ fazia se la barua conel: porque ningund alfajeme non se la fiziese. Otro tal enxenplo cuẽta el dicho Tulio del rey Atirãdre enel tercero libro de ofiçijs: de q̃ dize: q̃ nũca osaua entrar enla camara ỏ su muger fasta q̃ entrase vno de sus canalleros. El espada sacada ⁊ catase todos los rincones ỏ la casa ⁊ las arcas delas mugeres: temiẽdo q̃ tenian algũd cuchillo: o algũd dardo para matar lo. E como quier q̃l era muy lururioso: sienpre temia q̃ le matarian. E asy conteçio q̃ lo mato su muger por la sospecha q̃ del tomo por amor de su cõblueça. E ỏstos misimos cuẽta valerio enel postrimero libro: ante ỏla fin do añade otro enxẽplo. del rey masimissa: q̃ maguer q̃ nũca fiaua su cuerpo ỏ omẽ nigũo: ⁊ fazia q̃ sus guardas fuesen los canes. Empo todo esto le venia por q̃ era malo ⁊ lururioso: ⁊ se daua mucho alas mugeres. ¶ Del segũdo mal ay enxẽplo q̃ cuẽta valerio mario enl q̃rto libro caplo ṗmo. do dize: q̃ la lururia de cãpania vẽcio a Anibal: aq̃l q̃ nũca fue vẽcido por armas. E fue vencido por ỏleytaciones carnales. E dãdo se por vencido a vn cauallo romão q̃ le ỏziã çipió. E esto porq̃ se daua a grãdes mãjares ⁊ a mucho vino: ⁊ a vnguentos de grand olor: ⁊ a todo vso de grand lururia. Porende seyẽdo puesto en sueño ⁊ en grandes plazenterias. ala postre fue q̃brantado ⁊ vencido del dicho çipió. ¶ Otro tal enxẽplo cuẽta egesipo ỏel rey ỏ egypto Antonio q̃ erodes razonãdo antel enpador Octauiano. diro q̃ aq̃l rey nõ fue vencido por la fuerça ỏl enperador: mas fue vencido por sus malas costũbres. Onde dize q̃le vencio su muger cleopatra. E vẽcio le el amor dela egypçiana. E vẽcio le la lururia ⁊ el vicio ỏ su ençerramiẽto: q̃ estaua siẽp encerrado cõ ella. ⁊ fue vẽcido porq̃ ỏso ser mas vẽcido cõ cleopatra q̃ ser vẽcedor sin ella. vẽcio lo la muger q̃ es mas enemiga delos suyos q̃ delos contrarios enemigos. ¶ Del tercero mal ay enxenplo enel tercero libro delos reyes: del rey

Digitized by Google

salomõ q̃ perdio su honrra & su gloria por las mugeres. E dize la escriptura q̃ por q̃ se inclino alas mugeres: puso manzilla é su gloria. E por esto & por la ydolatria aq̃ lo ellas trayerõ fue partido el su reyno nõ enel: mas enel su fijo roboã: quele tiro dios las diez partes dl reyno: & diolas a su seruo geroboan. & a vn auemos otro enxẽplo mas manual: çerca del rey don Rodrigo: q̃ por el pecado d adulterio: q̃ fizo cõla muger: o fija dl cõde don yllan perdio la tierra toda fasta santiago. & murio desterrado. Ca los moros cobraron la tierra toda de castilla: fasta los puertos de ouiedo. Por la q̃l cosa es mucho de denostar todo onbre: & mucho mas el rey sy se dexa vẽcer delas mugeres. ¶ Del quarto mal: ay enxẽplo q̃ cuenta valerio enel p̃mero libro: q̃ cornelio çipiõ quãdo fue enbiado a españa a colpe q̃ fue llegado ala p̃sente delos romanos mãdo & fizo p̃gonar: q̃ todas aq̃llas cosas q̃ podiã ser a deleytaciõ carnal q̃ fuesen echadas del real. donde luego fueron echadas dende dos mill malas mugeres: por q̃ sabia muy biẽ aq̃l sabio cabdillo q̃ la plazenteria carnal faze los onbres flacos & sin virtud: & enflaq̃çer ẽ todas las virtudes dl cuerpo & dl alma. Onde dize sant jeronimo enla epistola. xxxiiij. q̃ los muy sabios & muy sãtos fueron engañados por las mugeres: do dize: q̃ q̃l fue mas sabio q̃ salomõ: & q̃l mas sãto q̃ dauid: & qual mas fuerte q̃ sanson: & todos estos fueron engañados por mugeres: & por todos estos males se deue guardar los reyes mucho dellas.

¶ Capitulo. vj. en que demuestra que el Rey nõ deue poner su bien andãça enlas riq̃zas temporales.

El filosofo enel primero delas politicas: pone dos maneras d riq̃zas. ca ay riq̃zas artificiales q̃ sõ falladas por arte & por sabiduria delos õbres: assi como son: oro & plata: & toda moneda. E ay otras riq̃zas naturales & sõ dichas assy naturales por q̃ nascen delas cosas naturales. Assy como son pan & vino & olio: & las otras cosas q̃ nascen dela tierra & delos arboles. E avn las animalias q̃ se engendrã naturalmente & generalmente: todas aq̃llas cosas q̃ siruen ala nra vida corporal: & estas son muy mejores q̃ las artificiales. ca estas nos siruẽ & nos cũplen en las nras menguas corporales. ca las artificiales por sy nõ nos cũplen alas nras menguas: mas solamẽte nos siruẽ por q̃ las mudamos & las canbiamos por las naturales. E en ningũas destas riq̃zas nõ deue el rey poner su bien andança segũd q̃ prueua el filosofo enel primero de las politicas. Onde non la deuen poner enlas riquezas artificiales. ¶ Lo primero por q̃ son ordenadas alas naturales. E cierto es q̃ la bien andança nõ es ordenada a otra cosa. mas todas las otras cosas son ordenadas a ella. ¶ Lo segũdo por q̃ las riq̃zas artificiales nõ han desy por q̃ sean riq̃zas: mas solamẽte son por ordenamiẽto dlos õbres. ca los dineros nõ hã desy por q̃ seã riq̃zas si nõ porque los onbres les dan dignidad & honrra & vsã dellas assi como de cosa prouechosa. E esto es segũd la opiniõ dlos õbres. ca desy nõ hã puecho ningũo. ¶ Lo tercero nõ es de poner la biẽ andãça enlas riq̃zas artificiales: por q̃ nũca fartã al õbre ni ha enllas biẽ cõplido q̃ farte al alma ca puede ser õbre rico de oro & d plata & de dineros & morir de fãbre: assi como mida de q̃en pone exẽplo enel p̃mero dlas politicas & esto esta enel texto. Otrosi los reyes nõ deuẽ poner su biẽ andãça ẽlas riq̃zas naturales. ca maguera q̃ ellas abasten ala vida corporal q̃ es en comer & en vestir: & enlas otras cosas que son menester para el complimiento dela vida corporal: Non abastan alos bienes del anima. ¶ E cierto es que la bien an-

Digitized by Google

ança: abasta alos bienes del alma. ca si los reyes enlas riquezas sobre dichas pusiessen su bien ãdança seguir se les yan tres males. ¶ El primero que perderiã por ende los grãdes bienes que son virtudes. ca tanto amarian las riquezas q̃ las no dariã ni las querriã partir de si: & no seriã liberales ni francos ni magnificos quales deué ser los reyes. ¶ El. ij. mal que seriã por ello tiranos. ca terniã siempre mientes a allegar algos & riquezas. & por ende avrian de fazer muchos tuertos & muchos desaguisados a sus subditos teniẽdo mientes al su bien propio & no al dellos. ¶ El. iij. mal es q̃ seriã despobladores de sus tierras tomãdo los algos a sus subditos para fazer a si ricos. Mas aqui cõuiene de notar que en ninguna manera no es de poner la bien andãça enlas riquezas sobre dichas. ca los sabios por alcançar virtudes desampararó estas riquezas. E desto ay muy muchos enxemplos buenos ¶ El primero es de socrates fijo del rey de teba: q̃ seyẽdo el muy rico tomo muy mucho oro & mucha plata pa yr al estudio a athenas: segund que dize sant ieronimo enla epla. xxv. & yẽdo se por el camino penso en su coraçõ que no podria auer ni alcançar las virtudes ni las sciẽcias teniendo cõsigo los algos & las riq̃zas & entro enla mar & tomo el oro & la plata & dixo E chare te he ó mi carga mala & somurmujar te he: por q̃ no somurmujes tu a mi: & lanço lo todo enla mar E dize desto sant ieronimo que este menospreçio del algo: no fue bueno ni virtuoso. ca para ser bueno deuiera lo dar alos pobres ante q̃ echar lo enla mar. ¶ Otro enxẽplo cuenta valerio de masc̃pia enel. vij. libro. que ninguno no puede ser biẽ auenturado cõ los bienes tẽporales: do dize que respõdio a vn prinçipe que le pregũtaua qual era biẽ auẽturado. E dixo que ninguno de aq̃llos quel tenia por biẽ auẽturados no lo erã Ni ninguno rey: ni ningũ honrrado: ni ninguno que pone su esperança ẽlos bienes tẽporales. Mas aquel és biẽ auenturado que ha los bienes del alma & no del cuerpo E por ende es mucho ó denostar todo oñe: & mucho mas el rey o el señor si pone su bien andança enlas riquezas tẽporales. Ca dende se les sigué aq̃llos tres males q̃ se ponẽ eneste capitulo. ¶ E desto ay otros enxẽplos delos reyes antiguos. ¶ El primero es de marchione securia que fue forma de toda la bondad de roma & espejo de toda la fortaleza: segund cuẽta valerio en el. iiij. libro do dize que quando los legados sabinos vinierõ a el: fallaró le seer en escaño de madera al fuego: & fallaró le çenãdo en escudillas & en tajadores & en vasos de madera. & tomaron mucho oro q̃ ellos trayan: & pusieron gelo delãte & rogaron le muy afincada mẽte que mãdasse fazer vasos de oro & escudillas & tajadores ó plata. E el comẽço se a sõreyr: & dixoles. amigos en vano troxistes vro oro: tomad vos & dezid alos sabinos: q̃l carro de marchione mas quiere ser señor delos ricos que ser el rico. & este oro q̃ mucho preçiades tomad lo convusco assi comõ cosa muy engañosa de los oñes. E acordad vos que nũca fuy vencido por enemigo ni corrõpido por auer ninguno. ¶ Otro enxẽplo cuenta valerio enel. iij. libro que quãdo çipion fue acusado enel senado de roma que tomara a ver de africa. Respondio q̃ comõ el ouiesse soiuzgada a toda africa al poderio de roma: nunca tomo ninguna cosa que pudiesse ser dicha suya: sino el sobre nõbre que fue llamado çipiõ africano: por que vençio & soiuzgo a toda africa. & dexo mayor alabança de si que no podierõ los africanos fazer a el auariento ni a su hermano. ca cada vno dellos era mas rico de embidia que le auiã

Digitized by Google

que del algo que tomarã. ca auian conquerido a asia ⁊ a africa: por la qual razon los acusauã con embidia: por q̃ erã mas ricos de virtudes que de algos.

¶ Enrẽplo del .iij. mal que faze la cobdicia de riquezas del príncipe sobre dicho que cuẽta el dicho valerio: que por que no ouiesse a tiranizar: nunca ál so tomar nada de vasallo que ouiesse: ni de oñe a quié venciesse. Onde quando vençio al rey pirro: nũca quiso tomar nada dela presa: mas enriqueçio la çibdad ⁊ la caualleria ól presa que tomo. ⁊ touo que con todo esto escusaria el pecho del pueblo ⁊ no apremiaria alos vasallos tomádo dellos: cuydando que mas digno príncipe seria: dádo: que tomádo: ⁊ reuelando la tierra: que apremiando la.

¶ Enrẽplo cótra el .iij. mal: q̃ pone valerio enel libro sobre dicho do dize: que los príncipes romanos mayor cuydado auian de poblar los lugares: ⁊ enriq̃çer las çibdades: que de fazer a sí ricos. E mas querian ser pobres q̃ ricos: por q̃ pudiesse enriqueçer alas comunidades

¶ E pone y enrẽplos de muchos príncipes q̃ tan pobres eran quando murian que no auiá donde casassen sus fijas. E los buenos varones de roma dauã les sus casamientos muy buenos ⁊ mucho honrrados. ¶ E dize sant agustin enla primera epistola: que mas de doler era que perdian tal pobredad los romanos que no las riquezas. La en aquella pobredad se guardaua cõplimiento de virtud ⁊ de buenas costumbres: ⁊ por las riquezas que auian no se fazian los muros dela çibdad: mas corrompian se las virtudes dela honestidad.

¶ Capitulo octauo. en que demuestra que no conuiene al rey de poner su bien andança enlas honrras mundanales.

Alguer muchos erraron en esto que cuydaron quel mayor bien quel oñe podria auer era honrra. E por ende auiã de poner toda su bien andança enella: ⁊ fazer quanto pudiessen por álcançar la: empero si touieremos mientes a tres cosas q̃ son enlas honrras fallaremos que no es ó poner la bien andança enellas. ca lo primero las honrras son bien ordenadas a otra cosa mejor que ellas que son las virtudes: segund que dize el philosopho en el primero delas ethicas. La honrra es reuerencia fecha a otro en testimonio ó verdad. La da a ẽtẽder el philosopho que la honrra es ordenada ala virtud. ca todo oñe quiere ser honrrado por q̃ parezca sabio ⁊ virtuoso. E por ende ninguno no quiere ser honrrado delos moços: segund que dize el philosopho. por que la honrra que los moços fazen no es cõuenible titulo ó sabiduria ⁊ de virtudes. E por ende mas se deue poner la bien andança enlas obras de virtudes que enlas hõrras. ¶ Lo segũdo la hõrra no es bien de dentro del alma: mas es de fuera: ca es señal de virtudes: ⁊ toda señal deue manifestar lo que representa. E cierto es que las cosas que está dẽtro enel anima que son los pẽsamiẽtos o las virtudes no las puede manifestar ninguna cosa de fuera. E por ende la reuerencia que oñe faze a otro no puede manifestar las sus virtudes. por la qual cosa no es de poner la bien andãça enlas hõrras. ¶ Lo tercero es: la honrra en aquel que la faze: ⁊ no en aquel q̃ la resçibe. Por la qual razon si enella fuesse la bien andança el que faze la honrra o el que honrra á otro: mas seria biẽ andãte que no el honrrado. Onde mucho es de denostar el rey ⁊ avn todo oñe si pone toda su bien andança enlas honrras. La dende se siguen tres males.

Digitized by Google

¶ El primero es que no fara fuerça de ser bueno: mas ó pareſcer bueno: por q̃ pueda ſer hõrrado. & aſſi ſera malo & engañoſo. Segũd que dize el philoſopho enel libro ſobre dicho. ¶ Lo ſegũdo ſera pſumtuoſo & eſponedor de peligros a ſi & a ſus pueblos. ¶ a coño el ama mucho la honrra: aſſi coño toda ſu bié andança por alcançar honrra: pona a ſi & a ſus pueblos en grandes peligros ¶ Eſto pone aqui enxemplo del fijo del principe toraco: que por alcãçar hõ rra: puſo a todo el pueblo de roma en grãd peligro. & por ende lo mato ſu pa dre. ¶ Lo tercero: el rey ſera tortiçiero & deſygual ſi puſiere ſu bien andança en las honrras. ca no partira ſus dones ni ſus beneficios ſegund los mereſçimien tos delas perſonas: & dar los ha a aq̃l los de quien mayor honrra pudiere a uer. E alas vezes áte los dara alos ma los que alos buenos: & aſſi ſera mal rey & deſygual. ¶ E aqui conuiene de no tar que en ninguna manera por las ra zones ſobre dichas no es ó poner la bié andança enlas honrras. E eſto pode mos prouar por otras razones. ¶ La primera es que pone ſant Auguſtin enel quinto libro dela çibdad de dios capi tulo. xiij. do dize: que los ſabios de Ro ma fizieron dos moradas & dos téplos muy honrrados. E el vno fizierõ para la virtud. E el otro para la honrra. E ordenaron que eſtas dos caſas fueſſen puestas en dioſes: & mandaron que nin guno no paſſaſſe al templo dla honrra ſi primero no paſſaſſe por el templo de la virtud. Do dauan a entender ſegũd que dize ſant Auguſtin: que ninguno no deuia ſobir a hõrras ſino por virtudes La por los mereſcimientos deue venir cada vno ala honrra: & no por cobdicia engañoſa ni por falſedad. E aqui mue ſtra ſola mente ſant Auguſtin que la bié andança mas es deuida alas virtudes o alos mereſcimientos: o alas buenas obras: que alas honrras. ¶ La ſe gunda razon pone Boeçio enel tercero libro dela conſolaciõ delá philoſophia quarto capitlo: do prueua que la digni dad ni la honrra no ha de ſi ningũa vir tud ni ninguna bondad: mas tiene con ſigo vna falſa opinion ayuntada que enella es virtud propia. La no ay du bda ninguna que los malos pueden al cançar dignidades & honrras. & ſi ellas fueſen de ſi buenas farian alos que las amaſſen buenos & virtuoſos. E aſſi los malos quando ſon honrrados ſerá vir tuoſos: lo que no ſon. E maguera que parezca que ſon buenos ellos por q̃ ſon honrrados: empero mas les naſçe den de deſonrra que honrra: por q̃ mas ma nifeſtado es cada vno por malo: quan to mas es denoſtado & deſechado delos omẽs. E eſto faze las dignidades & las honrras: con grand razon. ca los malos dá alas dignidades & alas honrras ſus galardones: aſſi coño ellas a ellos. E quiere dezir Boeçio. aſſi coño los ma los enſuzian & deſonrran alas dignida des: aſſi las dignidades enſuzian & deſ onrrã alos malos: manifeſtãdo los por quales ſon. ¶ E pone enxemplo: q̃ vn ſabio q̃ le deziã Catulo llamo a vn al calde q̃ le deziã Nouio adrubado & gi boſo: por que ſe aſſentaua en ſilla de al calde no lo mereſçiẽdo. ¶ E eſſo miſmo dize ſãt Bernardo a Eugenio papa en el ſegũdo capitulo. que el rey que ſee en la ſilla del reyno ſin ſabiduria es tal co mo la rimia que eſtaençima del techo: ala qual pareſçe toda ſu torpedad. La quanto mas en alto ſube: tanto mas pa reſçen ſus menguas todas. bien aſſi los malos quanto en mayores dignidades ſon pueſtos: tanto mas pareſçen ſus mẽ guas. ¶ E aqui ay muy buenos enxem plos en coño los omẽs deuen deſpreçi ar las honrras & preçiar las virtudes.

Digitized by Google

¶ El primero es que cuẽta Egesipo en el quarto libro de Vespasiano: que quã do tenia çercada a Jherusalem: vinie ron las nueuas que era muerto el empe rador Nero ⁊ degollado galba que fue tomado enpos del: ⁊ no duro enel impe rio mas de seys meses. E dixierõ le que los caualleros de Roma auian escogi do a Vespasiano por emperador: ⁊ vi nieron muchos caualleros viejos a ro gar le que quisiesse tomar el imperio. E el dixo que lo no faria: ca no era digno para ello. E ellos començaron a porfi ar mucho conel: ⁊ el escuso se afincada mente que en ninguna manera no lo to maria. E estouieron enesta porfia fasta tanto q̃ los caualleros se ouieron de tor nar: ⁊ vinieron contra el las espadas sa cadas diziendo: que lo matariã si no to masse el imperio. E el viendo que no le calia sino la muerte: ouo lo de tomar cõ tra su voluntad: ⁊ dixo que mas toma ua sobre si carga que honrra. ¶ Otro enxemplo pone Valerio enel libro septi mo capitulo tercero ỏ vn rey sabio quã do le dieron la corona del reyno ante q̃ la pusiesse enla cabeça: retouo la enlas manos grand pieça: ⁊ dixole. O que no ble grado mas que bien andança: ⁊ sy los oñes bien supiessen quãtos son los peligros ⁊ los cuydados ⁊ las mesquin dades deste grado ⁊ desta corona: no la deuia ninguno leuantar ỏla tierra: mas dexar la yazer. E quiso ỏzir que si cada vno pensasse los cuydados ⁊ los peli gros que son enlas hõrras avn que ge las offreciessen no las devrian avn rece bir. ¶ Otro enrẽplo pone Valerio en el quinto libro capitulo segundo de vn caualiero que salia por vna puerta ỏ ro ma: ⁊ en saliendo cayole vna corona so bre la cabeça. ⁊ dixieron los que lo vie ron que si tornasse ala çibdad que seria rey. E el por no ser rey fue se desterrar do nunca pudiesse parescer. E en señal deste despreciamiento de honrra: la ca beça dela ymagen de cobre que estaua sobre la puerta sumio se enla ymagen. ¶ Otro enxemplo cuenta Valerio enel quarto libro capitulo primero de vn pri cipe: al qual tiraron los romanos a asia ⁊ a muchas gentes de que era señor. E el dio grandes gracias a todo el pueblo de roma: por que le auian tirado de tan grand cuydado ⁊ librado de tan grand carga como tenia: ⁊ que era iuzgado de auer poder sobre pequeños terminos ỏ reyno. ¶ E este mismo enxemplo vee mos del rey delos reyes: ⁊ del señor de los señores: que dio muy afincada men te a todos los reyes ⁊ principes dela ti erra: quando vio que le querian tomar por rey: fuyo de entre los oñes: ⁊ fue se para el mõte. Segund que dize sãt Ju an enel euangelio enel sexto capitulo. E sant Gregorio enla omelia. xlj. dize que fuyo iesu christo ẽseñando a nos fuyr ỏ las honrras mundanales. E vino aqui entre nos a ẽseñar nos menospreciar las honrras deste mundo ⁊ amar las honr ras del otro.

¶ Capitulo nono. en que demue stra é como el rey no deue poner su bien andãça en fama ni en va na gloria del mũdo.

ES de notar que estas qua tro cosas que son: honrra: ⁊ alabança: ⁊ fama: ⁊ glo ria: maguer parezca vna cosa: empero no lo sõ. ¶ Ca assi se departen. ca dela honrra nasçe la alabança. ¶ Ca por que alguno es honr rado ⁊ tenido en honrra: es loado entre los otros oñes. Empero siempre la hõ rra es mejor que el loor: por q̃ ha de ser en mayores cosas que el loor. ¶ Ca ha de ser en quales se quier señales: si quier de palabra: si quier de fecho. ¶ Ca los oñes alas vezes se honrran con palabras: bu

Digitized by Google

mas. E alas vezes con otras señales: assi como inclinar se: ⁊ tirar los bonetes: o fincar los hinojos: o fazer quales quier reuerencias. ¶ Onde dize el philosopho enel primero delas rethoricas: que partes de honrra son fazer sacrificios: fazer versos en remembrãça de loor: dar la primera silla enel coro: o enla oracion. ⁊ fazer quales se quier reuerencias Mas alabança non ha de ser sino por palabras. E por ende non es tan general la alabança como la honrra. E de la honrra ⁊ de alabança naçe la gloria ⁊ la fama. La por que algũo es puesto en honrra ⁊ en grand preçio por ser tenido por glorioso ⁊ por famoso. E dela gloria naçe la fama. La por que alguno es glorioso es puesto en fama ⁊ en nombradia. Mas todas estas cosas son en opinió delos omes, E por ende no deue ser puesta enellas la bien andança. La se puede engañar los omes cuydando que son buenos aquellos a quien honrran: ⁊ a quien alaban: ⁊ a q̃ en glorifican ⁊ ponẽ en buena fama. E alas vezes son se malos. La muchos honrrados ⁊ glorioses eneste mũdo sõ malos. E por ende no es de poner eneſtas cosas la bien andança. E esto por tres razones que aqui pone. ¶ Lo vno por que estas cosas son señales que representan bondad enlos omes: ⁊ alas vezes son falsas que non es enellas bondad nin virtud. ¶ Lo segundo por que los malos pueden participar: fama: ⁊ gloria: ⁊ honrra: ⁊ loor. La muchas vezes los que no las merescen las han. E los que las merescen no las han. E esto por que los omes se égañan eneſtas cosas cuydando lo que non es. La quando les alguno paresce de fuera bueno: glorifican lo ⁊ loan lo: maguer segund verdad non sea ello assi. ¶ Lo tercero por que todas estas cosas son enlas apparençias ⁊ enlas señales de fuera: ⁊ no enlas señales de dẽtro del alma. E por ende non se deue tener el rey por bien andante si fuere en fama: o en gloria ante los omes. Mas si lo fuere ante los ojos de dios. La gloria nin fama non es otra cosa sino claro conoscimiento dela persona conel alabança della. E dios conosce las cosas assi como son: ⁊ nunca se engaña: ⁊ vee tan bien lo de dentro como lo de fuera. Por ende el que es famoso ⁊ glorioso ante los ojos de dios aquel es verdaderamente famoso ⁊ glorioso. ¶ Mas aqui conuiene de notar que todos los sanctos ⁊ todos los philosophos acuerdan eneſto que no es de poner la bien andança en fama nin en gloria temporal. ⁊ esto por la breuedad ⁊ por q̃ duran poco. ¶ Onde dize Job capitulo veynte ⁊ quatro. Leuantarõ se los omes en gloria para poco tiẽpo: ⁊ non pueden estar nin durar enella.

¶ Sobre la q̃l palabra dize sant Gregorio enel quarto libro delas costumbres capitulo veynte ⁊ seys. Que pues la vida delos omes es assi como vara q̃ se leuanta dela tierra ⁊ dura poco: ⁊ toda carne es assi como feno: ⁊ toda gloria es assi como flor del campo. Assi segund que dize Esaias capitulo quarenta. Finca nos que el poderio temporal sea muy breue: ⁊ que la gloria temporal adesora se fenesca. La toda gloria del mundo quando reuerdesce es como la flor: de mientra se leuanta a poca pieça se acaba. Onde tal es la gloria mundanal como la paja que leuanta el viento en alto: ⁊ arrebata la ⁊ dera la caer: ⁊ da conella enel lodo. E tal es como el fumo que se alça: ⁊ como la niebla que se leuanta ⁊ luego se desfaze. E tal es como rocio que adesora se desfaze al sol. E tal es como el ñublo que se leuanta ⁊ espanta: empero luego se alça ⁊ se desfaze. E tal es como las espumas delas aguas que cresçen por q̃ parezcã: ⁊ cresçi

Digitized by Google

endo fazen por do fallezcan. ¶ Todas estas comparaciones pone sant Gregorio. Por ende dize el sabio enel proverbio dela sabiduria capitulo quinto. que nos aprouecha la soberuia: q̃ nos aprouecha la vana gloria delas riquezas. La todo passo ꝛ passara assi como sombra. ¶ E desto ay muy buenos enxemplos. ¶ E el primero es del rey Renoto: del qual cuenta enla hystoria tripartita: que quando el florescio ꝛ era en mayor virtud del su imperio: mando poner la su silla enla ribera dela mar al tiempo que auia de crescer. ꝛ començo a razonar cõ la mar ꝛ dixo: mãdo te yo mar que no subas a mi tierra: ꝛ que non mojes las vestiduras de tu señor: nin seas osada de tañer nin mojar los mis pies de tu señor. E el estando assi começo la mar a crescer: ꝛ a entrar contra el: ꝛ mojo le las vestiduras ꝛ los pies: ꝛ avn sobia por lo ahogar. ꝛ aquella ora salio dela silla ꝛ dixo: sepan todos los que biuen enel mundo: que vana ꝛ friuola es la gloria del rey ꝛ pequeño el su poder nin deue ninguno ser dicho rey sino aql que ha poder del cielo ꝛ enla tierra ꝛ de la mar: a quien obedescen todas las criaturas. ꝛ dixo la corona de oro que auia en cima de su cabeça: ꝛ nunca se la puso iamas: mas fue la poner sobre la ymagen del saluador enla cruz: a honra del rey del cielo. E era rey muy poderoso: ca era señor de merbergia ꝛ de danagi ꝛ de inglaterra. ¶ Otro enxẽplo ay desto del rey xerses: segũd que cuenta sant Jeronimo enla epistola quinze. E esso mismo cuenta Valerio eñl postrimero libro cerca la fin: do dize q̃ este rey subio en cima de vn monte muy alto. E quando vio muchedũbre de omes sin cuenta ꝛ hueste de caualleros que no podrian ser contados: começo de llorar muy fuerte mẽte: por q̃ despues de çiẽt años ninguno de aquellos no podia beuir. E dize Valerio que alli en semeiança de otro llorо su condicion ꝛ su gloria mas vana que verdadera: por que era mas andante de grandeza de riquezas que por bien andança verdadera. La no es bien auẽturaçã tener en abundancia cosas tẽporales: mas pero abasta tener el omẽ vida mediana: ꝛ parãdo miẽtes alos bienes celestiales vera q̃ todas estas cosas tẽporales son nada. La nuestro señor Jesu xpo a ḋen toda honrra ꝛ alabança se deue: no estimo eneste mũdo honrras terrenales: como quier que el fuesse el summo biẽ de todos nos otros. ca por poco seruicio q̃ eneste mundo le fazemos nos da en p̃mio ꝛ galardon el reyno delos cielos. La de nos otros no quiere sino que le amemos ó todo coraçõ ꝛ de toda anima ꝛ con todas nras fuerças nos esforçemos ꝛ cumplamos sus mandamientos: los quales ino uo ꝛ solto ó la obligaciõ ó la ley ó Moysen: segund que muy larga mente es tractado por los sanctos doctores ãtiguos E principalmente por sant Agustin en el libro que fizo delas questiones del viejo ꝛ nueuo testamento. La innouo nro señor Jesu xpo el primero mãdamiẽto mostrãdo que le auemos de adorar creyendo que es padre: fijo: ꝛ espiritu sancto tres distinctas personas: y vn dios verdadero. Itẽ la innouo que por la guarda de sus mãdamientos auemos de esperar en premio ꝛ galardon el reyno de los cielos. La qual esperança no mandaua ni daua la ley mosayca Item que le deuemos amar ó otra manera y mas q̃ primero por q̃ por mayores bienes q̃ nos ha fecho en nos redemir: y redemir por tal manera delas penas del infierno y nos prometer abierta mente y dar la glia del cielo: conoscemos mas y mas su soberana bondad: y por esso le auemos mas de amar: y avn sin auer respecto a ninguno prouecho ni beneficio re-

Digitized by Google

cebido nin por recebir: mas por su sola bódad: y por eso al mãdamiẽto ó amar que dio moysen q̃ndo dixo enel deutero nomio que le amemos de todo coraçon y de toda anima: y de toda nra fortaleza añadio nro señor como dize sãt lucas Y ó todas nras fuerças. Esta es la principal adoracio y principal seruicio q̃ de nos ꝙso y quiere nro señor dios. Jnnouo el.ij.mãdamiẽto: q̃ es no iurar a dios en vano: mãdado y cõsejado q̃ en nigu na manera no iuremos: mas q̃ sea nra palabra: si: si. no: no. Quanto al quarto mãdamiẽto dela honrra delos padres: no sola mẽte reuerençia: mas seruicio y prouision de todo lo necessario pa su sustentacio quãdo lo ouiere menester. Jnnouo el.v. mãdamiẽto q̃ mãda: no matar: vedãdo no sola mẽte ó muerte: mas tã biẽ de palabras iniuriosas y la saña y todo apetito de vẽgãça. Jnnouo el sexto mãdamiẽto q̃ mãda: no luxuriar: vedãdo no sola mẽte la obra: mas avn todo acto y todo mouimiẽto q̃ faze pa ella y el ósseo y cõsentimiẽto avn q̃ nũca en obra proceda. Jnnouo el seteno mãdamiẽto q̃ mãda: no tomar lo ajeno: vedãdo las vsuras no sola mẽte cõ los hermanos como lo vedaua la ley ó moysẽ: mas tã biẽ cõ los estraños. Jnnouo el octauo mãdamiẽto que defiẽde el falso testimonio: defendiẽdo no sola mẽte la mẽtira: mas avn toda palabra ociosa. Jtẽ innouo los mãdamiẽtos noueno y dezeno reprouãdo y cõdenando mal pensamiẽto. y esto quanto alos mãdamiẽtos morales. Jnnouo los mãdamientos ceremoniales: ystituyẽdo nuenos sacramẽtos: baptismo: y confirmacion ꝛc. por q̃ como quier que enla ley mosayca auia penitẽcia: orden sacra: no ó la manera q̃ la ordeno iesu xpo nro redẽptor: y como lo tiene y vsa su sancta yglesia que es el pueblo xpiano: por q̃ la penitencia ó la ley mosayca no tenia cõfession vocal al sacerdote de todo pecado mortal in especie: ni la ordẽ era de tãtas maneras ni imprimia caracter ni tenia el poder que iesu xpo nro señor le dio: especial mẽte a los sacerdotes de consagrar su precioso cuerpo: y de absoluer delos pecados: ni enel matrimonio tenia vinculo ꝑpetuo por que permitia la ley libello de repudio. Jnnouo los mãdamiẽtos iudiciales declarãdo que el q̃ ha de iuzgar sea sin pecado: y el q̃ ha de acusar ꝛ procurar la correction ꝛ emiẽda de otro sea libre ꝛ limpio de aquello que acusa. Jtẽ amonestãdo que no cõtẽdamos en iuyzio ni fuera del: y q̃ no queramos ser mayores ni señores: mas q̃ nos siruamos vnos a otros: y q̃ caritatiua mẽte nos corrijamos: que nos perdonemos las offensas iniurias y pecados. Jnnouo toda la ley dãdo fin ꝛ galardõ. ca como la ley mosayca tenia por fin ꝛ galardõ bienes tẽporales y riquezas: honrras: salud ó los cuerpos: abundãcia de fijos: ꝛ victoria de sus enemigos: y bienes tẽporales ꝛ otras cosas semejãtes: como es escripto en muchos ꝛ diuersos lugares. E mas espessa mẽte en vna palabra en Esaias Si me oyerdes: q̃ quiere dezir obedeçier des los bienes dela tierra comeredes. La sancta ley euangelica tiene por fin ꝛ galardõ bienes perdurables espirituales y celestiales. Biẽ auẽturados los pobres de spiritu: que dellos es el reyno de los cielos ꝛc. y en otros muchos lugares: y tiene pronũciando que quãto mejores fuerẽ y mejor y mas cõplida mẽte le seruierẽ los xpianos: tãto mas y mayores tribulaciones ꝛ aduersidades pa descerã enla vida presẽte: por que como sãt Agustin dize. Toda la vida del xpiano si es cõforme al sctõ euãgelio ha de ser cruz martirio ꝛ tormento.

Capitulo. x. en que demuestra que el rey no deue poner su bien

Digitized by Google

andança enel poderio ceuil.

Algunos cuydarõ q̃ la mejor cosa q̃ los reyes podian auer era grãd podrio có q̃ pudiesse soberuiar todas las gẽtes. E trae por si a vegecio enil libro dla caualleria: do dize q̃ sobre todas las cosas del mũdo es de alabar el arte dla caualleria. ca por esto fizo a muchos ser señores de todo el mundo. E trae exẽplo dlos romãos q̃ por q̃ ellos fueró muy sabidores: y dieró grãd acuçia a ser caualleros buenos: fueron muy hõrrados. ca ssoiuzgaró todo el mũdo a su podrio. onde dize q̃ esto deue ser principal ẽla itició dl prícipe q̃ aya grãd podrio çeuil pa poder enseñorear sobre las otras gẽtes. Mas esto es cõtra la opinió d aristotiles enil. vij. dlas politicas do prueua por ciertas razones q̃ nigũd rey no deue poner su bié ãdança ẽ podrio çeuil. La ꝓmera es por q̃ si el q̃siesse cõ poderio soiuzgar las gẽtes el q̃ria ser señor por fuerça y cõtra volũtad delos oñes: y ningũd tal señorio non puede mucho durar. La segunda razon es que el tal señorio que se assi ganasse cõ poderio non seria bueno nin mostraria enel prícipe bondad deuida. La muchos tiranos quieron grand poder y fueró muy malos prícipes. E dize que grãd escarnio es cuydar q̃ algũo es bié andante si echa de si la buena vida.

La tercera razon es: que por que la bien andança es de poner en muy buen príncipado y muy digno. Si ella es de poner en algũd buen príncipado. E cierto es q̃ el q̃ enseñorea por grãd poderio: no ẽseñorea alos oñes por su volũtad: mas ẽseñorea los por fuerça y es señor de sieruos. E mejor cosa es ser señor de cosas libres q̃ de sieruos. La. iiij. és q̃ si el rey sevee por bié ãdãte por que ha poderio çeuil: todo su pueblo ordena ra y fortaleçera a vsó d armas y no a iusticia ni a vso de virtudes. E cierto es q̃ la iusticia es mayor bié q̃ la fortaleza. y assi el prícipe q̃ pone su bié ãdança enil poderio ceuil: no ordena sus çibdadanos a mayores bienes: mas a menores. La v. es por q̃ tal rey q̃ q̃ere ser bié ãdãte cõ poderio ceuil maguera q̃ se aya bié ẽ tiẽpo de paz: enil q̃l se deue guardar iusticia y tẽperãça. y assi sera malo y pecador. la q̃l cosa es mucho d denostar al rey. Mas aq̃ cõuiene d notar las razones q̃ pone boecio enil libro dla cõsolació enil. vj. capitlo: do dize q̃ por q̃ los pobres çeuiles sõ muy peq̃ños y no ha enellos bõdad natural ni virtud propia. y por q̃ duran poco y traẽ cõsigo muchos daños y muchos males: no lo deué los oñes mucho dessear. Lo ꝓmero por q̃ ha peq̃ño podr: prueualo assi. Amigos q̃ diremos delos poderes y dlas dignidades q̃ vos yguatedes al çielo. y dezid me reyes y prícipes q̃l es este vso podrio tã noble y tã alto: no es terrenal: cierto es q̃ si. ca si q̃si erdes pesar enlas bestias y elas animalias q̃ si alguna q̃siere tomar señorio sobre las otras: vos faredes dẽde escarnio E si vn mur q̃siere tomar señorio sobre los otros mures: vos reyriades mucho dẽde. Bié assi dios y los ãgeles fazé grã de escarnio de vros poderios y de vros señorios mal auidos y sin virtud. E si q̃sierdes tener miẽtes elos vros cuerpos: fallaredes q̃ dlas moscas q̃ndo vos muerdé: ni dlos gusanos: ni dlas binor: assi q̃ se ẽçierrã elos forados: no vos podedes vẽgar. Pues q̃ poder es el vro: creed q̃ no podedes auer derecho nigũo si no sobre los cuerpos delos oñes. ca los coraçones frãcos sõ y no sieruos ni subiectos E faze boecio tal razõ no prueue el oñe auer mayor poder d q̃nto le da la natura. y cierto es q̃ la natura yguual fizo al rey y al vasallo. y por ẽde natural mẽte

no ha mayor poder el vno q̃l otro ¶Lo ij.q̃ elos poderios no ay bõdad natural prueua se assi:q̃ si ellos õ si fuessẽ buenos nũca los avriã los malos. ca las cosas cõtrarias no puedẽ estar en vno: por q̃ la natura repusa mucho q̃ las cosas cõtrarias seã en vno:o se ayũtẽ en vno.Ẽ cierto es q̃ la bõdad ⁊ la maldad sõ cosas cõtrarias.⁊ por ende las virtudes: o las bõdades no puedẽ estar cõ las maldades enlos malos. ca fazer los yã buenos: ⁊ pues q̃ muchos malos hã poderios: sigueſe cõ razõ q̃ los poderios no sõ de si buenos ni ay enellos virtud natural.ca virtud es accidẽtal ala hõrra ⁊ al poder:⁊ es natural ala bõdad.Ẽ por ende nigũ malo no puede auer virtud ni deue auer hõrra. Ẽ pone tal exẽplo El fuego es natural mẽte caliẽte. Ẽ do q̃r q̃l es:siẽpre escaliẽta.assi el poder sy de si fuesse bueno:siẽpre seria el q̃ lo toui esse bueno.¶Lo.iij.los poderios durã poco:prueualo boecio assi. ¶La la vida del ome es muy peq̃ña. ⁊ cierto es q̃l su poderio no es mayor q̃ la su vida.⁊ por ende el poderio no puede durar mucho ¶La destruydo el su biẽ cierto no puede durar el acidẽte.Ẽ esta misma razõ põe el sabio eñl ecclesiastico.x.ca.do dize q̃ todo poderio es vida muy peq̃ña. ¶Lo iiij.q̃ enlos poderios ay muchos cuydados ⁊ muchos dolores ⁊ muchas mal ãdãças:prueualo boecio assi. ¶Reyes q̃ poderio es este q̃ no puede fuyr nin escusar los mordimiẽtos õlos cuydados: ni los aguijones delos temores.ca q̃rẽ los poderosos beuir seguros ⁊ sin temor: mas no puedẽ. ¶Pues como tenedes vos por poderoso a aq̃l q̃ no puede fazer lo q̃ q̃re:ni a aq̃l q̃ siẽpre ãda çercado de gẽtes por el temor q̃ ha. ¶Ẽ õsto ay muy buenos exẽplos q̃ pone seneca eñl p̃mero libro dela clemencia.iiij.ca.do dize q̃ fablãdo al ẽperador nero dixo. puedo yo ẽperador ãdar por toda pte õla çibdad solo ⁊ sin temor nigũo maguera nigũo oñe no ãde cõmigo no he temor nigũo: ni me cõuiene de tomar cuchillo nigũo: mas tu en tu poder dionisio conuiene te de andar armado ⁊ en tus pies cõuiene te que seas cercado de omes armados ⁊ do quier que tu fueres que vayas aguardado.Ẽ esto es muy grãd captiuidad ⁊ muy grãd seruidumbre siempre estar oñe atado ⁊ cercado de cõpañas.Ond̃e platõ quãdo vido a este emperador dionisio assi cercado de grandes penas dixole: que mal feziste por que has õ ser aguardado de tãtos omes.¶Otro exemplo ay q̃ pone este mismo seneca en la epistola.xcviij.do dize que muchos õ los emperadores por que venciessẽ sus enemigos fueron vẽcidos de sus cobdicias ⁊ de sus pecados. ¶La apremiaua alirandre la furia ⁊ la saña de ganar todo el mundo. Ẽ fazia le acometer cosas que no sabia ni podia.⁊ faziale sobir al cielo con los grifos ⁊ descender al fondõ del mar cõ los pescados.Ẽ dize mas de çesar q̃ la cobdicia ⁊ la mala manera õ sobrepujar sobre los otros le apremiaua ⁊ le desfazia de toda virtud ⁊ õ todo biẽ ¶Onde cuẽta valerio ẽel.iiij.libro q̃ los romãos õl arado tomauã los q̃ auiã de fazer ẽperadores por q̃ no se ẽsoberueçi essen ni los vẽcesse la soberuia.Ẽ pone exẽplo q̃ atiçilio q̃ndo estaua arãdo ⁊ sẽbrãdo simiẽte:tomarõle los q̃ fueron ẽbiados de roma a escojer ẽperador:⁊ leuarõ lo ⁊ alçarõ lo los romanos por ẽpador.mas el cõ sus manos rusticas ⁊ õ la brador establesçio ⁊ fundo la comunidad de roma: ⁊ saluo la ⁊ soiuzgo muchas gẽtes delos enemigos al poderio õ roma.Ẽl qual atiçilio assi yua enel carro triumphal: reteniendo las riendas delos cauallos: assi como si fuesse ante los bueyes a arar. Ẽ no tomaron verguença los romanos de disponer a çipion:⁊ õ poner enel carro a este labrador.

¶Otro exẽplo cuẽta alli de Quinacio de q̃ dize sãt Agustĩ eñl. v. libro dela çibdad de dios capitulo. xxviij. q̃ no auia mas de quatro obradas de tierra: & labraua las con sus manos. E dize q̃ arãdo el fue tomado del arado & traydo al imperio & puesto en grand honrra. E el dicho Quinaçio despues que ouo vẽçido alos enemigos soiuzgãdolos al imperio. E despues q̃ alcãço mucha gloria & assaz victorias tornose a su pobreza: & dixo alos romanos que ya no le cõuenia de ser mejor que sus vezinos.

¶Capitulo. xj. en que demuestra quel rey no deue poner su biẽ andança en sanidad ni en fermosura ni en fuerça corporal.

ES de notar que estos tres bienes corporales parescẽ a aquellos que los no hãn tãto buenos que les semeja que enellos deue ser puesta la bien andança. Segũd que dize el philosopho enel primero delas ethicas. La los enfermos ponen toda su biẽ andança enla sanidad. E los mẽdigos enriquezas. E los ricos en fermosura. E los flacos ẽ fuerça corporal. ¶Onde q̃ eneſtos bienes corporales no puede ser bien andança: prueualo el philosopho por tres razones. ¶La primera es: por q̃ en ninguno los bienes corporales no puede ser bien andança: cierto es que la sanidad que esta en ygualança delos humores: & la fermosura que esta enla comensuracion delos miembros. & la fuerça que esta en proporcion conuenible ỏ los huessos o delos nieruos que son cosas corporales. E por tanto no crea ninguno que quando es sano: o fermoso: o rezio: o fuerte que es biẽ andãça. ¶La segunda razon es: por que estos bienes sobre dichos son bienes de fuera & no ỏ dentro del alma. E ninguno no es bien andante sino delos bienes ỏl alma. La el alma mas es ỏla natura del oñe q̃ no el cuerpo. La mas es enel oñe entendimiento que seso. Segũd que dize el philosopho. E por ende la bien andãça no ha de ser sino enlos bienes ỏl alma: que son virtudes. La estonçes es el oñe biẽ andante quando semeja a dios. E çierto es que dios es bien andante por los bienes que ha en sy: & non por los bienes que ha fuera de sy. E bien assi el ombre es bien andante por los bienes que ha dentro de si: & non por los bienes que ha fuera enel cuerpo. Assi lo dize el philosopho enel septimo delas politicas que dios es testigo dela nuestra bien andança. ¶La tercera razon es: por que todos estos bienes temporales son muy corrompibles. La esta en poderio delos cuerpos celestiales que son mouibles & en mouimiento del ayre & ỏ las viandas: las quales cosas fazen en nos mucho ayna mudamiento & corrupcion. E por ende en nigunas cosas corporales no es de poner la bien andança. ¶E aqui conuiene de notar que desto ay muy buenos enxemplos enla santa escriptura. La por estas cosas fueron muchos mal andantes & perdidos. ¶Lo primero por que pusieron su biẽ andança en grand fermosura & en grãd fuerça corporal. ¶E desto ay enxemplo enel Geneſi sexto capitulo: do cuenta que enla primera edad las mugeres de aquel tiempo eran muy fermosas: & los oñes muy rezios & muy sanos. & veyendo ellos que las mugeres eran tan apuestas cada vno tomo dellas qual q̃ so. E despues que se ayuntaron con ellas nasciero dellas gigantes oñes muy grandes & muy fuertes & mucho apuestos. E assi fueron todos corrompidos por carnalidad. E dixo dios que le pesaua mucho por que auia fecho el oñe: & que los queria destruyr por muchas

malicias q̃ auia enellos: ⁊ señalada mẽte por que eran muy carnales. E mãdo fazer a Noe vna arca en que se saluasse el cõ tres sus fijos ⁊ sus mugeres. ca a el assi lo fallo dios por bueno en toda la tierra. E por estos pecados q̃ venian todos por ocasiõ de fermosura ⁊ de fortaleza ⁊ de sanidad delos cuerpos destruyo dios todo el mũdo por diluuio. E solas estas ocho almas se saluarõ ¶ Otro enxẽplo ay enel libro ỏlos fechos de Sãson que fue muy rezio ⁊ muy apuesto sin mesura tãto q̃ lidiaua el solo cõ los filisteos. ⁊ vn dia mato mill omnes cõ vna q̃rada ỏ asno. ⁊ otras vegadas el solo los vençio: ⁊ mato muchos dellos sin cuenta. E dize alli q̃ vna vez tomo trezientos raposos ⁊ atoles estopas alas colas ⁊ encendio las estopas ⁊ echo los por las miesses que estauã secas ⁊ quemo gelas todas: ⁊ quãdo ellos salieron a el mato muchos dellos ⁊ tornose en saluo. ⁊ por esta ocasiõ de rezie dũbre vino a ser mal andante. ca tomo en vna çibdad delos filisteos vna barragana muy fermosa q̃ le deziã Dalida: ⁊ esta le engaño. ca sopo del con engaño do tenia la fuerça. E el comõ mesçno. dixo le q̃ la auia é vna çerda dela cabeça. E ella quando lo vido adormido en su regaço cortose la cõ vnas tiseras: ⁊ llamo a sus enemigos: ⁊ ellos vinieron ⁊ sacaron le los ojos. ca auia perdido la fuerça ⁊ no se pudo defender dellos ⁊ tomaron lo ⁊ trayerõ lo por las plaças ⁊ fazian muy grãd escarnio del. ca le fazia moler: ⁊ lenar cargas acuestas assi comõ a bestia. ¶ Otros ẽplos ay ỏla fermosura que muchos fueron mal andantes ⁊ pdidos por ella Onde cuẽta enel.ij. libro delos reyes q̃ la fermosura fue ocasiõ a Absaló de ser mal andante. La era tan fermoso: segũd q̃ dize enel catorzeno capitulo que los sus cabellos presçiauan las mugeres mas que oro. E en tanto se enloçó en eo cõ su fermosura q̃ fizo conspiracion ⁊ leuãtose cõtra su padre ⁊ vino cõ grãdes compañas a Jerusalem contra su padre: ⁊ fizo le fuyr ỏla çibdad: ⁊ ỏspues salio en pos del cuydando le matar. E ỏspues el rey Dauid comõ era muy fuerte ⁊ muy aprouado enlas armas vino contra el: ⁊ mando a Joab prĩcipe de la caualleria que saliesse a lidiar conel ⁊ que lo prisiesse: mas que no lo matasse. E Joab passo el mandamiẽto de Dauid: ⁊ fallo lo do yua fuyendo dela faziẽda enforcado ỏlos cabellos en vn robre ⁊ vino a el: ⁊ metio le tres lanças por el coraçon. ⁊ assi murio mala muerte ⁊ desonrrada. ¶ Otros enxemplos ay muchos enla escriptura: delos quales passamos breue mente poniendo pocos ỏl los. El vno es de Dina fija de Jacob q̃ era dõzella muy sabrosa que salio alas plaças a mostrar su fermosura: ⁊ esto le fue ocasiõ de perder su virginidad ⁊ ser mal andante. ¶ Otro enxemplo ay de Tamar fija del rey Dauid q̃ fue muy apuesta: segund que cuenta enel.ij. libro delos reyes. ⁊ por que se encerro en vna camara sola con su hermano Amõ fue le ocasiõ de perder su virginidad. ⁊ por esta razon lo mato su hermano Absaló por la desonrra que fiziera a su hermana. ¶ Otros enxẽplos ay muchos por el contrario delas vidas delos sanctos de comõ muchos despreçiaron estas hõrras corporales: por auer la bien andãça perdurable: assi comõ sancta Kathe rina que ouo grand apostura ⁊ grand nobleza. ca era fija del rey Costo señor de greçia. E dixo al emperador Adarẽçio que todas estas cosas ỏspreçiaua el la por el amor de dios q̃ dixo por el propheta. Yo destruyre la sabiduria delos sabios: ⁊ desatare la prudençia ⁊ arteria delos engañosos. E la fortaleza delos fuertes del mundo yo la denostare ⁊ la porne por el suelo.

¶ Capitulo. xij. en q̃ demuestra en qual manera los reyes deuen poner su bie̅ andãça en obra de sabiduria dõde procedan todas las cosas q̃ fiziere dixere ⁊ obrare

ES de notar que la bien andãça no se deue poner ẽ las fuerças: nin en los poderios del alma. ¶ a tan bien los buenos como los malos participan enestos poderios sobredichos: nin se deue poner enlas virtudes. ¶ a el que ha virtudes ⁊ non obra semeja al que duerme: ⁊ mientra los ombres duermen non se departen los bien andantes delos mesquinos. Segund q̃ dize el philosopho enel primero delas ethicas: ⁊ dende cõcluye que se deue poner en obra de virtud acabada ¶ a bie̅ andança es obra del alma que sale de virtud acabada. Segund que alli dize E cierto es que virtud acabada enla vida politica es prudencia: ⁊ enla contemplatiua virtud acabada es sabiduria para contemplar en dios. Assi como es la methaphisica: o la theologia. E de aqui concluye que dos son las bien andanças. Una politica ⁊ ceuil. E la otra contemplatiua ⁊ celestial. ¶ Dela primera fabla el primero delas ethicas, E dela segunda fabla enel decimo. E esta opinion del philosopho llega se mucho ala verdad. ¶ a aquel es bien andante eneste mũdo que sabe bien gouernar a sy ⁊ alos otros: segũd la virtud de prudencia. E aquel es bien andante eneste vida por esperança: ⁊ enla otra de fecho que sabe bien contemplar en dios: ⁊ obrar segund los mandamietos. On de en solo dios deue el rey ⁊ todo ombre poner su bien andança: ⁊ toda su esperãça. ¶ E esto prueua lo el por tres razones. ¶ a primera: por que el rey es omne ⁊ ha vso de razõ. E por ende su bie̅ andança deue poner en bien de razon ⁊ en bien comun ⁊ general. E cierto es que dios es bien de razon ⁊ bien muy intelligible. ca es bien de todos los bienes en que se encierrã todas las bondades. E por ende enel deue ser puesta la bien andança: ⁊ toda la nuestra esperãça. ¶ a segunda razon es esta: por q̃ el rey es especialmente ministro de dios ⁊ deue esperar toda su merçed ⁊ su bien andãça de nuestro señor dios. ¶ a tercera razon es: por que el rey es gouernador del pueblo. E por ende deue entender enel bien comun del pueblo. E este tal bien es diuinal. E por ende enel deue poner el rey toda su bien andança E este bien avra quando bien gouernare su pueblo ⁊ amare a dios sobre todas las cosas ⁊ guardare los sus mandamientos: ⁊ los fiziere bien guardar a sus subditos. ¶ E aqui conuiene de notar lo que dize sant Agustin enel quinto libro dela çibdad de dios: fablando de la bien andança delos buenos principes christianos: do dize que nos non dezimos nin deuemos dezir que algunos emperadores christianos por esso fueron bien andãtes: o por q̃ reynaron prolongada mente: o por que despues de sus dias dexaron fijos emperadores: o por que domaron los enemigos ỏla comunidad: o por que abararon los enemigos çibdadanos q̃ se leuantaron contra ellos. ¶ a todas estas cosas ouierõ algunos emperadores: que adorauan los ydolos los quales non pertenesçian al reyno ỏ dios: assi como los fieles christianos. E esto fizo la misericordia de dios por que aquellos que enel creẽ no dessean los imperios nin los reynados assi como grandes bienes. Dezimos que son bien andantes los reyes o los emperadores que reynan digna mẽte. E si entre las lenguas delos q̃ los hõtrã̅ mucho: ⁊ ẽtre los seruicios ỏlos q̃ los

Digitized by Google

mucho siruē no se leuanta por soberuia mas acuerdāse q̄ son omnes: ⁊ el su poderio ordena para ensanchar enel seruicio de dios: ⁊ para seruir ala su magestad: si aman a dios ⁊ le temen ⁊ le honran. sy aman mas el reyno de dios do no temē de auer embargo que ē los sus reynos: si tarde se vengan ⁊ ligera mente perdonan. si la iusticia que fazen solamente la fazen por menester de gouernar ⁊ de defēder la comunidad ⁊ no por aborrescencia ni por mal querencia de auer vengāça de sus enemigos: si el perdon que fazē no lo fazen por espantar la ygualdad dela iusticia: mas por esperança de correction: si aquellos a quien castigan aspera mente despues los consuelan con blandura de misericordia. E con largueza de beneficios. ⁊ si la luxuria es enellos tāto mas castigada q̄nto ellos son mas francos: ⁊ han mayor ocasion de pecar que los otros: si mas q̄ sieron apoderar se sobre las malas cobdicias que sobre las malas gentes. E si estas cosas todos ellos fazen no por alabança de vana gloria mas por amor de bien andança pourable. Si por sus pecados fazen muchos sacrificios a dios de oracion ⁊ de humildad ⁊ de misericordia ⁊ de muchas limosnas alos pobres por amor de dios. tales emperadores christianos dezimos nos que son bien andantes: aqui por esperiencia ⁊ despues por fecho enel reyno de dios. Todo esto dize sant Agustin do complidamente ⁊ ordenada mente ⁊ acabadamē te cuenta todas las cosas que son neçesarias alos principes. E esso mismo faze el tractado que fizo sant Agustin de las doze abusiones informando los prīcipes do dize: que el setto grado de abusion es señor sin virtud: por que no aprouechan nada auer poderio de enseñorear si el señor no ouiere fuerça de virtud. E dize mas que tres cosas son menester al señor: cōuiene ō saber. temor. ⁊ amor. ⁊ ordenamiēto bueno. La si el señor no fuere amado ⁊ temido: no puede mucho durar el su ordenamiento. E por ende por beneficios ⁊ por amistanças ⁊ por buenas maneras deue procurar que sea mas amado del pueblo: ⁊ por iusticia ⁊ por derecho: vengança no deue tomar de su iniuria: mas dela ley ō dios si estudiare de ser temido. E ētre todo esto miētra que todos tienen mientes a el: el deue tener mientes a dios que le establesçio enel señorio: ⁊ que le confirmo enel assi coño a mas fuerte cosa para leuar la mayor carga. ¶ E pone enxēplo en el palo si no fuere bien fincado ⁊ biē firme mente atado a otra cosa mas fuerte todo aquello que enel estuuiere colgado luego caera: ⁊ conel toda la carga se derribara a tierra. Bien assi el principe si se no llegare a dios firme mente el ⁊ todos aquellos que consientē conel ayna pereçeran. ¶ E alli pone muchos buenos enxemplos delos que se llegaron a dios: assi coño Moysen ⁊ Dauid. E de muchos malos los quales por que se partieron de dios luego pereçierō ellos ⁊ sus reynados.

¶ Capitulo. xiij. en q̄ demuestra quand grande es el galardon del rey que bien gouierna su reyno ⁊ el su pueblo que le es encomendado.

ESto se prueua por cinco razones. ¶ La primera se toma de parte de dios q̄ es galardonador de todos los bienes ⁊ de todos aq̄llos que le quieren semejar. E ētre todos los omnes el rey deue mas semejar a dios por q̄ especial mēte trae ē si la ymagē de dios é gouernar el pueblo assi coño dios

Digitized by Google

gouierna el mundo todo. E por ende si bien ⁊ derecha mente gouierna su pueblo: muy grand galardon reſçibe de dios. ¶ La ſegũda razõ ſe toma ỏ pte ỏl rey q̃ ha mayor poder de fazer mal q̃ otro nigũo. ⁊ por ẽde ſi dexa de fazer mal ⁊ faze biẽ es le mas de agradeſcer q̃ a otro nigũo. ¶ La tercera razon ſe toma de parte delas obras que faze. ca toda obra es buena ⁊ virtuoſa ſi es fecha ſegund natura ⁊ ſegund orden de razon. E la natura ⁊ la razon mueſtrã que toda la parte ſe deue poner a peligro por ſaluar el ſu pueblo. E por ende ſi el rey ſe pone a trabajo: o a peligro de ſu cuerpo por ſaluar el ſu pueblo mereſçe auer grand galardon de dios. ¶ La quarta razõ ſe toma de parte ỏla virtud por que mereſçe auer galardon. ca do mayor es la virtud mayor deue ſer el galardon. E cierto es q̃ mayor virtud es meneſter para gouernar vn reyno que para gouernar vna çibdad: o vna caſa: o vna perſona. E por ende ſi bien gouierna el rey ſu reyno ⁊ ſegund virtud grãd bien andança ⁊ merçed reſçibra de dios por ello. ¶ La quinta razõ ſe toma de parte ỏla materia en que el rey obra E aquella materia es tener ſiẽpre a biẽ ſus mientes: ⁊ amar el bien: ⁊ deſamar el mal. E cierto es que mayor es el bien comun ⁊ mas diuinal que ninguno biẽ perſonal. E por ende ſi el rey mas ama el bien del reyno todo que el bien de ninguna perſona ſingular ⁊ mas faze por ello: grand galardon ⁊ grand gloria reſçibira de dios por ello. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar lo que dize ſant Aguſtin enel tercero libro que eſcriuio dela çibdad de dios. a do dize que grande es el mereſçimiento delos reyes que bien ſiruen a dios: ⁊ grand galardon a vrã por ello. E dizen que enesto ſiruen los reyes a dios ſi enlos reynos ſuyos mandaren los bienes ⁊ vedaren los malos: ⁊ no ſolo la mente aquellas coſas que pertenesçẽ ala compañia delos oñes. ca es avn en aquellas que pertenesçen ala religion ỏ dios: ni crean los reyes que ſon tomados para folgura delos coraçones ni ỏ los cuerpos. mas con grand cuydado ⁊ por grand trabajo ſi bien quiſieren fazer ſus officios. ¶ E deſto ay muy buenos enxemplos. ¶ El primero es del emperador conſtantino coño deſpues que fue cõuertido fue muy bueno ⁊ muy virtuoſo: ⁊ enſancho mucho el ſeruicio de dios. ¶ Onde cuẽta enel primero libro dela hiſtoria tripartita: que en ſueños vido el ſigno dela cruz enel çielo: ⁊ los ãgeles eſtantes cerca della que le dixierõ O Conſtantino con eſta ſeñal vençeras: ⁊ eſtonçes mando traer la ſeñal de la cruz ante ſi: ⁊ ponia la ſiempre ãte la ſu faz. E mando que la ſu ſeña victorial que la llamauan ſeña de trabajos q̃ la figuraſſen en ſigno de cruz: ⁊ la lleuaſſen ſiempre ante la faz. ¶ E enel nono libro dela hiſtoria eccleſiaſtica. xiij. capitulo dize: que enla ſu mano dieſtra traya ſiempre vna ſeñal de cruz fecha ỏ oro. E en coño enſancho mucho eñl ſeruicio de dios cuenta lo el primero libro dela hiſtoria tripartita do dize: que enla ſu camara mando fazer vn oratorio ⁊ vn tabernaculo de madera a ſemejança de yglesia: por que lo pudieſſe leuar enla hueſte ⁊ enel camino: ⁊ que ſiempre oyeſſe miſſa: ⁊ leuar cõ ſigo muchos clerigos ſacerdotes ⁊ diaconos que pudieſſen complir el ſeruiçio ỏ dios segũd ſus ordenes. E los caualleros romanos en cada vno de ſus reales fizierõ tabernaculos ⁊ auian ſus clerigos ⁊ ſus diaconos que les cantaſſen las oras. E mãdo el emperador que enel domingo ceſſaſſẽ todos los iuyzios ⁊ todos los pleytos. E que ſola mente ſe ocupaſſen en oraciones. E puſo tã biẽ ley que la cruz non fueſſe dada a ninguno en tormen-

Digitized by Google

to: ca ãte vsauan de enforcar enella los ladrones. E alli cuenta muchas cosas marauillosas que fizo: onde iesu christo le dio su galardon enla vida. La siempre fue bien auenturado enlas batallas. E despues que ouo vencido todas las batallas queriendo dar gracias a dios siempre acreçentaua enel su seruicio. E crescia toda via mas en religion. & fue mucho humildoso & muy ỽuoto: & a este ỽuiã semejar los fieles prĩcipes. ¶ Otro enxẽplo ay de theodosio: del q̃l cuenta el primero libro dela hystoria tripartita: do dize que vna vegada enla çibdad de thesalonia el pueblo apedreo dos iuezes del emperador sobre dicho. E el cõ muy grand saña ante que oyesse coño fuera & por que: mando los matar a todos. & mataron siete mill en vn dia. E sãt ambrosio quando oyo esta mortandad fecha sin iuyzio: acaescio que el ẽperador vino a milan: onde el era obispo. & vn dia de grand fiesta vino el emperador a la yglesia a oyr las horas. E el sancto obispo salio fuera ala puerta: & vedo al emperador que no entrasse: diziendole: Emperador no sabes quanta mortandad has fecho & quanta sin razon. ca a vn las tus manos destellan sangre. & sobre todo esto vienes con grand presumcion a ensuziar la yglesia: & por aventura no te dexara el podrio conoscer tu pecado. empero la razon vençera el poderio. ca oñe eres & ayna te has de tornar en poluo: & eres mortal assi coño todos los oñes. E vno es el señor de todos q̃ te ha de iuzgar conellos: cõ quales ojos puedes entrar ni ver al tu rey & al tu criador: & con quales pies quieres entrar enel su sancto templo. & quales manos cuydas estender a dios: que a vn destellan sangre. & coño resçibes el su cuerpo enel tuyo tã suzio: vete: vete. ca no entraras aca: & alli lo descomulgo. E el emperador con muy grand verguença tornose & encerro se en vna camara: & començó de fazer muy grand penitencia & a ỽunar su pecado. Alli vino vn principe que le dezian rufino: & entro a el & dixo le. que es esto emperador: o coño estas assi. E respondiole. O rufino no sabes tu mi mal que la yglesia que es comun a todos: buenos & malos: esta a mi cerrada & vedada por los mis pecados. E sobre todo esto dios tiene me cerrado el çielo: que por la mi maldad no quere llouer sobre la tierra. Alli dixo rufino. Si tienes por bien: yre rogar a sant ambrosio que suelte la descomunion: & que te absuelua: & que te mande entrar enla yglesia. E dixo el emperador. bien se yo q̃ sant ambrosio sentencia derecha dio: & no la soltara por cosa que enel mundo sea. ca no teme sino a solo dios: ni faria nada por temor de oñe. E el dixo: yo yre a prouar lo. E el dixo: ve. E fue rufino a sant ambrosio & pidio le merçed q̃ le soltasse la sentencia. E el no la quiso soltar: ante lo denosto: por que venia cõ grand presumcion. E el emperador dixo. Yo yr quiero a oyr estos denuestos en mi persona. E vino fasta la yglesia E salio a el sant ambrosio & dixo le. Eli enes a añadir el segundo pecado al primero: no entres enla yglesia fasta q̃ muestres señal de penitencia. E el emperador dixo. Tuyo es de ordenar me la penitencia & yo de resçebir la: mãda lo que quisieres: que yo lo complire. E dixo sãt ambrosio: por que diste sentencia cruel arrebatada sin discricion & sin iuyzio: digo te que fagas ley que toda sentẽcia de muerte que este treynta dias escripta ante que sea dada a execucion. E enestos treynta dias sea examinada si es derecha E despues q̃ fuere fallada por derecha sea cõplida. E dixo el emperador tengo lo por bie & mãdola luego escriuir. & absoluiolo luego dela excomunió: & entro enla yglesia & echose tendido lorando

Digitized by Google

& hizo todas las vestiduras reales de lagrimas & el suelo do estaua & mostro tan grand deuoció qual no podria omẽ dezir. & mandole fazer otra ley en deptimiento delas leyes alos clerigos & fizo las luego. E cuẽta allí muchas cosas buenas que fizo allí este deuoto ẽperador. E dela deuoció del dicho constantino & deste como les dios respódio enla vida & enla muerte cuenta sãt agustin enel. v. libro dela çibdad de dios de cõstãtino: & dize que touo el imperio ó roma muy luengo tiẽpo & gouerno el mundo muy bien & defendio mucho el imperio. E dize mas que enlas batallas fue muy virtuoso & apremio mucho alos tiranos: & fue en todo bien guiado: & despues que fue viejo & de muchos dias murio muy buena muerte: & dexo fijos ẽperadores. ¶ Dela bien andança q̃ dios dio a theodosio cuenta allí enel capi. xxvj. En q̃l manera vençio sus enemigos. ca la vna vegada vinierõ sus enemigos & ocuparon las tierras & teniã las fortalezas. E quãdo lo supierõ los sus caualleros fuerõ le todos a ayudar. E el toda vna noche estando velãdo en oraçió: & demandãdo ayuda a dios: & enla mañana metiose enla faziẽda: assi como si todos los suyos le siguiessẽ: & los enemigos comẽçaró a lançar dardos & saetas & lanças E embio dios vn viento tã rezio: que tomaua todas las saetas & lanças: & tornaua las alos enemigos: & mataua los conellas: & assi los vençio conel poder de dios. Do dize sant agustin: que assi ayuda dios alos buenos reyes ensalçãdolos & honrrandolos eneste mundo E despues glorificãdolos eñl otro. Otros enxemplos ay muchos de otros reyes: mas destos posimos enxẽplo: & delos otros passamos ẽsilẽcio por la breuedad.

¶ Feneçe la primera parte del primero libro.

¶ Comiença la segũda parte del primero libro.

¶ Capitulo primero. Do muestra como se depten los poderios del alma. E en quales dellos han de ser las virtudes.

Conuiene de notar q̃ las virtudes son muy buenas vestiduras ól alma Segund q̃ dize sant agustin enel. ij. libro dela çibdad de dios. E bien cõuiene alos reyes ser vestidos enlos cuerpos mas honrrada mẽte que otros nĩgunos: assi les cõuiene ser vestidos enlas almas mas noblemente q̃ otros nĩgunos. ¶ E deuedes saber que assi como entre los omẽs ay departimiẽtos: q̃ algũos sõ muy nobles: & otros muy baxos: & otros medianos. Assi ẽtre los poderios ól alma ay algunos muy baxos E podemos les llamar baxos segũd su natura: por que cõuiene alas criaturas baxas: assi como son los arboles & las plãtas. & estos poderios son dela parte del alma: quel philosopho llama eñl. ij. del alma vegetatiua. E son tres: conuiene de saber. nutritiua: para poder auer. augmẽtatiua: para poder crescer. generatiua: para poder engendrar su semejãte. E assi como paresçe en todos los arboles & enlas plãtas E a estos da la natura sus vestiduras quales les cũplen. assi como alos arboles las fojas & las flores & los fructos. E a estos tales poderios no pteneseçẽ las virtudes. Otros poderios ay medianos & mas altos: assi como son los dela parte sensitiua: q̃les son los cinco sesos particulares: & el seso comun: & la ymaginatiua: & la estimacion: o la virtud estimatiua: que conuiene alas bestias: los quales son de si cõpuestos natural mente: & determinados a sus obras. & por ende no les pertenesçen

Digitized by Google

las virtudes por sy: mas puedē les pertenescer por algūd acidente. Otros poderios ay muy altos ⁊ muy nobles: en los q̄les semeja el omne a dios ⁊ alos angeles como son el entēdimiēto ⁊ el apetito intellectiuo q̄ llamamos volūtad. E estos segūd q̄ dize sant agustin: hā ó ser vestidos de aquellas nobles vestiduras q̄ son virtudes. La fueron criados assi como tabla rasa en que no ay ninguna cosa pintada. ⁊ deuen ser vestidos ⁊ pintados de virtudes ⁊ de sciencias segūd dize el philosofo enel tercero libro del alma. E conuiene saber quel apetito intelletiuo es assi como la rueda grande a q̄ esta ayuntada otra mejor rueda. E dize aristotiles quel apetito mayor trahe consigo al menor assi como la rueda mayor ala menor. E por esta razon pertenescen las virtudes al appetito intellectiuo ⁊ al sensitiuo que son razonables por participaciō ⁊ se puedē guyar por razon de entendimiento segund que dize el filosofo enel. iij. ó alma E desto paresce ser como pueden ser vestidos estos poderios. a el Entendimiēto ha de ser vestido de sabiduria: ⁊ de sciencia ⁊ de prudencia que es razon derecha para bien obrar assi como paresce enel segundo capitulo deste libro. E el apetito intelectiuo ha de ser vestido de justicia ⁊ ó las virtudes que pertenescē a ella. E el apetito sensitiuo enseñador ha de ser vestido de fortaleza: ⁊ delas otras virtudes que pertenescē a ella. E por esto dize sant agustin que el reyno del alma estonce esta bien ordenado quādo cada vno de sus poderios vsa de sus virtudes. El entendimiento dela sabiduria: ⁊ la volūtad de justicia. ⁊ el apetito cobdiciador dela templāça. E el apetito enseñador dela fortaleza. E estas cosas assi dichas en general. ¶ Cōuiene de notar que estos cinco capitulos primeros son prehambulos a toda esta segunda parte enlos quales fabla generalmente delas virtudes: mas quanto a este capitulo muestra en como se departē los poderios del alma: enlos quales poderios han de ser las virtudes conuiene de notar que despues que mostro en toda la primera parte deste libro que la bienanança no puede ser en ningunos bienes corporales mas ha de ser en bienes espirituales ó l alma que son buenas obras ⁊ virtuosas fechas en caridad. ¶ Aqui ya en este capi. declara dos cosas. La primera es como se departē los poderios del alma do dize qué algunos ay naturales assi como los que pertenescen al alma vegetatiua en que participamos cō los arboles ⁊ con las plantas. E algunos ay sensitiuos conoscedores assi como son los cinco sesos en que participamos con las bestias. E algunos son poderios deseadores enlos quales participamos con todas las cosas naturales que han apetito para seguir el bien ⁊ escusar el mal E algūos son intelectuales enlos quales participamos con dios ⁊ con los angeles: assi las virtudes han ó ser en estos poderios o en algūo dellos. ¶ La segunda cosa que aqui declara es en quales poderios del alma han de ser las virtudes. E dize que non enlas naturales nin enlos cinco sesos. E esto prueua por seys razones. La primera es que por las razones naturales q̄ en nos son nunca somos alabados por buenos nin denostados por malos. La ningun no es alabado por que muele biē su vianda: o porque cresce bien enel cuerpo: nin por que vee bien nin oye bien nin es denostado por el contrario sacando si le viene ceguedad o mal oyr por su culpa: assi como por gargāteria. por la q̄l cosa enlos poderios naturales ni en los sesos no son las virtudes. ¶ La segunda razon es porque estos poderios naturales no obedescen ala razon ni al

c

Digitized by Google

entendimiento. ¶La tercera es por que estos poderios naturales son. E de sy determinados a fazer sus obras. r non ha menester cosa que les determine. E las virtudes son de tal natura que determinan los poderios a bien obrar. E por el cõtrario delas virtudes nos cõtesce mal obrar. E porẽde en ningũos poderios naturales nin en los sesos nõ hã de ser las virtudes. E cierto es q̃ en nos sin estos nõ son otros poderios: sy nõ el entendimiento r el apetito sensitiuo q̃ le llamamos sensualidad o el apetito intellectiuo q̃ le llamamos voluntad. E en estos sola mẽte hã de ser las virtudes morales.

¶Capitulo segũdo. en q̃ demuestra como se departen las virtudes r como son enel entendimiẽto o en apetito sensitiuo o ẽla voluntad.

Conuiene de notar que las virtudes segũd que ay muestra se departen assi. La algunas dellas son intellectiuas puramente: assi como las sciẽcias expletiuas las quales son la philosophia natural r racional. r la geometria r la methafisica r mathematica: las quales sciencias son enel entendimiento explicatiuo. E algunas de las virtudes son puramẽte morales: assi como la justicia r la temperãça r la fortaleza r las otras virtudes morales. E estas son eñl apetito sensitiuo o enla voluntad. La algũas virtudes son medianeras entre las morales: r entre las intelectuales assi como la prudencia r las otras virtudes que se reduzen a ella. E estas son enel entendimiento pratico. La la prudencia segund q̃ dize el comẽtador maguera sea contada entre las virtudes morales: empero medianera es entrellas r las intellectuales. Onde eneste libro no cõuiene de fablar delas virtudes intellectuales nin dlas sciẽcias que puedẽ ser comunes alos buenos hõbres r alos malos. Mas solamente de las morales r dela prudẽcia q̃ fazen al oñe bueno. E estas con muy grand razon se ponen enel entẽdimiẽto pratico: o enel apetito. ca son virtudes regladas por razon. r porẽde han de ser en poderio razonable por si qual es el entendimiento o en poderio razonable por participaciõ qual es el apetito intellectiuo que sigue el entendimiẽto o el apetito sensitiuo q̃ sigue el seso. E este es en dos maneras. ca algũd apetito es para cobdiciar las cosas delectables r buenas: r a este llamamos apetito cobdiciador. E alguno es para fuyr delas cosas tristables r malas: r a este llamamos apetito enseñador. E segund esto todas las virtudes morales son eñl entẽdimiento pratico assi como la prudẽcia r las otras que se siguen a ella: o son eñl apetito cobdiciador assi como la temperãcia r las otras cosas q̃ se siguẽ a ella. r son enel apetito enseñador assi como la fortaleza r las otras cosas que se siguen a ella. r son eñl apetito intellectiuo que es la voluntad asy como la justicia r las otras cosas q̃ se llegã a ella. ¶E aqui conuiene denotar lo q̃ dize sãt gregorio sobre el euangelio de sant marcos. q̃ el hõbre ha en si todos los grados de pfeciones delas criaturas todas. La todos participan en algunas cosas asy como con los cielos r cõ las piedras r con los otros cuerpos participa enel ser. r cõ las yeruas r cõ las plãtas eñl beuir r cõel criar: r eñl crescer. E cõ las bestias participa eñl sentir cõ los sesos. r cõ los angeles participa eñl entender: r eñl razonar r enel departir. Porẽde segũd alguna semejãça el oñe es toda criatura La pa el fuerõ criadas todas las criaturas. ca por el entẽdimiẽto podra saber

todo lo que es en los angeles: y lo que es en dios en alguna manera. E esta es la materia de Aristotiles: La por esta materia sopo el mucho: por lo q̃ es ẽlos cielos podria saber la astrologia: y toda la mathematica. Por lo q̃ es en las piedras y en las yeruas y ẽlas otras criaturas corporales podria saber la natural philosophia y la racional. La todas estas scientias son enel entendimiẽto speculatiuo y conoscedor. E la prudencia y las otras artes mecanicas son enel entẽdimiẽto pratico y obrador. Assi como en su subiecto ay han de cõponer y ẽnoblescer. E las virtudes puramẽte morales han deser enel apetito codiciador o enel apetito enseñador segund q̃ dicho es. La segund la iusticia q̃ es virtud comun a todas las otras segund q̃ dize el philosopho y sant Augustin es enla voluntad assi como subiecto q̃ ha de reglar y de ordenar y de ygualar en todas las cosas que ha ó fazer el ómbre. E enel apetito sensitiuo codiciador ha deser la templança cõ todas sus partes y sus virtudes: porq̃ le reglen: o le retengan: o le refrenẽ enel codiciar q̃ no codicie si no como deue: o lo q̃ deue. y para lo que deue. Enel apetito enseñador ha deser la fortaleza cõ todas sus partes y con todas sus virtudes: para q̃ le tiẽple y le refrene que nó acometa lo q̃ no ó̃ue acometer: ni como no deue. E ósto parescẽ como se toma la sufficiencia en general destas quatro virtudes cardinales y principales: y delas otras ãneras que son ayũtadas a ellas: y en esta sentẽcia sobre dicha acuerda Macrobio: y el philosopho q̃ llamã al ombre microcosmo que quiere dezir menor mũdo a differencia de macrocosmo: q̃ quiere dizer mayor mundo: porq̃ enel ómbre que es representa toda la perfection del mundo. Segũd dize el propheta Dauid marauillandose enel psalmo: de tãtas perfectiones como puso enel ómbre: q̃ hizo a su semejança. Dize assi: Señor q̃ cosa es el ombre q̃ te assi acordaste del: y el hijo del ómbre porq̃ en tãto lo touiste q̃ todas las cosas posiste so los sus pies: las ouejas y los bueyes y todas las otras bestias q̃ ãdã por los cãpos: y las aues ól cielo y los peçes ól mar: méguast ele poco menor ólos ãgeles. E porẽde cõ gloria y con grãd honrra posistele sobre todas las obras de tus manos. Do muestra el propheta q̃ todos los cõplimientos delas otras criaturas son enel ómbre E porende deue ser alũbrado de todas las sciencias y de todas las virtudes. y assi lo fue el primero ombre quando lo crio. mas de todo fue despojado por el peccado: y despojo a todos nos: assi lo dixo dios a adam quié te mostro ser desnudo si nó q̃ no obedesciste y comiste de lo vedado. Do dizen los sanctos q̃ assi como fue despojado enel cuerpo: assi lo fue enel alma: y porẽde cõuiene de ser reuestido de sciencias y de virtudes. Segund dize el philosopho enel. iij. del alma. E esso mesmo dize sant Augustin: enel p̃mero libro dela cibdad de dios. q̃ si el ómbre no pecara todos los ómbres fueran cõplidos de sciencias y de virtudes E dize cosa mas marauillosa q̃ coño la virginidad sea virtud todos los ómbres y las mugeres fuerã virgines: y ouierã fijos sin corrupció dela virginidad. La la corrupció ól pecado fizo corrõper la virginidad enlos ómbres y ẽlas mugeres E prueualo assi q̃ nigũo fuera mañero nin nigũa. ca la mañera es méguada q̃ nó pudiera ser ẽ el payso terrenal. y dize otras cosas muy marauillosas q̃ dexo por la breuedad: La por auẽtura esta fue la razon q̃ mouio alos nr̃os doctores aponer q̃sta alma fuese criada ẽ estado de ynnocẽcia y fue la su alma criada en gr̃a. assi q̃ nó vuo peccado original segund q̃ dize sant Augustin: ca cobro el

Digitized by Google

estado dela primera muger.

¶ Capitlo. iij. en que demuestra quátas son las virtudes morales ⁊ como se puede tomar el cuẽto dellas.

EL philosopho pone doze virtudes enel segũdo ỏlas eticas: ⁊ con las quatro sobre dichas cuenta otras ocho que son: magnificentia largueza: magnanimidad q̃ es grãdeza ⁊ fortaleza de coraçõ: amador de hõrra mãsedũbre: afabilidad q̃ es buena amistança: verdad ⁊ entrapelia q̃ es buena conpañia: ⁊ assi son doze. E el cuẽto destas paresce en general por lo q̃ dicho es enel capitlo sobre dicho. E mas en especial paresce por loq̃ dize este doctor enel testo. Mas aqui cõuiene de notar que estas doze ỏtudes sobre dichas de otra guisa las assigna Macrobio enel su primero libro: ⁊ el pho enlas eticas. E dize q̃ la prudencia ha seys partes. La primera es razõ: la. ij. entẽdimiento: la. iij. circũspectiõ: la. iiij. prouidencia: la. v. enseñança: la. vj. caucion. E Tulio añade dos: ⁊ pone. viij. partes: ca añade remẽbrãça ⁊ agudeza ⁊ solercia q̃ es sotileza o agudeza para ver lo que ha de fazer. La razon es aguzamiẽto del alma para saber el bien o el mal: ⁊ para escoger las ỏtudes: ⁊ pa amar a dios segũd q̃ dize el pho enl libro ỏl espũ ⁊ del alma. ⁊ sant Augustin en este mismo libro. viij. capi. El entẽdimiẽto es virtud dela anima q̃ entiẽde las cosas que nõ vee. La memoria es virtud por laqual el anima repite las cosas que fueron: assi como la intelligencia cata ⁊ entiẽde las cosas q̃ son prudẽtes. La circũspecion es cautela delos pecados cõtrarios quel õbre fuyẽdo del vno nõ caya enel otro: cuyo officio es segũd q̃ dize enel libro dela doctrina delos phos morales assi guardar las virtudes: por q̃ el onbre nõ caya en los pecados. E pone exẽplo desto q̃ assi deue õbre guardar la virtud de largueza que non sea gastador. E esso mesmo assi deue guardar la fortaleza q̃ nõ sea presuntuoso nin temeroso: ⁊ assi justo q̃ nõ sea cruel: ⁊ assi ỏ todas las otras virtudes. Prudẽcia es conoscimiẽto pfete que cata alas cosas q̃ hã de venir: cuyo officio es por las cosas presentes entender las q̃ son por venir: ⁊ acõsejarse ⁊ tomar remedio contra los males que pueden acaescer. E esta virtud fue mucho en los reyes antiguos: assi comõ paresçera adelãte por sus exẽplos. Doctrinãça es sabiduria para enseñar los nõ sabios ⁊ los nescios: en tal manera q̃ por ella el õbre primera mente informe assi mismo ⁊ despues alos otros: assi comõ dize enel libro sobre dicho. Caucion es virtud para departir los pecados que han semejança de virtudes ⁊ algũos pecados quieren semejar alas virtudes: ⁊ so semejança de virtudes engañan alos ombres assi comõ alli dize: ca so semejãça de iusticia algunos fazen crueldad: ⁊ so semejança de amistad fazen engaño E esso mesmo dize sant Gregorio enel xxij. delas costũbres. Esto mismo dize seneca en la epistola. cxiiij. do dize q̃ algunos pecados desmientense ⁊ fazen se virtudes: assi comõ el gastamiento quiere parescer largueza: ⁊ la escaseza quiere parescer mesura: ⁊ la crueldad iusticia. E para esto conoscer es menester la sabiduria de caucio. Assi comõ dize cepone ca ningunos açechos nõ son peores que los que fazen en semejança de vn officio. Exemplo desto pone el dicho philosopho: que al emperador Trajano engaño vn cauallero por que desmitio la forma labardança ⁊ quiere dezir q̃le engaño cuydando que era bardança: ⁊ en todas estas partes dela prudencia

fueron fabios los reyes ãtiguos segũ que parescera adelante por sus exẽplos. La iusticia segund que dize Macrobio es virtud que guarda la conpañia humanal: & la comunidad dela vida de los ombres. E desto ay exẽplos que se pornan adeláte: & esta virtud se parte segũd que dize Seneca en seueridad & en liberalidad. Seueridad es virtud q̃ castiga & refrena las injurias con penas cõuenibles: & ha tres officios segund q̃ el dize. El primero es que ninguno non enpeçera a otro si non fuere enpecido o torticado dl. El.ij. es que cada vno vse delas cosas comũes assi comõ ò comũes & delas propias assi comõ delas suyas. El.iij. officio es q̃ refrene dela comunidad delos ombres el linaje pestilẽcioso delos malos & delos tyrános. Onde dize Tulio que assi comõ algunos mienbros se requieren de cortar quando nõ han espũ de vida nin sangre por q̃ non enpezcan alos otros mienbros. Bié assi en esta figura el ombre tyrano q̃ ha natura de bestias es de tyrar dẽtre los ombres: ca tales ób̃res comõ estos nõ son ombres de fecho mas de nombre solo: ca entre el ombre cruel & malo nõ ha de partimiento ninguno: si non q̃ torna en cruelad de bestia. La liberalidad es virtud dadora de beneficios: la qual llamamos benignidad por la voluntad & dizimos la bienfechora por el bié fecho & por el dar: & esta v̄tud esta toda ẽ dar & en galardonar: & ha siete ptes segund que el dize: las quales son: religion: piedad: ynnocencia: amistança: reuerencia concordia: misericordia: La religion es virtud que ha cuydado delas cerimonias & dela hõrra de dios. La piedad es virtud por la qual se faze honrra cõuenible alos parientes & alos de su tierra & alos sus naturales. Innocẽcia es simpleza de coraçon que abor̃ẽsce o despr̃ecia toda injuria & todo tuerto que le fagan: esta el virtud en que ombre semeja a dios: segund que dize sant Augustin ca con esta se amansa dios. Amistança es voluntad buena quel ombre ha a otro a quiẽ ama: segũd que dize Seneca cuyo officio es querer: ò non querer eso mesmo que a su amigo & castigarle en puridad & alabarle en plaça. Reuerencia es honrra conuenible fecha a personas honrradas o a psonas: o a señores cuyo officio es semejar alos mayores: segũd que dize Seneca ca muy buena cosa es seguir las pisadas delos mayores si derecha mẽte guian: & siempre deuemos escoger buenos ób̃res & tener los ante los ojos por q̃ biuamos assi comõ ellos: & fagamos todas las cosas assi como si los touiesemos delante. E este castigo da seneca a todo ombre. Cõcordia es virtud que ayunta los sus cibdadanos & los de su tierra en su morada & ẽ su derecho: & el su officio es segũd que dize Tulio: & escriuio platon noble mẽte: que nos non nascimos solamente para nos mismos: ca la vna parte ẽla nuestra nascẽcia tomo la tierra dõde somos & la otra toman los amigos q̃ auemos & assi lo dixeron los philosophos astrologos q̃ todas las cosas son criadas a vso delos ombres: & los ombres son engendrados por razõ delos otros ób̃res & porende entre si deuen amar se & tener se por: & en esto deuemos seguir la natura por guson & poner los prouechos en medio & fazer los comunes: & deuemos vençer los ombres faziẽdoles buena cõpañia & buenas obras & dandoles officios: & partiendo delas cosas que auemos & podemos auer con ellos: assi comõ si ellas fuesẽ suyas. Misericordia es virtud por la qual el coraçon se mueue & se inclina alos mesq̃nos por la mezquidad q̃ ha: & el officio desta es segũd que dize sant Augustin que ninguã cosa delos ombres non tienen por agena

Digitized by Google

ꝛ los ꝓuechos ꝛ los daños ꝺlos otros cuentan los poꝛ ſuyos. La fortaleza es virtud q̃ refrena los acometymiẽtos ꝛ los daños dela mal andãça. E eſta ha ſus partes que ſon. Magnanimidad: ꝛ grandeza de coꝛaçon: fiuza: ſeguraça: magnificẽcia: cõſtãcia: paciencia: ſegũd q̃ dize Tulio. La magnanimidad es acometimiẽto volũtarioſo ꝛ razonable de coſas graues. La fiuzia es eſperãça cierta del coꝛaçon de aduzir la coſa cõmençada a ſu fin: ca la ſeguraça es non temer los daños q̃ puedẽ acaeſcer ni laſ circũſtancias dela coſa comẽçada. La magnificencia es acabamiẽto de coſas graues de fazer ꝛ nobles. La cõſtãcia es eſtableſcimiẽto firme ꝛ perſeuerante del coꝛaçon eñl ꝓpoſito que el ombꝛe comiença. La paciẽcia es virtud q̃ ſuffre con ygualança del coꝛaçon los arebatos ꝺ todas las mal ãdãças. E eſtas virtudes han ſus officios muy marauillоſos delos quales ponemos adelante ſus ẽꝛemplos. Tẽplança es ſeñoꝛio ꝺla razon ſobꝛe la luxuria: ꝛ ſobꝛe laſ otras inclinaciões naturales: ꝛ ha q̃tro ꝓtes: ſegund que dize tulio enel ſegũdo libꝛo dela rethoꝛica: q̃ ſon continencia: clemẽcia: modeſtia: verguença: abſtinẽcia: honeſtad: meſura: eſcaſeza en comer ꝛ meſuraça en beuer: linpieza de comer ꝛ de obꝛa: delas quales fablaremos adelãte en ſus lugares: poniẽdo ẽꝛemplo en aq̃l los que las ouieꝛõ: ꝛ eſte es el cuento de las virtudes: ſegund los otros philoſophos. Enpo puedẽ ſe traer todas alas doze q̃ puſo ariſtotiles: ſegũd q̃ paꝛeſce en eſte terçeꝛo capitulo: ꝛ eſta es ſufficiẽcia generál: ca en eſpecial diremos adelante de cada vna dellas.

¶ Capitulo. iiij. en q̃ demueſtra q̃ algũas delas buenas diſpoſiciones ſon virtudes aſſi como las doze ſobꝛedichas. E algunas ſõ mas que virtudes.

Segũd Ariſtotiles dize eñl iij. libꝛo delas eticas: algunas delas perfectiones del alma ſon mas q̃ virtudes. ¶ Aſſi coño ſon las virtudes heroyca ꝛ diuinales q̃ fazẽ los ombꝛes perfectos ꝛ muy buenos ꝛ diuinales ꝛ particioneros con dios: ca aſſi coño ſon algunos ombꝛes muy beſtiales ꝛ malos ſin razõ: aſſi ſon otros muy buenos ꝛ diuinales: ꝛ ſon ſobꝛe diuinales ꝛ mas que iuſtos: ꝛ eſtos tales hã la virtud que llama el philoſopho heroyca ꝛ diuinal que faze ſer loſ õbꝛes medio dioſes: la qual deuen guardar los reyes ca deuen ſer medio dioſes ſegũd que el dize ꝛ algunas buenas diſpoſiciões ſon ſeruientes alas virtudes. aſſi coño ſon la virtud de bien aconſejar. ꝛ la virtud de bien iuzgar delas coſas que ſe ponẽ en cõſejo o delas coſas acõſejadas ꝛ eſtas ſiruen mucho ala prudencia: ꝛ q̃lquier q̃ las ha es apto para ſer prudente ꝛ ſabio: ꝛ algunas buenas diſpoſiciões ſon aparejamiento para auer virtudes aſſi coño la perſeuerancia ꝛ la cõtinencia. ſegund que dellas fabla el philoſopho. ca non ſon virtudes cõplidas: mas ſon aparejos para virtud de templança: ſegund quelo el declara: ꝛ eſta manifieſto en eſte capitulo. ¶ E aqui cõuiene ꝺ notar lo que dize enel prologo dela doctrina delos philoſophos morales: do muestra que la moral philoſophia que es delas coſtunbꝛes delos ombꝛes ꝛ delas virtudes: todos los ombꝛes la han meneſter: tan bien los pequeños coño los grãdes: tan bien los comunes coño loſ priuados: tan bien los que biuen en palacio: coño los que biuen en ſus caſas: ꝛ mucho mas los reyes que todos los otros. ¶ Onde dize tulio q̃ en eſta moral philoſophia ꝛ eſta ſciencia de virtu

Digitized by Google

des es mucho de amar: & muy de desear la honestad ola buéa vida: ca el menos precio della seria toda torpedad. E cuẽta allí q̃ dixo Tulio a vn príncipe su discípulo: desta doctrina te dare vna peq̃ña parte: assí como si de vn grand rio te diesse vn vaso de agua a beuer. La cosmo quier q̃ toda esta doctrina sea assi como vn pielago: o como vn grãd rio: pero aquí tomaremos vna parte en q̃ se puedan muy bien fartar los reyes & los príncipes: & aun comunalmẽte todos los ombres. Onde cõuiene de saber q̃ como quier que todas las buenas disposiciones del alma en alguna manera puedã ser dichas virtudes fablando larga mẽte. Empero tomãdo las virtudes ꝓpiamente las morales sobre dichas son ꝓpia mẽte virtudes: & podemos traer todas estas buenas disposiciones del alma a seys maneras: ca algunas dellas son sola mente intellectuales: assí como aquellas que son enel entendimiẽto speculatiuo: segund que dicho es enel segũdo capitulo sobre dicho. E algũas son solamente morales: assí como aq̃llas dozze que contamos enel. iij: capitulo sobre dicho. E algunas son en parte intellectuales & en parte morales: assí como la prudencia en las partes q̃ pertenescẽ a ella: segund que dize el pho enel libro segundo delas ethicas. E algũas son disposiciones & aparejamiẽtos para auer las virtudes: assí como son la perseuerãça & la cõtinencia segund q̃ dirimos E perseuerar es nõ dar lugar al pecado ni caer enel quando el ombre es tentado: mas non es obrar deleytosamẽte: como faze la virtud dela tenpláça q̃ faze alos ombres non solamẽte perseuerar en biẽ mas fazeles obrar muy deleytosamẽte & muy cõ grand plazenteria. E cõtenerse es auer fuertes tentaciones: & non cõsentir en ellas: mas seguir razon & entẽdimiento: & porende continencia non es virtud acabada: ca el continente esta en batalla: & el tenplado ha vencido ya la batalla delas tentaciones & es virtuoso & porende la perseuerancia & la continẽcia son aparejos para la virtud de tenplança: & esta es la differẽcia que pone el pho enel segundo libro delas ethicas E algunas delas buenas disposiciones son preparaciones seruientes alas virtudes: assí como la virtud cõsiliatiua & la indicatiua que apareja a ombre a ser sabio: segũd que ya dirimos: E algũas buenas disposiciones son mas que virtudes: assí como son las virtudes heroycas & diuinales de que ya dirimos en cõmiençó deste libro que fazen al ombre. mas que iusto & ser medio dios: & en este dicho por vẽtura se llego el philosopho ala opinion delos theologos que ponẽ tres virtudes theologicas que son. Fe esperãça. Caridad: que llamã virtudes sobre naturales delas quales segund q̃ dize el apostol: la caridad sola fincara enel alma enel estado dla gloria: ca esta nos ayunta con dios aqui por gracia: & fincara con nusco en dios por acabada gloria. Mas el philosopho destas virtudes non fablo: sacãdo en quãto ellas pueden ser ganadas: ca en quanto son infusas & criadas enel alma por dios son sobre naturales. E assí fablan dellas los theologos: ca nõ fue aristotiles en tiempo que el pudiese conoscer si nõ las cosas naturales. Empero mucho se llego en fablando delas virtudes alas cosas que tenemos por fe: & alos dichos delos sanctos. Ca en muy pocas cosas se acuerdan del segund q̃ adelãte lo mostraremos.

Capi. v. en q̃ demuestra q̃ algunas destas virtudes sobredichas sõ cardinales & principales & algunas anexas & menos pricipales.

Digitized by Google

Mesto todos los sctos doctores ⁊ todos los phos acuerdan con aristotiles en las quatro virtudes. q̃ son. prudẽcia. justicia. fortaleza temperãça. son mas principales quelas otras ocho sobre dichas. E esto prueua aristotiles por tres razones. La prime ra es de pte dela materia en que las virtudes obran. ca toda virtud obra cerca las razones endereçandolas sacãdo razones derechas delas cosas que oñe ha de fazer: ⁊ esta es la prudẽcia que obra cerca las obras ⁊ cerca los fechos q̃ los oñes fazen ygualãdolos: ⁊ fazendo los drechos. ⁊ esta es la justicia ⁊ obra cerca las passiones atẽplando las: porq̃ nos no embie aq̃llo que vieda la razõ: ⁊ esta es la tẽpląça q̃ atiẽpla q̃ refrena las passiones porq̃ nos nõ embarguẽ de aq̃llo que manda la razon: ⁊ esta es la fortaleza. E cierto es que toda la nuestra vida esta encstas tres cosas: en auer razones buenas ⁊ derechas o en auer las malas ⁊ tortizeras. E porende conuiene de dar vna virtud principal que nos muestre fazer buenas razones de todas nuestras obras: qual es la prudẽcia Otrosi porq̃ podamos fazer buenas obras ⁊ derechas o malas ⁊ aduersas. conuiene de dar otra virtud principal que nos enderece a fazer obras buenas ⁊ yguales. la q̃l virtud es iusticia. Otrosi porq̃ podemos ser tẽtados de buenas tentaciones o de malas conuiene de dar otra virtud q̃ nos guarde de seguir las malas tentaciones. E esta es la templança. ⁊ otra q̃ nos desuie de seguir las malas tentaciones. ⁊ esta es la fortaleza. La segunda razon se toma de parte del subieto. ca estas virtudes o son enel entendimiento pratico o enla volũtad. E eneste esta la prudencia con todas sus partes ⁊ estan enla voluntad. E la mas pricipal delas q̃ enllas son es la iusticia. o son eñl podero cobdiciador. E assi esta ⁊ mas principal mẽte la tẽplança. O son enel apetito enseñador: ⁊ assi esta ⁊ mas principal mente la fortaleza. E porende estas quatro son las mas principales. La tercera razon se toma de parte ỏlas condiciones que han estas uirtudes. ca toda virtud o obra sabia mente o rezia mente o templada mente. si obra sabia mente es sabiduria o prudẽcia. si derecha mẽte ⁊ ygual es iusticia. si rezia mente o fuerte mente es fortaleza. si tẽplada mẽte es tẽperãcia. E porẽde estas quatro son las mas principales cõmo quier q̃ en algũa manera cada vna delas otras pueda aver alguna principalidad. Mas porq̃ la prudencia es mas principal: porq̃ es guiadora de todas las otras. Porende primero conuiene fablar dela prudẽcia ⁊ despues dela iusticia. ⁊ ỏspues ỏla fortaleza ⁊ despues dela templança. ⁊ dẽde de todas las otras. mostrandõ que conuiene alos reyes de ser honrrados ⁊ conpuestos dellas. Mas aqui conuiene de notar lo que dize sant augustin exponiẽdo aquella palabra que dixo el sabio en el segundo capitulo delos prouerbios q̃ la misericordia ⁊ la verdad guardan al rey. ⁊ la iusticia ⁊ la clemencia afirman la su silla. do dize que las quatro virtudes cardinales son assi como quatro columnas que sostienen todos los principados ⁊ todos los reynados: enlas quales se afirma la silla real porq̃ no caya La tirada qualquier dellas caeria luego la silla real. E destas virtudes dize el sabio enel libro dela sabiduria que del spiritu de dios salierõ: ⁊ el spiritu de dios es maestro del doctar dellas. ⁊ porẽde cõ razõ son dichas principales cardinales: ca assi como la puerta se buelue enlos quicios assi toda la vida hũanal si derecha mente se mueue toda se rebuelue ⁊ se mueue eneſtas quatro virtudes. ⁊ estas fueró figuradas enlas quatro cãdelas q̃ mãdo

Digitized by Google

poner enel candelero de oro que auia de estar enel altar de dios: a dar a entender que tanbien enel ordenamiẽto dela yglesia como enel gouernamiẽto del reyno o del prĩcipado son menester estas quatro virtudes q̃ alũbrẽ el prĩcipe eccleiastico ⁊ al seglar: por que sin ellas andariã en tiniebla ⁊ no verian por do andar ⁊ entropeçariã en todas sus obras. E aq̃ conuiene de saber q̃ segũd dize sant agustin entre estas virtudes prĩcipales. la primera es la prudẽcia que es assi como la lucerna o candela que muestra a todas las otras la carrera por do han de andar: ⁊ aesta pertenece consejar ⁊ enseñar lo que las otras tres hã de fazer. ca el consejo ha de venir ãte dela obra On de dize el ꝓpheta. ante que comiençes acõsejate ⁊ despes que te bien aconsejares mete mano ala obra. E salomon dize esso mismo que los tus ojos vayã ante los tus passos. ⁊ quiere dezir tãto que el consejo ⁊ la sabiduria deuẽ yr ante todas las cosas ⁊ obras. E enpos la prudencia se sigue la justicia: do cõuiene de saber quel officio dela justicia embarga dos passiones Conuiene saber el temor ⁊ la justicia. E esso mismo dos auẽturas Conuiene de saber auentura de biẽandança. ⁊ auentura de malãdança. ⁊ por ende conuiene de affirmar la justicia sobre dos colunas. Lo primero sobre la fortaleza contra el temor. ⁊ contra la vẽtura de malandança. Lo segũdo sobre templança contra la cobdicia: ⁊ contra la ventura de bienandança. Assi como dize enla doctrina ỏlos philosophos morales do pone exemplo muy conuenible q̃ dize assi. Sea vn oñe sabio ⁊ bueno al quela sabiduria ⁊ la bondad faga digno de todo bñficio. vẽga vno ⁊ diga te si aeste oñe fizierel biẽ ⁊ lo acõpañares ⁊ llegares ati: caeras en aborrecencia ỏl rey o del prĩcipe: ⁊ si por este miedo dexares tu de fazer bien a aquel oñe: parece quel temor te faze cessar del officio de la justicia. Otrosi si alguno es tal aquiẽ deuas fazer bien: en toda manera. entõces si quisieres guardar lo que has o lo que te es prouecho ⁊ lo no puedes de ligero obrar: alli la cobdicia te faze cessar dela iusticia ⁊ delo que te conuiene de fazer. ⁊ assi parece que la iusticia deue ser cercada destas dos colunas dichas: dela fortaleza contra el temor ⁊ cõtra la mal andãça. ⁊ dela tẽplãça cõtra la cobdicia ⁊ cõtra la biẽandãça. ⁊ assi parece cõ razõ la ordẽ destas virtudes q̃ son dichas prĩcipales en cõparaciõ delas otras todas. assi como parece por las tres razones q̃ se ponẽ enel texto deste capitulo.

¶ Capi. vj. en q̃ demuestra como en muchas maneras se puede declarar q̃ cosa es prudẽcia.

ES de notar que segũd que a muchas cosas se puede cõparar la prudẽcia. assi en muchas maneras se puede declarar. La primera mente la prudẽcia se puede cõparar alas virtudes morales: alas quales ha de guyar a sus fines ⁊ a sus obras. E en cõparaciõ destas podemos dezir q̃ la prudẽcia es pfeciõ del entẽdimiẽto o buena caridad del alma q̃ guya todas las v̊tudes a sus obras. Lo. ij. se puede cõparar alas v̊tudes itelectuales o alas sciẽcias: alas q̃les ha de demãdar. La ella ha de ordenar en como se leã las sciencias enlas cibdades. E en comparacion dellas se puede assi declarar: diziendo que es v̊tud que manda q̃ todas las cosas que son fallas ⁊ iuzgadas por buenas ala cibdad que todas se fagan Lo tercero se puede cõparar ala materia en q̃ obra. ⁊ estos son los fechos particulares. E en conparacion desto se puede assi declarar: que prudẽcia es tal v̊tud q̃ toma las reglas vniuersales: asi como son las leyes ⁊ las

Digitized by Google

buenas costũbres: ⁊ segũd ellas iuzgã los fechos ptĉlares. ¶ Lo.iiij. se puede comparar ala sciẽcia dela qual se departe por q̃ la sciẽcia es delas cosas necessarias: ⁊ la prudencia es delas cosas que pueden contecer: ⁊ en comparacion dela sciencia se puede assi declarar: diziendo q̃ la prudencia es razon derecha ó las cosas que pueden acaecer: ⁊ son en nr̃o poder. ¶ Lo quinto se puede comparar ala arte dela qual se departe por que la prudencia es delas cosas que se guian por derechura dela volũtad: ⁊ el arte es delas cosas que se guian por derechura del entendimiento: ⁊ porẽde puede se declarar assi. que prudẽcia es razon derecha delas cosas que auemos de fazer que cuelgan dela derechura dela voluntad: ⁊ tomando todas estas cõdiciones podemos dezir q̃ la prudencia es virtud intellectual guiadora delas virtudes morales: ⁊ mãdadora de todo lo q̃ cumple alos ombres: ⁊ iuzgadora de todos los fechos particulares: segund las leyes q̃ son reglas generales: ⁊ endereçadora delas cosas q̃ puedẽ acaecer. ⁊ soponedora dela derechura ⁊ dela ygualdad dela voluntad. ¶ Mas aqui conuiene de notar q̃ de otra guisa declara Tulio la prudẽcia q̃ nõ ha en aquellas cinco maneras que aqui esta declarado como quier que en ellas sean muy buenas declaraciones. Onde dize tulio que prudencia es departimiento delas buenas cosas ⁊ ólas malas: ⁊ de todas en vno: ⁊ declara lo assi que esta virtud depte los bieñs ólos males ⁊ los bieñs ólos bienes ⁊ los males ólos males. ca sabe fazer diferẽcia entre el biẽ ⁊ el mal ⁊ entre vn biẽ ⁊ étre otro: ⁊ étre vn mal ⁊ otro. E esta vtud cõ su fuerça nos trae assi: ca todos somos traydos a cobdicia ⁊ el saber enel qual creemos q̃ muy fermosa cosa es de saber pujar alos otros ⁊ el nõ saber tenemos lo por muy grãd mal: ⁊ por muy grãd torpedad. La de alli nos viene el caer ⁊ el errar: ⁊ el ser engañados. E dize tulio q̃ ha q̃tro partes las quales son estas: prouidẽcia: circũspecion: caucion: doctrináça: sobre las tres q̃ puso macrobio q̃ son: memoria: intelligencia ⁊ razon: ⁊ aun sobre la q̃rta q̃ ponen todos comunal mẽte q̃ es solercia o sotileza segũd q̃ ya dirimos eñl tercero capitulo. ⁊ declararemos mas adelante. E destas partes hay muy buenos enxẽplos por los quales paresce q̃ son muy necessarias a todos los principes los quales ponemos enel. viij. ca. La aq̃ solamẽte fablaremos dela prudencia general mẽte. Do cõuiene de saber q̃ los reyes mucho deuen ser sabios ⁊ prudentes: mas que ninguno delos otros ómbres porq̃ la su sabiduria ha de aprouechar a todos los sus subditos: ⁊ porende dize el pho enel. iij. libro delas ethicas que ninguno non deue escoger alos mançebos por príncipes ni por cauillos: porque non es cierto que ellos só sabios: ⁊ cõcuerda esto muy biẽ cõ el dicho del sabio en los prouerbios que la sabiduria sobre todas las cosas es necessaria alos príncipes ⁊ alos gouernadores. E desto cuẽta policrato enel. vj. libro. que tres cosas fizieron alos romanos ser señores de todas las gẽtes. La primera fue sabiduria. La segũda vso en las armas. La terçera fieldad en sus obras, ⁊ en sus fechos: ca aq̃llos q̃ escogiã por caualleros faziã les iurar q̃ siẽpre estariã por la comunidad: ⁊ q̃ fariã todo su poder por la leuar adelãte: ⁊ eso mismo dize patronio q̃ biẽ ãdãte era el mũdo do reynauã los sabios: ⁊ quãdo los reyes comẽçauã a aprẽder sabiduria ⁊ desto dize boecio eñl pmero libro ól consolacion que el siglo era dicho dorado q̃ndo reynauã los sabios: ⁊ el reynado estaua élos sabios. Onde cuẽta policrato eñl. iiij. libro q̃ ómiẽtra biẽ fue ẽla

Digitized by Google

comunidad de roma nō se acuerda que los p̄incipes romanos fuesen sin letras ⁊ sin sabiduria: ⁊ ōspues que fallescia la virtud delas letras en los p̄incipes fue enferma en ellos la mano dela caualleria armada ⁊ fue corta la rayz del su p̄incipado ⁊ señorio: ⁊ esto non sin razon. ¶ Ca los p̄incipes nō puedē mucho durar en su señorio sin sabiduria. ¶ Onde el rey de roma ēbyo a dezir al rey de frācia q̄ fiziesse ap̄rēder letras a todos sus fijo alegandole el dicho de Policrato quel rey sin letras ⁊ sin sabiduria es tal coño el asno coronado. E porende los p̄incipes antiguos vuieron grand cuydado de maestros muy sabios. ¶ Assi coño el ēperador Trajano ouo a policrato. E el emperador Nerovuo a seneca. E alexādre ouo a aristotiles. E Octauiano ouo a elinando. Onde cuenta alli que quando nascio Alexandre: Felipo su padre enbio a dezir a aristotiles que le plazia mucho q̄ nasciera su fijo en tiempo dela su vida. Ca esperaua q̄ por el seria nudrecido ⁊ enseñado assi q̄ fuese digno de ser rey: ⁊ de gouernar el reyno. E deste Alexandre cuēta el otro alexandre q̄ llamaron magico: que por razon del fizo Aristotiles la logica ⁊ la philosophia natural: ⁊ dize q̄ tan acuciosso fue el en buscar todas las naturas delas cosas q̄ se metio en la mar en vn tonel ō vidrio porq̄ pudiese saber las naturas de todos los pesces: ⁊ metio cō sigo vn gallo quel certificasse las horas: ⁊ alli apryso de echar celadas alos enemigos: assi como las echan los vnos pesces alos otros. E deste dize seneca en la epistola. lxxxiij. q̄ aprisso la geometria: porq̄ supiesse medir la tierra dōde auia ser señor: ⁊ q̄ndo vio q̄ era tā peq̄ña dixo q̄ se tenia por mal andāte porq̄ le llamauā grāde alexādre: ca leuaua falso sobre nōbre: ca nigūo nō puede ser grāde en cosa peq̄ña: ⁊ coño el mundo sea pequeño en cōparacīō ōl cielo coño le pudē llamar grāde en tā pequeña cosa. ¶ E cuēta alli q̄ fue tan sabio en todas las sciēcias: especial mēte en las naturas q̄ el fizo a aristotiles escriuir el libro delas animalias: ⁊ enbiole muchos sabios de todas las tierras q̄ escriuiesen todas las naturas de todas las anialias ⁊ de todos los pesces ⁊ de todas las aues E desto fizo cincuēta libros muy nobles ¶ Otro exēplo ay del estudio de Julio cesar enel libro dela vida delos cesares. ō coño cuēta q̄ Julio cesar busco el curso del sol cōtādo las horas ⁊ los momētos del tiēpo: ⁊ en coño fallo el bissiesto ⁊ escriuio muchos libros buenos: ⁊ dize q̄ ningūo ōbre nō escriuio mas aprieſa q̄ el nin leyo mejor q̄ el: ⁊ dize que en vn dia dicto quatro epistolas: ⁊ nō le cōplian quatro escriuanos alo q̄l dictaua.

¶ Capitulo. viij. en q̄ demuestra q̄ cōuiene alos reyes ⁊ alos p̄incipes de ser sabios por tres razōes

Por tres razones señaladamēte cōuiene alos reyes ⁊ alos p̄incipes de ser sabios. ¶ Lo primero porq̄ nō lieuen falso nōbre: ca el nōbre del rey: es nōbre ō gouernador: ⁊ cierto es q̄ los q̄ nō son sabios ni puedē gouernar a si ni alos otros: ca la sabiduria es tal coño los ojos q̄ veē ⁊ muestrā al ombre por do ha de yr: ⁊ los q̄ nō hā estos ojos son ciegos ⁊ nō veē lo q̄ hā ō fazer ¶ Lo. ij. porq̄ nō seā tiranos: ca si ellos fuessē sin sabiduria tornar se yā en tyrania: derādo los mayores bienes ⁊ las vtudes por los algos ⁊ por las riq̄zas: ⁊ ē esta manera por ēriquescer assi ōspoblariā la tierra. ¶ Lo. iij. porque sin sabiduria nō podriā ser naturalmēte señores. Ca prueua el p̄ho eñl p̄mero ōlas politicas q̄ cada vno por q̄ es sabio es naturalmīte señor: ⁊ porq̄ nō es sabio ni a ētendimiēto buēo es naturalmīte siervo.

Digitized by Google

Y esto paresce por exemplo de todos los gouernadores: ca los ombres por sabiduria son natural mente señores de las bestias: y los varones delas mugeres: y los viejos delos moços. ¶ Mas aqui cõuiene de notar q̃ los reyes deste tiempo deuen tomar exẽplo de sabiduria delos buenos reyes antiguos y sabios. Assi coño fue Theodosio del qual se cuenta enel prologo dela hystoria tripartita q̃ ó dia se ocupaua en vso de armas y en iuzgar pleitos: algunas vezes en ecclesiastico: y ó noche se ocupaua en los libros. y para esto mando fazer vn cãdelero q̃ echase olio por arteficio por que ninguno nó tomase trabajo enel su estudio: y porq̃ escusase el mucho dormir. Y dize alli q̃ sopo mucho delas naturas delas piedras: y delas yeruas: y disputo de todas las cosas assi coño salomon. Y eso mesmo leemos de Carlos el grande que fue muy estudioso y sopo muy bien las artes liberales. Y mando las pintar enel su palacio. Y aun sopo mucho dela theologia: y specialmente amaua mucho los libros ó sant agostin el qual le enseño la logica y la rethorica y la astrologia. Y fizo pasar el estudio de roma a paris: y enbio a roma a aprẽder el canto porq̃ non se pagaua de coño cantauan los franceses: y mando q̃ enseñasen en toda francia las maneras del canto de roma. y fue mucho de alabar en esto. ¶ Onde vn rey de Roma escriuio al rey de francia q̃ fuese acucioso en poner estudios y en fazer aprẽder letras alos sus subditos y apartadamẽte a sus fijos porq̃ pudiesen biẽ y sabiamente gouernar sus tierras. Y eso mesmo leemos en los exẽplos delos phos. de coño estudiarõ por ser sabios: y maguera paresca asaz por los sus libros. Enpero valerio enel. viij. libro cuẽta de muchos q̃ fueron muy estudiosos. Assi coño de carna y de cauallero q̃ nouenta años trabajo en aprẽder sciencias: y tanto era acucioso en aprender: q̃ aun quãdo comia oluidauasele de lauar las manos ala mesa: y dize q̃ su vida era estudiar en la philosophia. Y eso mesmo cuenta de Salamon pho que cada dia q̃ria algo aprender. Y quando al postrimero dia de su vida estando para se finar vido q̃ sus amigos vinierõ a verle que estaua disputando y fablãdo en sciencia. Alço la cabeça y puso la sobre vna forca para oyr lo que dezian: y ellos le pregũtaron que porq̃ lo fazia: y el respondio que porque entendiese aquello que fablauan y entendiendolo muriese Y eso mesmo cuenta alli que Socrates el philosopho que siẽpre se fazia pobre de sciencia por que pudiese mas aprender: y fazia se muy rico en la sciẽcia quãdo la auia de enseñar a otros. Y eso mesmo cuenta de arahunde el philosopho que quando fue tomada la cibdad syracusana del emperador marcelo mãdo el emperador que nó matasen al dicho pho: y andãdo los caualleros por la cibdad fallaron a aquel pho estudiãdo en la geometria: y faziendo cercos enel poluo para fallar sus cõclusiones: y demãdaron le que coño le deziã. Y dixo a vn cauallero que tenia la espada sacada sobre su cabeça. Amigo ruego te que non me estorues y non quiso leuantar la cabeça a el ni le quiso dezir su nombre. Y el cauallero cortole la cabeça: y ósto paresce que preciaua aql philosopho mas la sciencia que ninguna cosa temporal. ¶ Otrosi cuenta Valerio enel setcno libro: que vn ombre bueno y rico vino al philosopho Temistode: y demandole que aquien daria vna hija que tenia en casamiento: ca gela demandaua vn rico ombre sin sabiduria: y otro sabio sin riqueza. Y respondio el philosopho assi. Mas querria yo ombre sabio y mẽguado ó dineros: que dineros mẽgua-

dos de ombre sabio. Do dio a entender que mejor es la sabiduria que ninguna riqueza del mũdo. ¶E por esso dixo el sabio Salomõ enel.iiij.ca.delos prouerbios: Bienauẽturado es el varon q̃ fallo la sabiduria: & que ouo complimiẽto de prudẽcia. E por esso le plugo a dios porq̃ demando sabiduria para gouernar el pueblo: & dioſela dios muy cõplidamẽte: & avn riquezas con ella mas q̃ a otro rey ningũo: segund q̃ dixymos de suso. La dios quiso q̃ los sabios fuesẽ gouernadores del su reyno. Assi como Dauid q̃ ovo sabiduria: assi cõmo angel para gouernar el pueblo de dios: segund que dize enel segundo libro delos reyes.xiiij.ca. Onde dize enel ecclesiastico.quel juez sabio juzga bien su pueblo E el rey sin sabiduria pierdelo & destruyelo: dõde parescẽ q̃ cõuiene a todos los reyes deser sabios: o de tener cõsigo ombres sabios a cuyos cõsejos se lleguen & con quien fagã sus cosas. El exẽplo del rey Abdõ q̃ tenia cõsigo syẽpre a natã propheta & a sadoc sacerdote: & todo lo que dicho es del es sabiduria en comun o dela prudẽcia: ca luego en este otro capitulo: diremos delas partes dela prudencia.

¶Capitulo octauo. en q̃ demuestra quales & quantas cosas deue aver el rey para ser sabio.

Ninguno non puede cõplidamente ser sabio nin prudẽte si nõ ouiere todas las partes dela prudẽcia las q̃ les deué auer los reyes para ser prudẽtes. ¶E son estas: Memoria: entẽdimiẽto: razõ: prouidẽcia: agudeza: doctrinãça: pruetia delas cosas q̃ llama Tullio circũspectiõ & audaciõ. E de todas estas ay muy buenos exẽplos en cõmo los deué auer los reyes. ¶El ꝑmero es dela memoria q̃ cõuiene a los reyes de ser acordados de su propia cõdiciõ: & dela alteza de dios q̃ tiene sobre si. Segund q̃ dize sant Agustin porq̃ siẽpre pienſen en su cõdicion: & en los fechos delos buenos reyes: & tẽgã a dios ante los ojos. E desto cuẽta muy buen exẽplo Vegecio. E esto misimo cuẽta sãt Jeronimo en la epistola.cxxviij. q̃ alos cabdillos de Roma quãdo tornauã cõ victoria ala cibdad faziã les tres onrras los romanos. La primera era quele salia todo el pueblo a recebir cõ ramos en las manos & cõ palmas faziẽdo grand alegria. La segũda era quele poniã todos los captiuos que traya enderredor de su carro: las manos atadas atras. La tercera era que le vestiã dela vestidura de su dios don Jupiter: & poniã le ẽ vn carro dorado.el q̃l trayã .iiij.caualos segũd q̃ dize eñl ouidio do dize: assy yras ornado & dorado ẽ.iiij.caualos blãcos cõmo nieue. y porq̃ eñstas õrras nõ sele oluidasse ó seruir a dios q̃ gelas diera faziã le ẽ aq̃l dia tres enojos muy grãdes. El primero era q̃ poniã en par del enel carro vn ribaldo de seruil cõdicion porque diesen esperãça a cada vno por baxo que fuese: q̃ por bõdad & por virtudes podria alcãçar tã grãd hõrra cõmo aquella si la merescieſſe. El segundo enojo era que aq̃l seruo le yua dando palmadas enel rostro porque nõ tomasse soberuia. Diziẽdole conosce te conosce te: & non quieras tomar soberuia desta onrra & cata en pos de ty & acuerda te que eres ombre. El terçero enojo era que cada vno le podia dezir en su persona todo lo q̃ quisiese: & denostarle sin pena ninguña. Onde Julio cesar despues ó muchas victorias que vuo quãdo tornó direró le muchos denuestos ẽ su cara: & nõ pudo tomar vẽgãça dellos. Del ẽtendimiẽto en cõmo deuen ser los reyes mucho ẽtendidos & cõmo deué tener miẽtes aptadamẽte al ẽgaño delos

Digitized by Google

lisongeros ay muy buenos exemplos. Onde dize ysayas propheta enel.xiij.c. q̃ los lisongeros son tales comõ las serenas q̃ có sus vozes & cãtos dulces engañan & adormescé los õbres enla plazenteria: & assi los matã: delos quales se deuen mucho guardar los reyes. Onde el pho esposippo maestro de platõ respõdio a vn lisõjero & dirole. Falso lisõjero nõ aprouecharas nada cõmigo ca bié te entiẽdo & veo tus engaños que traes enbueltos en tus palabras dulces. E desto hay muy buenos exẽplos que pone Policrato enel.iij.libro ca.xiij.que diro Cecilio baldo al emperador Augusto en muchas cosas eres sabio: mas señaladamẽte lo eres en esto que los lisongeros nõ hã lugar nigũo cõtigo. La este falso linaje delos õbres nõ solamẽte élo q̃scé los señores lisonjeãdolos: mas fazen desonrra a dios & a sus señores: & a vn fazen tuerto al pueblo. ca yguala los õbres a dios: & engañan a sus señores quãdo los quieren honrrar cõtra su condicion en yguál de dios & meten al pueblo en yerro aque amonestã q̃ honrren los señores assi comõ a dios. E dizẽle mas si tu sabio eres: estos engañadores & cegadores echar los has de ti: & si tanto perseuerarẽ matar los has porq̃ nõ te cieguẽ. La assi fizieron los sabios de Athenas a Timigora lisongero q̃le cortarõ la cabeça porq̃ lisõjeaua al rey Dario & q̃ perdonaua a aq̃lque quiere engañar a su señor. & aq̃l que haze desonrra a dios poniẽdo al õbre yguál del Otro exemplo ay q̃ cuenta Seneca enlas sus epistolas en comõ Alexandre el grande denosto mucho a sus amigos lisongeros que estauan diziẽdo que era fijo de jupiter: & que semejaua a dios. & diroles: todos jurades mentiẽdo que yo fijo de jupiter. & esta saeta muestra q̃ mentides & nõ es verdad lo que dezides La el fuera herido enla faziẽda õ vna saeta & doliole mucho la llaga: & por esto diro que la su llaga mostraua que era ombre & nõ dios. De la razon en comõ deuen ser los ombres de sotil razon ay exemplos que cuẽta valerio enel octauo libro. do dize que quando oyo Alexandre a Anario su compañero q̃ auia mundos segund la opinion de su maestro: Diro Alexandre ay mesquio llaman me grande & avn nõ puedo ser señor deste mũdo. Onde el versificador diro del: q̃ vnos son los gozos del mundo & q̃ fuyera la onrra: & que pequeño el nombre grande era alexãdr̃o a quien non cũple todo el mundo: Mas cũple le agora vna piedra de marmol de cinco pies q̃ noble cuerpo & q̃ pequeña casa. E los que nõ quieren entẽder quan poco valen las honras & los poderios deste mundo entẽder lo han cõ pena enel otro. De la prudencia ay exemplos. El primero es de Xerses rei ỹlos medos de que cuẽta enla doctrina delos phos morales q̃ vna vegada vino a dar guerra alos griegos. & traxo hueste & caualleria sin cuenta. Empero vino sin prouision & sin sabiduria: & cuydo q̃ los avia de vençer con muchedũbre de cõpañas & finco vencido & mal escarnido E cuẽta Elegecio enel libro dela caualleria q̃ quando se vido vencido de muy pocos caualleros sabios. La nõ fueron mas de trezientos los que lo vẽcieron. Diro que auia muchos caualleros & nigũos non sabios enlas armas. E assi deuen prouar & saber los reyes lo que cumple para todas las cosas. Señaladamẽte deuen se proueer ỹ su muerte. Onde cuẽta enla vida de sant Juan limosnero q̃ antiguamẽte quãdo coronauã el emperador venian los canteros & trayã quatro linajes de marmoles. E dezian al emperador de qual linaje destos quieres q̃ te fagamos la sepultura. a dar aentẽder que siempre los reyes deuen pensar

Digitized by Google

en su muerte. & assi tomará freno pa non se estẽder alos vicios ni alas cobdicias deste mũdo. & delas otras partes en sus enxẽplos: mas no puede caber aqui pero poner se há eñl. ix. capi. q̃ se sigue.

¶ Capi. ix. en q̃ demuestra como se pueden fazer sabios los reyes.

Conuiene de notar q̃ si aq̃stas quatro maneras q̃ ay pone. Las q̃les son acordar se dlos tiẽpos pasados en q̃ fue mejor gouernado el reyno. & fazer por q̃ sea assy gouernado eñl su tiẽpo. ¶ Otrosi tener mientes en los bienes q̃ puedẽ ser prouechosos al reyno & los puedẽ alcãçar: & ẽlos males q̃ puedẽ ser enpesçibles por q̃ los puedan esquiuar. Otrosi remẽbrar se dlas buenas costũbres & delas buenas leyes por las q̃les pueden saber q̃ pertenesçẽ a cada negocio. ¶ Otrosi por tales leyes sacar cõuenibles cõclusiones pa todas las cosas q̃ há de fazer. La no cũple saber las leyes & las costũbres si hõbre no supiere dellas sacar conueníble entẽdimiento pa todos los negocios q̃ puedẽ acaesçer acabados en prudẽcia. E assi sabiẽdo las ocho partes sobredichas pueden ser acabados en prudẽcia E delas q̃tro ya dirimos eñl cap. sobredicho: & finca nos de dezir dlas otras q̃tro en q̃ se puedẽ fazer sabios todos los reyes & todos los otros oñes. ¶ La pmera es agudeza & la sotileza del entẽdimiento la q̃ llama el phõ solercia. E desta dize boecio que no abasta poner ante los ojos lo q̃ es presente & lo que paso. Mas cõuiene de tener mientes ala salida dlos fechos. ca de muy buen ingenio es entẽder lo que puede acaesçer en las cosas & lo que conuiene de fazer en ellas porque no vẽgã a dezir cuydaua que esto seria. ¶ E dize seneca q̃ el buẽ consejero & sabio no deue creer a su buen andança ni deue poner fuzia q̃ siempre le durara el poderio mas deue pensar q̃ todas estas cosas q̃ da la natura mas coren fuyẽdo & alongando se del oñe q̃ viniendo a el. Onde dize tullio q̃ los falsos amigos por buen cõsejo dan cõsejo de lisonja. & vna es la intẽcion de todos ellos qual engañara mas blãdamente: dela q̃l cosa vienen muchos yerros q̃ndo los oñes de sus falsas opiniones fin cã muy mal escarnidos. ca dize el poeta juuenal q̃ no ha ningũa cosa q̃ no puede creer de ser el rey q̃ndo le alaban que ha poder el su poder ygualmẽte cõel de dios. E para esto entender es menester el agudeza del entendimiẽto dla circunspecion q̃ quire dezir acãçeria: o prueua dlas cosas. ¶ Dize tullio eñl libro dla vestedad q̃ las grãdes cosas no se fazen por grãdes poderes nin por grãdes ligerezas ni por grãdes arrebatos ẽlos fechos: mas fazẽse por sabiduria & por cõsejo & por autoridad de sabios. La mas fazen los q̃ dan buenos cõsejos en todos los fechos q̃ los otros. La son semejantes alos gouernadores dela naue que con pequeño gouernalle salua a todos los otros. Onde dize tullio q̃ enlas faziẽdas poco valen las armas sy non houiere ay buenos cõsejos. E dize tullio q̃ mas aprouecharan enlas faziendas los philosophos con sus cõsejos q̃ los prinçipes con sus armas. & porende houo alexãdre grandes victorias & fue siempre vencedor por que con los consejos de aristotiles começaua las faziendas: & gouernaua su caualleria. Onde cuenta Trogo ponpeyo enel. xj. libro q̃ quando Alexandre vino ala faziendа muy peligrosa con Dario non escogio muchos fuertes nin rezios: mas escogio caualleros viejos & sabios que no solamente eran caualleros: mas eran maestros dela caualleria. E non quiso tomar ninguno de menos dias de sesenta

Digitized by Google

ños. Los quales caualleros hauian lidiado con su padre & con su tyo: assi q̃ en la fazienda no touo ninguno fuzia de sus pies mas en los braços. ca ninguno no cato por fuyr mas por vencer. E todo el contrario fue ó la caualleria de dario. & porende alexandre fue vencedor & dario vencido. E desto fablaremos en cabo del libro que es delas lides ó la doctrina q̃ es sabiduria para enseñar los no sabios. ¶ E dize tullio q̃ cerca desta virtud dos cosas deuemos escusar ¶ la vna es que no ayamos las cosas no sabidas por ciertas nin consintamos en ellas assi como en cosas sabidas. La esto seria presuncion. & quien este peccado quiere escusar tomara tiempo para pensar en los fechos. ¶ La segunda cosa es hauer grand estudio en las cosas escuras & graues de alcãçar que no son muy necesarias. La este peccado seria de curiosidad que es dar grand acucia alo que non monta mucho: assi como si ome quisiesse derar la moral philosofia que es delas buenas costumbres por la geometria que es delas medidas delas liñas & delas rayas. La dize seneca q̃ mas vale saber por poco que sea delas virtudes & delas buenas costumbres & guardar las: que saber mucho de astrologia & ó geometria & no se aprouechar della: dela caucion que es virtud para saber departir las virtudes delos peccados que han semejança de virtudes: conuiene alos reyes de ser apercebidos en esto. La algunas vezes el gastamiẽto del hauer quiere parescer largueza: & la ypocresia quiere parescer ſactidad. & la crueldad quiere parescer justicia por que estas cosas han alguna semejança en vno. ſPor la qual cosa muchos se pueden engañar. La algunos se muestrã por justos faziẽdo crueldades: & es vna delas cosas del mundo que mas puede engañar assi como la ypocresia engaña los hombres so semejança de sanctidad segund que dize el Euangelio que los tales vienen so semejança de ouejas & son se lobos robadores dentro en los coraçones. E pa esto conoscer es menester esta virtud de caucion que faze departir la virtud del peccado. E esto es menester mucho alos reyes a quien vienen mas estos engaños que a otros. E con estas maneras o partes de prudencia se pueden los reyes fazer complidamente sabios.

¶ Capi. x. en q̃ demuestra quantas son las maneras de iusticia & cerca q̃les cosas hã de ser & como se departe delas otras virtudes.

ES de notar que en tres cosas esta toda la sentẽcia deste capitulo. ¶ Lo primero en saber quãtas son las maneras ó la justicia. E esto muestra el philosofo enel quinto delas ethicas: do dize q̃ la justicia ha dos partes principales. La vna es general & llamala el philosofo justicia legal por que cumple todos los mandamientos dela ley. E es acabada virtud por que manda fazer las obras de todas las otras virtudes. La segun dize enel quinto delas ethicas mãda no desamparar la haz nin foyr dela fazienda nin echar las armas: las quales obras pertenescẽ a fortaleza. ¶ Otrosi manda non fazer fornicio ni sobrepujar en comer o en beuer las quales cosas pertenescen ala tẽplança. ¶ Otrosi mãda no ferir nin cõtender con ninguno q̃ son obras de mãsedumbre & assi de todas las otras virtudes. E porende dize que es toda virtud La manda complir toda virtud & escusar toda malicia. ¶ La segunda justicia es espiritual & llama la el philosofo justicia ygual por que manda ygualar todas las cosas en que los homes han

Digitized by Google

de beuir. ⁊ esta se departe en iusticia co-
municatiua ⁊ en distributiua. La pme-
ra es para mudar las vnas cosas por
las otras assi como contece enel cõprar
⁊ enel vẽder ⁊ enel alogar ⁊ alq̃lar. La
segũda es para dar galardones alos q̃
los merecen. ⁊ assi parece lo primero q̃n
tas son las maneras de iusticia. ca son
estas tres que dichas son. Lo segundo
conuiene de saber cerca quales cosas es
menester la iusticia. E parece por lo que
dicho es: ca ha de ser cerca toda la mane
ra dela moral phia: ⁊ cerca todas las o-
bras delas virtudes: ⁊ esto quanto ala
iusticia legal que manda complir toda
la ley: ⁊ avn en parte quãto ala ygual q̃
manda dar acada vno todo su derecho
Lo tercero como se departe esta virtud
delas otras parece asy. ca la iusticia aca
ba al oñe en orden delos otros. assi co-
mo en ordẽ del pricipe de quiẽ toma las
leyes: ⁊ en orden dela cibdad aquiẽ son
dadas las leyes: ⁊ en ordẽ alas otras vir
tudes mandando fazer todas las obras
dellas. mas las otras virtudes acaban
al oñe en orden assi misimo: ca fazen al
oñe bueno en si misimo: assi como la for
taleza ⁊ la templãça ⁊ las otras virtudes
fazen al oñe ser bueno en si misimo. mas
la iusticia faze le ser bueno ⁊ iusto en si a
comparacion delos otros aquien cũple
de derecho. Mas aqui conuiene de no-
tar q̃ de otra guisa describe ⁊ parte ma
crobio la iusticia que aqui esta partida
ca macrobio sola mente toma la segũda
parte dela iusticia dexando la legal que
es virtud comun ⁊ general: ⁊ parte la se
gund dicho es enel tercero capitulo en
seneridad ⁊ en liberalidad: do mostra-
mos qual es su officio ⁊ quales son sus
partes. Mas quanto alo presente cõui
ene de notar lo que dize el pho enel quin
to delas ethicas que la iusticia es muy
noble virtud ⁊ enella es toda virtud: ⁊
fabla dela iusticia general en que se enci
erra toda virtud. Assi como parece ene-
ste capitulo ⁊ enlos que se siguẽ de iusti
cia ⁊ dize alli el cometador q̃ los phos
dixierõ q̃ la iusticia auia cara dorada: a
dar a entẽder la nobleza que ha sobre
las otras virtudes morales. Onde dize
sant augustin q̃ la iusticia affirma todos
los reynos: ca no podrian durar ni estar
sin ella: ⁊ dize que tirada la iusticia que
cosa son los reynos si nõ grandes robos
ca los pequeños furtos ⁊ robos q̃ cosa
son si no pequeños reynados. E porẽde
dize tulio enel segundo libro delos offici
os. capitulo. xij. que la opinion dela iusti
cia es necessaria a todos los oñes del
mundo ⁊ alos que biuẽ solos: ⁊ mayor
mẽte a aquellos que vendẽ ⁊ conpran ⁊
alogã ⁊ andan en negocios ⁊ en merca-
derias: a todos es menester la iusticia: cu
ya virtud es tanta q̃ sin ella nõ podrian
beuir los ladrones ni aquellos q̃ de ma
leficio se gouiernan. E pone exemplo de
los ladrones ⁊ dize: q̃ los ladrones han
entre si leyes q̃ guardan. ⁊ el que las que
branta muere por ello. E por aq̃llas ley
es ptẽ sus pas igual mẽte: ⁊ pone exẽplo
en algunos ladrones assi como fue ber-
gulo q̃ ouo muy grandes riq̃zas de fur
to. ⁊ lisitaus que ouo mucho mayores ri
quezas: ⁊ lustrario que vencio la hueste
del emperador ⁊ partio la prea. E dize
alli sant augustin: que ley es delos ladro
nes quel mayor dellos parta la prea y
gual mente. ⁊ si no la parte ygual mẽte
q̃ muera por ello: o q̃ le desmanparẽ los
cõpañeros: ⁊ el que fuyere q̃ le maten. ⁊
cõcluye q̃ si tãta es la fuerça ỏla iusticia
q̃ affirma ⁊ acreciẽta las riquezas ỏlos
ladrones: deuemos tener ⁊ creer que tãta
es la virtud que guardara siẽpre ⁊ acre-
centara la comunidad. La es la iusticia
vn resplandecimiẽto muy grãde: por el
qual los oñes son nombrados por bue
nos. E por quel pricipe ⁊ el rey es fun-
daméto del pueblo: ỏla iusticia deue ma

Digitized by Google

nar la iuſticia alos otros. ⁊ por q̃ es pa-
dre dela tierra deue defender la iuſticia
alos otros: ⁊ por el deue ſer reglada en
todos los pueblos ⁊ gouernada. Otroſi
por ques cabeça del reyno enel ſe deue
catar todos: por q̃ la iuſticia no ſea ma-
yor ni menor de quanto deue. La el rey
iuſto leuanta toda la tierra ſegund que
dize el ſabio enlos prouerbios. Otroſy
deue ſer el rey iuſticiero en ſi de tomar ca
ſtigo de todo oñe que le quiera ⁊ le de-
ua caſtigar. E deſto ay muy buenos exẽ
plos que pone ſant auguſtin enel quar-
to libro dela cibdad de dios. capᵒ quar
to de Alexandre ⁊ de vn ladrõ que le re
prehendio. el qual exẽplo pone policra-
to a informacion delos reyes enel ſexto
libro delos philoſophos: do cuenta que
alexandre prendio vn grand ladron de
lamar que era príncipe de todos los o-
tros ladrones: al qual llamauan diome
des. ⁊ pregunto le alexãdre q̃ por q̃ ator
mẽtaua tanto lamar. ⁊ el reſpõdio le cõ
muy grand oſadia: q̃ por eſſa miſma ra
zõ pſeguya el lamar por la qual alexan
dre perſeguya ⁊ atormentaua la tierra
⁊ todo el mundo: mas por que lo el fazia
con vna naue pequeña llamauan le la-
drõ. E dixo tu alexandre por que perſi-
gues el mundo con muy grand flota lla
man te ẽperador. ⁊ cierto es que ſi alexã
dre ſolo fueſſe preſo dezir leyan ladron.
⁊ ſi a voluntad de diomedes ⁊ aſus man
damientos andouieſſen los pueblos. di
omedes ſeria emperador. ca quanto ala
razon delo que fazemos no ay departi-
miẽto entre ty ⁊ mi: ſi no aq̃l q̃ por robo
mas eſpãta la iuſticia. E el q̃ mas ma
nifieſta mente fizo cõtra las leyes aquel
es peor. ⁊ yo fuyo delas leyes ⁊ tu las p
ſigues ⁊ yo las oirro ⁊ tu las menoſpre
cias. ⁊ ami faze la mala ventura ⁊ la mẽ
gua ſer ladron ⁊ ati la ſoberuia ſin ma-
nera ⁊ la auaricia ſin fartura te fazen la
dron. ⁊ ſi ami ſe me amãſaſſe la mala vẽ
tur'a por auentura ſeria mejor. ⁊ mara-
uilloſſe mucho alexandre de tan grand
oſadia ⁊ de como le reprehendia tã con
razon. ⁊ dixo que el queria prouar la vẽ
tura ⁊ prouar ſi ſeria mejor porq̃ dende
adelante no lo apoſieſſe ala vẽtura maſ
ala ſu malicia ⁊ alas malas coſtumbres
⁊ fizo lo cauallero. ⁊ dende en adelante
el dicho ladron ſalio muy bueno ⁊ muy
bien acoſtumbrado ⁊ muy rezio en ar-
mas E aſſi parece que los reyes deuen
ſofrir las reprehenſiones que les ſon fe-
chas con razon aſſi como fizo alexãdre
que fizo merced ⁊ gracia a aquel que le
reprehendio.

Capitulo. onze en q̃ demuestra que ſin la iuſticia non puedẽ mu cho durar los reynos.

La ſentencia deſte capitulo
eſta en dos puntos. El pri
mero es: que ſyn la iuſticia
general no pueden mucho
durar loſ reynoſ. ⁊ eſto pru
eua ariſtotiles por dos razones. La pri
mera es por que la iuſticia legal o gene
ral faze al oñe ſer bueno ⁊ virtuoſo ⁊ cõ
plir la ley ſegũd que dize el philoſopho
enel libro dela grand philoſophia mo-
ral. do dize que la iuſticia moral es ente-
ra virtud ⁊ acabada. ⁊ por el contrario
la mẽgua deſta iuſticia es acabado mal
⁊ todo mal acabado deſtruye aſſi miſmo
⁊ no ſe puede ſofrir en ninguna manera
⁊ porende do mẽgua la iuſticia dela ley
conuiene que ſe deſtruya el pueblo por
fuerça derecha. La ſegũda razõ es por
q̃ todo pueblo es obligado a obedecer
ſu prícipe: ⁊ alas leyes que pone ⁊ do no
guardaſſen las leyes ni le obedecieſſen
por fuerça derecha auria de pecer el rey
no. El ſegundo punto es: que ſin la iuſti
cia ſpiritual que ſe pte en iuſticia comen
tatiua ⁊ diſtributiua non puede mucho
durar. E eſto ſe declara aſſi. El rey es a
ſi como coraçon. ⁊ el reyno aſſi como cu

Digitized by Google

erpo. E cierto es quel coraçõ en compa racion del cuerpo ha dos virtudes. La ꝑmera es q̃ les de mãdamiẽto ⁊ vida. ⁊ segũd que los miembros del cuerpo son entre si ordenados ⁊ recibẽ sus mouimiẽ tos del cuerpo. el vno parte conel otro: ⁊ dale lo que le mengua: ⁊ recibe del aq̃l lo en que ha mengua: assi como el ojo ha complimiẽto de vista por la qual ha de guyar: ⁊ mẽgua le poderio para andar el qual han los pies. E porende los o/ jos guyan alos pies: ⁊ los pies mueuen alos ojos ⁊ ala cabeça ⁊ atodo el cuer/ po. E assi parece q̃ ay entre ellos iusticia comentatiua. Otrosi lo segundo el cora/ çon da alos miembros del cuerpo natu/ ral spiritu de vida. Assi como el meollo les da comiençe de sentimiento. E se gund esta manera entre los miembros ⁊ el coraçon ha iusticia distributiua por yguales partes todo lo que tiene ⁊ toda su virtud segund sus grados ⁊ sus di gnidades. ⁊ porende estas dos iusticias mantienen el cuerpo natural. E bien assi la iusticia participal: que es en dar ⁊ to/ mar o en comprar o en vender ⁊ en mu/ dar vnas cosas por otras. ⁊ en ꝑtir los bieñs alos subditos: segũd sus merecimi entos saluã el reyno ⁊ lo mãtienẽ. Mas aqui conuiene de notar lo que dize sant augustin enel primero libro dela doctri/ na christiana. capitulo quito. que los an tiguos reyes ⁊ los gentiles fizieron tem plos ala iusticia assi como a aquella vir tud que es necessaria. La cosa cierta es q̃ sin la iusticia no puede durar mucho la republica ni cibdad ni reyno. E por ende es mucho de amar alos reyes: ⁊ mu cho de guardar ⁊ onrrar. Onde la sabi duria de dios amonestando alos reyes enel primero capitulo dela sabiduria: di ze. Oos que iuzgades la tierra amad iu sticia ⁊ fazed la guardar ⁊ seredes todos amados de dios ⁊ de como la guarda/ ron los reyes antiguos ay muchos exẽ/ plos ⁊ buenos. El primero es que cuẽta valerio enel sexto libro ol rey alcones q̃ establecio la cibdad de locrecio cõ muy buenas leyes. entre las quales era orde nado que qualquier omẽ que fuesse to/ mado en adulterio q̃ le sacassen ambos los ojos. E acaecio que su fijo heredero cayo eneste pecado ⁊ toda la cibdad por onrra del padre ꝓdonole la iusticia ⁊ ro garõ al rey su padre q̃ gela quisiese ꝓdo nar. ⁊ el dixo que lo no haria ⁊ tã grãde fue el su afincamiento del pueblo que lo ouo de fazer cõ vna manera marauillo sa. La saco assi el vn ojo ⁊ saco asu fijo el otro. ⁊ dexo vso de ver tan bien assi co mo asu fijo: ⁊ complio la iusticia con ma rauilloso tẽplamiento mostrando se por padre misericordioso. ⁊ por ponedor de ley muy derechero. Otro exẽplo cuẽta al li del rey camũdotirio: q̃ puso ley para tirar las discordias delas cibdades que qualquier que entrasse enel consejo con espada o cõ cuchillo que muriesse por el lo. ⁊ acaecio acabo de tiẽpo quel venia de luẽga tĩra asu casa ⁊ traya su espada enla cinta. ⁊ assi como estaua ceñido en tro enel consejo. ⁊ dixo le vn cauallero q̃ fazia mal en q̃brantar la ley que el auia puesto. ⁊ el respondio le que el la compli ria. ⁊ como quierque podria pasar dese mejado en este fecho o escusãdo se q̃ lo fi ziera cõ oluido: metio mano a la espada ante todos. ⁊ metiosse la por el vientre ⁊ mato se. ⁊ dio assi misimo la pena porq̃ no fiziese engaño ala iusticia. ⁊ cuẽta va lerio enel duodecimo libro que fue pre/ gon general ⁊ ley puesta entre los anti/ guos reyes que ninguna cosa no passas se entre los omẽs si no fuesse derechera ⁊ pone desto buen exemplo quel philoso ph o tisimitodes dixo alos de athenas q̃ el sabia muy buen consejo que les daria con que venciessen sus enemigos. mas que no gelo diria en publico. ⁊ que le di essen vn omẽ sabio aquien lo dixiesse en

Digitized by Google

secreto. ⁊ ellos dieron le al philosopho a ristodes aquiẽ lo dixiesse. ⁊ el dixole que encendiessen la flota ⁊ q̃ mataria̅ sus enemigos. ⁊ quando esto oyo aristodes tornosse al concejo ⁊ dixo alos de athenas que el philosopho sobredicho daua cõsejo ꝓuechoso: mas no derechero: Allẽ dixieron ellos que pues el cõsejo no era derechero que no passasse ni se fiziesse. ⁊ alli por consejo delos ciudadanos fue antepuesta la iusticia ala sabiduria ⁊ ãte dixieron que no era sabiduria: mas q̃ antes era arteria do la iusticia es contraria. Otro exemplo cuenta sant augustin enel quinto libro dela ciudad de dios. capitulo dezioche. que los reyes antiguos guardando la iusticia: mas querian ser en si ⁊ en sus cosas pobres q̃ ricos. do dize q̃ valerio lucio quãdo el ouo de morir como el fuesse principe mucho onrrado tã pobre murio que no le fallaró dõde le fiziessẽ la sepultura ⁊ cogieró eñl pueblo dineros dõde le fizieró sepultura mucho onrrada como a el ptenecia. Semejãte exẽplo cuẽta vegecio eñl quarto libro de la caualleria del rey Alçalio que como el fuesse poderoso tan pobre murio que ala su muerte mando poner asu muger ⁊ asus fijos en vna caseria que tenia vn su librador en que viuiessẽ. E esto fazia por guardar iusticia ⁊ por mantener su tierra. Otrosi cuenta esse mismo enel decimo libro dela caualleria que quando los legados de opiratã vinieron a fabricio principe delos romanos: ofrecieron le mucho oro ⁊ el no lo quiso tomar. ⁊ dixoles que mas queria el ser señor delos ricos que ser el rico. E porẽde no queria tomar los pricipados: si no q̃ndo entendiá q̃ auiá de aprouechar. Onde cuenta valerio de cornelio cipiõ enel sexto libro que quando le mandauan yr a españa. a el cayo por suerte de yr alla. Respondio enel capitolio que no queria yr alla dando razon que no sabria fazer aquello que complia a honrra delos romanos. Otrosi cuenta eliandro que no querian los emperadores que llamassen a sus fijos reyes ni los tomassen por emperadores si no lo mereciessẽ por virtudes ⁊ por sabiduria. Onde dize elio q̃ quando fue fazer emperador ⁊ senador que le rogaron los de roma que llamasse asu fijo cesar augusto. E el respondio les cõplir vos deue que yo tome el imperio cõtra mi volũtad: ca no lo merecia. E esto deuedes saber que el principado no se deue dar ala sangre: mas alos merecimientos. La sin prouecho reyna aquel que no merece de ser rey. ⁊ por cierto no ha volũtad de ser padre el que pone cargo asus fijos con que los mate. La esto es afogar los fijos ⁊ no criar los. ca los fijos primera mẽte son de criar ⁊ de informar en virtudes. ⁊ despues que tanto aprouecharen queden y en honrra entre sus subditos. entonce suban ala honrra ⁊ fagan mucho por guardar sus vassallos cõpliẽdo por ellos lo que dixo Salomon enel septimo capitulo del ecclesiastico. do dize fijo no quieras ser iuez si no podieres cõ virtud quebrãtar toda maldad.

Capi. doze en que demuestra q̃ mucho cõuiene alos reyes ser iusticieros ⁊ de guardar iusticia en la su tierra.

El philosopho prueua eñl quinto delas ethicas por q̃tro razones que el rey deue ser iusticiero. La primera es de parte del rey por quel es iuez principal aquiẽ pertenece poner leyes ⁊ reglas por que se reglẽ los oñes Onde dize que el rey es rey ⁊ regla animada assy como la ley ⁊ la regla es vn principe sin alma Onde si el rey deua ser iusticiero es dubda si la regla deua ser derecha. E cierto es q̃ do la regla es tuer

Digitized by Google

ta ninguna cosa q̃ se regle por ella no puede ser derecha. E porende en toda manera cõuiene al rey de ser derechero ⁊ de guardar iusticia. La segunda se toma dela pte dela iusticia: ola q̃l dize aristoteles enel libro sobre dicho q̃ es muy clara virtud. En manera quel luzero nin otra estrella del cielo no es tan clara como la iusticia que da bõdad ⁊ claridad atodas las cosas: ca todas las otras virtudes toman claridad della. E porende assi conuiene alos reyes de auer muy altas virtudes. E conuiene les de resplandecer por iusticia. La tercera razõ se toma de pte dela bõdad que viene dela iusticia q̃ no sola mẽte es buena en si: mas faze muy buenos ⁊ muy acabados a aq̃llos que la han. ca assi como es señal de sabiduria poder mostrar los otros. Assi es señal de bondad: quando la bondad del oñe se estiende alos otros. La qual cosa ha de ser por la iusticia. E porende el pho dize que enel principado se conoce el buẽ varõ. La quarta razõ se toma de pte dela malicia q̃ se leuãta de no guardar la iusticia. La assi como el oñe es mejor en quãto es bueno en si ⁊ bueno a todos los otros: es peor el oñe q̃ndo la su malicia no sola mẽte faze ael malo. mas a vn daño atodos los otros. E cierto es q̃ la mengua dela iusticia: no sola mẽte faria ael malo: mas avn dañaria atodos los de su reyno. E porẽde cõuiene al rey de ser muy iusticiero. E aquí cõuiene de notar lo q̃ dize tulio enel pmero libro de los officios. do dize ⁊ muestra alos reyes como deuẽ ser iustos ⁊ como deuẽ guardar iusticia ẽlos sus reynos. do dize q̃ dos son los mãdamiẽtos q̃ deuẽ tener ⁊ guardar los reyes. El vno es q̃ assi guardẽ ⁊ defiendã el prouecho delos sus cibdadanos q̃ todas las cosas q̃ fizierẽ que todas las fagã para todo esto guardar: oluidãdo los sus prouechos. ⁊ no catãdo por ellos. El otro mandamiẽto es q̃ assi guardẽ ⁊ defiendã toda la comunidad q̃ no tẽgã miẽtes. por la vna pte desanparãdo las otras. mas q̃ caté atodas ygual mẽte segũd sus merecimiẽtos. ⁊ por q̃ guardarõ estos dos mãdamiẽtos o cõsejos fizierõ ó pequeña comunidad grãde assi como dize el sabio catõ: cuyas palabras reza sant augustin enel. v. libro dela cibdad de dios. caplo. xiiij. do dize no cuydedes que los nros mayores por armas fizierõ de pequeña cõunidad grande. La si assi fuera: mucho mayor cõplimiento auemos nos de armas ⁊ de caualios que no ellos. Las otras cosas fueró las que a aquellos varones fizieron grandes. las que fallecen a nos. E estas fueron sabidurias dẽtro de sus cibdades ⁊ fuera: señorio derecho ⁊ coraçõ libre ⁊ franco en cõsejar no obligado a pecado ni a luxuria. E por estas cosas nos auemos luxuria ⁊ auaricia mẽgua publica ⁊ riq̃za ꝑuada. Llabamos las riq̃zas ⁊ seguymos los vicios. ⁊ no fazemos ningũ deptimiento entre los buenos ⁊ los malos: todas las nras obras que deuẽ ser vtuosas: dañan las cobdicia ⁊ maldad. E los nros antiguos tenian la comunidad rica. E ellos eran pobres: ⁊ corruptas todas las costunbres E todo el cõtrario en nos ⁊ porẽde va mal a toda la comunidad. E dize mas sãt augustin enel primero libro dela cibdad de dios. que los reyes antiguos ponia se a muerte por saluar la comunidad E esso misimo cuẽta Tulio eñl primero libro delos officios. do pone exẽplos El ꝑmero del rey marco tulio q̃ fue tomado ꝑso en vna fazieda delos de cartagena cõ otros captiuos muchos de roma. E diz q̃ los de cartagena enbiarõ a marco a roma. ⁊ el rey sobre omenaje q̃ tornase para fazer redemir los captiuos. ⁊ el vino a roma ⁊ dixo alos senadores romanos q̃ no era bueno q̃ redimiessen ael ni alos otros por q̃ eran viejos. ni quiso q̃

Digitized by Google

puſieſſen los fijos mãcebos en rehenes por ellos: por q̃ podriã mejor lidiar que ellos ꝛ erã mejores caualllos. ꝛ entõce q̃ ſieró le retener ſus pietes ꝛ ſus amigos. ꝛ el no quiſo por no q̃brantar el omenage q̃ auia fecho ꝛ maguer q̃ ſabia que tornaua a enemigos muy crueles. ꝛ a muy grãdes penas q̃ſo guardar ſu iura por tener pro ala comunidad. Otro ſemejãte exẽplo cuẽta ſant auguſtí eneſte libro. capº. xix. ꝛ valerio enel. v. libro ꝺl rey codro que q̃ndo vino a vna batalla muy peligroſa q̃ auiã los de athenas cõ el rey polgo. ꝛ fueró demãdar al ſu dioſ q̃les ſeriã vẽcedores. ꝛ el diro les q̃ aquellos cuyo ſeñor murieſſe enla batalla. en tõces eſtãdo las hazes paradas. El rey codro deſmintio las ſobreſeñales ꝛ metioſſe entre los enemigos peleando con ellos por q̃ lo mataſſé por tal q̃ podieſſé vencer los ſuyos. ꝛ aſſi fue muerto ꝛ vẽciró los ſuyos. ꝛ mas quiſo q̃ vẽcieſſen los ſuyos el muriẽdo q̃ eſcapar ꝛ q̃ finca ſen los ſuyos vẽcidos. ꝛ ꝺſte rey fizo virgilio ꝺſos. codro peleador mas quiſo morir ꝛ ſer vẽcedor q̃ beuir ꝛ ſer vẽcido. ꝛ a vn cuẽta mas ſãt auguſtí q̃ atãto reluzio la iuſtia enellos q̃ ni ꝑdonauan aſſi ni a ſus fijos por ſaluar la comunidad. ꝛ deſto pone exẽplo eñl. v. libro dela cibdad de dios. capº. xviij. ꝛ eſſo meſmo cuẽta valerio enel. v. li. del ꝓncipe q̃ deziã bruto q̃ prẽdio aſus fijos ꝛ mando los açotar ꝛ deſpues mãdolos atar a vn palo ꝛ mãdo les dar cõ vna ſegur enlas cabeças por q̃ q̃riã tomar atarquino al ſeñorio dela cibdad de roma q̃ era mal prícipe ꝛ fuera echado ꝛ deſterrado por malo. ꝛ tiro de ſi amor de padre ꝛ de madre por q̃ podieſſe fazer vẽgãça ꝛ iuſticia de malos fijos. Onde diro ꝺgilio en ꝺſos loſ malos fijos mataloſ el buẽ padre por librar fermoſa mẽte aſu cibdad. ꝛ vẽcio el amor dela tierra al amor delos fijos. por q̃ el fue mucho alabado ꝛ auido en grãd glͣa. Otro exẽplo cuẽta ſant auguſtín ſemejãte eneſſe miſmo libro ꝺl empador torcato q̃ mato aſu fijo: por q̃ cõtra ſu mãdamiẽto fue alidiar contra vn rey ſu enemigo de roma ꝛ maguera el vẽcio ꝛ mato al enemigo del padre. El padre mãdolo matar: por q̃ no fueſſe por exemplo de mal enel mãdamiẽto menoſpciado: q̃ glͣa eñl enemigo muerto. ꝛ eſſo miſmo cuẽta valerio enel libro ſobre dicho q̃ maldio aquiẽ fue acuſado vn ſu fijo q̃ le deziã ſilario q̃ auia tomado dineros ꝺ ſus cõpañeros. ꝛ el mãdo le matar por ello. ꝛ dio atal ſnia como ſea ꝑuado que mi fijo ſilario auia ſido corrupto tomando algo iudgo ꝛ mãdo q̃ ſea deſeredado ꝛ no ſea digno de ſer ſeñor dela republíca ni de mi caſa. ꝛ el fijo quando oyo tal ſnia enforcoſe. Eſſo miſmo cuẽta q̃ el fijo no ꝑdonaua al padre quãdo fazia cõtra la comunidad. ꝛ porẽde diro tulio en el. iij. libro ꝺlos officios. do faze tal q̃ſtió Si el padre q̃ſiere deſtruir la tͤra ſi el fijo deue callar o no. ꝛ reſpõde q̃ primeramẽte deue rogar aſu padre q̃ no lo faga ꝛ deſdẽde ſi no lo quiſiere dexar ꝺue le acuſar: ꝛ ſi eneſto no aprouechare por ſalud dela tͤra ala ſalud de ſu padre no ꝺue guardar. ca mas es ꝺ guardar la tͤra q̃ el padre. ꝛ dize mas alli q̃ ſi doſ ſabioſ cayeſen en lamar ſobre vna tabla q̃ no podieſſen ſalir en ſaluo. alo menos el menos ſabio deue dar lugar al mas ſabio q̃ ſe ſalue por q̃ es mas prouechoſo ala tͤra ꝛ no ſola mẽte guardaró iuſticia en ſi ꝛ en ſus fijos: mas a vn ẽlos enemigos ꝛ deſto ay exemplo q̃ cuenta valerio eñl vj. libro del prícipe camildo: q̃ quãdo tenia cercados alos faldicos: vn maeſtro ꝺlos trebejos tomo alos fijos ꝺlos mas nobles cõ arteria ꝛ traxolos al real ꝺlos romanos ꝑa gelos dar por q̃ ouieſen la cibdad. ꝛ no es dubda q̃ ſi retouierã q̃ o viera la cibdad por ellos. Entõce camildo no ſolamẽte ꝺſpreció la falſedad. maſ

Digitized by Google

iudgo q̃ los moços ataſen aſu maeſtro ⁊ lo leuaſen aſus padres açotado lo porla q̃l iuſticia fueró vẽcidos los faldiros mas q̃ por las ſus armas. ⁊ abrieró las puertas alos romanos aſi como amigos q̃ entraſſen. Eſſo miſmo cuẽta otro exẽplo q̃ timodares p metio alos romanos q̃ mataria a pirro ſu enemigo cõvenino. la q̃l coſa q̃ndo la oyeró los ſenadores enbiaron legados ⁊ ſenadores a pirro a amoneſtar lo q̃ ſe guardaſſe de tales aſechos falſos ⁊ q̃ puſieſe grãd guarda en ſu cuerpo. ca ellos mas q̃ria por armas cõquerir la tirra q̃ con falſedades ⁊ callaron el nõbre de timodares por q̃ guardaſen ygualdad en todo: q̃l enemigo no fueſe muerto por mal exẽplo ni aq̃l q̃les q̃ria aprouechar no fueſe deſcubierto. Enpo ameo floro cuẽta enla hyſtoria dlos romãos q̃ el fiſico dl rey pirro vino de noche a fabricio ⁊ pmetio q̃ mataria cõ vẽino a pirro ſu enemigo ſi le dieſe algo por ello. Entõce fabricio mando le pnder ⁊ traer gelo atado a pirro ⁊ ẽbio le dzir q̃ aquel fiſico auia pmetido mal cõtra ſu cabeça. Entõce el rey pirro marauillãdoſe dixo: eſte es el fabricio q̃ mas fuerte ⁊ mas graue ſeria de mudar d ſu ꝓpoſito q̃ el ſol d ſu curſo. ⁊ ſi eſtos reyes gẽtils q̃ no ſabiã d ley d dios fizieró tãto en coſas d iuſticia por amor dla tirra ⁊ por codicia dla tpal glria: q̃nto mas dué fazer los reyes q̃ ſon nõbrados por fe ⁊ onrrados por caridad ⁊ certificados por vdad d glria ꝓdurable por la cõidad xpiana en obras d iuſticia d dios. Mas por q̃ cada vno q̃ere lo ſuyo ⁊ no lo q̃ es de dios. Por ẽde ſon pocos tales: ⁊ pece la cõidad dlas ptes dla iuſticia q̃ ſon: innocẽcia. cõcordia. amiſtãça. pieda d religiõ. hũildad. buena volũtad: en ſus exẽplos en como las deué auer los reyes los q̃ pornemos adelãte.

¶ Capi. xiij. q̃ coſa es fortaleza ⁊ cerca q̃les coſas ha de ſer. ⁊ como nos podemos fazer fuertes.

Fortaleza es vtud q̃ ha de repmir los temores por q̃ nos no tirẽ de aq̃llo q̃ mãda la razon. ⁊ tiẽpla las oſadias por q̃ no vſemos ya mas de q̃nto mãd a la razõ o q̃ nos retẽgã q̃ no acometamos lo q̃ vieda la razõ. ⁊ ha de ſer cerca los peligroſ dela batalla. ⁊ temer ⁊ auer oſadia ſiẽpre a los peligros. ca nigũo no teme ſi no quãdo ymagina algũ peligro: ni ha oſadia ſi no q̃ndo acomete algũa coſa eſpãtable ⁊ peligroſa ⁊ entre todos los peligros dlamar ⁊ dla tirra el mayor es el dlas batallas do no ay ſi no la muerte o vẽcedor. ⁊ porẽde enlos tales peligros es menester la fortaleza. mas podemos nos fazer a nos meſmos fuertes dclinãdo mas a oſadia q̃ a temer. ca como q̃er q̃ eſtas dos coſas ſeã cõtrarias ala fortaleza. enpo mas le introduze el temor q̃la oſadia ⁊ por eſſo ſi q̃ſieremos ſer fuertes ãte nos duemos atreuer alas oſadias q̃ abaxarnos alos tẽores. mas aq̃ cõuiene d notar q̃ de otra guiſa declara tulio enſ. iij. libro dela retorica la fortaleza q̃ aqui eſta declarada. do dize q̃ fortaleza es deſſeo de grãdes coſas ⁊ menoſprecio de coſas baxas ⁊ ſufrimiẽto d trabajo en razõ d puecho ⁊ fortaleza es vtud q̃ repme los cõbatimiẽtos dlos peligros ⁊ dlas malandãças. ⁊ dize macrobio enel pmero libro q̃ officio dela fortaleza es poner el coraçõ ſobre el miedo dl peligro ⁊ no temer nigũa coſa ſi no coſas torpes ⁊ ſofrir fuerte mẽte tã biẽ las malãdãças como las biẽ ãdãças. ca tã malas ſon d ſofrir las malãdãças como las biẽ ãdãças aq̃en no ha eſta vtud. ⁊ las ptes dſta vtud ſon aquellas q̃ cũplẽ eſta vtud. las q̃les ſon ſegũd q̃ el dize. magnificẽcia. magnanimidad. manſedũbre. fiuza. ſegurança. firmeza ⁊ paciẽcia ⁊ ya poſimos eſtas. vij. ptes dela fortaleza enſ. iij. ca. deſta. ij. pte do dclaramos q̃ vtud es cada vna dſtas ⁊ dlas tres pmeras dire mos adelante en ſus capllos ⁊ delas otras. iiij. diremoſ aqui breue mente. Onde fiuza es por la qual el coraçon pone en ſi grand fiança cõ cierta eſperãça de coſas grandes ⁊ honeſtas ſegund q̃ dize tulio enel pmero libro dela retorica. E deſta virtud pone

Digitized by Google

ay muy buenos exẽplos en como los reyes antiguos fueró establecidos della. El ṕmero es dela fiuza de alexãdre de quié cuenta valerio eñl.iiij.libro q̃ quãdo alexãdre esta ua enfermo todos los fisicos viniero a ordnar le vna melezina q̃ le auia de dar felipo su fisico. E estonce viniró letras a alexãdre de ṕmonio ṕncipe dela su caualleria: enlas q̃ les le enbia dezir q̃ se guardasse de philipo su ṕhico: ca el sabia q̃ le q̃ria matar có yeruas. & entóce leydas las letras tomo su melezina de aq̃l ṕhico. & despues q̃ la ouo tomado diole aleer les letras. & esto có cófiança q̃ ouo del q̃ no faria tal cosa: ni q̃so creer de ligero el mal q̃ le dirieró del. la qual cosa es sobra de fortaleza. & ptenece a esta virtud sobre dicha. Otro exẽplo semejãte cuẽta valerio enel .iiij. libro de platon aquien fue dicho q̃ socrates su discipl̃o auia dicho del muchos males. & despreçio esta acusaçion & nó la quiso creer. & demãdole vn alcalde q̃ por q̃ no creya aq̃llo q̃ le auiã dicho. & respondio le platon q̃ no era de creer q̃ tan buen oñe como socrates le desamasse ni fizieste tal cosa. & el alcde començo de iurar q̃ lo oyera a oñe q̃ era de creer. & alli respondio plató: q̃ nũca socrates aq̃llas cosas dixiera del si no entẽdiẽdo q̃ le cũpliã: & no le empeciã. Do dio exẽplo de fiança & de fortaleza. Otro exẽplo cuẽta alli ó vn caualló coro aquié fue dicho en denuesto q̃ por que yua coro ala hueste. & el respódio q̃ su intẽción era de lidiar & no de fuyr. la qual cosa mejor podia fazer el coro q̃ no el q̃ auia los pies ligeros. & porende no era de denostar por la coredad: mas era de alabar. Otrosi cuẽta alli de otro caualló: aquien dixo otro su cópañero q̃ enla fazienda do yua alidiar q̃ el sol se le escureceria có la muchedumbre delas saetas q̃ lãçariã los ṕsianos. do auia grãd razó para temer. & respondio el caualló: bié dizes q̃ mejor lidiaremos so la sonbra delas saetas q̃ si nos diesse el sol en las espaldas. & esto dixo có grãd fiuza. do parece que no tenia el coraçon enel calcaño

Otro exemplo cuẽta alli de vn espartario cibdadano dela cibdad de espartar q̃ mostro los muros dela cibdad a vn caualló ó su hueste de quã fuertes & quã ricos erã para meter le miedo. & respódio el caualló. sy vos estos muros feziste para las mugers bié lo feziste. si los vos feziste para los oñes torpe cosa feziste. ca los oñes por si ó uen defender & no tras los muros. & semejaua le a aq̃l caualló q̃ delas mugeres era & no delos oñes tener defendimiẽto en los muros. Dela segurança dize tulio q̃ es tal virtud que no teme los daños que pueden acaecer: ni ha miedo de otro en ninguna cosa q̃ comience. E cuyo officio es dar solaz en las cosas que viené de aventura: o q̃ pueden acaecer. Onde dize horacio q̃ esta vtud espera alas cosas aspas: & toma miedo en las seguras. Empo apareja el pecho a buena suerte: & pone exẽplo natural q̃ iupiter q̃ trae malos inuiernos: & alas vezes los tira. ca si mal fuere agora: no sera de aqui adelante. ca verna gracioso el tiẽpo q̃ no cuydamos. desta vtud dize seneca: q̃ cótra ella lidia siẽpre el temor. Empero la segurança pone siẽpre buenos remedios contra el. Si dize el temor moriras: respóde la seguriça q̃ esta es la natura del oñe: & no es pena. ca con esta condicion entro el oñe enel mũdo por que saliesse del. & ley es de todas las gentes que lo que recibieron que lo tornen si recebimos vida que la tornemos aquien nos la dio: ca la vida del oñe es romeria q̃ anda. & quando oñe anda conuiene le de tornar. Grand locura es temer lo que el oñe no puede escusar. La muerte es la postrimera pena q̃ no ha oñe de temer. La no fuye el derecho dela muerte de aquel q̃ se aluenga de morir. No sere yo el primero ni el postrimero: todos los que fueron & todos los que seran vernan a esto. La con esta cõdicion son todas las cosas engẽdradas por q̃ seã corrõpidas. & toda cosa q̃ ha comiẽço: cõuiene q̃ aya fin & acabamiẽto. & ayn tulio alega por el téor. & dize seras feri

do: seras acuchillado: seras degollado: ⁊ assi ólo al. E respód seneca: por la segurãça ⁊ dize nó ay departimiẽto q̃ sean muchas las heridas: ca nó puede mas ser q̃ donde oñe aya de morir. Tulio dize morras desterrado. Seneca respóde nó es mas muerte el sueño fuera ó casa q̃ dẽtro é casa. Tulio dize morras mãcebo. ¶Respóde seneca. muy buẽa cosa es morir oñe ante q̃ desear la muerte. La esta pẽa es dada alos que mucho biuẽ q̃ siemp̃ se les remueue la mal andãça de casa en muchos q̃bratos ⁊ q̃ en vẽgãça en cõtinuados lloros: ⁊ en vestiduras negras: porende bueno es morir quando ombre puede biuir. Tulio dize mãcebo morras: ¶Respóde seneca nó es deptimiento nin cõuiene de notar quãtos años has mas quãtos recebiste sy mas biuir nó podiste: ca esta es tu viegedad: porq̃ q̃lquier q̃ viene ala postrimeria de su hado muere viejo. Tulio dize nó te soterrará. ¶Respóde seneca: ligero es el q̃brãto del sepulchro en q̃lquier manera q̃ se destruya el cuerpo quier por corrupció quier por fuego: ca si nó lo siẽtes nó te pesa q̃ el cuerpo sea soterrado: sy lo siẽtes toda sepultura es tormento: ca la sepl' tura nó fue fallada por razon delos defũtos: mas por razó delos biuos: alos vnos cubre la tierra: alos otros cõsume el fuego: ⁊ en q̃ pdona la muerte alos nr̃os ojos. Tulio dize enfermaras: ¶Respóde seneca: o desãparare yo ala fiebre o ella a mi có la enfermedad: ca cõ ella he de lidiar: o me vẽcera: o le vencere: si me venciere nó la temere: si la véciere nó la sentire. Tulio dize mal fablã de ti los omes. ¶Respóde seneca por nó fazer plazer alos malos: es el oñe alabado: nó ha nigũa auctoridad la sentẽcia delos malos: nõ ay fuerça en q̃ los malos dañen: mal fablã de mi: los que nõ sabẽ biẽ fablar: nó dizẽlo q̃ yo meresco mas lo q̃ suelẽ. cõ ygnul coraçõ son de oyr los denuestos delos malos: ⁊ los sus alabamiẽtos ⁊ de menospreciar es el su menosprecio. Tulio dize he aqui el dolor ¶Respóde Seneca sy pequeño es sufframos le por que es pequeña la paciencia: sy grande es eso melmo sufframosle porq̃ non es pequeña la gloria ẽ la grã paciẽcia: ⁊ avn el onbre aboga por el temor ⁊ dize dura cosa es el dolor. ¶Respóde Seneca assi eres tu muelle: pocos sabẽ sufrir el dolor ⁊ seamos nos dellos: E el oñe dize muy pesada me es la pobreza. respóde Seneca: antes eres tu pesado a ella: en la pobreza non es el pecado: mas enel pobre: pobre eres porq̃ te semeja q̃ lo eres: ⁊ sy nó lo cuydas nólo serias. E el oñe dize nó so poderoso: respóde Seneca goza te porq̃ nó seras sin poder ni te desanparara ningũo. E el oñe dize pobre recebir tuerto: respóde Seneca gozate porq̃ lo non podras fazer. E el oñe dize grand algo ha aq̃l. ¶Respóde seneca: nólo iuzgues por oñe: ca arca es en que tyene guardados los dineros. aq̃l q̃ ha envidia delos q̃ está llenos: arca es vazia. El oñe dize mucho ha aq̃l. ¶Responde seneca muchas moscas syguen ala miel: ⁊ muchos lobos syguen alos cuerpos muertos: ⁊ muchas formigas syguen al trigo. E esto se puede dezir delos que syguẽ al rey o al emperador: q̃ tal conpaña sygue la prea ⁊ nó al ombre. E el oñe dize perdi los dineros ¶Responde seneca por auentura ellos perdierá a ty. E el oñe dize perdi el auer. ¶Responde seneca bien andante eres sy con el auer perdiste la cobdicia ⁊ la auaricia. El oñe dize perdi las riquezas. ¶Responde seneca otro las pdio ãte que las tu ouisses: o porque las tu ouieses. El oñe dize pdi los ojos. ¶Responde Seneca o como es atajada la carrera a muchas cobdicias: ⁊ a cada vno delos otros sesos sus plazenterias El ombre dize perdi los fijos. ¶Responde Seneca: loco es el que llora la muerte delos ombres mortales: ⁊ perescieron los q̃ auian de perescer: recibiolos dios ⁊ non te los tyro. En esta manera el temor nunca da buen consejo ⁊ toma pelea con la virtud dela segurança.

Digitized by Google

¶ Capitu. xiiij. en q̃ demuestra q̃n tas son las maẽras dela fortaleza ⁊ en q̃l dellas cõuiene alos reyes de ser fuertes.

Siete mãeras de fortaleza pone el pho enel tercero. delas eticas. la p̃mera es fortaleza ciuil: quãdo alguno queriendo guardar ó̃ra ⁊ escusar vgüença acomete grandes cosas: ⁊ en esta guisa fue fuerte ector: el q̃l porq̃ nó fuese denosta do delos troyanos: acometia muy fuerte mẽte la batalla. Eso mismo fazia diomedes porq̃ lo nó ỏnostase ector q̃ era su cõtrario La. ij. maẽra de fortaleza es seruil quãdo algũo por temor de pẽa: o por algũa necessidad acomete la batalla ⁊ esta rezio é ella E enesta maẽra muchos delos troyãos fueró fuertes temiẽdo q̃ Ector p̃ncipe dela caualleria q̃ los mandaria matar: o açotar. La. iij. mãera de fortaleza es dicha caualleria: segũd q̃ los caualleros por grãd p̃ueua q̃ hã enlas armas acometẽ muy rezia mẽte las batallas: ca ningũo nó dubde de acometer aq̃llo q̃ sabe biẽ ⁊ en q̃ es muy p̃uado: ca por el cõtrario los q̃ nó son p̃uados ẽlas armas fuyẽ por el ruydo delas fojas delos arboles. La. iiij. mãera es fortaleza ỏ furia o de saña q̃ndo algũo cõ muy grãd saña acomete grãdes cosas: mas q̃ndo fallã fortaleza fuyẽ: ⁊ quãdo q̃da la saña comiẽçã de tremer: ⁊ estos nó son p̃pia mẽte fuertes. La. v. mãera es fortaleza de costũbre quãdo algũos muchas vezes ouieró buẽa dicha ẽlas peleas: ⁊ porẽỏ tomãdo grãde espança q̃les yra biẽ acometẽ fuertemẽte las batallas: enpo estos nó son verdadera mẽte fuertes: ca quãdo fallã grãd resistẽcia: o les cõtesce algũ mal cõtra su esperãça comiẽçã a fuyr. La. vj. fortaleza es bestial: quãdo alguno nó sabiẽdo q̃l es su enemigo comiẽça alidiar o apelear: ⁊ ỏs pues q̃ prueua q̃ es mas rezio q̃l: comẽço lo de temer ⁊ fuye. La. vij. mãera de fortaleza es buẽa ⁊ vtuosa: quãdo algũo nó por temor de pẽa ni por saña ni por prueua q̃ aya ẽlas armas ni por necessidad: mas por el biẽ comũ acomete de volũtad la faziẽda nesta es la mejor de todas: ca en todas las otras ay algũas méguas. E aq̃ cõuiene ỏ notar q̃ sin estas vij. maẽras de fortaleza q̃ aq̃ póe ay otras siete segũd q̃ ya dirimos ỏ suso: las q̃les son magnanimidad: q̃ quiere dezir fortaleza de coraçó: ⁊ magnificẽcia ⁊ pseuerãcia ⁊ fiuza: ⁊ cõstancia: ⁊ pacięcia ⁊ destas dirimos en sus lugares. La la magnanidad ⁊ la magnificẽcia hã sus capítos: do fablaremos ỏllas: ⁊ ỏla fiuza ⁊ de la seguráça: ya dirimos eñl ca. sobredicho Mas aqui nos finca de fablar ỏla firmeza q̃ llama el pho cõstãcia: ⁊ dela pacięcia ⁊ dela pseuerãça. Do cõuiene ỏ saber q̃ la septia maẽra q̃ aq̃ póe q̃ es vtuosa: se pte en estas. vij. mãeras sobredichas. Onó q̃n to ala firmeza cõuiene de notarlo q̃ diro se neca eñl libro ỏ cõstãcia q̃ el temor delmal q̃ ha de venir metio a muchos ẽla tierra en grãdes peligros: ⁊ dize q̃ aq̃l es fuerte que esta aparejado para sofrir todas las cosas q̃ son de temer: ca de fuerte coraçó es nó se turbar el ỏbre ẽlas maláđãças ni fazer roydo en sofriẽdolas: ca todo oñe deue vsar ỏ este cósejo ⁊ nó se ptir del: el q̃l es q̃ mas cosas son aq̃llas q̃ nos espãtã q̃las q̃ nos matã: o nos apmiã: mas vezes trabajamos en la opiniõ q̃ eñl fecho. Porẽde nó deue ser oñe mesquino ãte de tiẽpo nin deue tomar miedo ãte q̃ acaezcã las cosas: ca por auẽtura ãte se mudará q̃ acaezcã: o ãte q̃ tu en uegezcas: ⁊ el officio dela firmeza es tener el coraçó firme acada vẽtura: ca muy buẽa cosa es tener el oñe volũtad cõpuesta: pó der estar firme: ⁊ estar cósigo nó se mouiẽdo. ¶ Onde dize el poeta acuerdate de tener la voluntad ygual en las cosas fuertes ⁊ graues. E no te ensalçes enlas biẽandãças con loçania ni te quebrãtes enlas mal andãças cõ trifteza ⁊ con desesperança: ca esta es la ley de firmeza q̃ ẽlos males nó p seueremos ni ẽlos bienes nõ seamos mouibles. ca algũos ponẽ ẽlos males firmeza: ⁊ esta firmeza tal nó es vtud: segũd q̃ dize el

Digitized by Google

poeta: & grã pte delos ỏbres se gozã & se afirmã enlos pecados: & esta pte ỏlos ỏbres faze mudãça ẽlos bienes tomãdo los algunas vezes & mouiẽdo se dellos. Esto nó es vtud estar eñl mal & nó estar enel bien: & aesta vtud estaremos es cõ cõtraria la nó firmeza q̃ es mouimiẽto del coraçó cerca deptidas o ocupaciões & cerca desuariadas obras eñl q̃l pecado trabajã tãto algũos q̃ esta sea dicha la su firmeza nó ser estables en alguna cosa. E dize Tulio q̃ estos tales ẽlos son mejores: ca méos p̃cian la ỏra & vsan ỏ mocedad: & mouiẽdo asi como moços en todos sus fechos: ỏste pecado nasce q̃ nigũo nó sea pagado de su suerte: mas q̃ alabe alos q̃ syguen desuariadas cosas: delos q̃les dize el poeta q̃ el buey perezoso ỏsea ser ligero: & el caual lo desea ỏ arar: mas la prueua muestra q̃ cõuiene acada vno. De la vtud de cõstãcia ay muy buenos exẽplos en como los prícipes ãtiguos fueró firmes & estables por salud dela comunidad: & nó p̃donaró a algos ni a sus psonas ni asus fijos: E destos son puestos algũos exẽplos & se pornã adeláte otros. Onde dize sant agustí fablãdo destos eñl. v. li. ỏ la cibdad de dios. ca. xvij. si aq̃llos pncipes ãtiguos todas las cosas fizieró por la comunidad & menosp̃ciaró todas las cosas & acometieró tã grãdes fechos: & se pusieró a tã grãdes peligros. E pone alli exẽplos de muchos en como es grãd cosa alos ỏbres & pncipes cristiãos por aq̃lla gl'a q̃ nõ avra fin ỏsprecíar todos los vicios deste mundo & nó temer cosa por el seruicio de dios & por saluar la cristiandad: & si aq̃llos por la comunidad o por gloria deste mũdo tã grãdes cosas acometieró nó esperãdo de ser saluos: q̃nto mas deué fazer aq̃llos q̃ son redemidos por la sangre de Jhu xp̃o & espera de ser saluos. ¶ De la paciẽcia cõuiene de notar q̃ esta en q̃tro cosas. Lo primero en sofrir denuestos. lo. ij. en sofrir pẽas & daños. lo. iij. en pdonar injurias & tuertos. lo. iiij: en pdõar & tẽplar correciones & castigos. E de como los reyes ãtiguos fueron sienp̃ pacientes en todas estas maéras ay muy buenos exemplos ¶ Del primero como sufrierõ denuestos. Leemos de alexãdre eñl. iij. li. delos dichos delos p̃hos q̃ q̃ndo antigono dixo a Alexãdre nó cõuiene ala tu edad ya ỏ reynar: ca nó tomas vgũẽça q̃ en tu cuerpo de rey viejo reyne luxuria: quiso de zir nó eres digno deser rey por razõ ỏla edad & dela luxuria. la q̃l cosa sufrio alexãdre en muy grãd paciẽcia. Otrosi ỏla paciẽcia q̃ ouo q̃ndo le denosto el ladrõ ya lo dirimos desuso q̃ndo fablamos ỏ la iusticia. E enesse mismo libro leemos dela paciẽcia de iulio cesar q̃ era caluo & pesaua le mucho ỏllo & tomaua ỏlos cabellos ỏl colodrillo & ponia los sobre la frẽte. E dirole vn caualló vna vegada mas ligera cosa es q̃ tu seas caluo & ayas cabellos de acarreo q̃ yo faga nigũa cosa de toma ni de vgũẽça enla ley o en la hueste: ca mayor trabajo es aty acarrear cabellos ala frẽte q̃ ami desto: lo q̃l sufrio el en grãd paciẽcia. Eso mismo cuenta de otro q̃le llamo vno fijo de panadera & ryo se ỏllo & sufriolo ẽ muy grãd paciẽcia. E eso mismo cuẽta alli q̃ vn caualló llamo a augusto cesar tyrano: & el respondio: sy lo yo fuese non me lo dirias. Eso mesmo cuẽta alli ỏ Scipió africano q̃lo denosto vn cauallero diziendo q̃ era mal lidiador: & el respõdio le q̃ empador lo pario su madre q̃ no lidiador. Esso mesmo cuẽta del ẽperador The odosio que es escripto enel codigo: do dize si algũ mal dictador tomare los nros nóbres para los despreciar q̃remos que aya por ello pena: po silo direre cõ liuiãdad es de menospreciar. si con locura es digno de piedad: si cõ iniuria es de perdonar. E eso mesmo cuenta alli Elespasiano aquiẽ dixo vn cauallero q̃ la rapo

Digitized by Google

sa podía mudar el cabello mas nó el coraçon: ⁊ q̃ el nin podía mudar el pelo ni el coraçó. E el respódio a tales oñes como estos deuemos les riso ⁊ a nos castigar ⁊ alos malos penar. De la paciécia ól rey átigono cuéta seneca eñl. iij. libro dela yra q̃ quãdo oya alguuos q̃ estauã murmurãdo ⁊ diziendo mal del: ca non auía mas de vn destajo entre el ⁊ ellos: mouio el destajo ⁊ diroles: catad q̃ vos oya el rey: asi como silo diese otro. Eso mesmo la paciencia q̃ es dicha en la manera q̃ es sofrir pẽas en los cuerpos floresció mucho en los reyes antiguos: asi como cuéta valerio enel vj. libro de theodorio aquien mãdo crucificar el emperador fibus maco. E el respondiole este tormẽto es espantable ala tu purimira: mas yo nó lo tẽgo en nada: ca nó me faze fuerça de morir en la tierra o ó morir en alto. Eso mesmo cuenta alli de zeno aq̃en mãdo enforcar ⁊ nó dio boz espãtable ni fizo llãto ningũo: como quier q̃ lo recibiese atuerto: mas comẽço a amonestar el pueblo cótra el tyranó q̃ lo mãdara enforcar fasta q̃ lo fizo apedrear. Eso mesmo cuéta alli de anasarco aq̃en mãdo vn rey cortar la lẽgua: ⁊ el respódiole q̃ a q̃lla parte del cuerpo q̃ nó era ó su señoria ⁊ cortola cólos diétes ⁊ mascola ⁊ escupiogela enel rostro. Esso mesmo cuéta alli ó reyes ãtiguos. ¶ La paciécia tercera q̃ es en pdonar la iusticia ⁊ los tuertos. Onde diro Licero alabãdo a Cesar q̃ non solia este emperador oluidar nigũa cosa sy nó las iniurias ⁊ los tuertos: assi como cuéta sant agusti enla. v. epistola: do diro esto: o lo diro grãd alabador: o grãd lisõjero si lo diro grãd alabador: sabia el q̃ tal era el emperador: silo diro lisongero mostraua q̃ tal deuia ser el prícipe dela cibdad q̃l le pdicaua engañosamẽte: ca mejor cosa es pdonar ⁊ oluidar las iniurias q̃ nó q̃rer las vẽgar. E aun dize alli sant agusti q̃ nó solamẽte deue oluidar el sabio los tuertos: mas deue negar q̃ los nó recibio. Porende diro seneca enel libro dela firmeza del sabio: Si el sabio fuere ferido q̃ fara ⁊ respõde lo q̃ fizo catõ aquiẽ diero vna puñada enlos diétes ⁊ el non se ensaño ni se vẽgo: mas nego q̃ nólo auian ferido: ⁊ esto le semejo mejor. E dela paciécia ól rey Felipo cuéta seneca eñl iij. li. dela ira q̃ quãdo vinierõ a el los legados de atenas oyo los muy benignamẽte: ⁊ diroles yo vos ⁊ dezid alos de atenas q̃ es aq̃llo q̃ yo puedo fazer a su pro ⁊ asu órra q̃ lo digã ⁊ yo fazerlo he. E respódio vno dellos q̃ le dezía tymotares q̃ alos de atẽas plazia q̃ tu fueses enforcado. E quãdo esto oyerõ los caualleros q̃ estauã enderredor quisieron meter las manos eñl. ⁊ mãdo el rey q̃ nó le fiziessen mal nigũo: ⁊ diro alos otros legados: dezid alos de atenas q̃ mas soberuios son los q̃ esto dizẽ: q̃l q̃ lo sufre en paciécia. Eso mesmo leemos de alexãdre el grãde q̃ vn cauallero delas personas aquiẽ el rey dario auia pmetido parte de su reyno có su fija: si matasse a alexãdre: ⁊ el feriole cuydãdolo matar: ⁊ pserõlo los caualleros de alexãdre: ⁊ el cófeso porq̃ lo fiziera: ⁊ alexãdre viendo el pmetimiẽto de dario ⁊ la osadia del cauallero mãdolo soltar ⁊ enbyolo alos suyos sin daño: E alli cuẽta del rey antione q̃ q̃ndo los reyes estauã cercados del en vna cibdad comẽçaronlo adenostar muy fuerte mẽte diziẽdole q̃ era enano ⁊ otros muchos males: ⁊ el rey cómẽço se a reyr: ⁊ diro plaze me si aun en el mi real no dizẽ mal de mi. ⁊ pone allyr ẽtre plos de otros muchos. ¶ De la q̃rta paciécia: q̃ es ẽ pdonar: o ẽ tẽplar la correció: cuéta valerio eñl. iiij. li. q̃ archetus prícipe ó terẽcia: q̃ndo vido q̃ vn su mayordomo q̃ le auia perdido ⁊ destroydo muchos lugares: diro. Tomaria de tyvẽgãça sino que esto sañudo. E mas le

Digitized by Google

quiso dexar sin pena que darle pena dexcha mẽte con la saña. E en ese mesmo libro cuenta que quando platon tomo muy grand saña ó vn su sieruo: porque non pasasse manera en vẽgarse ẽtomẽdo la manera de castigo a vn su amigo que dezian esposippo iuzgãdo que le parescia mal si en la su iusticia ouiese repxehension. E esso mesmo cuenta policrasto enel quarto libro que quando el mando açotar vn su sieruo por los sus merescimientos: dixole el sieruo que non cõuenia al philosopho ó se ensañar: ⁊ que el fazia contra su doctrina ⁊ cõtra el libro que auia fecho de paciencia. E el respõdio porque te açotan cuydas te que me ensaño non es assi: ca non vees en mi señal nin en los ojos nin en la cara de ombre sañudo: ⁊ mãdo a aquel que lo açotaua: dale tu buenos açotes mientra desputa con migo: ⁊ quebrãta su soberuia ⁊ muestra al malo que mas le conuiene de callar que non de responder. De la perseuerancia diremos en otro lugar.

¶ Capitulo quinze: en q̃ demuestra que cosa es tenperança ⁊ cerca quales cosas ha deser. ⁊ quantas maneras son de tenprança.

Enpláça es virtud que refrena las deleytaciones sensibiles: ⁊ atiépla las nõ sensibilidades: ⁊ cerca qual cosa ha deser. La principalmente ha de ser cerca las deleytaciones del gustar ⁊ del tañer. E si por auẽtura fuere en las deleytaciones delos otros sesos: esto sera por acidente en quanto los otros sesos syruen a estos: assy como el ver: ⁊ el oyr ⁊ el oler syruen al gusto ⁊ altañimiento procurando les aquellas cosas en que se han de deleytar: ansi como el leon non se goza nin se deleyta en ver el buey o el ciervo: si nó porque cuyda que se podra fartar dellos: ⁊ desto paresce quãtas son las maneras ó la tẽplãça: ca son quatro: La vna es mesura en comer: la qual llamamos abstinencia. La otra es tenperãça en beuer: la qual llamamos sobriedad: assi como ala destenplança de beuer: llamamos enbriaguez. La.iij.es castidad. La.iiij.es limpieza ó̃l cuerpo o virginidad. ¶ Mas aquí conuiene de notar que de otra guisa declara Tulio la tenplança ⁊ ó otra guisa asigna sus partes: La dize que tẽplança es señorio dela razõ sobre la luxuria ⁊ sobre los otros malos mouimiẽtos del cuerpo: ⁊ las partes ósta virtud son tres segund que el dize enel segundo libro dela rethorica: la primera es continencia: la segunda clemencia: ⁊ la tercera modestia: ⁊ desta guisa las asigna tulio enel libro sobredicho. La cõtinẽcia ha quatro partes: la primera es refrenãça dela garganteria: la.ij.es refrenança dela luxuria: la.iij.es refrenança dela locania ⁊ dela soberuia: E con esta sentẽcia acuerda el comentador sobre el primero delas ethicas: do dize q̃ todo ombre que refrena ⁊ vẽce estas quatro cobdicias sobredichas es continente: ⁊ el q̃ es vencido dellas es incõtinẽte: E estas virtudes de tenplança floresciero mucho en los reyes antiguos ⁊ son muy necessarias a todos los reyes del mũdo segũd que declararemos en este capitulo. do fablaremos delas quatro virtudes que pertenescen ala primera parte: ⁊ en el capitlo q̃ se sigue diremos delas otras dos que son clemẽcia ⁊ modestia ⁊ ó̃las ptes dellas. ¶ Onó quãto ala primera parte q̃ es cõtinencia en sus quatro partes ay muy buenos exemplos. El primero es que cuenta vegecio enel tercero libro dela caualleria: do fabla dela mesura delos principes que ouieron en comer ⁊ en beuer. E cuenta de Alexandre que quando yua en camino con sus caualleros ⁊ con sus amigos tomaua del

pã ⁊ comia ⁊ assy lo auya en costumbre ⁊ non fazia fuerça de grandes mãjares El segundo exemplo que pone alli es de Scipion el emeliano que era tan mesurado en comer ⁊ en beuer que todos los caualleros se espantauan dela su templãça. E esso mesmo cuẽta alli del principe caton que se tenya por pagado ó beuer vino de comun de que beuyan sus syeruos: ⁊ nunca q̃ria vino de copa nin escogido. El tercero exẽplo pone alli del noble principe Anibal que nũca folgaua fasta la noche ni se paraua a comer por vsar en obras de cauallaria: ⁊ por librar otros pleytos quales le cõuenian de librar: ⁊ ala noche era acostũbrado de se poner ala cena ⁊ todo lo fazia vno yantar ⁊ cenar. Otro exemplo cuẽta alli dela marauillosa tẽplança que fue en la hueste ó masto ficario que vna vegada que fue asentada la hueste enderredor de vn mançano que estaua muy cargado de mançanas: ⁊ non menguaua ninguna dellas. E esso mesmo cuẽta alli de masimissa que auia nouenta años ⁊ ante la tiẽda se asentaua al medio dia a comer: ⁊ alas vezes andando comiendo: Assi que paresce que non es de alabar en los principes que demanden viandas muy aparejadas nin muy preciosas: nin se den a grandes deleytaciões en comer. ¶ Onde enla estoria delos romanos leemos que Augusto cesar non queria si non pan de centeno ⁊ vnos pocos de peces menudos ⁊ queso de bufano apremido cõ la mano ⁊ figos verdes ⁊ esta era su vianda: ⁊ comia quãdo gelo demandaua el estomago: ⁊ non solamente los caualleros eran assi tẽprados Mas aun las dueñas. Onde cuẽta valerio enel primero libro: que las mugeres de roma vsauan de nunca beuer vino ⁊ la que lo beuia tenianla por mala: ⁊ esto fazian porque non viniesen a alguna desonrra: ca la destenplança enel beuer faze los ombres venir a verguença ⁊ a desonrra. ¶ Dela segunda parte de continencia que es refrenamiento de luxuria de como reluzio mucho en los reyes antiguos hay muy buenos exemplos. ¶ El primero es que cuenta valerio enel quarto libro devn escudero que era muy apuesto ⁊ dezianle espolicerta ⁊ tanto era su fermosura q̃ conuertia los ojos de muy grandes ⁊ muy nobles mugeres: en manera que los varones tomauan sospecha del. ⁊ el por gran castidad ⁊ limpieza: arose toda la cara ⁊ la boca porque ninguna muger non lo pudiese cobdiciar ⁊ tyrasen mala sospecha los ombres de sy. Esso mesmo cuenta sant Ambrosio enel quarto libro dela virginidad: que este mancebo se finchó la cara de llagas porq̃ lo non pudiese amar ninguna muger: ⁊ quiso ser feo enla cara por ser apuesto enel alma. ¶ Dela continencia de Alexandre cuenta vegecio enel segundo libro que vna vegada trayeronle vna donzella muy fermosa syntiendo quela auia catiuada ⁊ estaua desposada con el prĩcipe de vna cibdad sobre que estaua echado: ⁊ en tanto le agrado que aun nó la quiso ver por nõ la cobdiciar. ⁊ mãdo que la diesen a su esposo: ⁊ por este enseñamiento que fizo tan noble torno los coraçones de toda aquella gẽte assy: ⁊ aun del principe en tal manera que le dieron toda la tierra. Semejante cosa desto cuenta valerio. enel quarto libro de Scipion affricano que quando tenya cercada a Cartago ⁊ la entro fallaron ay vna donzella entre las otras catyuas que tanto era de fermosa que todos los ojos delos ombres conuertia en sy. ⁊ sopo que era desposada con vn noble ombre que le dezian Allicio: ⁊ mandola poner en muy grand guarda: ⁊ quando vinieron los parientes ⁊ el esposo a redemir la llamo los ãbos aparte: ⁊ todo el oro ⁊ la plata

Digitized by Google

que le trayã para la redemir q̃ era muy grande algo dyolo al esposo ⁊ a ella en arras con que fiziesse sus bodas: por la qual largueza ⁊ nobleza toda la gente dela tierra se soiuzgo al imperio ó roma semejante cosa cuenta alli de octauiano ℰ el emperador que muerto el rey anto nio su mnger cleopatra despues q̃l rey no fue conquerido vino ael: ⁊ ofrescio se le para que pecasse con ella. ℰ el empe rador non cato por ella: nin quiso con sentir en ninguna cosa de mal. ℰ alli cu enta otros muchos exemplos desta ma teria de reyes ⁊ de philosophos ⁊ como fueron castos ⁊ linpios por guardar no bleza ⁊ buenas costũbres. ¶ Dela ter cera continẽcia que es en refrenar la cob dicia ⁊ la auaricia hay muy buenos ex emplos en que cuenta valerio de Scipi on ⁊ de marco ⁊ de otros muchos: assy como dirimos de suso enel seteno capi tulo dela primera parte. ℰ alli cuenta ó Fabricio luciano que quando lo enbya ron los persianos que los legados le dauan mucho algo ⁊ grandes dones ⁊ nõ lo queriá recebir. ℰ dixo que selo tor nasen todo que mas queria el ser pobre que rico: ⁊ que mas querria auer ricos vasallos que grandes riquezas. ℰsso mesmo cuenta alli de quinascio culdio ne: que quando la gente delos etheos le enbyaron mucho oro ⁊ mucha plata ⁊ muchas copas esmaltadas ⁊ muy ma rauillosas ⁊ de fermoso artificio: porq̃ lo pudiessen falagar cõ ello. Dixo alos legados tornad vos con vuestras car gas que mas quiero comer en tajadores de madera ⁊ beuer en vasos de fuste co mo vos vedes que traer con migo car ga de gran cobdicia. ℰ assi quando vie ron que le nõ podian corrõper por cob dicia dieron sele ⁊ sojuzgaronse al ym perio de roma. Semejante cosa cuenta policrato enel quito libro. del rey anato clea que non preciaua mas el oro que la madera: ⁊ dize que ygualmente deuian vsar los ombres delo vno ⁊ delo al: ca mejor cosa es resplandescer de buenas costumbres que de cosas fermosas ⁊ nũ ca queria comer nin beuer si non en va sos de madero. ℰ quando le demanda ron porque lo fazia: respõdio bien sabẽ que yo soy rey de cecilia: ⁊ quando nas ci yo non auia nada: ⁊ assi dios me fizo merced ⁊ deuo ser pagado de que quier ⁊ asaz me cunple alfajas ó madera ⁊ te ner ⁊ guardar la tierra en iusticia.

¶ Dela quarta continẽcia que es en re frenar la soberuia ⁊ la loçania ay muy buenos exemplos. ¶ El primero es de Julio cesar: de que cuenta policrato enl libro delas chufas delos philosophos que nũca dezia a sus caualleros yo: mas venid por quel trabajo que los vasal los toman con el señor paresceles mejor ⁊ llamaua siempre a sus vasallos com pañeros ⁊ non se tenya en mas que el los. ¶ Onde vna vegada vn caualler o viejo estaua en grand peligro ante los alcaldes sobre vn pleyto: ⁊ rogo al em perador Julio q̃ viniese a abogar por el: ⁊ el diole vn buen abogado: ⁊ dixo el viejo: Cesar quãdo tu estauas enel pe ligro dela fazienda de asia: non busque yo abogado que estuuiesse ãte ti. Mas yo mesmo lidie por ti ⁊ descubrio las lla gas que tenia enl cuerpo ⁊ mostrogelas diziendo que de alli recibiera a quellos golpes por el: entonce ouo verguença el emperador ⁊ non quiso ser soberuio nin desconescido: ⁊ vino conel ante los sus alcaldes: ⁊ fizole librar su pleyto muy bien. ℰ dize alli policrato que el señor q̃ non trabaja porque sea amado de sus vasallos: non sabe amar la caualleria. Otro exemplo cuenta seneca enel terce ro libro dela yra del rey Antigono que vna vegada oyo a sus caualleros: que estauan diziendo mal del: porque los a uia metido en tan grand peligro: ⁊ los

Digitized by Google

traya de noche por carrera tã mala ⁊ tã fragosa. ¶ Llego se el rey a aquellos q̃ mas trabajauã ⁊ començoles mucho a ayudar non sabiẽdo ellos quien les ayudaua. ¶ Diroles vos malderistis a antigono por cuyo pecado veniſtes a estas mal andanças. ¶ Agora bendezid a aq̃l que vos saco dellas. ¶ Grande fue la humildad deſte rey en descender assi ⁊ ayudar alos suyos ⁊ guyar la su paciẽcia en sofrir las maldiciones. ¶ Dela continencia delos phos q̃ ouieron en todas estas quatro maneras sobre dichas ay muchos enrẽplos ⁊ muy buenos q̃ por nemos adelante por auentura. ¶ Dela segunda parte dela tẽplança q̃ es clemẽcia conuiene de saber q̃ esta virtud es en quatro maneras segũd q̃ dize seneca en el segundo libro dela clemencia. ¶ La primera es en auer piedad. la segũda es perdonar cõplidamente alos malfechores la tercera es dar largamente alos q̃ nõ son dignos ⁊ alos desconoscidos. la q̃rta es descender humildosamente ⁊ consentir cõ los suyos. ¶ En todas estas maneras floresció la clemẽcia en los reyes antiguos: segund q̃ dize seneca enel primero libro dela clemencia: por las quales maneras fueron dignos de ser prícipes. ¶ Pone enrẽplo enel rey delas auejas que es sin aguijon: porq̃ la natura non quiso q̃ fuese cruel nin tomase vẽgança: ⁊ porende le tiro el su dardo que era el su aguijon: ⁊ dexol su saña desarmada: dando enrẽplo alos reyes ó como deuẽ ser piadosos ⁊ nõ traer armas con sigo: ⁊ prouey o la natura en las cauallarias pequeñas de como nos auemos atomar costũbres: ¶ Assi lo dize alli ¶ Dela primera manera q̃ es en auer piedad delos enemigos: cuẽta valerio en el. v. libro. do dize q̃ marcos marcenio q̃ndo tomo la cibdad siracusana: subio en cima de vna torre muy alta. ¶ Quando vio q̃ la cibdad tan noble ⁊ tan rica estaua destruyda ⁊ puesta por el suelo nõ pudo tener las lagrimas: ⁊ comẽço muy fuerte mente allorar. ¶ Cuenta alli que quãdo cesar vio la cabeça de pompeo q̃ fuera alli muerto echo lagrimas muy piadosas ⁊ fizo gran llanto. ¶ Dela sancta clemencia que es en perdõar los maleficios. ¶ Cuenta alli valerio de põpeo que fue muy piadoso contra el rey de armenia que auia fecho muchas batallas contra el pueblo de roma: ⁊ el vino ala batalla cõ el ⁊ vẽciolo: ⁊ despues q̃ lo vio vẽcido nõ lo dexo estar en tierra: mas humillo se ante sy por palabras muy benignas ⁊ esforçolo ⁊ fizo le poner la corona enla cabeça que le auian quitado ⁊ tornolo en su honrra primera que ouiera. ¶ Diziendole que tan fermosa cosa es fazer misericordia con reyes como vencerlos. ¶ Semejante cosa cuenta de vn prícipe romano quele dezian Fabio: que quando venció vn rey que dezian que gelo trayan catiuo: salio a recebirlo. ¶ Quãdo quiso el rey catiuo fincar los ynojos ante el leuantolo con su mano ⁊ fizole esperança quelo tornaria a su estado ⁊ a su honrra: ⁊ despues assentolo con sigo ala mesa enpar desi: diziendo que si es cosa honrrada abatar el enemigo: non es menos de alabar de auer merced del mas que non matarlo ¶ Eso mesmo cuenta alli de cesar que q̃ndo oyo la muerte de caton su contrario ¶ Dixo que syempre ouiera enbidia de su gloria: ⁊ el otro dela suya del: ⁊ quele pesaua de su muerte ⁊ el su patrimonio de yo lo estar todo en saluo pa sus fijos. ¶ En esta manera valerio enseño ⁊ doctrino los prícipes: segund que cuẽta sant augustin enel segũdo libro dela cibdad de dios enel caplo quarẽta ⁊ tres ¶ Onde dize en verso: acuerda te de gouernar tus pueblos en razõ. estas serã tus artes tomar ⁊ poner costũbres de paz ⁊ perdonar alos subditos ⁊ debelar los soberuios

E en otro lugar dize. Sea el prícipe pe rezoso a dar penas: ⁊ ligero a dar galar dones: ⁊ duela se mucho quando ouiere de ser cruel. E dize mas. q̃ el prícipe sea lo primero piadoso. ca todos los oñes seamos vencidos de dios en todas las virtudes. La clemẽcia yguala nos a di os. E esso mismo fue la terçera clemen cia en los reyes antiguos que es en dar alos no dignos: ⁊ en perdonar alos tu ertos. Onde dize valerio que dos sõ los cõpañeros dela largueza. El vno es be nignidad. E el otro clemencia. E tales fueron los fechos delos emperadores de roma muy benignos ⁊ muy piadosos. ¶ E pone enxẽplo que quãdo los lega dos de cartagena vinierõ a roma a rede mir los captiuos con muy grãdes the soros: luego mano a mano los romanos dieron les los captiuos todos que teniã que fueron ellos dos mill ⁊ siete çientos ⁊ quarenta ⁊ tres: ⁊ no quisieron dellos tomar nada: dexãdo los tan grãdes ene migos: ⁊ menospreciando tan grand a uer de dineros: ⁊ perdonãdo tãtas iniu rias como auiã recebido dellos: aquella hora los legados espantãdo se ⁊ mara uillandose: dixeron a si mismos. O ma gnificencia ⁊ nobleza dela gente roma na que tanta es que se puede apoderar ⁊ cõparar ala benignidad de dios. On de cuenta Sabino enel primero libro q̃ los que no pudo soiuzgar por armas ce sar el emperador: vençio los por clemen cia: ⁊ soiuzgo los mas por bondad que por armas. Otrosi la quarta clemencia que es en deçẽder humildosa mẽte alos suyos: fue muy cõplida mente enlos rey es antiguos. ¶ Onde leemos de çesar q̃ tanto amaua sus caualleros como a sy mismo: ⁊ no sabia estar sin ellos. E dize que en ninguna cosa no fazen los prici pes tan amados a sus caualleros como ela benignidad ⁊ la clemencia ¶ Onde leemos de Trajano enla hystoria delos romanos que quãdo lo reprehẽdiã sus amigos q̃ era muy comũ a todos: mas de quanto cõuenia a emperador: ⁊ le re prehendiã que era mas familiar ⁊ mas cõpañero de quanto deuie. E el les re spondio que tal deuie ser el emperador a todos q̃l lo desseã los priuados para sy. ¶ Cuenta valerio de alixandre que por la su clemencia que auia muy gran de: gano los coraçones de todos los ca ualleros que le amauã mas que a si mis mo. Onde cuenta del que vna vegada yua en hueste cõ muy grãd frio. ⁊ vido vn cauallero viejo que estaua perdido de frio. E do estaua assentado en vna si lla muy alta cerca del fuego: luego q̃ lo vido leuantose a el: ⁊ tomo lo cõ sus ma nos ⁊ puso lo en su silla: ⁊ cubrio lo con su manto: ⁊ dixo que esta era la su biẽ ã dança fazer honrra a caualleros. E este fue el caudal q̃ fizo alos persianos: ocu par la silla real y ganar el iperio. E no era marauilla si era grand plazer alos caualleros lidiar con tal caudillo que a maua mas la salud de sus caualleros q̃ la honrra dela silla.

¶ Dela tercera parte dela temprança que es modestia diremos luego enel ca pitulo que se sigue: en como ha de ser en los buenos reyes. La sin esta virtud no puede ninguno auer buena vida. do di ze que modestia es no tomar mas ni me nos de quãto demãda la cosa. E toma se de modo: que quiere dezir manera en lo que oñe dize ⁊ faze. E a estas tres pres de temprança se aduzẽ las ocho que pone Macrobio enel primero libro: q̃ son verguença. abstinencia. castidad. ho nestidad. mesura. enseñança enel comer ⁊ enel beuer. ⁊ limpieza.

¶ Capitulo. xvj. en q̃ demuestra que peor es el oñe destemplado que temeroso: ⁊ mucho cõuiene alos reyes de ser templados.

Digitized by Google

Conuiene de notar q̃ en dos puntos esta lo q̃ se contiene eneste capitulo. El primero es q̃ muy peor es el omẽ destemplado que el temeroso. Esto prueua el philosopho enel tercero delas ethicas por q̃tro razones: las dos se toman: por que mas de volũtad peca el destẽplado quel temeroso. ¶ Lo vno por que mas de volũtad & cõ mayor delectacion sigue el omẽ las cosas plazenteras que fuye delas cosas tristables & malas. E cierto es que quié peca por destemplança sigue las cosas plazenteras & ỏlectables. E el q̃ peca por temor fuye delas cosas tristables. E por ende peor es el que peca por destempláça q̃ el que peca por temor. ¶ Lo.ij. por q̃ el temor faze al omẽ estar atormeçido & espantado: assi que no puede tã libre mẽte vsar de razõ: la qual cosa no faze la delectacion. ca mas ha de razon enlas cosas que entristeçen. E por ende de mas es de denostar el que peca por destempráça que el q̃ peca por temor. ¶ Las otras dos maneras se tomã: por q̃ mas ligera mẽte puede bié fazer el destẽplado q̃l temeroso ¶ Lo ṕmero por q̃ mas ligera mẽte puede omẽ ganar tẽpráça q̃ fortaleza. La la tẽperáça se gana por arredrar se delas delectaciones delos sesos. & la fortaleza para acometer batallas: o cosas espantables: E cierto es q̃ mejor se puede omẽ guardar delas ỏlectaciones q̃ acometer peligros de muerte. ¶ Lo. ij. por que muchas vezes nos acaescen cosas que podriamos tomar plazẽteria & delectaciones: & guardamos nos dellas por ser mesurados & tẽplados. E assi faziendo podemos ganar tẽpráça: mas acometiẽdo batallas: o cosas fuertes no somos por esso fuertes si las no acometieremos cõ ỏrecho por el bié comũ. esto tal acaesce pocas vezes. & por ende mejor se puede ganar la tẽpráça q̃ la fortaleza. E assi paresçe q̃ peor es el destẽplado q̃ el temeroso. ¶ El.ij. pũto es q̃ mucho cõuiene alos reyes de ser tẽplados. ¶ Lo ṕmero por q̃ la destẽpláça es pecado muy bestial. ca esta ẽ aq̃llas cosas en q̃ pticipamos cõ las bestias. Assi como ẽn̄l gustar: en̄l tañer. & por ẽde los ỏ stẽplados sõ bestiales & seruiles. la q̃l cosa es muy descõuenible alos reyes: por ende les conuiene de ser muy tẽplados. ¶ Lo.ij. por q̃ la destẽplança es pecado de moços que no ha vso de razõ: & siguen el apetito delos sesos: la q̃l cosa es muy desconuenible alos reyes: por q̃ no seã tenidos por moços. ¶ Lo.iij. por q̃ la destẽpláça faze alos omẽs ser torpes & menosprecia dos & no ser dignos ỏ ser príncipes. ¶ Por la qual razõ los príncipes deuẽ escusar de no ser destẽplados: por q̃ no seã menosprecia dos de sus pueblos. Assi como lo fue el rey Sardanapalo: segũd q̃ ya dirimos. ¶ Vltimas aq̃ conuiene de notar aq̃llo q̃ dirimos ỏ suso dela tercera parte dela tẽprança q̃ es modestia. La q̃l declara tulio assi: que modestia es virtud que faze al omẽ auer ordenamiẽto conuenible & mouimiento cõuenible: & mouimiẽto de su cuerpo q̃l deue: & faze le auer todas sus ocupaciones & sus obras sin fallesçimiẽto & sin sobrepujança. ¶ Dela qual virtud dize Horacio: q̃ en todas las cosas deue omẽ tener mesura. ca ẽ todas sõ fines cõuenibles: a q̃ omẽ deue tener miẽtes: por q̃ la ygualdad no se puede guardar pẽsado allẽde: o mẽguado ỏlo que omẽ deue fazer. ¶ E aqui cõuiene de saber q̃ en tres cosas esta la modestia. ¶ La ṕmera es ornamẽto o cõponimiẽto dela persona do deue omẽ guardar que no tome conpromimiento de fuera es señal dela mala voluntad mal compuesta de dentro. Segund que dize tulio: mas eneste conpromimiento no deue omẽ querer limpieza muy apartada: ni que aborrezca los

Digitized by Google

ombres:ni deue vsar de montañez ⁊ ne
glígente sin mesura. ¶ La segunda co
sa es en auer mouimientos conuenibles
Los quales son dos. El vno es del cu
erpo. E el otro es del anima. E quanto
alos mouimiẽtos del cuerpo deue escusar
el ombre que no ande tã muelle mẽte q̃ pa
rezca pensoso:ni ande tan a priesa q̃ no
pueda resollar:o se ũmude enla cara: o
se embermejezca torpe mẽte: enlos q̃les
mouimiẽtos paresçe que no ay virtud ẽ
templãça. Los mouimiẽtos del anima
son en dos maneras. La vna es de cogi
taciones del entẽdimiẽto. E la otra es
de desseos del apetito. E el desseo enpu
ra al ombre a buscar lo q̃ dessea:do con
uiene q̃ la razõ sea señora: ⁊ el apetito o
bedezca. La si no obedesçe ala razon a
quiẽ es subiecto por ley de natura:no so
la mẽte se turbaria el alma: mas turbar
seya el cuerpo. la qual cosa paresçe bien
enlos sañudos que no tiemplã su sañia:
o en aquellos que son assi mouidos por
cobdicia de plazenteria:los quales apa
resçen demudados ⁊ han todas las ca
ras ⁊ las bozes ⁊ los mouimiẽtos ⁊ los
estados todos demudados: ⁊ el corazõ
que esta encendido con aguijones de sa
ña estropieça:⁊ la lengua se enbarga: ⁊
la cara se enciende: ⁊ los ojos se embuel
uen en sangre: assi que no conosçen sus
amigos:⁊ son semejantes alos ẽfermos
que estan del todo demudados tan bien
enlos cuerpos como enlos corazones.
¶ La terçera cosa es auer ocupaciones
Las quales se departen en tres mane
ras. La primera es por departimiẽto
delas costumbres. la segunda por depti
miẽto delas edades. La. iij. por departi
miẽto delos negocios. La assi como en
los cuerpos delos ombres ay muy grã
des desemejanças. La los vnos son li
geros para correr:⁊ los otros para lu
char. Biẽ assi enlos corazones ay muy
grandes departimientos. La algunos
son palancianos en fablar. ⁊ algunos
alegres: ⁊ algunos pesados ⁊ tristes: ⁊
algunos escaldados para encobrir se ⁊
desemejar se: ⁊ algunos simples ⁊ mani
fiestos que no saben tener nada encubi
erto:ni quieren fazer nada con fechos ⁊
guardan siempre verdad: ⁊ aborresçen
los engaños. E assi delos otros que no
podriamos contar cada vno ha su que
rer. Segund que dize Tulio que quan
tos son los ombres que tantas son las
consciẽçias: ⁊ cada vno ha su costumbre
Por la qual cosa segund el departimiẽ
to delas costumbres conuiene:que cada
vno se de ⁊ se ocupe en aquellas cosas a
que es mas aparejado. E assi cada vno
estudie por que mida su manera por la
su inclinaciõ natural. Verbi gracia. Si
alguno fuere flaco de cuerpo:⁊ de bue
na memoria ⁊ ingenioso non se de a ca
uallería: mas de se a estudio de letras ⁊
sciencia. E si fuere rezio de cuerpo ⁊ fu
erte:de se a cauallería: ⁊ no a estudio de
letras. La niguno no puede bien fazer
aquello que le niega la natura Ca
das si el menester le costriñe que se de a aquel
lo que no pertenesçe al su ingenio: debe
siẽpre auer cuydado que tales cosas fa
ga en que no resçiba desonrra. o si no se
puede escusar que la resçiba que sea pe
queña siempre escusãdo se de mal fazer:
⁊ sigua los bienes que le dio la natura.
¶ La segunda manera en q̃ se parten
las ocupaciones es por las edades. A
las quales da el poeta Orazio sus pro
piedades diziendo que alos moços con
uiene quatro propiedades. La prime
ra es que son mouibles ⁊ no estables. la
segunda es que no tienen ojo para alte
za:mas quieren bareza ⁊ trabajar con
sus yguales:la terçera que de ligero se ẽ
sañan ⁊ de vna hora a otra se mudan.
¶ Las costũbres. dlos mãcebos son o
cho. La pmera es: q̃ se apartã de sus
maestros ⁊ de aquellos que los quierẽ

Digitized by Google

castigar. la segunda es que se gozã con los cauallos ⁊ con los ombres ⁊ cõ los puercos del monte. la tercera es que son muy inclinados a apetito dela carne: ⁊ aborrescen a aquellos que los castigã. la quarta es que son malos prouisores ⁊ desgastadores de sus bienes. la quita es que son soberuios ⁊ iniuriadores. la serta es que son cobdiciosos: ⁊ de mala mente deran las honrras. la septima q̃ no quierẽ sofrir cosas amargas. la octa ua q̃ no acatã reuerencia alos mayores ℣ estas son propiedades delos mançebos. ¶ Das las propiedades delos varones sõ del todo cõtrarias. ℣ son estas ¶ La primera: quieren riquezas ⁊ procuran las ⁊ fazen mucho por ellas. la segũda que buscan amigos ⁊ amistanças. la terçera que fazẽ mucho por las hõrras. la quarta que no quierẽ fazer cosas que luego ayan de desfazer: mas fazẽ sus cosas acordada mente ⁊ cõ razon. ¶ Las propiedades ⁊ las costumbres delos viejos son estas. ¶ La primera que muchas malas andanças se les siguen. la segunda que son mucho auarientos ⁊ siempre temen de perder lo que han. la tercera q̃ son mezquinos ⁊ no osan despẽder lo q̃ han: temiendo se que les fallescera. la q̃rta es que todo lo que dan: dan lo cõ tristeza ⁊ de mala volũtad. la quinta es q̃ no han esperança delas cosas que hã de venir. la serta que sõ graues ⁊ querellosos. la septima que alabã el tiẽpo passado: ⁊ las cosas que fizieron. la. viij. q̃ siempre quierẽ castigar los moços: ⁊ acusar los menores. la nouena es q̃ siẽpre esperan enfermedades ⁊ daños delos cuerpos: ⁊ por ende alaban los años passados ⁊ despreçian los presentes en q̃ biuen. la decima es que quanto mas envejescen tãto mas son peores. ℣ por estas propiedades deuemos tener que el officio delos mançebos es fazer reuerencia siempre alos mayores. ℣ entre ellos escoger siempre los mas prouados: por cuyo consejo se guien. ¶ La la edad delos mãçebos deue se gouernar por la sabiduria delos viejos. ¶ La tercera cosa por que se departen las ocupaciones ⁊ las obras: en los negocios en que ombre ha de trabajar segund que ellos son departidos assi se departen los officios en q̃ se deuen ocupar. ¶ La vno es el officio del prelado: ⁊ otro del subdito. ¶ La el prelado deue tener persona dela comunidad ⁊ retener la honrra della: ⁊ guardar las leyes: ⁊ acordar se siẽpre q̃ le son encomendadas: ⁊ que deue trabajar fiel mẽte en ellas. ℣ el officio dl subdito es beuir biẽ con sus vezinos ⁊ no se alçar sobre ellos ⁊ querer siempre paz ⁊ lo que es drecho cõ ellos. ℣ el officio dl auenedizo es no se entremeter de nigũa cosa dela çibdad ℣ assi pareçe qual es la virtud sobre dicha: que es modestia quãto a aq̃llas cosas que le pertenescen.

¶ Capitulo. xvij. en que demuestra que cosa es liberalidad. que quiere dezir largueza. ⁊ en quales cosas ha de ser. ⁊ como nos podemos fazer largos ⁊ liberales.

Conuiene de notar q̃ en tres pũtos esta este capitulo. ℣ el primero que cosa es liberalidad. ℣ segund q̃ dize el philosopho enel quarto delas ethicas es tal virtud que es medianera entre el gastar ⁊ el retener templãdo los gastamientos ⁊ reprimiendo las auarícias. ¶ La enestas dos maneras fallesçe ombre gastando lo suyo mas que deue: o reprimiendolo: do lo deue dar. ℣ enel segundo punto es cerca en quales cosas ha de ser esta virtud. ℣ cierto es que ha de ser cerca delos bienes tẽporales: especialmente cerca buen vso del auer: o delos dineros. ¶ Das el buen vso del auer esta en tres cosas. ¶ La primera en no to

Digitized by Google

mar el auer donde no deue. La segun-
da en guardar lo suyo. La tercera ẽ des-
pender lo cõmo deue. mas principal mẽ
te esta: esta virtud en despender lo suyo
⁊ en dar lo cõmo deue: ⁊ a quien deue: ⁊
despues dõsto esta en guardar las sus rẽ
tas ⁊ no tomar las ajenas. Segũd que
prueua el philosopho enel quarto delas
ethicas. E el terçero punto es en cõmo
nos podemos fazer largos. E esto pa-
resçe larga mente: ca dando ⁊ partiẽdo
lo que auemos: ⁊ declinãdo mas al par
timiento ⁊ gastamiento ⁊ al retenimien
to nos podemos fazer liberales. La an
te deuemos sobrepusar en dar que falle
sçer enel no dar o enel retener. ¶ Mas
aquí conuiene de notar que la liberali-
dad es parte dela iusticia: segund q̃ dize
enla doctrina delos philosophos mora
les: do la declara assi: que es virtud do-
rada de beneficios: ⁊ llamo la benigni-
dad por el talente ⁊ bien fazimiento por
la obra. E toda esta virtud esta en dar
⁊ reconoçer el biẽ fecho: do conuiene mu
cho de nótar que enel dar conuiene a to
do liberal de escusar siete cosas segũd q̃
alli dize: escusãdo estas siete cosas: se pu
eden fazer los reyes liberales. ¶ La p̃-
mera es que andando no sea duro. La
segunda que no sea tardinero. La terce
ra que no de cosa que empesca. La q̃r-
ta que no de mas de quanto puede La
quinta que no de con çaherio. La serta
que no sea malicioso. La septima q̃ fa-
ga q̃rella de desconoscimiento. ¶ Estas
siete condiciones declara assi Seneca.
De la primera que es: en dar no sea du-
ro: dize que los ombres comunal mente
quieren se rogar afincada mente algu-
nas vezes ⁊ muchas vezes. E los om-
bres comunal mente quando les demã
dan algo bueluen la cara ⁊ tuerçẽ el ro
stro ⁊ fingẽ ocupaciones. E estas cosas
deue escusar el liberal ⁊ el largo. La el
bueno es venido de su mismo talante q̃
es resçebido. E por ende no se deue dar
con negligencia. La assi cõmo no lo su-
po quando resçibio beneficio assi lo de-
ue dar que lo non sepa aquel que lo da.
La ninguno no ha de grado enlo que
se tuerçe ⁊ no resçibe de volũtad. ¶ Lo
segundo que no deue ser tardinero. E ̃
clara assi diziendo: quel beneficio no es
gracioso quando mucho esta entre las
manos de aquel que lo da. La seme-
jante es aquel que niega a aquel q̃ du-
bda si dara el que tardando grand tiẽ-
po no quiso dar. E tanto tira dela gra-
cia del don quanto añade enla tardan-
ça del dar: por que el que ruega finchese
de verguença: ⁊ el que esto escusare dan
do acresçienta en su don: ca muy buena
cosa es dar quando ombre lo dessea. ca
non lo lieua de grado aquel que lo ha
rogado: por que ningũa cosa no es mas
cara que la que ombre compra cõ rue-
gos. ca palabra es de grand carga: ⁊ ̃
grand verguença dezir: ruego te que me
des. ¶ Lo tercero q̃ no deue dar cosa q̃
empesca a aquel o a otro: declara lo assi
La los que dan lo que empesçe no son
bien fechores ni largos: mas de iuzgar
malicioso dadores. ca algunos son co-
bdiciosos de gloria tomando alos bue-
nos ⁊ dando alos otros. E non ha cosa
mas contraria al officio dela largueza
que esta segund que dize Seneca: que a
quel tal dio ala cobdicia ⁊ non a mi. E
por ende vsemos de tal largueza que a-
proueche alos amigos ⁊ no empesca a
ninguno. ¶ Lo quarto: q̃ el dar no sea
mayor q̃ el poder de dar: declara lo assi
La tal largueza es ayuntada a cobdi-
cia de robar lo ajeno por que pueda a-
bondar andando. ¶ Lo quinto: q̃ no ̃
ue çaherir: conuiene de saber que aquel
que da oluide luego el don que da: ⁊ el o
tro que lo reçibe que se acuerde siempre
delo que resçibio. ca el buen ombre nun
ca piensa enlo que da: sino quando gelo

Digitized by Google

faze miente el que lo reſcibio. ca el q̃ da no obliga mucho: cuydando que reſcibira por que da a intincion de reçebir ⁊ reſcibe a intincion de no dar. Mas los grandes fazedores ⁊ avn los pequeños a quien pesa delo que dieron corrompé toda gracia. Allos quales dize Seneca O soberuia no quiero nada reſcebir: cadas corrompimiento faziendo. ¶ Lo sexto: que no deue dar malicioſa mente: declara assy Seneca. Dixo Antigono al Oblatinoco q̃ le demãdaua vn marco de oro: mas es esso de quanto deue ó mandar tinoco. E quando le demando vna dobla: dixo. menos es esso que lo q̃ ha de dar el rey. De aqui malicioſa arteria para no dar nada: comõ el pudiera dar vn marco por que era rey: ⁊ vna dobla por que la daua atinoco. E dixo que mejor fizo Alixandre: que dio vna çibdad a vn ombre baxo que le demandaua algo. E quãdo el dixo. Señor no me conuiene a mi tan grãd don. Respõdio Alixandre. No he yo cuydado delo que a ti conuiene de reçebir: mas lo q̃ a mi conuiene de dar. Avn que non conuiene de fazer querella del desconoçimiento: declara aqui diziẽdo: que mejor cosa faze el largo en sofrir al desconoscido que en querellar del. La el desconoscido no es qual cuydamos: ⁊ seamos nos quales deuemos ser ⁊ desemejables a el ⁊ no deremos de dar. La si es desconoscido: el p̃mero beneficio no lo sera el segundo. E si lo es alos dos no lo sera el tercero. ca el tercero fazer le ha acordar ỹlos dos passados. E pone Seneca q̃ el officio dela largueza es en dar a todo ombre que demanda: en semejar a dios que da tan bien alos malos comõ alos buenos. E faze nasçer el sol sobre los buenos ⁊ sobre los malos. ⁊ llueue sobre los iustos ⁊ sobre los no iustos. No queda dios de dar bienes teniendo miẽtes a vna intincion que es prouechosa a todos Por ende deuemos le semejar avn que se pierda aquello que dieremos. La sy alguno es desconoscido no me fizo a mi tuerto: mas a si mismo. E dize mas que no es de grand coraçon dar el beneficio ⁊ no lo perder: mas dar ⁊ perder es de grand coraçõ. Onde dize Tulio que si prometieres al malo da gelo no assi comõ don: mas assi comõ aquel que redime su prometimiento. E maguer que deuemos dar a todo demãdador: empero deuemos de tener mientes a aquellos q̃ lo mereſcen por buenas costumbres: ⁊ a quellos que han vida conusco: ⁊ nos siruen. ca aquel que mas nos ama: mas le deuemos dar: ⁊ mejor es de dar alos buenos que alos ricos. No se quieren obligar por bienes: mas cuydã q̃ quãdo les dan que siempre avran de dar. Por ende es mejor de dar alos pobres que no cuydan que lo han por su ventura: mas por bondad del dador. E dize Seneca que los dones que dieremos no deuẽ ser en vano: nin deuemos dar armas alas mugeres que no son para ellas: ni deuemos dar dones que demuestren las enfermedades. Al embriago non le deuemos dar vino: ni al loco cuchillo. ¶ Fasta aqui dirimos ỹl dar: agora diremos del gradeſçer. De quiẽ dize Tulio: que ningund officio no es mas neçessario a los ombres que gradeſçer ⁊ dar gracias La assi manda esyodo dar mas de q̃nto reſcibio ỹbre: deuemos en todo semejar alos buenos campos que dan mucho mas de quanto reſcibieron. E deuemos escusar quatro cosas del reconoſçimiento. ¶ La primera es q̃ no obligue mos el beneficio. La segunda que non reconoscamos con iniuria. La tercera: q̃ no nos apresuremos en mostrar nos por desagradeſçidos. La quarta: q̃ no demos gracias en poridad. E estas q̃tro cosas declara Seneca assi. ¶ La p̃mera dize que los bien fechos desconos-

Digitized by Google

cidos desacuerdan alos que oluidan el bien fecho. E todos tienen que este tuerto es fecho a ellos. La desconoscido es el q̃ niega q̃ recibio beneficio E esso mismo el q̃ lo desmeja. E mas ỏsconocido el que no da gracias. E sobre todo es ỏsconoscido aquel que se le oluida. E este nunca puede ser conoscido: por que tan lueñe arriedra de si el beneficio q̃ lo pone fuera de sus ojos. La la memoria no pierde ninguna cosa: sino aquello a que non cata muchas vezes. Por ende digo que no te oluides el beneficio passado: mas ponlo ãte ti assi como cosa necessaria que deues reconoscer. ¶ Lo segũdo declara. Algunos que quieren ser ỏsconoscidos faziendo iniurias: & estos semejan alos malos amigos que cobdician a su amigo desterramiento por que lo acompañe. E cobdician le mengua por que q̃ndo mas lo dessearen les den E desseã les enfermedad por que les vẽgan a ver. E lo que dessearian los enemigos aquello les amã por el reconoscimiento del bien que resçibierõ: & esta es maldad. E echar el ombre enel pielagõ por que lo saquen del: & enpuran lo en el lodo por que lo ayuden a leuãtar: & ẽ carçelar lo por que lo saquen dela carcel. ca no es beneficio aquello que es fin de iniuria. ¶ Lo tercero declara assi: q̃ aquel que quiere ante de tiẽpo dar gracias: tanto peca como aquel que non lasda a su tiempo. La aquello que el ombre faze ante de tiempo non quiere que este conel: & tiene por carga. E señal es que quiere algo resçebir aquel que luego da gracias. ¶ Lo q̃rto declara assi que muy desconoscido es aquel que da gracias arredrando ende el bien fecho. E esto es de guardar enlo primero que de buena volũtad tomemos el don: por que finquemos mas obligados pa dar gracias a volũtad cõ volũtad: & a obra con obra. Onde dize Tulio: que los beneficios son en dos maneras. El vno ỏ la obra. E el otro ỏl arca. E el ỏla obra es mejor & mas noble & nasçe ỏ vtud: la otra que es delos dineros & ỏl arca por costumbre de fazer bien. E faze los ombres mas aparejados. ¶ E desto pone enxemplo Tulio enel emperador Felippo: a quien escriuio su padre diziẽdo: q̃l error te traxo a esta esperãça que aquellos tengas por fieles que compras por dineros. E tu assi fazes que los griegos non te tengan por rey: mas por su ministro: o por su expendedor o dador. La aquel a quien dios es mas deuoto para resçebir que siempre esta aparejado & tiene ojo a resçebir: como quier que non sea de rehusar el dar alos reyes: & de se mostrar por largos: en dando assi como deuen & do deuen ¶ El beneficio de la obra es en ayudar por cõsejo: & en despender enlos pleitos por abogamiento E han de escusar que quando quieren ayudar alos vnos que non offendan a los otros. que alas vezes mas dauan a los que non deuien. & alos que non conuiene que ayudan a aquellos a quiẽ deuen ayudar: mas como todo pleito este en acusacion: o en defension: es mas de alabar que la acusacion. E cosa es de grand infamia ser el ombre acusador.

¶ Capitulo diez & ocho. en que demuestra que los reyes no puedẽ ser mucho gastadores por mucho que den. nin les conuiene de ser auarientos. mas deuẽ ser mas liberales que otros ombres.

Conuiene de notar que este capitulo esta todo ẽ tres pũtos. ¶ El primero es q̃ por mucho que den los reyes: ni por mucho que expiendan

Digitized by Google

non pueden ser mucho gastadores por razon que las sus riquezas son a tantas que sobrepujan alos sus donadios & a las sus expensas: & si ellos no las diessen o non las partiessen serian ellas ociosas: la qual cosa es contra natura. La la natura non quiere que ninguna cosa sea baldia: nin ociosa. E assy los reyes dando non pueden ser dichos gastadores. El segundo punto es: que en ninguna manera no les conuiene de ser auarientos. La el philosopho prueua enel quarto delas Ethicas por tres razones que muy peor es auaricia: que el gastamiento delos algos. E por ende los reyes mas deuen ser gastadores que auarientos. La mas seria ó denostar por ser auarientos q̃ por ser gastadores. El La primera razon es: que mejor cosa es al ombre de enfermar de tal enfermedad de que pueda guarescer: que de tal q̃ no pueda guarescer. E cierto es que el gastamiento es tal enfermedad donde puede ombre guareçer: o por la edad: o por la mengua. La si quando es el ombre mançebo: es gastador. quando viene a la vejedad: es retenedor. E assi guarescçe. Otrosi por que los gastadores muchas vezes vienen a menguas: & assi veyendo sus menguas en que caen guarescen: & non quieren dar tanto como solian. Mas la auaricia ha todo el contrario: que quanto mas envejesçe el auariento: tanto mas retenedor se faze: & menos viene a mengua de algo. E assy la auaricia es tal enfermedad que non puede guarescer. El La segunda razon es esta: que el gastamiento es mas çercano ala virtud dela liberalidad que la auaricia. La el gastador da de grado & rescibe de mala voluntad. E esto mismo faze el liberal. La ninguno dellos non ama las riquezas por sy: sino por q̃ pueda fazer bien conellas. Mas el gastador se departe del liberal: por que no da assy como deue: nin a quien deue: ni por la razon que deue: mas que ninguna destas condiciones. E el liberal guarda siempre estas condiciones: las quales puede todo gastador bien guardar en dando. E assi puede se fazer liberal. El La tercera razon es esta: por que el rey es puesto enel reyno para salud del reyno: & aprouecha a todos. E cierto es que la auaricia non aprouecha a ninguno. Mas el gastamiẽto aprouecha a muchos. La el gastador a si solo es malo & a todos los otros es bueno. E por ende es mucho de denostar el rey sy fuere auariento. El El tercero punto es: que conuiene alos reyes toda manera de ser largos & dadores. ca la largueza ha tres nombres. El primero es: que es dicha largueza: a semejança de vaso muy grande que da ayna lo que tiene. La segundo es dicha liberalidad o franqueza: por que los largos son liberales & francos. E los auarientos son mezquinos & sieruos de sus dineros. La tercero es dicho comunicabilidad: por que dando los ombres fazen se comunicatiuos & amables de todos los ombres. E por todas estas cosas deuen ser los reyes liberales Mas é dãdo deué tener mientes a tres cosas. La primero ala quantia delos dineros: por que non den menos de quanto deuen. La segundo deuen tener mientes a quien lo dan: por que lo non den a lisonjeros nin a garçones: o a malos ombres. La tercero por qual razon lo dan que lo non den a vana gloria: nin a pompa: nin a loor del mundo. Esto faziendo seran liberales. El Mas aqui conuiene de notar que los reyes & los principes antiguos fueron mucho alabados por ser largos: & algunos tan bien mucho denostados por que fueron auarientos.

Digitized by Google

E desto ay muy buenos enxemplos.
¶El primero que cuenta enel tercero libro de Policrato capitulo catorzeno. do dize: que diremos de Tito que purgo la auaricia de su padre Vespasiano con tanta largueza que todos le llamauan grand honrra & bien andança de todo el humanal linaje. & esto tenie muy firme mente en sus costumbres. ¶A no venia ninguno a el a demandar le algo a quien non diesse: o fiziesse esperança de le dar algo. E q̃ndo le demandauan sus criados: que por que prometie mas de quanto podia dar. Respondia que non conuenia que ninguno se partiesse triste dela cara del principe. E vna vegada ouo de librar muchos pleitos entre dia. E ala noche ala çena acordo se que non auia dado nada aquel dia: & començo a sospirar & doler se mucho. E dixo. Ay amigos todo este dia he perdido. E quando dixeron. Por que. Respondio: que por que non auia dado nada. ¶Onde dize Tulio: que non ha peor pecado enel principe que la auaricia E dize enel segundo libro delos officios que apoldofico que era dios delos espartarios dixo: que non fuera perdida por otra cosa toda esparta sino por auaricia. ¶A largueza: segund que dize Boecio enel segundo libro dela consolacion capitulo quinto: faze alos principes claros & francos & amados. ¶E pone enxemplo en Alixandre: que por esto fue ennoblesçido & mucho amado. E Antigono por el contrario fue muy despreciado. ¶A la auaricia mucho descompone la majestad real. ¶Onde dize Tulio: que dos linajes ay de largos El vno de denostar. E el otro de alabar. El vno delos gastadores que expienden todos sus algos en comeres & en beueres: & dar a garçones & a malos ombres & en malos vsos de que no puede fincar memoria ninguna. Otros liberales & estancos que fazẽ muchas buenas obras con sus algos. E maguera los reyes non pueden ser dichos gastadores dãdo. Empero son mucho de denostar si son auarientos. E deuen siempre tener miẽtes que den delo suyo propio: & non den delo ajeno. ¶A segund que dize sant Ambrosio enel primero libro delos officios. Non es largueza sy lo que das al vno: tiras al otro. E sy lo das por alabança de ty mas que por obra de misericordia. ¶A alli es largueza complida do el silencio cubre la obra & do el don cubre alos menesteres de cada vno: & do el pobre lo alaba & non la su boz. ¶E esta largueza mostro el nuestro señor Jesu christo rey delos reyes enel sancto euangelio de sant MathEo serto capitulo. Do dize. Quando fazes limosna non tangas la trompa ante dety: como fazen los hypocritas enlas sinogas & por todos los barrios: por que de todos los ombres sean honrrados. Mas quando quisieres fazer limosna non sepa la mano siniestra lo que ouiere de fazer la diestra. E abscondeD la limosna enel seno del pobre: por que ella rogara por vos otros al señor. Por q̃ assi como el agua mata el fuego: assi la limosna mata & destruye el pecado. E figuese mas adelante. Dad limosna: & todas las cosas vos seran limpias. E mas adelãte. Reparte al hãbriẽte el tu pan. &c. ¶E esso mismo dize tã biẽ Seneca que el largo deue fazer bien mas alos pobres: que alos ricos. E da tal razon: por q̃ los mas cuydan fazer gracia quando resçiben algo cuydãdo que les avran de retornar: que los pobres que non pueden nada dar. ¶Onde dize Beda. que los pobres mayores gracias suelẽ dar a quien les bien faze: o les algo da: q̃ los ricos. ¶A por que ellos

no pueden dar las gracias ẽcomiẽdã lo a aquel que por pequeño don grandes bienef da: ⁊ por lo terrenal da lo celeſtial ¶ Eſto ay muy buenos exẽplos de algunos reyes chriſtianos. E ſeñalada mente del rey de Francia ſãt luys que conto todas las rentas de ſu reyno ⁊ partio las. Aſſy que mas daua alos pobres: que tenia para ſy. Onde dios le multiplico tanto el reyno: que todas las rentas primeras que fallo: mando partir ⁊ ſeñalar para limoſnas que ſe mantouo ſiempre enlo que dios le acreſçento. ¶ Eſſo miſmo ay aqui de otros muchos reyes que por eſſo fueron ſanctos. Segund que pareſçe enla vida de los ſanctos.

¶ Capitulo diez y nueue. en que demueſtra que coſa es magnificẽcia ⁊ cerca quales coſas ha de ſer ⁊ como nos podemos fazer magnificos.

ES de notar que aſſi como la liberalidad eſta en fazer deſpenſas medianeras ⁊ conuenibles: aſſy la magnificẽcia eſta ẽ fazer grãdes deſpenſas. Mas las deſpenſas puedẽ ſe comparar a dos coſas. Conuiene de ſaber alas riquezas ⁊ alas obras en que ſe fazen las deſpenſas. La la liberalidad cata las expenſas ⁊ alos donadios que faze: ſegund las riquezas ⁊ los algos que ombre ha. Mas la magnificencia cata alas expenſas en comparacion delas obras. La magnificencia quiere dezir ombre que quiere fazer grandes obras ⁊ deſpiende mucho enellas. E aſſi pareſçe que coſa es magnificencia: que es virtud que faze grandes expenſas en grãdes obras. E ha de ſer eſta virtud en quatro coſas: ſegund que el ombre ſe puede cõparar a quatro coſas. Conuiene de ſaber: a dios: ⁊ ala comunidad: ⁊ a algunas perſonas eſpeciales: ⁊ a ſy miſmo. La el magnifico a todas eſtas coſas ha de tener mientes: ⁊ principal mente a dios. La ſy ha poder deue expender muy grande mẽte en las coſas diuinales: faziendo grandes yglefias: ⁊ honrrados ſacrificios. E aſſy delas otras coſas que pertenefçen a dios. ¶ E dize el philoſopho enel quarto delas Ethicas: que eſtonçes ſon honrradas las expenſas que faze el magnifico: quando ſon fechas en obras diuinales. ¶ Lo ſegundo: el magnifico deue fazer grandes expenſas ſy ha poder cerca toda la comunidad. La los bienes comunes ſon diuinales. E avn alguna coſa ſemejante con los bienes ſagrados de dios. Segũd que dize el philoſopho enel libro ſobre dicho. La el bien de dios mas fermoſa mente reluze en toda la comunidad que en vna pſona ſingular ¶ Lo tercero: deue el magnifico expender larga mente cerca algunas perſonas eſpeciales que ſon dignas de grand honrra. La en eſto pareſçe mucho la magnificencia: quando ſe dan grandes dones a perſonas honrradas ⁊ muy dignas. ¶ Lo quarto: deue el magnifico fazer grandes eſpenſas cerca ſu perſona propria. E eſto en tres coſas. Lo primero en aquellas coſas que duran por toda la vida del ombre. Aſſi como ſon caſas: o villas: o caſtillos que los deuen fazer muy buenos ⁊ honrrados ⁊ muy durables: ſi ha poder. ¶ Lo ſegundo deue fazer grandes expenſas en aquellas coſas que conteſçen pocas vezes. Aſſi como ſon bodas: o cauallerias. alli le cõuiene expẽder larga mẽte. ¶ Lo. iij. deue ſer largo ẽ cõbidar ⁊ ẽ fazer hõrras ⁊ cõbites: ⁊ ẽ veſtir

Digitized by Google

honrrada mente. E de aqui pareſçe cõ
mo nos podemos fazer magnificos. ca
aſſi como la liberalidad es mas contra
ria ala auaricia que aquel gaſtamiento
& declinando a gaſtar nos fazemos li
berales. Aſſi la magnificencia es mas
contraria al poco expender que al con
ſumir o al grand gaſtar. E declinando
al gaſtar de auer: o al cõſumir del algo
nos podemos fazer magnificos & gran
des. ¶ Mas aqui conuiene de notar q̃
de otra guiſa declara Tulio la magni
ficẽcia que aqui eſta declarada. La di
ze enla ſegunda rethorica enel ſegundo
libro: que magnificencia es acabamien
to de coſas muy nobles & muy altas &
muy graues de fazer. E dize que eſta
virtud eſta en quatro coſas. ¶ La pri
mera en deſdeñar de no ſe ſometer a vi
leza ni a coſas viles. ¶ La ſegunda es
en no ſe dexar priuar de ſus libertades
o de ſus gracias. ¶ La tercera es en gu
ardar & dezir ſiẽpre la verdad enlas ſus
palabras & en ſus obras. ¶ La quar
ta es en fazer grandes coſas & grandes
fechos. & de aqui toma ella ſu nombre.
¶ La primera declara Tulio aſſi: que
coſa propia es del ombre auer grande
eſpiritu & glorioſo: por el qual ſiempre
buſque do biua muy honeſta & muy hõ
rrada mente: & no do biua muy ſegura
mente: ſin eſtas coſas ſegund que dize ſe
neca enla epiſtola ciẽto & ſeys. E por en
de deue el ombre ſegund ſu propiedad
deſdeñar ó ſe ſometer a coſas viles y tor
pes. mayor mente en que ha pecado.
Onde dize Seneca enla epiſtola qua
renta & ocho. que quando le afincauan
algunos malos a fazer pecado de ſu cu
erpo: dezia les el aſſi. Para mejor coſa
naſçi yo que para ſer mançebo de mi cu
erpo. E eſſo miſmo dize en otro lugar.
Si yo ſupieſſe que dios me auia de per
donar: & que los ombres no lo ouieſſen
de saber: avn eſcuſar me ya yo de pecar
por la vileza que es enel pecado. E de
ſta magnificencia fueron ennobleçidos
todos los ſanctos & todas las ſanctas
& no queriendo pecar por ninguno mie
do nin ſe ſometer a ningunas coſas vi
les: nin ſe inclinar a ningunas perſonas
nin ſe abraçar a adorar ydolos. Aſſi co
mo pareſçe por las ſus vidas. ¶ La ſe
gunda manera de magnificẽcia es: que
non ſe dexe ombre priuar de ſus libera
lidades. Declara Valerio enel ſexto: do
pone tal enxemplo. Que los ytalicos en
algund tiempo fueron libres & ſueltos
que non fueron tributarios alos roma
nos. E deſpues vinieron los romanos
& demandaron les tributo. E ſobre eſta
razon ouieron de prender a vnos: & de
matar a otros. Empero los ytalicos a
cordaron ſe ſiempre de ſu libertad. E de
zian que non eran tenudos a fazer tri
butos. E el principe de roma pregunto
ſobre eſta razon q̃ que mereſçian aquel
los que ſe ſoiuzgauan dignos de liber
tad. E reſpondio el cõſeſo de roma que
mereſçian auer tal libertad que no fue
ſſen contra el enel imperio ó roma: mas
que ouieſſen ſiempre paz conel. E que ſi
eſta libertad querien que auian para
ſiempre paz: & que ſi la no querien que
les fincaua guerra para ſiempre. ¶ De
la tercera magnificencia que es enla pa
labra: faziendo & diziendo ſiempre ver
dad: pone enxemplo Valerio en eſſe mi
ſmo libro. & dize que Golias vn caual
lero muy viejo: vna vegada acuſo a o
tro cauallero que dezian Liberto: ante
el emperador Pompeo. E el empera
dor tomo deſto enoſo: & començo a de
noſtar al cauallero viejo: diziendo le. Al
gora ſaliſtes del infierno para acuſar.
E aſo dezir que era ya muerto por ve
jedad: & que reſuſcitaua para acuſar. E
alli reſpondio le Golias muy afincada
mente. Non mientes Pompeo. La vẽ
go del infierno, E de mientra que eſtu

de oy: ⁊ vi que muchos se querellauan de ty que fuerã a tuerto muertos ⁊ condenados de ti. E era muy fuerte cosa en aquel tiempo de maldezir a Pompeo. Empero golias por fuerte magnificencia de su coraçon: dixole toda la verdad en su rostro. ¶ Otro enxẽplo cuẽta Valerio enesse mismo libro: que vna vegada vna muger sin merescimiẽto fue condenada del emperador Felipo: al qual notauan que era embriago ỏlas vispperas adelãte. E ella dixo: appellaria yo de Felipo embriago: a Felipo enla hora que lo no fuere: por la qual razõ le costriño que eñl tiempo q̃ no estuuiesse embriago iuzgasse aquel su pleito: ⁊ el paro mientes a aquellas palabras que le dixera ⁊ touo mientes enel pleito ⁊ revoco la sentencia ⁊ dio enel pleito sentẽcia derecha. ¶ Otro enxemplo cuenta Valerio de Dionisio tirano: que quãdo todo el mundo desseaua su muerte ⁊ rogauan a dios que gelo tirassen de sobre tierra. ⁊ vna buena muger muy vieja yua cada dia al templo a fazer sus oblaciones ⁊ rogar a dios por el. Assi que gelo fueron a dezir al ẽperador que do todos desseauã su muerte: esta muger sola rogaua a dios por el. E el fizo la llamar ã te si: ⁊ dixole: que por quales merescimiẽtos que enel auia fazia ella esto. E ella respondio esto: que quando era moçuela ouiera vn emperador malo: ⁊ el pueblo ỏsseaua su muerte por ser librado ỏ su mal: ⁊ el murio: ⁊ vino otro peor despues del: ⁊ esso mismo el pueblo desseauua mucho su muerte: ⁊ tornose a Dionisio. E dixo le assi. Señor no por amor q̃ yo aya de ti. ca malo eres. mas temiẽdo que verna otro peor q̃ tu: fago esta oracion por ti. E los antiguos mas quisieron morir por ỏzir verdad: que beuir callando la verdad. ¶ Esto mismo cuenta Valerio enel segundo libro que Aristotiles embio vn su discipulo que dezia calisthon: a Alixãdre: ⁊ amonesto le que o nunca fablasse conel o que le fablasse plazentera mente: diziendole que le pluguiesse. ca enlas orejas del rey: o deue ỏbre fablar palabras plazenteras: o deue callar: por que sea mas seguro. E aq̃l discipulo quando vio q̃ Alixandre esta ua alegre: dexo la manera q̃ le auia dado Aristotiles: ⁊ tomo manera delos psianos: ⁊ començo lo a denostar diziẽdo le que auia costumbre de grecia ⁊ no de persia: ⁊ que guardasse sus malas costũbres que auia en robar ⁊ tomar lo ajeno. E assi este diziendo vdad: murio por ello. Ca luego lo mando el rey matar. ¶ Esso mismo cuenta Valerio enel. v. libro de diogenes: que vna vegada estaua lauando sus verguenças. ⁊ dixo le otro philosopho Aristopo. Si tu q̃eres lisonjear a dionisio: no comerias estas berças. E el respondio le: antes te digo que si tu quieres comer ỏstas berças no lisonjaras a dionisio. E mas quiso diogenes beuir pobre mente: ⁊ dezir vdad: que comer manjares reales: y dezir mentiras ⁊ lisonjas. ¶ De la quarta pte de la magnificencia que es: en fazer grandes fechos ⁊ grãdes cosas por obra: cuenta Valerio enel. vj. libro. que despues que Alixandre ouo vencido a dario en dos batallas: embio le dezir dario: que le daria la meytad de su reyno: ⁊ a su fija por muger con diez cuentos de marcos de oro: ⁊ que ouiesse paz conel. E dixo Permenio principe dela caualleria de Alixandre: que si el fuesse Alixandre que vsaria de aquella condicion: ⁊ q̃ tomaria aquello que le dauã. E respõdio Alixandre. Si yo fuesse Permenio tomaria lo que tu dizes. mas soy Alixandre ⁊ no lo quiero tomar. E quiso dezir Que el su coraçon era mas magnifico ⁊ mas grande. E lo que era mucho para Permenio: era poco para Alixandre.

Digitized by Google

¶ Capitulo veynte. en q̃ demuestra que mucho es de denostar el rey o el principe si fuere paruifico ⁊ de pequeña fazienda.

ES de notar que el philosopho enel quarto ỏlas ethicas pone seys condiciones del paruifico: por las quales serie mucho ỏ denostar el si las ouiesse. La primera es que el paruifico en todas las cosas que faze es mẽguado. La esso quiere dezir este nombre paruifico. La segunda es que sy le contesçe de fazer alguna grand expensa pierde grãd honrra por pequeña expẽsa: assi q̃ por vn dinero de pimienta dexara perder vn grand combite. La no tiene ojo sino a guardar se de expensa. La tercera es que todas las cosas que da el paruifico siempre las da tardando. La semeja que quando parte de sy los dineros que le tajan el cuerpo. ⁊ por ende tarda ⁊ fuye quanto puede por no dar. La quarta es que nunca tiene miẽtes a fazer grande obra ni a fazer grandes expẽsas a vn do las ha de fazer: assi como enlas bodas. mas toda su intincion es de fazer pequeñas expensas. La mas presçia los dineros que la obra q̃ faze ala honrra que podria resçebir por el despender. La quinta propiedad del paruifico es: que siempre expiende con tristeza ⁊ con dolor. ca tiene que el algo o los bienes del cuerpo le son assi encorporados: que si los partiesse de si: cuyda rie que le tajauan algo de su cuerpo. E por ende quando da semeja le que le sacan las entrañas del cuerpo. La sexta propiedad es: que quando alguna cosa faze o da: semeja le que siẽpre faze o da mas de quanto deue. E assi estas condiciones son muy malas: ⁊ mucho de denostar en todo ombre: ⁊ mucho mas en la persona del rey que deue ser muy cõpuesto en todas sus condiciones. E por ende deue mucho ỏ estudiar por ser magnifico ⁊ grande en todas sus obras.

¶ Vdas aqui conuiene de notar que assi como la paruificẽcia ala pequeña fazieda abaxa: ⁊ desonrra mucho los principes por las razones sobredichas. assi la magnificencia ⁊ la grand fazieda los ensalça ⁊ los engrandesçe mucho. E señalada mente se deue mostrar esta grãdeza en resçebir huespedes: ⁊ en proueer los muy complida mente conel comer. La el hospitalidad es mucho de alabar. E el contrario de denostar mucho. Segund que dize el apostol ad hebreos xiij. capitulo: do dize. No querades oluidar el resçebir ỏlos huespedes. ca por esto pluguieron algunos alos angeles por que los hospedaron noble mente: ⁊ los resçibieron muy bien. Assi como Abraam: ⁊ delos que cuenta enel Genesi xix. capitulo: que fueron muy hospitaleros a todo ombre q̃ pertenesçiesse. Onde Abraã resçibio muy honrrada mente alos tres angeles que le aparesçierõ: alos quales fizo matar vn bezerro: ⁊ poner gelo todo delante muy bien adobado: ⁊ panes mucho escogidos: ⁊ muchas otras viandas. E esso mismo fizo loth alos angeles que resçibio en casa: ⁊ por esso le libro dios del destruymiẽto de sodoma ⁊ gomorra. E esta hospitalidad ⁊ resçibimiento deuen guardar mucho los reyes a todos los ombres: ⁊ especialmente alos viandantes. ca por esta ganna gracia ⁊ amor ỏ todos los pueblos Segũd q̃ dize el sabio enel ecclesiastico xiij. capi. do dize: q̃ aql q̃ claro ⁊ noble es en dar panes ⁊ viandas: bendizen le ⁊ alabã le bocas de muchos. ¶ E desto nos dio muy grãd exẽplo el nro saluador quãdo vido enel mõte muchas compañas que vinieron a oyr la su predicacion. E algunos vinieron de luengas tierras. Dixo alos discipulos: donde a

Digitized by Google

vremos pan para dar a estos. E esto dezia tentando los: que el bien sabia lo que auia de fazer. E dixo sant Felipo: que ende estaua vn moço que tenia çinco panes de ordio ⁊ dos peçes. E mando Jesu christo que fiziessen assentar todas las compañas delos ombres: ⁊ tomo los panes ⁊ bendixo los: ⁊ mãdo los poner deláte. E assi creçieró los panes ⁊ los peçes entre las manos de iesu xpo que fartaron a cinco mill personas sin mugeres ⁊ sin moços que eran bié al tãtos. E sobraron doze cueuanos llenos del remaniente. E creemos que este conbite fue de tan grand fartura que les cũplio para muchos dias. ¶ E dize sant Juan enel serto capitulo: que los pueblos despues que vieron esta grãd magnificencia: quisieron le fazer rey: ⁊ dar a entendar que por esta nobleza de fartura meresçia ser rey. E dize é este lugar sant Chrisostomo enla omelia. xlij. que muchas marauillas ⁊ muchos miraglos le vieron ante fazer: mas nunca le assi alabaron comõ por esto. E dize notable mente que despues que fueron fartos lo alabaron ⁊ quisieron por rey. E assi paresçe que es mucho de alabar el rey por ser viandero ⁊ farto. mayor mẽte a ombres estraños que por ser escasso eneste serie mucho de denostar. Assi comõ dize Tulio enel segundo libro ỏlos officios. xviij. capi. do cuenta que vn prícipe muy rico que le ỏziá Manuco por esta razon fue desechado del prícipado: por que era muy escasso ⁊ nunca combidaua a ninguno. E los príncipes romanos veyendo enel tan grand vileza: dirẽ que no era digno de ser príncipe: ⁊ tiraron le el príncipado. El contrario fazia Job: segund que dize enel. xxxij. capitulo: do el dize desi. Nunca comi boca do de pan solo. ⁊ si escuse que los pobres ⁊ los huerfanos no viniessen a mi posada: ⁊ si la mi puerta estuuo nunca çerrada a huespedes: si finco fuera de mi casa nũca peregrino alguno ni ỏbre estraño que lo sabe: assi fue ello. E esta hospitalidad es muy honesta ⁊ muy fermosa enlos príncipes. E desto ay enxemplos muy grandes enla sancta escriptura.

¶ El primero del rey Salomon: q̃ estableçio eñl su palaçio doze mayordomos que prouueyessen de viádas alas mesas: E puso ⁊ ordeno seruidores que seruiessen ⁊ troxessen las viádas alas mesas: segund q̃ dize enel. iij. libro delos reyes: do cuẽta: q̃ la reyna Sabba del q̃ oyo tantas magnificencias ⁊ tantas nobleças del rey Salomon: quiso ver ⁊ prouar si era assi E quando vido las moradas que fiziera Salomon: ⁊ las viádas dela su mesa: ⁊ las ordenes delos que siruié no auia spíritu en si: ⁊ dezia que era mucho mas de quanto ella auia oydo.

¶ Enel capitulo decimo: del combite q̃ fizo el rey Assuero. Segund dize enel p̃mero capitulo de Hester: do dize q̃ tan magnifico fue este rey q̃ cõbido a todos los príncipes: ⁊ nobles ombres: ⁊ fijosdalgo de todo el su reyno. ⁊ duro el combite çiento ⁊ ochẽta dias. E despues cõbido a todo el pueblo dela grãd çibdad de Sisos: ⁊ duro fasta ocho dias. ⁊ todos comian ⁊ beuian en oro ⁊ en plata. E tirauan les vnos vasos ⁊ ponian les otros: assi que era tan grande la magnificencia que no la podria ombre contar ni podria ombre poner cuento alas viandas ni alos vinos escogidos que se allí dauan. E fue la fama por todo el mũdo deste emperador: por la grãdeza que enel ouo: ⁊ por los grandes fechos que fizo.

¶ Capitulo veynte ⁊ vno. en q̃ demuestra quantas son las propiedades del magnifico: E que conuiene alos reyes ⁊ alos príncipes delas auer.

Digitized by Google

ES de notar q̃l el pho enel iiij. delas ethicas pone seys propiedades o cõdiciones del magnifico: las q̃les deuen auer los reyes. ¶ La pmera es quel magnifico deue ser muy sabio: por q̃ sepa como ha de partir sus algos & como ha de fazer grãdes espensas & grandes obras. ¶ La.ij.es q̃ las grandes espensas que ha de fazer: o los grandes dones que ha de dar no los deue dar a vana gloria: mas por razon de algũ biẽ que se sigue enlas cosas de dios: o enla comunidad: o en sus personas ¶ La.iij.es: q̃ da grãdes dones & faze grãdes espẽsas muy de buena volũtad & muy de grado: & no tiene mientes a cõtar lo que expendio: como faze el auariẽto: & el paruifico. ¶ La.iiij. propiedad es q̃ mas tiene mientes en como faga la obra muy buena & muy cõuenible: q̃ en como fara en expensas grandes conella Assi que si ouiere a fazer yglesia: o ouiere ó dar dones: mas cata como fara marauillosas cosas: q̃ como ponga y grãd auer enellas que mas presçia las obras quel auer. ¶ La.v. propiedad es que el magnifico es muy complida mente liberal: ca todas sus cosas faze muy largamẽte & muy liberal mẽte. ¶ La.vj. propiedad del magnifico es que de tãtas expensas faze mas complida obra & mejor quel auariento. La el auariento siẽpre tiene miẽtes como guardara los dineros. E por ende por escusar el dinero faze la obra menguada. De la qual cosa se deue guardar mucho el magnifico E todas estas propiedades deuen auer los reyes mas complida mẽte que otro ninguno: quanto ellos son mas nobles & mas glorioso que los otros. ¶ Dasaqui cõuiene ó notar que sin estas seys propiedades ól magnifico sobre dichas podemos aq̃ añadir otras q̃tro. ¶ La primera es que todo magnifico se deue sobre poner a todos los dones ẽ largueza de dones ¶ La segunda que se deue magnificar & ẽgrãdesçer en obras muy nobles & muy grandes. ¶ La.iij.q̃ deue ser muy comun a todos. ¶ La.iiij.q̃ deue ser enseñado en todo su fazer & ẽ todas sus cosas. E enestas quatro propiedades se declaran las seys sobre dichas ¶ De la primera ay muy buenos enxemplos: que pone Valerio enel quarto libro enel capitulo postrimero: do cuenta de vn principe agrengatimo que se llamaua galio: que era muy rico en auer: & muy mas lo era eñl coraçõ & ẽlas obras que fazia: & enlas costumbres que auia. el qual siempre se ocupaua en dar dineros mas que en tomar los: assi que la su casa no era sino hospital de todo oñe q̃ quisiesse resçebir bien del. E tenia camaras aptadas para todos los oñes huespedes que viniessen a su casa: & tenia fechos monumẽtos para todos los muertos. Alli auia sus apartamientos pa los huerfanos & para los pobres & sus cõplimientos tã biẽ en lechos assi en ropas como en viandas. Alli auia muy grandes complimiẽtos de todas las cosas del mundo que faziã menester para todas las viandas. E sin esto todo a todos los que trabajauan o auiã mẽgua mãdauales dar viandas & vestiduras. Alas donzellas pobres mandaua dar algos & arras con que casassen alas vezes en publico alas vezes en poridad. & a quales quier lazerados & pobres mãdaua los acorrer ó todo lo que auiã menester. E alos huespedes q̃ venian mal vestidos a su posada: embiaua los muy bien vestidos & con grandes dones. E a todo oñe del mundo que quisiesse algo resçebir del: de mejor mente gelo daua que el lo tomaua. E tenia çilleros abiertos de pan & de vino & tiendas de paños para todo ombre menesteroso. Assy que vn dia acaesçieron se en su

Digitized by Google

posada quinientos caualleros q̃ veniã muy lazerados por la tempestad del tiẽ po. E mando los muy bien pensar por muchos dias: ⁊ despues vistio los muy honrrada mente: ⁊ dio les muy grãdes dones: ⁊ assi los embio a su tierra. E q̃ podremos dezir deste príncipe Galio q̃ tã magnifico era que a todos los oñes mortales sobrepujaua en magnificencia ⁊ en grãdeza. Assi quel su patrimonio era comũ de todos los oñes del mũ do. E por la salud deste rogauan todos los oñes ⁊ todas las çibdades delos o tros reynos: ⁊ todos faziã ruegos ⁊ ple garias por la su vida ⁊ por la su salud. Assi q̃ enla yglesia se faziã oraçiones co munes ⁊ ꝓuadas por el. E dize mas alli valerio que otros por el contrario falle sçen de todo esto ⁊ pierden muy grand honrra por grand guarda que ponẽ en lo suyo. E tienen las arcas çerradas cõ çerraduras que se nunca abren. E por este seso pierden grãd gloria ⁊ grãd hõ rra que ha enla magnificencia del dar. E assi paresçe que las quatro propieda des sobre dichas fueron eneste príncipe honrrado. ¶ Otros enxẽplos pone vir gilio del combite que fizo Dido al rey Eneas ⁊ a sus caualleros enel primero libro: do dize que las viandas fueró tã tas ⁊ tan aparejadas las copas ⁊ los plateles ⁊ las escudillas de oro ⁊ de pla ta: ⁊ la magnificencia tan grande: ma guer ella era dueña q̃ no era sino espan to. Alli venian iuglares de muchas ma neras. Empero guardaua se toda apo stura tan bien enlos cantares cõmo en los gestos: ⁊ dezian cosas honestas ⁊ cõ uenibles que conueniã a honrra de hu espedes: ⁊ no a desonestad. ¶ E cuenta de otro cõbite que fizo el dicho rey Ene as al rey Euãdro que diz que fue muy complido: mas no ouo enel ninguna su perfluidad. Enel cõbite dela dueña to dos los vasos eran de oro, ⁊ enel del rey de plata ⁊ de madero. E enel ꝑmero cõ bite estrado de oro: ⁊ enel otro estrado ó piel de leõ velloso. Alli çitorolo: ⁊ aq̃ sa cerdote ⁊ missa. alli cosa de iuegos ⁊ ó so lazes: aq̃ hystorias de nobles reyes. Alli no dauã vagar alas viãdas ⁊ poniã las cosas necessarias. E dize mas virgilio que mucho deuen escusar los príncipes cosas desonestas: ni de garçonia: ni ge stos de malas mugeres: ni aparejamiẽ tos dissolutos ⁊ descompuestos. La las cosas çeuiles ⁊ honestas fazen magnifi cencia: ⁊ avn honrran alos huespedes. La la desonestad mucho descompone las nobles personas: ⁊ desapuesta los combites. ¶ Dela. ij. propiedad cõmo se deue los reyes magnificar ⁊ ennoble scer en obras grandes. Alli a y exem plo ól muy noble rey Salomõ: enel ter çero libro delos reyes: ⁊ cuẽta cosas ma rauillosas que fizo en todo el su reyna do tã biẽ en fazer el templo muy fermo so en todo el mũdo: cõmo en cosas muy estrañas ⁊ muy marauillosas ⁊ muy co stosas. E el templo invistio todo de oro fino: ⁊ puso y muchos escudos ó oro pa ennoblesçer el templo. assi que quando entraua el sol relumbraua el tẽplo assy cõmo el sol. E todo el. iij. libro delos rey es es delas magnificẽcias que fizo Sa lomon: que nunca otro pudo fazer tales antes ni despues ól. Assi cõmo dixímos enel capitulo sobre dicho: que todo esto por que representaua la persona de iesu xpo. E dize alli q̃ fue magnificado ⁊ en salçado sobre todos los reyes dela tier ra. E esto por que representaua al rey ól cielo iesu xpo. el qual rey touo doze mill caualleros destreros: para el su cuerpo mismo: ni touo tal mesa cõmo el rey sa lomon: que espanto seria contar quãtos pauones ⁊ quantas aues se poniã cada dia ante el: ⁊ quantas viandas ante to das sus compañas: ⁊ quãd ordenados erã todos los officiales suyos: en guisa

Digitized by Google

que la fama fue por todo el mundo. E por ende vino la muy alta reyna de sabba de fin del mundo a oyr la sabiduria ⁊ a ver la grãdeza que auia oydo ỏl. E quando todo esto vio espanto se ⁊ touo que todo era nada lo que ỏl dezía en cõparacion delo q̃ el fazia. ¶ Dela. iij. piedad en como los reyes deuen ser comunes: ⁊ cõbidadores: ay muchos buenos enxemplos. Assi como dixímos de Trajano: que tan comun era que todo el mundo lo amaua. E de cesar que a todos era compañero ⁊ gracioso ẽ todos sus fechos ⁊ en todas sus obras ⁊ palabras: ⁊ de otros muchos q̃ por esto fueron mucho honrrados. Segund q̃ cuẽta Seneca enel. iiij. libro delos beneficios capitulo. ix. ¶ Dela quarta propiedad: en como deuen los reyes ser enseñados en su fazer ⁊ en su dezir: dize Seneca enel libro sobre dicho: que la apostura mejor paresçe enla cabeça ⁊ enla cara: que en otra parte ỏl cuerpo. Bié assi ỏl enseñamiento ⁊ la apostura mejor paresçe enel rey: por que es cabeça: que en otro ninguno. E desseñamiento peor paresçe enel: ⁊ mas la desapostura q̃ en otro ninguno.

¶ Capitulo. xxij. en q̃ demuestra que cosa es magnanimidad. que quiere dezir grandeza de coraçõ ⁊ cerca quales cosas ha de ser.

Conuiene de notar: q̃ como cerca los bienes puchosos ay dos virtudes: delas q̃les la vna cerca ha grãdes erpẽsas: assi como la magnificencia. E la otra ha erpensas medianeras Assi como largueza: segund que dicho es. Bien assi cerca los bienes honestos ha dos virtudes. La vna cata a grandes honrras: assi como la magnanimidad. E la otra cata honrras medianas la qual virtud llamamos comunal mẽte virtud amadora de honrra. ¶ Mas conuiene de notar que en tres maneras se puede ombre auer alas grandes hõrras. La algunos son menguados ⁊ ỏ flacos coraçones teniendo se para poco E algunos son soberanos teniẽdo se para mucho: avn q̃ lo no sean. E a estos llamamos presumtuosos: que quiere dezir locos: atauanados. E ay otros que sabẽ tener maneras enlas honrras qual deuẽ. ⁊ estos llamaua el philosopho magnanimos: que son de grãdes coraçones ⁊ para mucho. E desto paresçe que cosa es la magnanimidad. La es virtud medianera entre la flaqueza de coraçon ⁊ la presumcion. Assi que esfuerça las flaquezas del coraçon: ⁊ reprime las psumciones. ⁊ deue ser cerca las honrras principal mente: ⁊ despues cerca las riquezas ⁊ cerca los principados. La entre estos bienes del cuerpo: la honrra es el mejor: por que las riquezas ⁊ los señorios son ordenados a honrras: assi como a mayores bienes. E por ẽde la magnanimidad es virtud que ordena a ombre a mayores bienes: ⁊ faze la estar firme que no se quebrante por ningũa desauentura: ni se ensoberuezca por ninguna buena ventura: como fazen los flacos coraçones: que por qual quier desauentura se quebrantan: ⁊ los presũtuosos que por qual quier honrra se ensoberuesçen. E desto pareçe como nos podemos fazer magnanimos ⁊ de grãdes coraçones La ẽtre todas las cosas por q̃ lo podemos fazer: es preçiar poco todos estos bienes tẽporales. si quier sean honrras: si quier sean riquezas: si quier sean señorios: o quales quier otros bienes. La por que los õbres preçiá estas cosas mucho: quando las no pueden alcançar: o las pierden: quebrantan se assi como ombres de flaco coraçon. o quando las pueden alcançar ⁊ las han: finchan se ⁊ fazen se soberuios ⁊ psũtuosos

Digitized by Google

Por ende quãdo el ombre mas precia las obras de virtudes que todas las otras cosas: sabe bien sofrir q̃les q̃er vẽturas que le acaezcan. & assi se faze magnanimo & de grand coraçon. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar que de otra guisa declara Tulio la magnanimidad que aqui esta declarado. E̅ dize que magnanimidad o grandeza de coraçon es el acometimiẽto rozonable & volũtarioso ỏ cosas graues & fuertes de fazer. Dize el poeta Oraçio que esta es mas noble virtud. E̅ induze todos los omnes al officio desta virtud diziẽdo assi. Amigos componed vras voluntades a grãdes obras de vtud & a grandes trabajos. Por las quales son los omnes tenidos por magnanimos & de grandes coraçones. La esta virtud de magnanimidad honrra mucho a todo omne. Onde dize Tulio que esta virtud faze al omne aparejado a acometer cosas asperas & duras. & sofrir & tener mientes mas alos ꝓuechos comunes que alos ꝓpios. E̅ dize mas adelante que assi como la sabiduria tirada dela iusticia es mas de llamar arteria que sabiduria. assi el coraçon aparejado a peligro: si por cobdicia de su ꝓ acomete el peligro: & no por el ꝓuecho comun: mas ha nõbre de locura & ỏ fortaleza que ỏ magnanimidad. E̅ a vn dize mas Tulio que no son de tener por ỏ grandes coraçones aquellos q̃ fazen tuertos & soberuias. mas aq̃llos son magnanimos & de grandes coraçones q̃ las no consientẽ. ¶ E̅ pone el dicho ꝓho q̃tro cautelas muy buenas pa auer & ganar esta virtud. La primera es. q̃ el magnifico deue escusar toda auaricia & da razon por que. ca no es cosa conuenible ni de razon que aquel q̃ no es quebrãtado por miedo sea quebrantado por cobdicia: ni aquel que se no dera vencer por trabajo que se dere vencer por su voluntad. La segũda cautela es quel magnifico deue escusar todo desseo de honrra & de razon por que ha cosas graues & fuertes quiere alcançar los ombres ser honrrados & glorioſos. ca aquello q̃ es mas graue de aver & de alcançar aquello es mas alto & mas glorioſo. ca a penas es fallado omne que en recibiendo trabajos no desſee gloria & honrra: assi como su galardon o su merced. Onde dixo seneca quel omne sabio pone el fruto desta virtud enla continẽcia. & el omne loco ponelo en gloria & en parecẽcia. E̅ dize tulio que muchos por honrra & por parecencia cuydã sobir a prelacias & a señorios. mas la verdadera grandeza de coraçon ãtes quiere ser principe que semejarlo. & da razõ dello enel hera dela muchedumbre no es de poner enlos grandes varones: & porẽde no son de querer las honrras por gloria ni por parecencia. La tercera cautela es q̃ deue el magnifico escusar de cometer grandes fechos cõ osadia de loor. ca estar loca mẽte & atreuida mente enla fazieda o enla hazer lidiar cõel enemigo mano por mano es cosa sin razon & cosa semejãte alas bestias crueles. E̅mpero si lo demandare grãd menester: deue lidiar mano por mano & aventurarse ala muerte ante q̃ escapar con vida torpe. ca nunca deuemos fuyr el peligro en tal manera que semejemos flacos & temeroſos. La q̃rta cautela es que dize tulio enesta razon que deuemos mucho escusar que no nos ofrezcamos a peligros sin porq̃ & sin razon: ca esta seria la mayor locura ỏl mũdo: por la qual razõ en acometer los peligros deuemos tener mientes ala costũbre delos fisicos: por la qual ellos alas enfermedades ligeras dan remedios ligeros: alas enfermedades mas graues dan remedios & melezinas mas fuertes. E̅ por ẽde grand locura es do no ay peligro desſear tẽpestad cõtraria. & grãd sabiduria es acorrer ala tẽpestad: o al

Digitized by Google

peligro en qual quier manera: o por ql quier razon. E por ende si podemos escusar el mal con bien ⁊ con paz: no deuemos ẽbolver nos en guerra ni en discordia por do nos podie venir peligro.

¶ Capitulo. xxiij. en q̃ demuestra quales. ⁊ quantas son las propiedades del magnanimo. ⁊ como conuiene alos reyes delas auer.

Conuiene de notar quel philosopho enel quarto delas ethicas pone muchas propiedades del magnanimo. De las q̃les tomamos las seys q̃ pertenesçen mucho alos reyes. ¶ La primera es: que el magnanimo sea bien cerca delos peligros: ⁊ mas auer se omẽ bien alos peligros es no los amar ni se poner a ellos por qual quier cosa: mas sola mẽte por grand prouecho. ⁊ quando assi se pone al peligro estar muy firme. ¶ La segunda es: que el magnanimo sea biẽ cerca delos galardones: ⁊ es galardonar delos buenos. La muy poco preçian los algos ⁊ mucho preçian las vtudes. ¶ La. iij. es: que el magnanimo es de pocas cosas obrador. ca siẽpre tiene mientes a tales cosas: delas q̃les se leuãta grand honrra: ⁊ destas sõ pocas en cõparaciõ delas otras. ¶ La. iiij es: q̃ el magnanimo es siẽpre manifiesto ⁊ verdadero: assi que manifiesta mẽte ama: o manifiesta mente aborreçe lo que ha de aborreçer. ¶ La. v. q̃ no ha cuydado de ser alabado ni d ser denostado La poca mẽciõ faze della gloria del mũdo. ¶ La. vj. q̃ no es rogador ni llorador por los bienes tẽporales. ca poco los ẽcia: ⁊ los q̃ los preciã mucho llorã por ello: o ruegã q̃ los puedã auer. ⁊ esta es obra de cobdicioso: o de pusillanimo. E estas ppiedades no cõuiene mucho alos reyes. ca no due poner a si ni a su pueblo a peligro por q̃l quer cosa: mas por muy grãdes negocios. Assi como por defendimiẽto della tierra. E q̃ndo tales cosas les acaesçierẽ: deuẽ estar assi firmes que no dubdẽ de se poner ala muerte. E otrosy deuẽ ser muy galardonadores delos buenos ⁊ delos q̃ biẽ fazẽ. ca assi como son mas altos: assi deuẽ ser mas ptidores d sus bienes. E otrosi deuẽ ser obradores d pocos negocios ⁊ grãdes: ⁊ los pequeños negocios encomẽdar los a sus alcaldes. ⁊ los grãdes quãdo acaesçierẽ deuẽ los librar por si. E otrosi deuẽ manifiesta mẽte amar los buenos ⁊ honrrar los ⁊ manifiesta mẽte aborreçer los malos ⁊ fazer iusticia dellos. ⁊ por esto traeran los oms a ser buenos ⁊ vtuosos. Otrosi no deuẽ fazer fuerça de ser alabados de lisonjeros. ca muchos tales hã ellos q̃ los fablã plazẽtera mẽte pa los ẽgañar. ⁊ si los creyessẽ meter los yã en muchos yerros: ⁊ no iuzgariã derecha mẽte. E otrosi no deuẽ ser llorados ni rogadores por los bienes tẽporales. ca assi como abũdã é muchas riqzas: deuẽ las tener en poco. ¶ Mas aq̃ cõuiene d notar a declaraciõ destas ppiedades: lo q̃ dize Valerio marimo enel. vj. libro. do pone otras. x. ppiedades del magnanimo: delas q̃les pa guardar el biẽ della tierra ⁊ el pucho comũ. Es lo primero: verdadero desseador. Lo. ij. piadoso acusador. Lo. iij. afincado amador. Lo iiij. fino zelador. Lo. v. de todas las otras cosas despreciador. Lo. vj. d cosas graues ⁊ fuertes acometedor. Lo. vij. de peligros ⁊ de trabajos sofridor. Lo viij. de muerte voluntariosa recebidor. Lo. ix. de daño de fijos ⁊ de parientes no cuydador. Lo. x. por biẽ comũ ãte que lo dexe destroyr de su muerte cobdiciador. ¶ Dela primera ppiedad dize el philo enel dicho libro ca. iij. q̃ de ygual vtud es acresçẽtar los bienes ⁊ los prouechos della tierra: ⁊ trastornar en si mismo

Digitized by Google

los males della. ¶E pone enrẽplo del rey Camillo: q̃ mas q̃so sofrir males ⁊ daños en si mismo ⁊ en su casa: q̃ derar destroyr la tierra. assi coño ya dirimos ó suso ¶Dela.ij. ppiedad dize esso mismo q̃ los reyes generales fueró tan piadosos ⁊ tá acuciosos é aprouechar el biẽ comũ: que nũca teniá miẽtes a al sino a esto: ⁊ toda su fazieda posponiá por leuar el pro dela tierra adelãte. ¶E ósto pone enrẽplo en muchos reyes: delos q̃ les algunos posimos de suso enlas cartas de iusticia. ¶Delo.iij. dize este mismo pho enel.vj.libro capi.vj. q̃ nos conuiene q̃ ayamos ⁊ q̃ deremos grande amor ⁊ grand caridad ala tierra ⁊ ala comunidad: por q̃ avn los nros padres ⁊ los nros anteceſſores ſometieron todas sus fuerças ⁊ sus poderios ala honrra ⁊ al bien dela tierra. E dize q̃ ygual cosa es fazer honrra ala majestad de dios ⁊ amar la tierra ⁊ guardar la de daño. E esto fizieró todos los buenos de grãdes coraçones. E dize mas q̃ a todos los amores del mũdo: se deue anteſ poner el amor dela tierra: tã biẽ al amor dlos padres coño delos fijos coño delos herederos: coño de todos los otros. ¶E desto pone muchos enrẽplos. ¶Lo ꝓmero cuẽta de aq̃l en cuya cabeça poso vn pito. ⁊ direró los agoreros que si le matasse yria biẽ a su tierra: ⁊ mal a su fazieda ⁊ ala su casa. ⁊ si lo deraſſe seria todo el cõtrario. E el aq̃lla hora q̃riẽdo mas el biẽ dela tierra: q̃ el suyo: mato lo a bocados ante todos los senadores. E avn cuẽta esso mismo de otro rey q̃ le dezien codro q̃ se puso a muerte: porq̃ vẽçieron los suyos: assi coño ya dirimos. E esso mismo de otros q̃ fizieró mucho por el amor dela tierra: pone enrẽplo en Aristotiles: ⁊ dize que seyendo el tan viejo q̃ ya no se podie mãdar a tãto se puso por salud dela tierra que auiá toda destruyda todos los enemigos: q̃ se leuãto dl lecho do yazie en athenas: ⁊ fue cõtra los enemigos ⁊ lidio cõ sus manos por esforçar los caualleros fasta q̃ los defendio ⁊ los amparo dellos. ¶Dela.iiij. cuẽta seneca enla epistola.lxj. q̃ muchos por salud dela tierra menosprecianá todas las cosas del mũdo: ⁊ q̃sieron ser pobres mas q̃ ricos: por q̃ la su comunidad fuesse rica assi coño ya dirimos de suso. ⁊ pusimos enrẽplos en muchos. ¶Dela quinta cuẽta valerio enel libro sobre dicho ó muchos q̃ se pusieró a peligros grãdes ⁊ a muertes de fijos: assi coño Bruto q̃ mato a sus fijos. E otros fizieró esso mismo por poner la tierra é paz: assi coño dirimos enl capitulo ó iusticia. ¶Dela vj. pone enrẽplo ó otro q̃ se echo é vnbarraco por q̃ era adeuinado delos dioses q̃ si el rey muriesse seria la tierra salua. ⁊ el matose é aq̃l barraco por q̃ se saluasse la tierra E esso mismo pone sus enrẽplos ó todas las ppiedads ól magnanimo q̃ no úe dolerse ni llorar por cosa q̃ pierda: ni por muerte ó sus fijos: ni ó parientes: si la tal muerte tomã por salud ó la tierra Assi coño cuẽta ó vn rey q̃ ẽndo oyo que su fijo muriera muy biẽ: tomo muy grand plazer enello. E esso mismo faziá las dueñas generales: que nũca llorauan por sus fijos quando murian por saluar la tierra. E todas estas cosas fazian por que alcançassen honrra. E esta es la intincion del magnanimo.

¶Capitulo. xxiiij. é q̃ demuestra coño los reyes deuen ser amadores delas honrras. ⁊ qual es aquella virtud que llamamos amadora de honrra.

ES de saber que assi coño cerca las expẽsas ay dos ó tutudes. la vna cata las expensas comunales q̃ oñe puede fazer segũd su algo E la otra cata grandes expẽsas segũd

Digitized by Google

q̃ son ordenadas a grandes obras. La primera llamamos liberalidad. La.ij. magnificencia. Bié assi cerca delas hõrras ay dos virtudes. La vna q̃ cata a grandes honrras: la q̃ llamamos magnanimidad: por que faze obras dignas de grand honrra. La otra cata de honrras medianeras: toma las segund q̃ sõ las personas. E esto llama el philosopho amadora de honrra: por que muestra a omne tomar tales honrras q̃les le cõuiene. que assi cõmo cõuiene alos reyes de ser magnificos & liberales: assi les conuiene de ser magnanimos por q̃ fagan a omne fazer obras dignas de muy grand honrra. E otrosi les conuiene de ser amadores de honrra: por q̃ desseen honrra segund sus estados. Onde esta virtud que es amadora de honrra se ha ala magnanimidad assi cõmo la fermosura corporal se ha ala apostura. ca los pequeños si han los miembros bien proporcionados son fermosos: empero no son apuestos. ca la apostura no es sino enel grand cuerpo que ha grãdes miembros bien compuestos. bien assi los que fazen obras dignas ó honrra mediane ra qual conuiene a su persona es dicho de aquí amadora ó honrra. Mas aq̃l q̃ faze obras dignas de muy grãd honrra: es llamado magnanimo & de grãd coraçõ. E ambas estas ỽtudes deuen auer los reyes. Mas cõuiene ó notar lo que dize el pho enel.iiij. delas ethicas que todos los omnes natural mente desseã honrras assi cõmo algund bié del cuerpo. La entre todos los bienes temporales: la honrra es el mejor bié. & por ende esta virtud que es amadora de hõrra segũd su estado de cada vno es muy buena & muy natural a todos los omnes E veyendo esto el apostol: amoneста a todos los omnes que se honrré los vnos alos otros. E assi cõmo esta virtud es mucho de alabar: assi las sus estremidades: o las sus contrariedades q̃ sõ grãd desseo de honrra sin meresçimiẽto: la q̃l llamamos ambicion: & el grand menosprẽçiamiento: la q̃l llamamos desecha miento de si mismo: son mucho de denostar. empero si el menosprẽçio de si mismo es por humildad: o por amor de dios: es mucho de alabar. ca por esto fueron alabados todos los sanctos. Mas la ambicion que es cobdicia ó grãd hõrra sin meresçimiento: es mucho de denostar. Segũd que dize el philosopho enel.iiij. libro delas ethicas. E quantos son los males dela ambicion cuenta los sãt Bernardo enel libro que escriuio al papa Eugenio enel.iij. capitulo. do dize assi. O ambicion: o cobdicia mala ó hõrra que eres cruz & tormento delos ambiciosos: cõmo atormẽtas a todos & plazes a todos. La ninguna cosa no atormenta mas cruel mente q̃ tu: ni agrauia mas ẽtera mẽte q̃ tu. empo ẽtre los omnes mortales no ay ninguna cosa mas honrrada é sus negocios que tu. & ya la cobdicia desmesurada ó honrra llega fasta los vmbrales delos apostoles: mas mora ay ambiciõ: q̃ deuociõ. E todo el dia et nro palaçio esta lleno de sus bozes: & ya todas las ỽcretales & todas las leyes se trabajan en sus demandas & ẽ sus q̃stiones. & a toda ytalia bozes por los despojos della. E la cobdicia que nũca se puede fartar: & es robo que no ha tiẽpo ni mesura. Todo esto dize sant Bernardo. E conesta sentencia acuerda seneca enla epistola. lxxvj. do dize q̃ cobdicia desmesurada de honrra es muy mala & muy sin gracia. & ninguno de quantos moran enel palacio no la vẽcẽ: mas todos son vencidos della. La los ó palacio no han tan grand plazer en ver muchos ombres: cõmo non ver a ninguno mayor que si. E este es el mal dela ambicion & dela cobdicia ó honrra: que no sola mente no es estable: mas a vn estiẽ

Digitized by Google

de se a cada parte. ca siempre dessea lo que es mejor. ¶E pone desto Seneca muy buenos exemplos en la epistola. lxxv do dize assi. Viste el can que la boca abierta va alos pedaços dela carne: o ól pan que le echan: & quanto alcança todo lo traga entero & siempre tiene ojo a mas. Bien assi contesçe a nos que qual quier cosa que nos da la ventura: o nos echan delante luego sin ningund deteni miento lo tomamos: & luego tenemos mientes alo al que ha ó venir E esta es obra de omne ambicioso & no de sabio. ca el sabio lleno esta de mejor cosa. Todo esto dize Seneca. E por ende dize sant Bernardo que la ambicion no ha estado ni se puede fartar Ca el q̃ mas toma: mas cobdicia pescar. ¶E desto pone Seneca muy buen enxemplo enel. ij. libro de los beneficios capi. xix. do dize. que assi como la llama del fuego quema quanto mas leña seca le echan: tãto mas cresçe & se leuanta en alto. Assi la ambicion & el desseo de honra quanto mas se echã ala aventura de bienes temporales: tãto mas tiene mientes & se leuanta a mas E quando le dan la menor honra: tiene siempre mientes ala mayor: & non ha ningund termino en su desseo: ni se tiene por pagado delo que ha. Onde cuenta Valerio enel. iiij. libro: que si los principes gentiles despreciauã las honras: & las refusauã. assi como fabio maximo q̃ tanto fazia por refusar las honras como por meresçer las. E mucho mas deuen los principes xpianos refrenar las cobdicias desmesuradas ólas honras Ca los ambiciosos & los muy cobdiciosos de honras son mucho ó denostar & de menospreciar. E dize sant Gregorio enel registro. xix. capi. que quãdo los omnes veen algund ambicioso: deuen se guardar delo escojer para ninguna hõrra. ca tales nunca puedẽ bien fazer enella. Onde dize que muchos erpienden & siruen: & muchos por razon de su linaje: o por dar: o por se fazer ypocritas tiẽtan de sobir a honras: veyendo q̃ por si no son dignos para ellas. ¶E pone exemplo sant Gregorio en vn mõje muy ambicioso: que queria auer vna abadia E corrompio al príncipe que auia de proueer della. & cõpro la por dineros & por ypocrisia dixo en cabildo ãte todos los monjes & ante aquel príncipe cuyo era el monesterio: que era digno para ser abbad. E dixo el príncipe: verdad es. ca tu me has comprado el abadia & diste me tanto por ella. & si tu callaras tu pecado sufriera lo que fuesses abad. mas pues tu te confessaste en publico: digo te que te tornes a tu clausstra. & toma tus dineros en hora buena. & cate otro q̃ sea digno que ponga enel abadia. E assi cõtesçe a muchos q̃ por ruegos de príncipes & por cartas mal ganadas: & dãdo & prometiendo & resçibiendo & en otras maneras muchas sin meresçimientos subẽ alas honras. ¶Otro enxemplo cuenta alli que quando vaco vna yglesia en cãpania: vinieron tres personas: el abad: & el arçediano: & el pste del rey. E el chãciller mayor del rey: dando algo por el obispado sobre dicho para vn hermão del preposte. E fecha la vendida & la cõpra & pagados los dineros: ordenaron dia en que se fiziesse la electió. & vinierõ alli arçobispos & obispos. & dixo les que catassen lo que auian de fazer sobre tal compra como esta. E ellos condenaron a todos sus simoniaticos sobre dichos. & escogieron vn monje pobre: & pusierõ le enel obispado. & costriñieron alos simoniaticos que pagassen todo lo q̃ auian prometido fasta la postrimera meaja

¶Capitulo. xxv. en que demuestra que la humildad es amadora de honra. & que todo magnanimo es humildoso.

Digitized by Google

ES de notar que toda la ſẽtencia ỏſte capitulo eſta en determinacion de dos queſtiones. La primera es: ſi humildad es eſſa miſma ỽtud q̃ la ỽtud amadora de honrra. E la ſegunda es: ſi todo magnanimo es humildoſo. E q̃nto ala primera queſtiõ pareſce que el philoſopho enel.iiij.delas ethicas dize: que vna virtud miſma es amadora de honrra ⁊ humildad. E prueualo aſſi: que aquel que meſurada mente va alas honrras: no es magnanimo: maſ es tẽplado E auer oñe tẽplaciõ en las honrras: es preſumtuoſo ⁊ ſoberuio. E por el contrario el que templada mente va en pos las hõrras: es humildoſo. E eſte miſmo llama el philoſopho amador de honrra. Dõde ſe ſigue que vna miſma virtud es amadora de honrra ⁊ de humildad. Onde el philoſopho enesta parte: la virtud dela humildad: la magnanimidad: por que la humildad ama las honrras: meſurada mẽte. E eſſo miſmo faze la virtud que es amadora de honrra. E aſſi pareſce que es vna virtud. Mas fablaremoſ ỏla humildad ſegũd y fablan della los theologos: diremos todo el contrario: que son dos virtudes La la humildad nũca tiene oſo por hõrras: ⁊ no ya por ſe deſpreciar el oñe: ni por fazer obras dignas de honrra: nin por ſer vil ni beſtial: mas por amor ỏ dios tiene todos los bienes temporales ẽ poco. E por ende deſprecia las honrras que sõ los mayores bienes temporales E maguera el humildoſo parezca alos oñes ſoberuioſ vileſ: noble ⁊ mucho hõrrado. La por eſta virtud lo preſcia dios mas q̃ por otra ninguna. E avn pareſce que eſtas ſon dos virtudeſ. La no ſon en vn ſubiecto. La la humildad es enla voluntad. E la amadora de hõrra es enel apetito ſenſitiuo. Quanto ala ſegũda queſtion pareſce a algunos que el magnanimo no es humildoſo: ⁊ faze reuerencia a todoſ. E el magnanimo cõ grandeza de coraçon deſpreſcia alos otros. ſegund que dize el philoſopho eñl quarto delas ethicas. Mas no es eſta la intincion del philoſopho. E al no dize ſino: que el magnanimo no tiene oſo ſino a fazer obras de grand honrra. ⁊ aſſi no faze fuerça delos dichos ni delos fechos delos otros oñes. por que tales obras puede fazer: ⁊ por eſſo no los deſpreçian. Onde podemoſ dezir que todo magnanimo es humildoſo. La ſin humildad ninguno no podria ſer magnanimo. ca la humildad es componimiento de todas las otras ỽtudes. Empero que ay dos partimientos entre la magnanimidad ⁊ la humildad. La la magnanimidad principal mente embia al õbre a grandes obras ⁊ buenas. por que la graueza dellas no dexe delas ſeguir. E deſpues deſto retiene a oñe q̃ no vaya ſin razon alas honrras. Mas la humildad faze todo el contrario. La principal mente retiene a oñe que no vaya deſmeſurada mente ⁊ ſin razon alas hõrras. E deſpues acuçiale que faga taleſ obras: por que ſea digno de ſer honrrado. Lo ſegundo departe aſſi. Alla magnanimidad principal mente tiempla la deſeſperacion: por que el oñe no deſeſpere de fazer honrradas obras ⁊ grãdes por que sõ graues de fazer. Mas la humildad tiempla la eſperãça q̃ oñe eſperando de auer grand honrra: no venia ſin razon a cobdiciar grandes honrras Mas aqui conuiene de notar que la humildad es virtud mucho de alabar: conuiene mucho alos reyes: por que es tal virtud que ſe cauſa aſſi enla dignidad: ⁊ enla alteza: ⁊ ſe ẽgaſtona enellas aſſi coño piedra p̃ciosa ẽ oro. Onde dize ſant Bernardo: que no ſe puede auer

Digitized by Google

ninguna delas virtudes sin ella. ¶ La el q̃ quiere auer todas las otras virtudes sin ꝑ humildad es tal como aq̃l que lança poluo enel viento: ꝛ torna se alos ojos. ¶ E desta virtud pone sant Benito do ze grados enla su regla: los quales dexo por la breuedad. E esta virtud es tal co mo noble vestidura a que todos paran mientes. E conuiene mucho alos reyes enlos quales todos ponẽ los ojos. E ó sta virtud dio enxemplo el rey del cielo a todos los reyes dela tierra. ca se humi llo entre nos: segund que dize el apostol E fizo se obediente fasta la muerte. E ó sta dixo enel euangelio. ¶ Todos apren ded de mi: q̃ soy muy humildoso ꝛ muy manso de coraçon E esta lición tomarõ todos los apostoles luego del. E esta to mo mas alta mente que todos los otros su madre. E esta deuen tomar todos los buenos omnes ꝛ virtuosos. ¶ E desta ay muy buenos enxẽplos de grãdes reyes E el primero es: dela humildad de cõstã tino el emperador. do cuẽta sant grego rio enel. v. libro del registro: amonestan do al ẽperador mauricio. A humildad ꝛ a reuerencia delos maestros ꝛ delos ꝑ lados dela yglesia: do dize assi: no se en sañe mi señor nunca contra los sacerdo tes. E siempre piense alta mẽte que por aquel cuyos sieruos son los que assi de uen enseñorear que les faga siẽpre reue rẽcia. ¶ La enlas escripturas de dios: al gunas vezes los llaman dioses: ꝛ algu nas vezes los llamã ãgeles. Assi como enel exodo. xxiiij. ca. do dize. ¶ No ỏnosta ras alos dioses. Que ỏere dezir. ¶ No di ras mal alos obispos: ni alos clerigos. E esso mismo dize enel malachias. ij. ca. ¶ La boca delos sacerdotes guardara la sabiduria de dios. E nigũo no les deue perder ỏguẽça. E assi como alli dize: di xo el ẽperador cõstãtino: no es bueno q̃ nos iuzguemos los dioses. E q̃ marauí lla si la nra dignidad los ꝑrare aq̃llos aq̃en dios ꝑrra. E llama ellas sus escri pturas algunas vezes dioses. ¶ Cuenta alli q̃ vna vez fueró dadas en escripto muchas malas cosas cõtra los obispos al dicho ẽperador: ꝛ el tomo los libellos delas acusaciones: ꝛ llamo a ꝑte a aque llos que erã acusados: ꝛ en su ꝑsencia quemo los dichos libellos: diziẽdo. vos dioses sodes estableçidos de dios sobre nos: vos aued nros ꝑleitos ẽtre vos. ca no es bueno q̃ nos iuzguemos alos dioses E dize sant gregorio: que esta sentencia mas gano para si en humildad: q̃ dio a los obispos por reuerẽcia. E cuẽta enel libro ꝑmero dela hystoria tripartita ỏla marauillosa humildad q̃ mostro este ẽ perador despues q̃ fue cõuertido a dios ꝛ ala yglesia. E dize alli tulio q̃ vna ve gada se ayũtarõ en vn cabildo general trezientos obispos ꝛ mas: ꝛ a todos man do dar el ẽperador viãdas muy cõplida mẽte a raciones. E algunos delos obis pos querían culpar a otros ante el ẽpera dor: ꝛ mãdo les que vn dia señalado o freſcieſſen sus libellos: ꝛ el tomo los to dos ꝛ dixo les. ¶ Amigos estas alegacio nes por tiẽpo avrã iuez. ꝛ esto sera el dia del iuyzio: q̃ndo dios iuzgara a todos. ꝛ ami que so omne no me conuiene de auer audiẽcia ỏlos sacerdotes acusadores. ca conuiene q̃ los fechos ỏstos seã mostra dos: a aq̃llos q̃ sõ iuzgados por ellos. ꝛ por ende queriẽdo nos semejar ala pie dad de dios destruyamos todas las acu saciones a perdonança de todas las ꝑ tes. E tornemos nos a librar aq̃llas co sas q̃ ꝑteneſcẽ ala fe: por la q̃l somos aq̃ ayuntados. E mãdo q̃mar todos los li bellos delas acusaciones. E cuẽta alli q̃ mãdo el emperador ẽdereſçar vna muy grãd casa enil su palacio para todos los obispos: ꝛ mando poner sillas muy hõ radas para todos enel. E estãdo todos ellos assentados entre el con muy pocos ꝛ assentose en medio dellos enla menor

Digitized by Google

silla: & fizo les muy grand hõrra & muy grãd reuerẽcia. E cuẽta allí muchas cosas dela marauillosa honrra que le dio dios & alos prelados dela yglesia. E deste mismo ẽperador cuẽta enel.iiij.libro dela hystoria ecclesiastica enel.ij.capi.do dize: q̃ dixo alos obispos el dicho ẽperador. dios vos ordeno a vos otros eneste grado tã alto sobre los omẽs: & dio vos poderio de iuzgar los. E por ende cõ razon nos otros somos iuzgados de vos. & vos no podedes ser iuzgados de nos ni delos omẽs. & por ende dios solo es el que ha de iuzgar entre vos otros. Assy lo dixo el profeta dauid. Dios estando enel ayũtamiento delos dioses: & en medio dellos dios es iuzgador. E dixo el ẽperador vna palabra muy notable: que si el viesse cõ sus ojos algũo delos obispos: o de clerigos: o de mõjes religiosos fazer pecado quel mismo lo cobriria cõ su manto: por que lo no viessẽ los otros E ò otros muchos reyes ay enxemplos de grand humildad. Assi coño del rey sant Luys de frãcia: que veyendo vna vegada el cuerpo de dios a comulgar a vn omẽ descendio dela bestia: en medio de vn grãd lodo: & finco los hinojos en medio del lodo por fazer reuerẽcia a dios & mostrar ẽxẽplo de humildad: & guardo dios las sus vestiduras reales & nobles que no fuerõ ensuziadas: bien assi coño si ouiera fincado los hinojos ẽ vn tapete. Otro ẽxẽplo ay muy noble ẽ el.ij.libro delos reyes: de coño el rey dauid vino muy humildosa mẽte ãte el arca quando la trayã dela casa de obedẽdo ala suya. E cuenta allí que venia en sayo coño iuglar con buena çitola enla mano: sotando & cantando cõ los otros cãtores que el auia ordenado para esto E quãdo assi lo vido su muger micol: hija del rey saul: despreçio lo por aquella humildad: & dixo O coño ãdaua el rey oy ante las mançebas delos sus seruos saltando & brincando assi coño si fuesse iuglar. E respondio el rey. Yo cãtare & sere iuglar de dios: & humillar me ante los sus ojos: & el me escogio a mi: & fizo me rey: & desecho a mi padre saul. & por esta razõ micol nũca ouo fijos de dauid E esso mismo ay enxẽplos de humildad de otros muchos reyes: q̃ seriã luengos de cuntar. E por esta razon los ensalço dios & los acreszẽto en sus hõrras & en sus reynados. E finco memoria de llos de grand alabança: q̃nto es de denostar la soberuia: tãto es de alabar la humildad. & mas enlos reyes que enlos otros omẽs.

Capitulo .xxvj. en que demuestra que cosa es humildad. & cerca quales cosas ha de ser. & como cõuiene alos reyes de ser humildosos.

Conuiene de saber q̃ assi coño la magnanimidad: es virtud medianera: ẽtre la presumcion & la flaqza de coraçon. Assi la humildad es virtud medianera entre la soberuia: & el desmanparo de si mismo. Ca assi coño es mala cosa la soberuia: assi es mala cosa el desãparo ò si mismo. E ha de ser esta virtud cerca dos cosas. Reprimiẽdo las soberuias. & templãdo los desamparos ò si mismos. Mas principalmẽte esta: esta virtud ẽ reprimir las soberuias. ca quando algunas virtudes mas principal mente reteniente que cometiẽte: mas contradize ala sobrepujança que al fallesçimiento. Segund que dize el philosopho enel quarto delas ethicas. E q̃ndo es mas acometiente que reteniente: mas contradize el fallesçimiẽto q̃ ala sobrepujança. E por que la humildad es mas principal mente reteniente que co-

Digitized by Google

metiente; ⁊ ambas retienē al oñe q̄ no vaya en pos las grādezas: o en pos las honrras que non que le leuante delos abaramientos. Por ende mas contraria es la humildad alas altezas ⁊ alas soberuias: que alos abaramientos. E el contrario es dela magnanimidad porque es virtud acometedora ó cosas graues. mas es contraria ala mēgua de coraçon que ala presumcion. E assi paresçe que la virtud de humildad principalmēte esta en refrenar las soberuias. ⁊ ól pues desto esta en no desamparar ól todo peresçiendo por mēgua de si: vil ⁊ bestia ⁊ menospreçiador ó su estado: la q̄l cosa fazen muchos ypocritas que se despreçian delos oñes: mas de quanto demanda el estado del oñe. E esto fazē encubierta mente: por que los tengan los oñes en mas ⁊ los honrrē mas. Onde el philosopho enel quarto delas ethicas reprehende mucho a estos que se assi visten de viles vestiduras por q̄ los oñes los hōrrē. ¶ E pone enxemplo enlos lazedemones que se despreçian ante los ō bres tomādo vestiduras muy viles creyendo que por aquello los hōrrarié los otros ⁊ los adorarié. La qual cosa era mucho de reprehender Mas alos reyes conuiene mucho de ser humildosos contradiziendo mucho alos soberuios ⁊ alos que las fazē. La ellos no podriá ser magnanimos: si no fuessen humildosos E neesta manera que dicha es cōtradizīēdo alos soberuios: ⁊ abaxādo las soberuias. E esto paresçe por tal razō. La el soberuio queriendo grād auētaja sobre los otros: acomete mayores cosas ó q̄ntas puede complir. E el humildoso catando a sus menguas retiene se en no acometer sin las cosas que puede acabar segūd razon. E por ende los reyes deuē ser humildosos catando siempre lo q̄ deuen ⁊ puedē fazer. E no exponiēdo assy ni a sus pueblos a peligros: la q̄l cosa fazen los soberuios. ¶ Mas aquí cōuiene de notar que segūd que dize Macrobio enel p̄mero libro. La humildad es vna delas siete partes dela iusticia: assi comō dirimos de suso enlas cartas ó iusticia. E dize sant Benito: que es madre dela obediēcia: ⁊ es fija dela humildad. E esta madre ⁊ fija pertenesçe mucho a todo buen oñe E desta dize sant Ysidoro: que assi comō la soberuia es mayor pecado: assi la humildad es la mayor ó tud. E aq̄lla hora se tēga cada vno por humildoso: q̄ndo se conosçiere por muy pequeño: avn que faga grandes obras de virtudes La siēpre la sciēcia del buē sieruo de dios deue ser humildosa: ⁊ taste assi que por la humildad no tome soberuia. E por la tristeza no se leuāte en loçania. E desta grād virtud dize el nro señor. Todo aq̄l que se leuāta en soberuia: sera humillado E todo aq̄l q̄ se humilla: sera ensalçado ¶ E desto dize sāti ago enla su epistola. Todo ombre humildoso se glorie en su ensalçamiēto. E sāt Pedro ēla suya. Todos demostrad humildad los vnos alos otros. La dios mucho q̄brāta los soberuios: ⁊ da su gracia alos humildosos. E a todos enseña sāt pedro: tā biē alos viejos comō alos moços seguir humildad. alos mayores en gouernādo: ⁊ alos menores en siruiēdo. por q̄ la soberuia q̄ echo alos āgeles del cielo: es mucho ó escusar a todos. E por esso dixo. Humillad vos todos so la mano poderosa de dios: por que vos ē salçe enel tiēpo dela tribulaciō. ¶ E desto ay muy buenos ēxēplos. El p̄mero del rey Purpurado: ⁊ mayor ólos psetas Dauid: q̄ dixo. Señor nūca ē ó ber ueçio mi coraçō: ni se leuātaron los mis ojos ē soberuia: ni ē ādar ē grādes cosas ni marauillosas sobre mi vtud: por q̄ sē ti yo muy humildosa mēte de todas las cosas. ¶ Otro ēxēplo pone ēla vida ólos sctos padres. do cuenta q̄ dixo el abad

Digitized by Google

ãtonio.vj.todos los lazos ỏl enemigo es parzidos enla tierra: ⁊ con grand dolor dixo. O señor ¿en se podra guardar q̃ no caya eneſtos lazos. E oyo vna boz del cielo que dixo: que la humildad podria eſtorçer todos eſtos lazos. E p̃gunto Antonio a vn viejo ſabio. qual es la perfecion del oñe: ⁊ reſpondio q̃ la humildad: que es guarda de todas las virtudes. La quãto cada vno va a mayor humildad: tanto va a mayor perfecion. La carrera dela humildad es eſta. que el oñe primera mẽte tome trabajos corporales. Lo.ij. que ſe tẽga por pecador Lo.iij. q̃ ſe faga ſubiecto a todos. Lo iiij. que no iuzgue los pecados ajenos: mas los ſuyos: ⁊ q̃ ſiẽpre ruegue por perdon dellos. ¶ Dela obediencia: fija dela humildad dize ſant Gregorio: que es ſalud de todos los fieles: ⁊ es madre de todas las virtudes. E fallo el reyno del cielo: ⁊ abrio las puertas de parayſo: ⁊ leuanto al oñe dela tierra: ⁊ fizo le morador con los angeles. La obediencia vianda es de todos los angeles ſanctos E eneſta ſe criaron ⁊ vinieron a perficion. ¶ E deſto ay buẽ enxemplo enla vida delos ſanctos padres: do cuenta que vn viejo queriendo prouar la obediẽcia de vn frayle planto madero ſeco enel ỏ ſierto: ⁊ mando que le regaſſe cada dia faſta que le fiziesſe fructo. E eſtaua el agua muy lueñe aſſi q̃ la no podia auer: ſino yẽdo ante noche: ⁊ trayendo la ẽ la mañana. ⁊ el frayle por cõplir obediencia rego aq̃l madero ſeco por.iij. añoſ. ⁊ a cabo ỏlos.iij. años reuerdeçio el madero ⁊ leuo fruto. ẽtõçes el ſctõ padre tomo ỏ la fruta ỏ aq̃l arbol. ⁊ traxola a la yglia ⁊ llamo a todos los frayleſ: ⁊ dixoles. tomad todos ⁊ comed del fructo dela obediẽcia. La ninguna coſa no plaze mas a dios: ⁊ eſta ¿ere mas que ſacrificio ninguno ¶ E pone aſſi otro enxemplo que vn caualler̃o vino ala orden delos mõjes: ⁊ traxo vn fijo pequeño conſigo pa que entraſſe enla ordẽ conel. ⁊ dixo le el abad al padre. Amas a eſte fijo: E reſpondio el: que ſi. E dixo el abad. Si le amas: toma lo ⁊ mete lo en forno ardiente. E tomo lo el padre ⁊ metio lo eñl forno ardiente. Eſtonçes el forno torno ſe frio aſſi coño ſi fuente roçiado del cielo. E el moço anduuo por el ſin ningũ daño. del qual forno gano el padre grand gloria: por la obediẽcia: aſſi coño abraam patriarca quando quiſo ſacrificar a ſu fijo yſaac.

¶ Capitulo. xxvij. ẽ q̃ demueſtra que coſa es manſedumbre. ⁊ cerca quales coſas ha de ſer. ⁊ q̃ conuiene alos reyes de ſer manſos.

¶ Conuiene ỏ notar que ẽ tres puntos eſta la ſentencia deſte capitulo. El primero es que coſa es manſedumbre. Do conuiene de ſaber que manſedumbre es virtud mediante la ſaña: por la qual deſſeamos auer vengança delos males que nos fazen: o dar pena alos iniurioſos. E ante el contrario dela ſaña: que es de ningund mal no ¿e re tomar vẽgança ni dar pena por ello. La aſſi coño la fortaleza reprime los temores ⁊ atiempla las oſadias. Bien aſſi la manſedumbre retiene las paſſiones que naſçen de ſu ſaña: ⁊ atiẽpla las paſſiones contrarias dela ſaña: que ſõ nunca ſe enſañar: ⁊ nunca dar pena por ningund mal fecho. E entre eſtos eſtremos ⁊ vicios malos: cõuiene de dar virtud medianera que reprima los falleſçimientos: ⁊ tiemple las ſuperfluidades dellos. E eſta llama el philoſopho mãſedumbre. E deſto pareſçe el ſegundo punto que es. cerca quales coſas ha de ſer eſta ỽtud. ca pricipal mẽte eſta en reprimir las ſañas: por que no ſobrepuje

Digitized by Google

mos en dar penas con la grand saña. ⁊ despues esta en templar el cõtrario ỏla saña que es nũca dar pena por ningũ tuerto q̃ a oñe fagan. ℒa cosa natural es que nos ensañemos por los males q̃ nos fazen: ⁊ que desseemos ende vẽgança. mas por que alas vezes entramos ẽ el iuyzio delos males que nos fazẽ: teniendo que son mayores de quanto son: ⁊ desseando mayor vengança de quanto deuemos. ℐPor ende principal mẽte esta la mansedumbre en refrenar la saña: ⁊ despues esta en tẽplar las passiones cõtrarias ỏla saña: que son no se ensañar ni dar penas por ningund mal que nos fagan. ℒa algunas vezes conuiene de dar penas: por que se no sueltẽ los oñes a ser tortiçieros ⁊ malos. ℰ desto paresçe el tercero punto que cõuiene alos reyes de ser mansos. ca non les conuiene de ser sañudos sin manera ⁊ sin razõ. ℒa si tal saña tomasse sin razon fariã algunas cosas que les no serian ỏ fazer ⁊ darian penas do no deuiessẽ. ℰ otrosi si se nunca ensañassen ni quisiessen tomar vẽgança de ningũ mal fecho: fazer se yã los oñes tortiçieros ⁊ malos por la mẽgua del rey ℰ por ende le conuiene de se ẽsañar alas vezes por los malos fechos ⁊ por los tuertos: ⁊ por amor de iusticia ⁊ por saña dar penas a aquellos q̃ las meresçen. ℰ otrosi les conuiene ỏ seguir siempre razon en tomar sañas. ⁊ esta es mansedumbre. ⁊ assi faziendo seran mãsos. ¶ Mas aqui conuiene de notar q̃ la mansedũbre es virtud mucho de alabar. ⁊ especialmente enlos reyes. segũd que dize Seneca enel libro dela clemencia. do dize enel primero libro capitulo viij. que assi coño la melezina es prouechosa alos enfermos: deue ser en honrra alos sanos. ℐAssi la mãsedumbre maguera la demandan aquellos que meresçẽ pena. empero deuẽ la hórrar todos los buenos ⁊ aquellos que no meresçen pena. ℰ a ninguno no conuiene mas esta virtud que alos reyes ⁊ alos príncipes ℰ assi coño las ỏtudes los fazẽ glorioſos: assi la mãsedũbre honrra mucho el su poderio. ℒa muy mala cosa es valer ⁊ poder mucho para ẽpesçer alos otros ℰ dize mas adelante que la crueldad ỏ los príncipes es batalla ⁊ guerra. ℰ la mansedumbre en qual q̃er casa que fuere fazer le ha beuir en paz ⁊ ser bien aventurado: oras en la casa del rey quanto mayor y fuere tanto sera mas marauilloso. ca propia cosa es ⁊ de alto coraçon ser mãso ⁊ pagado: ⁊ despreciar los tuertos ⁊ las offensas soberuiosa mente ⁊ virtuosa mente. ⁊ ensañar se el oñe es cosa miseral. nin conuiene tal saña a reyes que seria sin mesura ⁊ sin razon. ca deue pensar el rey que non es mucho saber aquel a quien la natura fizo su ygual. ℰ quiere dezir Seneca: que pues la natura fizo los oñes yguales: no deue el vno sobrepujar por las riquezas sobre el otro sin razon ⁊ sin manera. ℰ dize Seneca mas adelante: que si los diosses son muy mãsos ⁊ muy yguales cõtra los pecados delos oñes en manera que quando ellos pecan non los quieren luego perseguir con los rayos ⁊ con las pestilencias del cielo: quanto mas los oñes deuẽ vsar de señorio sobre los oñes con mãso coraçon. ¶ ℰ pone alli muy buen enxemplo ỏ vn príncipe: que estando mucho en domar sus enemigos ℰ coño el non pudiesse domar a vno: demando a su muger de consejo que faria contra el. ℰ dixo ella que fiziesse coño fazen los fisicos quando non pueden guarescer los enfermos: con melezinas acostumbradas prueuã delas cõtrarias ℰ si tu fasta agora non pudiste contra el por crueldad: prueua sy podras contra el con mansedumbre: ⁊ perdona lo. ℰ este consejo plugo mucho al ℐRey: ⁊ fizo lo assy. ℰ llamo lo: ⁊ perdono

Digitized by Google

lo ⁊ dio le vn señorio a gouernar. ⁊ den de adelãte aquel le fue fiel ⁊ muy amigo ⁊ a la postre dexo le por su heredero ¶ E pone alli otro enxemplo muy bueno natural: que assi como los arboles quãdo les cortã los fijos que les nasçẽ elos pies crescen mas en alto ⁊ echan mayores ramas. E en esta manera muchos ẽtertos cortandolo superfluo: fazen se mas espessos. Assi la dignidad real deue menguar quanto pudiere delos enemigos ⁊ fazer los amigos con buenas obras. E assi crescen en su honrra trayendo assi los parientes de aquellos: ⁊ los amigos obligando los a su seruicio. ¶ E pone alli otro enxemplo natural del rey delas abejas: que es sin aguijon que ya lo posimos de suso. ⁊ por esso no lo repetimos aqui. E desto dize Policrato enel. iiij. libro capi. viij. que conuiene al principe ó ser viejo en costumbres: ⁊ de seguir cõsejos buenos ⁊ mesurados: ⁊ ó tomar manera ó fisicos que guaresçẽ los ẽfermos alas vezes dando dieta alos llenos: ⁊ alas vezes fartura alos vazios: ⁊ amãsan los dolores alas vezes cortãdo: ⁊ alas vezes acrescentãdo la carne cõ melezinas ⁊ cõ emplastos. ¶ E pone exẽplos muy buenos: diziẽdo q̃ muy loco es el q̃ alos ojos lagrimosos o enfermos: mas se los quiere sacar q̃ guaresçer los. E si alas vñas agudas ⁊ luengas: loco es si mas se las quiere arrãcar q̃ cortar las. E avn dize mas el dicho philosopho: q̃ assi como el tañedor faze dulce son ⁊ plazẽtero alas orejas: no rõpiendo ni estirãdo las cuerdas fasta q̃ las q̃bra̅ta mas estẽdiẽdo las mãsa mẽte fasta q̃ vẽgan a concordança. Bie assi los principes deue̅ ser mesurados: ⁊ alas vezes vsar de iusticia: ⁊ alas vezes vsar de mãseza ⁊ ó piedad: por q̃ fagan los sus subditos acordados. ⁊ para esto mejor es de aflorar las cuerdas q̃ de estẽder las mucho ca q̃ndo mucho se estiẽdẽ o qutebrã o no dã sueno cõcordable. E despues q̃ qebrã nũca se puedẽ bie adobar. Assi los omes q̃ndo los lieua el principe por braueza: o cõ fortaleza: o del todo qebrã cõtra el principe: o no le sõ bie obedientes. E assi es prouado muchas vezes de fecho q̃ por q̃ algũos principes q̃sieró mucho agrauiar sus subditos: quierõ de sobre salir ⁊ de ser rebeldes cõtra los principes. E desto les dio enxemplo muy bueno el nro saluador: diziendo les enel euãgelio Sed piadosos ⁊ mãsos: assi como el vro padre del cielo es miserico: dioso ⁊ mãso Ond̃ dize platõ: asi como cuẽta policrato enel. v. li. ca. vj. quãdo el poderio se enbeuelesçe contra los subditos: tal cosa es como quando el tutor persigue al huerfano: ⁊ lo deguella con su cuchillo que le toma pa defẽder. ca semejante es el principado para tutoria. ⁊ quando el principe conosçe que no es sana cabeça ni prouechosa: si no se ayũtare fielmẽte cõ los miẽbros aq̃lla otra passa bie. ca semejãte cosa es que el señor se ensoberuezca sobre los subditos: como si la cabeça apesgua tãto sobre el cuerpo q̃ lo no puede sofrir el cuerpo sin grã trabajo. E este tal mal ⁊ esta graueza del principe no ha remedio. ⁊ beuir en tal señorio es peor q̃ morir. E alos que mal biuẽ no ha tã buena cosa como alabar su mal andãça ⁊ morir. Todo esto dixo platon.

¶ Capitulo xxviij. ẽ q̃ demuestra que cosa es amigabilidad o amistãça. ⁊ cerca quales cosas ha de ser.

ES de saber que en tres puntos esta la sentẽcia deste capitulo. ¶ El primero es q̃ cosa es amistãça. E el philosopho enel. viij. delas ethicas ẽclaralo assi: diziẽdo q̃ es vtud q̃ rep me las barajas ⁊ atiẽpla las blãduras

Digitized by Google

delas palabras & delas obras. E quiere dezir q̃ algũos sobrepuja enlas palabras mostrãdose enellas por muy plazenteros & por muy blãdos en sus dichos & en sus fechos: assi como los lisonjeros: & algũos por el cõtrario tãto fallesçe de buena cõuersacion q̃ sõ mõtesinos & apartadizos q̃ les no plaze de beuir bien en buena cõpañia con los omes. E ambos estos linajes de omes son de denostar. mas los medianeros que sabe tener buena manera en beuir cõ los omes: estos sõ de alabar. & llama los el pho amigables: por que son de buena conuersacion entre los omes. ¶ El segundo punto en que esta este capitlo es mostrar cerca q̃les cosas ha de ser. E ya paresçe esto por lo q̃ dicho es. La ha de ser cerca delas palabras & delas obras: enlas q̃les los omes participan con los omes. La el pho en el. iiij. delas ethicas dize: q̃ las palabras & las obras no siruen a tres cosas. Lo primero a buena cõuersaciõ. E de aq̃ se toma esta vtud q̃ se llama amigabilidad & amistãça. Lo. ij. nos sirue a dezir & a fazer verdad. La por las palabras & por las obras somos iuzgados q̃les somos vdaderos o mitrosos. E de aq̃ se toma otra vtud: que llama el pho verdad ẽlos dichos & enlos fechos. Lo. iij. nos sirue a solazes & a plazenterias cõuenibles. E de aq̃ se toma otra vtud: q̃ llama el pho entopellia: que quiere dezir buena conuersaciõ: por la qual es el ome alegre & solazoso assi como le conuiene. Mas ẽ este capitulo sola mẽte fabla dela amistãça q̃ ha ome de guardar a todo ome en ser le amigable & familiar assi como conuiene. ¶ El tercero punto deste capitulo es: que conuiene mucho alos reyes de ser amigables & familares: mas dela guisa q̃ lo son: o deue ser los otros omes La alguna familiaridad es cõuenible alos otros omes: & no seria cõuenible al rey: por la dignidad real. La dla grãd familiaridad nasçe menosprecio. E por ende los reyes deuen se mostrar por personas pesadas & reuerendas: por q̃ no sean auidos en menosprecio. La assi como ningund manjar es conuenible al sano: & no serie conuenible al enfermo. assi alguna familiaridad: o amistança es conuenible al rey: por la qual los omes lo tienen por virtuoso: la qual non seria conuenible alos otros omes baros. ca si non mostrassen mayor amistança: o mayor familiaridad de quãto muestra el rey tener los yan los omes por estraños & non por familiares. ¶ Mas aq̃ conuiene de notar: que la amistança es vna delas siete partes dela iusticia. E declara lo assi Tulio: que amistança es buena voluntad que ha vno a otro mostrada por dichos & por fechos por razon que le ama assi como deue. ¶ E pone. iiij. leyes dlla. La primera ley desta virtud es que no roguemos ni fagamos rogar a nuestros amigos cosas torpes ni malas. La segũda ley es: que el ome aya consejo con su amigo sobre todas las cosas: & mayor mẽte sobre los fechos del amigo. La tercera ley es: que no quera el ome saber ni descobrir aquello que su amigo quiere encobrir. Onde Tulio dize que mejor cosa es de semejarlo & no querer saber aquello por que el amigo lo aborresçeria. La quarta ley es: q̃ por ninguna graueza ni por niguna aspereza no se parta el ome dela amistança. Estas quatro leyes puso seneca dela vdadera amistãça. ca la falsa amistança no ha ley ninguna: segund que el dize. E pone dos officios dela verdadera amistança. El primero es: querer: o no q̃rer esso mismo q̃ su amigo en cosas conuenibles & honestas. El segundo es: amonestar le & reprehender le en puridad: & alabar lo en plaça. ¶ Onde dize sãt Agustin enla. lxxv. epistola que la amistança es consentimiento & ayunta-

Digitized by Google

miento en caridad ⁊ en amor verdade/ro: tan bien delas cosas diuinales como delas humanales. E dize Tulio que la bien querencia es fuente ⁊ rayz dela a/mistança. E dize mas que grand noble za es enla amistança quando el mayor se faze ygual al menor acordando con/el. Onde amigo tanto quere dezir como ygual enel coraçó q̃ con ygual volun/tad es ayuntado con su amigo. E tal a/migo fue el fijo de dios: como el fuesse so/bre todos los oñes: fizo se ygual dellos E estaua en medio delos discípulos assi como seruidor. Segund que dize sãt lu/cas. xxij. Onde dize. Ya no vos llamare sieruos: mas llamarvos he mis amigos E la verdad ⁊ amistança han quatro condiciones. ¶ La primera es q̃ deue ser ayuntada con amor ⁊ con caridad. Assi lo dize sant Agustin enel quarto li/bro delas confessiones. Onde dize Tu/lio enel libro dela amistãça: que el amor de quien nasçe la amistança ⁊ de quien toma nombre es principe para ayuntar la verdadera amistança. ¶ La segũda condicion es que enla verdadera ami/stança deue ser cõpassió ⁊ dolor ỏl mal de su amigo assi como del suyo mismo. Onde dize aristotiles enel. viij. ỏlas ethi cas: que amistãça ỷdadera es bié q̃ren/cia de su amigo q̃ se no ẽcubre en nigũa cosa su mal ãdãça. E dize el sabio enl ec clesiastico q̃ no se conosçe el amigo enla bié ãdãça: quãdo a algũo va bien. ni el enemigo ẽ la mal ãdãça. ca plaze le ỏlla Onde dize Tulio eñl p̃mero libro ỏlos officios capi. v. q̃ ley de amistãça es: no amar mas nin menos a su amigo q̃ a si mismo. ¶ E desto ay enrẽplo enel libro delas cõfessiones do cuẽta: q̃ agusti llo rãdo mentando su amigo q̃ndo murio dixo. Ay amigo ⁊ tu eres la meytad de la mi alma. La estãdo biuo la meytad biui cõtigo. ¶ Otro enrẽplo cuẽta Se neca enla epla. capto. iij. do muestra a vno q̃ lloraua a su fijo diziẽdole q̃ fariel si pdiesses verdadero amigo quãdo llo ras el moço de q̃en no has ninguna cer tidũbre q̃l a via de ser. E por aventura tal serie q̃ mas te deuria plazer de su mu erte q̃ de su vida. ¶ La. iij. cõdiciõ es: q̃ enla ỷdadera amistãça deue ser grãd acucia dela salud ⁊ ỏla hõrra ⁊ del pro de su amigo. Onde dize tulio enel libro ỏla amistãça q̃los amigos son muchas vezes de amonestar ⁊ muchas vezes de denostar: E esto deuese tomar entrellos con amor ⁊ cõ bié q̃rẽcia. E dize se mas que entre los amigos no puede ser ma/yor pestilencia: que ser ẽtre ellos liso/nja: o blandura de palabras. La esta ẽ/cubre la verdad: ⁊ tuelle verdadero iuy zio de razon: sin las quales cosas no pu ede ser verdadera amistãça. ¶ E desto pone enrẽplo sant Agustin enel. ix. li/bro delas confessiones: do cuenta que no ha enel mundo cuchillo que tan ay/na mate como la lisonja. E dize que los amigos lisonjeros mas se matan q̃ los enemigos quando lidian. E desta liso/nja quan mala es fablaremos mas adel ante. ¶ La quarta condicion dela ver dadera amistãça es: que deue ser enella muy larga comunidad: tã bien delos co raçones ⁊ delas intinciones: como delas palabras ⁊ delas razones amigables. E tan bié delos officios: como delos ser uicios: como de todas las cosas que hã Onde el comentador enel octauo delas ethicas dize: que prouerbio es delos a/migos de ser enellos vna alma: ⁊ de ser enellos todas las cosas comunes. La quãdo el amigo da al su amigo el su co raçõ: mucho mas le deue dar el suyo to do ⁊ no le negar nada dello. Onde dize tulio enel libro sobre dicho: q̃ esta es la fuerça dela amistãça q̃ vn coraçon se fa ga ỏ muchos: ⁊ es ella muy dulce: por q̃ es ayũtada ỏ muchos coraçones. ⁊ por ende la iusticia mãda que se no encubra

nada en cõsejos ni al: pues se dã lo mas que han. ¶ E desto pone enxéplos muy buenos sant Agustín enel. viij. libro de las confessiones capi. vj. do dize: que vn amigo demando a vn príncipe q̃ le matasse cõ su amigo q̃ el mataua. ¶ Otro enxemplo pone de dos amigos: delos q̃ les el vno se puso por el otro contra los enemigos. ¶ E esso mismo pone enxemplo de dos a quien dezié Amor ⁊ Farias. E dize quando dionisio tirano quiso matar al vno dellos: el otro se puso é la prision por el fasta que viniesse porq̃ fuesse a ordenar su fazienda ⁊ su casa: ⁊ señalo le el emperador dia en que tornasse: si no que muriesse este otro sobre ello E quando llego el dia todos teniã por loco a aquel que se metiera enla prision ⁊ el dezia que no dubdaua dela fieldad de su amigo. E quãdo vino la hora llego aquel que auia de morir. ⁊ el tirano marauillo se de tan grand amistãça comõ auian en vno: ⁊ perdono la muerte al cõdenado. ⁊ rogo les q̃ le tomassen en aq̃lla amistança. ¶ Esso mismo cuẽta Valerio enl quito libro. E dize mas sãt Agustín. Amigos contẽplemos este ligamiento de amistança. quan poderoso ⁊ quan fuerte es: ⁊ de ninguna pte no le puede romper sangre nin fuerça. ⁊ es tan cierto ⁊ tã desseado que el dessea la fuerte dela buena ventura. La la volũtad del ombre no puede auer cosa mas firme q̃ esta. ¶ E Aristotiles pone tres maneras de amistança enel libro sobre dicho. La vna es razon de bien ⁊ ó honestad. E esta es la vdadera. La otra por razõ de delectacion. E la. iij. por razon de aprouechar. E estas dos postrimeras se desfazen de ligero. La tirada la delectacion ⁊ tirado el pro desfazen se aquellas amistanças. E dize que enlos viejos es la tercera que es por el pro. E enlos mançebos: la segunda que es por la delectacion. E la primera: q̃ es en virtudes ⁊ en bõdad ⁊ en honestad: esta es vdadera ⁊ duradera. ¶ Dela qual dize Jeronimo: que ayuntamiento delos seSos ⁊ concordia delas volũtades: son ricos ẽ manera dela amistança. E dize seneca enla epistola. cxj. que esta amistança es muy precioso linaje de riquezas: ⁊ da razon por que. La el amigo da a todos sus amigos de todos los sus bienes E assi el amistança fazericos ⁊ poderosos. cavno no es: mas sõ muchos q̃ quãtos son sus amigos. E si fueren diez: fallaras a cada vno dllos amochiguado por dozenas: ⁊ fallaras diez en vno ⁊ vno en diez. E si vno ouiere en diez: aq̃l sera enemigo de todos diez. E si el vno fuere pobre: la su mengua complira en todos diez. mas no es esta pobreza. ca cadavno ha veynte ojos ⁊ veynte pies ⁊ al tantas manos que veen ⁊ andã ⁊ trabajã por el. ⁊ assi no puede auer mal el que tan bien esta cercado de guardas q̃ no son tã buenas las guardas del cuerpo del rey. La aquellas con menester ⁊ con temor le aguardã. ⁊ estos cõ voluntad ⁊ con amor.

¶ Capitulo. xxix. en q̃ demuestra que cosa es verdad. ⁊ cerca quales cosas ha de ser. ⁊ que conuiene alos reyes de ser verdaderos.

E S de saber que en tres pũtos esta la sentẽcia deste capitulo. ¶ El pmero es en saber: que cosa es verdad: eneSta manera en q̃ fabla aqui el pho de vdad. E verdad: es mostrar por las palabras ⁊ por los fechos lo que es: ⁊ no mas ni menos. La los q̃ quieren negar de si lo q̃ es enellos: o enotorgar de si mayores cosas que son en ellos: son de reprehender assi como ministros. los vnos por que son encobridores de si. ⁊ esto tal es mentira: no se mostrar ombre por tal qual es. Mas ẽtre

Digitized by Google

estos estremos cõuiene de dar vtud medianera: por la qual seã reprehendidos los superfluos ⁊ templados los mẽguados. E esta es la virtud de que fabla aqui el pho. ¶ El.ij.pũto es: cerca quales cosas ha de ser. E esto paresçe por lo q̃ dicho es. La ha de ser esta virtud cerca los alabamiẽtos delas psonas: ⁊ cerca los abaramientos dellas. Mas principal mẽta esta en reprimir ⁊ en refrenar los alabamiẽtos: ⁊ en templar los abaramientos: ⁊ los menospreçios ỏ si. La mas deue el oñe declinar a dezir ⁊ sẽtir menos de si mismo que sobrepujar de se alabar en mayores cosas que puede fazer. E esto prueua el pho por dos razones. ¶ La primera es: por que el oñe se engaña en si mismo cuydando de si por el amor que se ha q̃ es para mas de q̃nto sea: ⁊ vale mas de q̃nto vale. E por ende deue oñe declinar a sentir de si menos: que sobrepujar a sentir de si mas ỏ quanto es. ¶ La.ij.razõ es: por q̃ aquellos que se alaban quierẽ q̃ los oñes los honrrẽ mas de quanto mereszẽ. ⁊ assi sõ en carga alos otros oñes. E para escusar todo esto no deuẽ ser alabadores de si mismos. La la alabãça dela boca ppia: envilesçe. ¶ El.iij.pũto es: que conuiene alos reyes de ser verdaderos: no diziendo ni sintiẽdo de si mayores cosas de quanto deuẽ: por que no sean alabadores de si mismos. ni menores cosas de quanto deuẽ: por que no parezcan viles ni despçiados. Otras conuiene les de ser vdaderos en sus dichos ⁊ en sus fechos ⁊ manifiestos ⁊ no encubiertos: no prometiẽdo alos oñes mayores cosas que les faran. E conesto avran esta vtud sobre dicha. ¶ Mas aqui conuiene ỏ no tar que de otra guisa fabla el pho dela verdad: enla logica: ⁊ enlas naturas: ⁊ de otra guisa enla philosophia moral. La enla logica dize q̃ verdad es ygualeza delas cosas entendidas al entendimiento. Que quiere dezir: que aq̃lla ora es verdad enel entendimiẽto quãdo entiende las cosas assi como son. Mas vdad enla phia moral es: en ygualar las palabras ⁊ las obras conel coraçõ: ⁊ cõ el fecho. E es dicho vdadero el oñe q̃ndo tal es ensi q̃l el se muestra por las palabras ⁊ por las obras. E dize sant Jeronimo: que la mentira su cõtraria esta tan bien enlas obras como enlas palabras. E da enxemplo diziẽdo q̃ mentira es el oñe mostrar se por clerigo ⁊ no lo ser: ⁊ mostrar se por religioso ⁊ fazer el contrario dela su ordẽ. E esta virtud es tanto de alabar: quanto es de denostar el alabador de si mismo: o el ypocrita q̃ todas las cosas faze por q̃ parezca bueno alos oñes: ⁊ no ha cuydado delo ser E a estos denuesta mucho nro señor en el euangelio. llamando los sepulcros pitados: que estan de fuera pintados ⁊ de dentro llenos de podredura. E dize dellos. O ypocritas bien profetizo de vos esayas quando dixo Este pueblo cõ los labrios me alaba: mas no conel coraçõ E deste pecado denosto especial mẽte a los phariseos. Assi como pareçe por todos los euãgelios: que siẽpre los reprhẽdia de ypocrisia: assi como de muy mal pecado. ¶ E deuedes saber que sant Agustin sobre aquel euãgelio ỏ sant Juã do dize: q̃ el spiritu sctõ mostraria a dos discipulos todas las virtudes: dize que tres son las virtudes que les auia ỏ mostrar el espiritu sctõ. La vna es vdad ỏ vida: La otra virtud de doctrina. La iij. verdad de iusticia. Por la pmera les enseño ser de sctã vida. Por la segũda de verdadera doctrina sin ningund error. Por la tercera les enseño ser complidos de buenas obras ⁊ de grand perfeçion. E assi guarnidos de virtudes ⁊ alũbrados de verdad embio les el espiritu sctõ a predicar ⁊ conuertir a todo el mundo. E de como los apostoles ⁊ los sctos fu

Digitized by Google

eron complidos desta vtud ay muchos exẽplos enlas vidas delos sctos: delos quales ponemos vno solo de sant Sebastian: el qual especial mẽte es alabado desta virtud: que era verdadero ẽlas palabras: y fiel ẽ todas las cosas. E por ende assi como le dios amaua: amauan le todas las gẽtes: y los ẽperadores. E quando fue menester paresçio q̃l era en resçebir tan fuerte martirio: q̃ por la verdad dela fe: fue todo assaeteado bien como erizo. E esta virtud alaban mucho los phos denostãdo los lisonjeros que son mintrosos y alabadores falsos delos señores: y engañosos como paresçera adelante en su lugar.

Capitulo. xxx. en q̃ demuestra que cosa es entropelia. que quiere dezir solaz en alegria. y cerca q̃ les cosas ha de ser. y como cõuiene alos reyes de ser alegres y solazosos.

Conuiene de saber q̃ non es buena la opinio de algũos q̃ cuydaro que todos los fechos o las palabras q̃ siruẽ alos trebejos sõ acuciosas. La acucioso es aq̃llo q̃ no es ordenado a buena fin. E cierto es q̃ el trebejo q̃ndo es bueno y honesto es ordenado a buena fin: y es menester enla vida delos oms assi como a cosa en q̃ fuelgan los sesos. E despues q̃ el om̃e ha trabajado mucho cõuiene a ver alegria y folgura y alguna delectacio en q̃ fuelgue. E por ende los trabajos no sõ ociosos: segũd q̃ dize el pho enel. iiij. delas ethicas. Mas cõuiene de saber q̃ algunos sobrepujã enlos trabajos q̃riẽdo de todas las cosas auer solaz y fazer trebejos Assi como los trabucadores: o los iuglares q̃ todas sus palabras y sus fechos ordenã a trebejos y a escarnios. E ay otros oms q̃ del todo falleszen desto: y no quierẽ tomar solaz en ningũa cosa q̃ enel mũdo sea ante toman enojo dlos q̃ q̃rẽ auer solaz. y estos sõ duros y montañeses. E ãbos estos linajes o oms sõ de reprehẽder. Los vnos por lo mucho y los otros por lo poco. E de aq̃ paresce q̃ vtud es entropelia. La es tal vtud q̃ refrena las supfluidades dlos iuegos y atiepla las durezas dellas. E dsto paresçe lo segũdo q̃ ha de ser mas pricipal mẽte en refrenar las supfluidades dlos iuegos por q̃ es cosa mas fuerte q̃ en tẽplar los fallesçimiẽtos dellos. ca los iuegos fazẽ delectacio enlos sesos. E natural mẽte los oms sõ iclinados alos iuegos. E por ende mas pricipal mẽte esta esta virtud en refrenar la supfluidad de los iuegos q̃ es fuyr dellos. E desto paresçe lo tercero: en como los reyes se dueẽ auer cerca los solazes delos iuegos. La si los q̃ se dã mucho alos iuegos son de reprehẽder. y los q̃ nũca q̃rẽ auer solaz esso mismo finca q̃ comunaleza es vtuosa. Por la q̃l razo ni se deuẽ dar mucho alos iuegos: ni los deuẽ estrañar del todo. ca si dl todo se diesse a trebejos seriã de reprehẽder assi como moços. E si dl todo los estrañasse seriã duros y mõtañeses. E por ende deue los reyes tomar solazes buenos y honestos y pocas vezes Por q̃ despues delos solazes cõ mayor acucia entiẽdã enlos negocios dl reyno Do cõuiene de notar q̃ algũos iuegos sõ cõuenibles y honestos: y destos deue vsar los reyes: y algũos sõ muy descomunales y muy deshonestos. E destos se deue mucho guardar. Onde fallamos enla escriptura tres maneras de iuegos. La pmera es de iuegos engañosos. de los q̃les pone exẽplo enl genesi. xvj. capitulo. q̃ sarra vio a su fijo ysaac trebejar cõ ysmael su hermano: fijo dela barragana: y vio q̃ lo engañaua y lo escarnesçia enel iuego: y tiro lo dende a dar a entẽder q̃ todos los buenos se deue arre-

Digitized by Google

dar de tales iuegos. segũd q̃ pone sant agustĩ ẽla omelia.xj. sobre el euãgelio ỏ sãt Juã. Otro iuego ay de loçania ⁊ de vanidad. Del q̃l pone ẽxẽplo eñl exodo xxxij.ca.do dize: q̃ q̃ndo estaua moysẽ ẽ el mõte pa reçebir la ley de dios: do estuuo.xl.dias ⁊.xl.noches ayunando por q̃ fuesse mas digno dela reçebir: semejo al pueblo q̃ ãdaua mucho. ⁊ dize q̃ se assẽtara a comer ⁊ beuer: ⁊ leuãtaron se despues a trebejar. E tales iuegos fueró vanos ⁊ ociosos ⁊ erã mucho de escusar. ca por esta razõ ouierõ de ydolatrar ⁊ adorar los ydolos: onde trasostẽto sobre el. La omelia.vj.q̃ dize: q̃ dios no manda trebejar: mas el diablo. La si trebejaremos ãte dela lid q̃ auemos cõel diablo: caeremos por nr̃a pereza ⁊ por nr̃a vanidad. Onde trebejo ay de cõpañia honesta q̃ es pa recreaciõ del cuerpo ⁊ pa sofrir el trabajo. E enesta manera algunos sctõs se soltaró a algunos trebejos honestos. Assi como leemos de sãt Juã q̃ trebejaua cõ vna perdiz. ⁊ reprehendio lo vn ballestero en su coraçõ como estaua trebejãdo aq̃l viejo: ⁊ llamo lo: ⁊ dixo le que armasse la ballesta: ⁊ q̃ subiesse la cuerda fasta la nuez E el respõdio le q̃ lo no podria fazer. ca q̃brantaria la ballesta. E respõdio sãt Juã. Bien assi nos cõuiene alas vezes de nos soltar a algũos iuegos ⁊ honestos. La otra mẽte no podriamos sofrir el trabajo. E en esta manera fallamos avn q̃ los pphos trebejarõ. segũd q̃ dize seneca enel libro ỏla mãsedũbre: do dize: q̃ socrates no tomaua vẽgãça de trebejar cõ los moços E tãto avn soltaua su coraçõ a iuegos: q̃ndo estaua enojado de oyr los pleitos ⁊ dezimos que los mezq̃nos coraçones ⁊ mas acuciosos: despues q̃ fuelgan algũd poco: leuãtan se mas rezios a bien obrar. ¶ E pone enxẽplos delos cãpos buenos ⁊ cõplidos: q̃ ayna fallesçeriã si los no detasse algũd poco folgar Bien assi los coraçones si no folgasse algũd poco: non podrian sofrir los trabajos. ¶ Esso mismo pone enxẽplo enel sueño q̃ es neçessario al oñe: empo si fuesse cõtinuado seria muerto: biẽ assi es el trebejo honesto. E por ẽde los fazedores ỏlas leyes estableçieró fiestas en q̃ los oñes pudiessen trebejar: assi como cosa q̃ era menester pa sofrir los trabajos: ⁊ pa tener tẽplamiẽto enellas. E por ende deuemos pdonar el coraçõ dãdo le vagar: ⁊ esto le es lugar de viãda. Onde valerio enel libro ỏlos trebejos dize. q̃ por ende deue ser cõtado el trebejo entre las buenas obras: por quãto la calẽtura natural se cria ⁊ se esfuerça enel cuerpo conel mouimiẽto tẽplado. Empo las psonas eccleſiasticas ⁊ religiosas tẽplada mẽte ⁊ cõ mesura deuen vsar delos trebejos. Assi lo dize sãt Ambrosio enel pmero libro delos officios. E maguer q̃ alas vezes honestad sea enlos iuegos mãsos. espero abo: resçio los la regla eccleſiastica. Non solamente de solaz. mas avn a todos los mãda escusar. ¶ Por auentura algũo muy maduro ⁊ palabras muy honestas: assi q̃ la pmera manera de trebejos deuẽ la escusar clerigos ⁊ religiosos E si ẽla.iij.manera algũo tomasse sea y razõ cõuenible ⁊ manera q̃l deue ser tiẽpo ordenado ⁊ psonas religiosas. Onde cõuiene ỏ saber q̃ el trebejo ỏlas tablas ⁊ delos dados es en toda manera de escusar. Assi como dize enla sũma ỏlos casos por los peligros q̃ sõ enellos. Onde dize alli q̃ los q̃ iuegã alas tablas: o alos dados: o los q̃ estã delãte: o los q̃ se atienẽ a ellos: o les plaze dẽde: o lo cõsiẽtẽ: pecã. E alli pone q̃les sõ los pecados destos. La el pmero es: desseo ỏ ganar lo ajeno. El.ij.es volũtad de despojar a su xpiano. El.iij.es vsura. El.iiij.es mẽtira ⁊ periuros. El.v.es palabras ociosas ⁊ vanas. Onde dize policrato enel pmero libro: que las tablas sõ madres

Digitized by Google

de todas mentiras ⁊ de todos periurios. E de como se deuen escusar pone muy buenos enxemplos. El primero es de chilon el griego: que fue ẽbiado ỏlos espartos alos corintios a fazer avenencias ⁊ hermandad conellos: ⁊ quãdo llego fallo que los mayores ⁊ mas nobles ỏlos corintios estauã iugãdo alas tablas ⁊ a los dados: touo lo por muy grãd mal ⁊ torno se diziẽdo: q̃ no q̃ria la yglesia de los espartos q̃ erã omnes muy acostũbrados de mãzellar de tã grand infamia q̃ dixiesse los omnes q̃ tomauã cõpañia cõ iugadores de tablas. ¶ Otro enxemplo cuẽta q̃ el rey ỏlos espartos ẽbio dados de oro al rey de mẽco: en denuesto de liuiandad ⁊ de moçedad: por q̃ por tal razõ como esta son los mançebos tenidos por liuianos. ⁊ por aq̃lla manera iuzgãdo ỏsorraua el rey ỏ mẽco la su real maiestad E assi en manera de desonrra embiaua le dados de oro. Onde seneca mucho denuesta los iugadores: llamando los tahures: ⁊ diziẽdo q̃ q̃nto mas sabẽ enesta arte: tanto menos valẽ. E dize q̃ grãd locura es dar se el omne a tal arte: ⁊ que esto menos cõuiene alos reyes: que a otro ninguno.

¶ Capitulo. xxxj. en que demuestra la hermandad ⁊ ayuntamiento que las virtudes han entre si.

Conuiene de notar: q̃ las ỏtudes hã en si tamaña hermãdad ⁊ tã grãde ayũtamiento: q̃ la vna no se puede partir dela otra: ni puede ser la vna sin la otra. Onde qual q̃er q̃ ha la vna cõplida mẽte: ha todas las otras. E quiẽ no ha la vna: no ha ninguna ỏllas. E enesta sẽtẽcia acuerdã todos los sabios: tã bien ẽtrós como phos. E por ende para saber como los reyes han de auer todas las virtudes: podemos poner dos semejãças. La p̃mera puso boecio enel comiẽço del libro dela cõsolaciõ dela phia: do dize assi. Estudiãdo yo ⁊ cõtẽplãdo: vi estar vna dueña muy marauillosa ⁊ muy honrrada: ⁊ pinte la toda ỏsta guisa diziẽdo: que auia los ojos muy fermosos ⁊ muy claros: ⁊ relũbrãtes como el sol: en manera q̃ nigũd omne mortal no los podria auer tales: nin podria alcãçar alos cõtẽplar por el ardor dellos. ⁊ avia la cara muy apuesta a demas: ca auia el color muy biuo: ⁊ la fayçion muy apuesta ⁊ de grand virtud E pareçia assi antigua: q̃ no semejaua de nr̃o tiempo. ⁊ auia la estatura estrañia ⁊ marauillosa. La algũas vezes pareçia en estado de otro omne: o de otra muger comunal. ⁊ alas vezes pareçia tan alta que la su cabeça alcãçaua al cielo. E q̃n do se enfestauã enlas puntillas sobre todos los çielos: en manera q̃ omne del mũdo no la podia ver. ¶ E aq̃ conuiene de saber q̃ boecio entiẽde por esta reyna: la philosophia moral que es delas ỏtudes E esta es tã apuesta: q̃ omne del mundo no puede ser apuesto: si no tomare dela su apostura: ⁊ no la semejare. E esta gloriosa reyna ha q̃tro donzellas muy fermosas: que estã siẽpre cõ ella ⁊ la siruen La vna ha toda su apostura ẽlos ojos q̃ los ha tã claros ⁊ tan biuos: q̃ todo el mũdo vee conellos. E esta es la ỏtud q̃ llamamos prudẽcia: o sabiduria. E esta dõzella tiene cõsigo ocho cobijeras q̃ sõ aquellas ocho partes ỏla prudẽcia que pusimos de suso enil capitulo ỏla prudẽcia: do muestra q̃les sõ ⁊ que officios hã E si lo aq̃ q̃siessemos mostrar por menudo seria muy luẽgo. La segũda dõzella ha la cara muy apuesta: assi como agora diro boecio: esta es la iusticia que ha la color muy biua ⁊ muy apuesta: ẽ manera que da apostura a todas las cosas E esta tiene cõsigo siete cobijeras q̃ la siruẽ. E estas son las siete partes ỏla iusticia: q̃ pone macrobio. assi como diri-

Digitized by Google

mos enel cap. dla iusticia. do mostramos quales seã: & q̃ officios hã. La. iij. dõzella ha toda su apostura enlos braços & ẽ las manos: q̃ los ha tã fuertes q̃ a todo el mũdo vẽçe cõ ellos. E esta es la vtud q̃ llamamos fortaleza. & es vtud del alma & no dl cuerpo. E esta tiene consigo seys cobijeras: q̃ sõ aq̃llas seys ptes de fortaleza: q̃ posimos de suso enel capi. d la fortaleza. La. iiij. dõzella ha toda su apostura enel cuerpo: & ẽ la çintura: que es muy dlgada & muy biẽ çeñida. & esta es la tẽperãça: q̃ sabe muy biẽ adlgazar & muy bien çeñir en todas las cosas. E esta dõzella tiene cõsigo ocho cobijeras q̃ sõ aq̃llas ptes de tẽpläça q̃ posimos ẽ el capi. dela tẽpläça: do mostramos quales erã: & q̃ officios auiã. E esta dicha reyna cõ todas sus dõzellas: & cõ todas sus cobijeras es tã alta en su estado q̃ alcãça fasta el cielo: & a penas ha oñe enel mũdo q̃ la pueda ver ni alcançar cõplida mẽte: sino por la gracia de dios. E cõ esta reyna tã fermosa & tã cõplida deue ser casado todo rey. mayor mẽte rey fiel & xp̃iano La no puede niguno ser buen rey si no casa cõesta reyna & si no ouiere estas vtuds sobre dichas. ¶ La. ij. semejãça puso macrobio: diziẽdo q̃ el rey deue ser tal coño el sol: q̃ alũbra & escaliẽta todo el mũdo. E es mejor q̃ todas las otras planetas. & es padre de todas las otras planetas: & señor de todas las otras animalias. Biẽ a tal deue ser el rey La deue alũbrar todo el mũdo & todos los sus subditos cõ sabiduria E deue les escalẽtar & ygualar cõ iusticia: & deue les comediar & ordenar con su tẽpläça: & deue les dar virtud con que crezcã cõ su vtud & fortaleza. Onde dize sãt agustí en el tractado delas doze abusiones: que el noueno grado dela abusió es rey malo & sin virtudes. La al rey pteneſçe de ser iusto & de no apremiar a niguno con su poder sin razon & sin derecho. Otrosi le cõuiene de iuzgar entre los oñes sin niguna vãderia & ó dar defẽdimiẽto alos huerfanos & alas biudas & alos avenidizos: & a todos los oñes comunal mẽte. Otrosi le cõuiene de castigar mucho los furtos & adulterios: & ó no ensalçar los malos: & de no mantener los garçones: ni los ribaldos: ni los iuglares: nin las malas mugeres. E deue tirar los malos de sobre tierra: & no derar beuir los q̃ matã a sus padres: o a sus madres: o a sus parientes: ni los periuros. Otrosi cõuiene les de defender las yglesias & ó gouernar los pueblos cõ sus limosnas E deue poner sabios & buenos cõsejeros sobre los negocios del reyno: & no deue entẽder en agueros: ni ẽ ẽcãtamiẽtos: ni en adeuinos algũos. Otrosi deue tẽplar mucho su saña: & defender fuerte mente la tierra cõtra los enemigos toda via cõ derecho: & deue fiar mucho en dios: & no leuãtar su coraçõ en soberuia cõ la bien andança: & deue sofrir en paciẽcia toda mal andãça & toda vẽtura que le acaezca: & deuen auer fe catholica: & no cõsentir a sus fijos mal fazer. E deue en çiertas horas estar en sus oraciones: guardar mucho las fiestas: honrrar los sctõs E no deue comer ante de tiẽpo ordenado. Estas cosas fazẽ al rey ser bien ãdãte eneste mũdo: & fazẽ le despues ser rey enla gloria ó parayso. E dize mas sant Alguſtin: que los reyes que no gouiernã sus reynos segũd estas leyes: cõuiene les de sofrir muchas mal ãdãças en sus reynados. E muestra alli sant Alguſti quãto vale la iusticia del rey al siglo. La es paz delos pueblos & defẽdimiento dela tierra: & vida comunal dela gente: & aseguramiẽto del mũdo: & salud delos ẽfermos: & gozo de todos los oñes: & tẽpräça del ayre: & mansesa dela mar: & fartura dela tierra: & heredad delos pobres: & consolaciõ delos fijos. E es a si mismo espaçio dela biẽ andãça de dios. E sepa

Digitized by Google

el rey: q̃ assi como es puesto por ꝑmero enel reyno: assi sera puesto por ꝑmero ẽ las penas del infierno: si no guardare iusticia. La dize el sabio enel. vj. cap. dela sabiduria: q̃ los poderosos: podrosa mẽte serã atormẽtados. Todo esto dize sãt agustí. E de como deué ser informados los reyes: contiene se enestos tres capitulos que se siguen.

¶ Capi. xxxij. en q̃ demuestra como son quatro grados delos malos omẽs. y otros q̃tro de buenos

Los malos son los viciosos caualleros delicados: y los no cõtinẽtes: ni firmes: y los destẽplados y ỏsmesurados y los bestiales y nesçios. E los buenos son los perseuerãtes q̃ lidiã enla tẽtació: y no se derã vẽçer por cada cosa. y estos son cõtra los vicios: y cõtra los ỏlicados q̃ no q̀erẽ sofrir nigũ mal y luego se derã vençer delas tẽtaciones Los segũdos son: los cõtinentes q̃ comiençã la batalla cõtra los pecados: y estã firmes y no se derã vençer dellos. E estos sõ cõtra los no cõtinẽtes: q̃ comiençã la batalla: y despues q̃ la hã começada: fallesçẽ enella. Los terçeros sõ: los templados: q̃ cõ grãd plazer vẽçen todas las delectaciones carnales. E estos son cõtra los destẽplados: q̃ cõ grãd plazer acometẽ los pecados. Los quartos sõ: los omẽs sanctos y diuinales. E estos sõ cõtra los bestiales y desordenados que sin razõ y como bestias van alos pecados. Assi que pone el ꝓpho quatro pecados: o quatro grados enel pecar. El primero es: molleza: que es vicio y delectamiento dela carne: y faze a omẽ ser aparejado a pecar. El. ij. es: consentir enel pecado y a pecar. E este llamã no cõtinencia. El. iij. es: acostumbrar el pecado. E a este llamã destẽplança. El. iiij. es: pecar el omẽ sin razon y como bestia. E a este llamã bestialidad. E dessazẽ se estas maneras ỏ pecar enestos q̃tro grados deỽtudes. La ꝑmera: cõ la ꝑseuerãça. La ij. con la abstinencia. La. iij. cõ la tẽplãça. La. iiij. cõ la diuinal virtud que faze a omẽ ser mas q̃ omẽ. ¶ E aq̃ conuiene de notar: q̃ ỏ otra guisa fabla el ꝓpho dela perseuerança: y dela continencia: y de otra guisa los theologos. La el ꝓpho dize q̃ perseuerãça ni continẽcia no son virtudes: mas son aparejamiẽtos para virtudes. Mas los theologos ponen estas por virtudes muy especiales. On de dize sãt gregorio: q̃ la perseuerãça es ỽtud de toda buena obra: y da le acabamiẽto. E la cõtinẽcia es parte ỏla tẽplãça. Onde dize macrobio enel primero: q̃ la cõtinẽcia es la primera parte dela tẽplança E ya dirimos desta y dela perseuerãça: la ꝑmera parte dela fortaleza: y declara lo assi tulio enla segũda rethorica: enel. ij. libro. que perseuerãça es estar el omẽ siẽpre firme: y no se mouer del biẽ que ha começado. y conesta esta el omẽ firme: y no se queb: ãta delas mal andãças: ni se leuãta en soberuia cõ las biẽ andanças: ni se espanta con las amenazas ni se enchica con las ꝓmessas. E desta fue alabado Fabricio de su honestad y de su bondad. E de esta dize enel libro delos dichos delos phos: q̃ socrates negaua q̃ ningũ sabio no podia ser vençido por ninguna passiõ: ni por ninguna tẽtació. La esto es ꝓpio dela perseuerãça: estar firme enel ꝓpoñimiento: y leuãtar el coraçõ sobre todas las vẽturas: buenas y malas. Onde dize el comẽtador sobre boeçio dela cõsolaciõ: q̃ los phos pusierõ dos cubas enla ẽtrada ỏ la casa de iupiter: delas quales auian de beuer todos los q̃ ẽtrauã enella. E dizẽ los phos q̃ la casa de iupiter es: este mũdo. y las dos cubas son la biẽ andãça y la mal andãça del mũdo: delas quales cõuiene ỏ beuer: y quãtos entrã eñl. mas

Digitized by Google

el sabio esta entre ellos sin mouimiētos. Onde sant Agustin enel.ix. dla çibdad de dios cap.iiij.dize:que esta es la differencia entre el coraçō del sabio:r del loco:q̄ el coraçō del loco erpone se a todas passiones r a todas tētaciones cōsintiēdo eñllas. Mas el coraçō del sabio maguera algūas vezes sea tañido dellas:le uāta el coraçō r esta firme: r no se dexa vēçer dellas. E pone enxēplo alli de vn pho estoyco: q̄ ouo miedo ēla naue por la tēpestad dela mar: al q̄l rephēdieron los marineros:diziēdo q̄ falsa era la opinio delos estoycos q̄ ponian q̄ no caya niguna passiō en oñe sabio. E aq̄l pho respōdio ē aq̄llo q̄ dize seneca enel libro dela prouidēcia. q̄ q̄l es aq̄l oñe a quiē no plaze el biē: r q̄ no dessea auer manera de bueno: r que no esta aparejado a toda auētura cō peligro. La no ay mayor mezquindad:q̄ no auer sofrido mal E dize alli: q̄ el ombre aquien nūca cōtescio ninguno mal: no le cōuiene de ser vēçedor de ninguna tentaciō. La alos fuertes:pena la vētura: assi como el fuego amucio:que fue quemado ēel.o la pobreza a fabricio.o el desterramiēto a tulio.r los tormentos al rey de tiro.r el venino a socrates. E estos todos cō perseueraça fuerō vēçedores. E alli cuēta de socrates :que tomo aq̄l breuaje de venino assi como melezina cō q̄ cuydaua beuir r disputo dla muerte:r cō grāde alegria r muy plazētero fue a ella tomādo la ponçoña de venino: quādo su muger comēçō a llorar r dar bozes q̄ matauā oñe bueno sin su merescimiento. E el reprehendio la diziendo. mas querrias tu que muriesse con merescimiento: que sin merescimientos. E concluye Seneca:q̄ mezquino es de iuzgar aquel que nūca fue mezquino:por que passo su vida sin enemigo. r niguno no puede saber lo q̄ puede fasta que lo prueue: ni lo que vale fasta que sea prouado. E dize que aq̄llos son mezquinos que enla grand biē andança se fazē torpes: ca andā en mar sin peligro. E alli fabla mucho quā noble es esta virtud de perseueraça. E pone enxemplo de muchos que perseueraron en fortaleza r en sofrir muerte por vdad r por honestad.

Capitulo.xxxiij.ē q̄ demuestra quantos son los grados delas vtudes: r quales virtudes deuen auer los reyes.

Conuiene de notar: q̄ en dos puntos esta este capitlo. El primero es que quatro sō los grados delas virtudes. El primero es de virtudes politicas. El segundo de virtudes purgatorias. El tercero es de virtudes de coraçon purgado. El.iiij.es de virtudes ērēplares. E estos grados de virtudes pone el pho enel.vj.delas ethicas. E acuerda conel macrobio r politino:q̄ departe estos mismos grados. Mas aq̄ dizē algunos theologos que las virtudes enxemplares son en solo dios. r las politicas son enlos oñes: ganadas por buenas obras. r las virtudes purgatorias r las de purgado coraçō:sō virtudes sobre naturales r infusas. La dos son los grados de aquellos que bien se han enlas cosas diuinales. El primero es de aquellos que van ala semejança de dios E estas hā virtudes purgatorias. E otros son tā acabados que han ya la semejança de dios. E estos han virtudes de coraçon purgado. E maguera estos digā verdad. empero no se llegā ala yntinciō del pho. La el pho todas las vtudes de que fablo diro q̄ erā ganadas O no puso virtudes infusas. Mas acordādo cō los phos podemos dezir: q̄ assi como son quatro grados de vtudes La segūd que el oñe es mas acordado assi ha mas alto grado de vtudes. On-

Digitized by Google

de como el pho assigna qtro grados de buenos: assi podemos assignar qtro grados: o quatro ordenes de virtudes. ca a cada vn linaje de buenos: respode otro linaje de virtudes. assi q podemos dezir que los perseuerates co virtudes politicas: & los cotinetes con virtudes purgatorias: & los teplados ha virtudes o purgado coraço. E los omes diuinales ha virtudes exemplares: q assi como los diuinales so mejores q los teplados: & los teplados mejores q los cotinetes: & los continetes mejores que los perseuerates. Assi las vtudes exemplares so mejores q las o purgado coraço. & las o purgado coraço mejores q las purgatorias. & las purgatorias mejores q las politicas. E esto declara muy bie platino q dize: q las vtudes politicas trae a ome al medio & no le dra passar allede ni aquede alos estremos q son malos. E las vtudes purgatorias detiene a ome que no sea vencado enlas tetaciones: & faze ser al ome rezio enla batalla. E las de purgado coraco faze que ome delectable mete faga bien E las exemplares de todo estrañan el mal: & no lo quiere oyr. E por ende alos perseuerates couiene las virtudes politicas: por q perseuere enil bie. E estas so las menores: segud la intinció del pho. Mas las purgatorias couienen alos cotinetes por q estan en batalla & no se dera vençer enella. La esto quiere dezir continencia estar fuerte en batalla: & no se derar vençer enella. Las virtudes de purgado coraçon couiene alos templados que ya ha oluidado todas las tetaciones: & toma plazer siepre en fazer bie E las virtudes exemplares couiene a los omes diuinales que son exeplo & regla de todos los que bien obra. El.ij punto es: que los reyes deue auer todas virtudes. Especial mete deuen estudiar por que ayan las exeplares. por q assi como ellos son mas nobles & mas altos que los otros todos: & aya mas aluzie dades que todos los otros. Mas aq conuiene de notar aqllos castigos q escriuio aristotiles a alixandre enla epistola q le ebio. do le informa mas coplida mete como puede auer estas ordenes todas de virtudes. E dize assi. Allixandre sey sabio & entendido & enseñorea sobre tus pueblos co bodad: & oye los siepre co mása edũbre. E si esto fizieres todos te sera subiectos & obedietes a tu plazer & a tu mandamieto. E por el amor que te avra enseñorearas sobre ellos en paz & con victoria. E si qeres ganar la virtud de largueza pesa tu poder & tus riqzas & tiepla menesteres & ten mietes alos menesterosos & alos buenos. ca el q da de otra manera: peca & passa la ley de largueza. ca el q da sus bienes alos q los no ha menester no alcança ende alabança ninguna. E lo q es dado alos que lo no merescen es perdido. Mas el q sin manera derrama sus algos & sus riqzas mucho ayna viene a algũ amargura de pobreza. Este tal es semejãte a aqllos que dã poder a sus enemigos sobre si E los q parte sus bienes en tiepo de neçessidad a omes q lo ha menester: tales reyes son largos: & sera sus subditos & el reyno destos esalçado: & sera bien auẽturado. & los mandamientos de tales reyes sera bie guardados. E tales reyes alabaron los sabios antiguos. La estos son virtuosos & largos & mesurados. Mas el rey q derrama sus riquezas desordenada mente & las da alos que las no ha menester ni son dignos: tal rey es despoblado: de su tierra & destruydor de su reyno: & no es rey conuenible para reynar: por que es gastador & ostruydor o su reyno. Otro si deues saber Allixandre: que la auaricia non conuiene en ninguna manera al rey La desonra la real majestad. E de

Digitized by Google

ues saber que falle escripto enlos mãda
mientos del grãd doctor Hermogenes
que muy grand bondad & grand clari
dad del entendimiento & cõplimiẽto de
la ley: es señal de grãd perfectiõ. La el
rey guardar se deue de tomar los dine
ros: & los algos: & las possessiones ỏ sus
subditos. ca esto los faze buenos ante di
os & ante los oñes. E dize mas. O ale
xandre guarda te delas maneras de bestia
les & delas plazẽterias carnales q̃ sõ co
rruptibles. La engẽdrãdo presumciõ car
nal. E la p̃sumciõ carnal: engẽdra amor
de auaricia E la auaricia engẽdra desse
os de riquezas. E el desseo de riq̃zas: ỏs
vergõçamiento. E el desvergõçamiẽto
engendra soberuia. E la soberuia: false
dad: furto: & robo. E el furto & robo fa
ze venir a oñe a grãd desonrra. E ỏsto
nasçe captiuidad: q̃ aduze al oñe a que
brãtamiẽto dela ley: & destruycion de to
da amistança: & desatamiẽto de todo su
cuerpo. E ỏzir te he lo que dizẽ los muy
sabios p̃hos: & los que fablarõ diuinal
mẽte: que lo primero que cõuiene ala re
al majestad: es obedesçer & ser obedien
tes alos ordenamiẽtos dela ley: & no cõ
ficta ni cõ p̃sẽcia de ypocresia. Mas
por verdad & por fecho manifiesto que
parezca a todos los oñes que es rey ỏ
dadero: & q̃ tiene el reyno de mano ỏ di
os. E dize mas que cõuiene al rey de hõ
rrar los ponedores & fazedores ỏlas ley
es: & cõuiene le de auer en reuerẽcia alos
religiosos: & de ensalçar los sabios: & de
auer sus departimiẽtos & sus cõsejos cõ
ellos. O trosi conuiene al rey de pẽsar ẽ
las cosas que hã de venir: & de poner re
cabdo con sabiduria enlas cosas q̃ han
de venir: o puedẽ cõtesçer de aventura.
O trosi sabe q̃ mucho conuiene ala real
majestad de se vestir honrradamente:
& de paresçer cõ fermoso aparato. E sa
be mas: que muy honrrada cosa es enel
rey: guardar se de mucho fablar. & ỏ no
vsar cõ cõpañas viles: ni con p̃sonas ra
heses: ni auer grãd cõpañia cõ ellas. ca
alas vezes la grãd cõpañia faze menos
preçio. O nde los de india establesçierõ
que vna vez enel año sola mẽte paresçie
sse el rey cõ aparato real. E q̃ entonçes
tomados los nobles dela tierra estuuie
ssen cerca del: & los pueblos vn poco a
rredrados. E aq̃l dia acostũbrauan los
reyes de dar grandes dones: & mostrar
grãdes magnificẽcias: & sacar los encar
çelados delas carçeles: & de fazer obras
de grand piedad. Entõçes vno el mas
sabio delos p̃incipes: leuanto se a razo
nar conel rey: dãdo gracias a dios q̃ tã
bien auia ordenado el reyno delos indi
os: & de tã sabio rey auia ennoblesçido
la tierra. & despues aquel p̃incipe torna
ua se al pueblo: cõtãdo le las buenas co
stũbres del rey: & amonestãdo les a biẽ
querencia del: & induziendo les a humil
dad: & a reuerencia: & a obediencia: & a
mor del rey. E esto fecho el pueblo estu
diaua en como diessen grãdes alabãças
al rey: & en como rogassen a dios por la
vida del: en honrra & en obediẽcia: & en
temor del. Entonçes el rey vsaua de fa
zer iusticia delos mal fechores: por q̃ se
castigassen todos los otros. & entonçes
aliuiaua la tierra ỏlos tributos: & dispẽ
saua con los mercadores: & perdonãdo
les grand parte delas debdas. & por en
de venian muchos mercadores cõ algu
nas mercaderias ala su tierra. por la q̃l
razon se acresçentauan las sus rentas: &
cresçian toda via los tributos reales. E
assi paresçe que en todos los linajes de
las vtudes castigo aristotiles al rey ali
ãdre. E por estos castigos fue el tã grãd
rey como no fue otro tã podroso fasta el

**La. xxiiij. en q̃ demuestra q̃ al
gũas delas buenas disposiciones
sõ vtudes. & algũas mas q̃ virtu
des. & algũas sõ ãnexas alas vtu
des. & algunas son disposiciones
alas virtudes.**

Digitized by Google

ES de notar q̃ esta distinció de quatro miẽbros declara aq̃ en este capitulo: mostrã/do quales son mas q̃ virtudes. La mas que virtudes son aquellas disposiciones q̃ leuãtan a oñe de todos los desseos del mũdo ⁊ de todas las delectaciones delos sesos: ⁊ faz̃e a oñe deleytar se en solo dios. E estas llama el pho virtudes heroycas. q̃ quiere dezir: enseñoreadoras del oñe. E vtudes ppia mẽte son aq̃llas q̃ fazẽ a oñe aparejado ⁊ presto para bien obrar: segũd q̃ manda la razó. Mas anneras alas virtudes: o seruiẽtes sõ aq̃llas que fazẽ a oñe aparejado a obrar segũd vtud. Enrẽplo. La bullia ⁊ sinesis: q̃ quere dezir: virtud q̃ aconseja biẽ: ⁊ vtud q̃ iuzga biẽ. La cabullia cõseja siẽpre biẽ E sinesis iuzga biẽ delas cosas acõseja das. E estas dos siruẽ ⁊ sõ anneras ala prudencia. E no son virtudes: tomando estrecha mente la virtud. Mas son virtudes: fablando dela virtud larga mente. Segũd q̃ dize el pho enel. vj. delas ethicas. La assi fablando larga mẽte de la virtud: toda buena disposició del alma puede ser dicha virtud. E q̃ estas no sean virtudes: mas anneras: declara lo assi el pho. La tres cosas deue auer la vtud de prudencia. Lo primero deue saber lo que faze. Lo segundo deue escoger lo mejor de aquello que faze. Lo. iij. deue obrar firme mente sin ningũd moumiẽto. E la virtud q̃ llama el pho cabullia muestra saber. ⁊ sinesis muestra iuzgar delas cosas q̃ sabe. E la prudencia muestra obrar: ⁊ segũd razó mas disposiciones ⁊ virtudes sõ assi como la pseuerança: ⁊ la cõtinencia. La el pseuerante ⁊ el continẽte a vn no son vtuosos Mas son aparejadas para ser virtuosas. La el virtuoso có grãd plazẽteria obra biẽ. la qual cosa no faze el perseuerante ni el cõtinente: por q̃ a vn estan en la batalla delas intinciones. E maguer no se deten vençer: empo no obrã deleytosa mẽte por razó dela batalla en que está. Mas aq̃ cõuiene de notar q̃ en todas aq̃llas maneras q̃ aq̃ pone de buenas disposiciones del alma: informo a ristotiles a alexandre enla epla sobre dicha: do dize assi. O alexãdre no quieras mucho dessear este reyno tẽporal que a vras mucho ayna a desamparar. mas demãda a dios riquezas q̃ se no pueda corrõper. E no q̃eras ser cruel ⁊ sin piedad en pdonar aq̃llos de q̃ ouiste victoria. E piesa siẽpre dlas auẽturas q̃ pueden acaesçer a prudẽcia enlas cosas d̃ a ventura. E no quieras cõplir los desseos en comer: ni en beuer: ni en luxuria: ni en sueño prolõgado. La sabe q̃ la luxuria es ppiedad dlos puercos. E si te guardas della: venir te ha grãd gloria. E no vses de vicio delas bestias sin razó: ⁊ no fagas obras bestiales. ca sin dubda me cree q̃ la luxuria es destruymiẽto del cuerpo. ⁊ es abreuiamiẽto dela vida. E es corrõpimiẽto delas vtudes. ⁊ es trãsgressió dela ley. ⁊ ẽgẽdra costũbres mugeriles. ⁊ faze al oñe ser sin virtud. E sabe mas q̃ cõuiene ala impial majestad q̃ deue auer oñes sabios cõ quiẽ tome plazer ⁊ alegria: ⁊ a q̃en oya ⁊ crea. Cõuiene alas vezes d oyr departidos istrumẽtos d̃ organos: ⁊ esto q̃ndo estuuiere enojado. ca el alma del oñe natural mẽte se delecta en dulces cãtos: ⁊ en plazenteras bozes de istrumẽtos: ⁊ fuelgã los sesos: ⁊ engruesa se el cuerpo. E esto se faga en tres: o en quatro dias del año. E mas honesta cosa es q̃ se faga ẽ poridad q̃ ẽ plaça. Entõces guarda te dl vino: ⁊ toma lo mesuradamẽte. ⁊ podras ẽtẽder muchas cosas altas ⁊ muchas secretas Otrosi deues auer d̃ tus cõpañas oñes especiales ⁊ fieles q̃ te cuẽtẽ todas las cosas q̃ se fazẽ por el tu reyno. Hõrra mucho los sabios: ⁊ no sea nigũd oñe no/

Digitized by Google

ble enla tu tierra q̃ no siẽta la tu largue
za. Otrosi sabe q̃ cõuiene al rey q̃ sea tẽ
plado ⁊ mesurado en todas las cosas: ⁊
de ser discreto ⁊ entẽdido: ⁊ de guardar
se mucho del riso. La el riso tuelle la re-
uerẽcia: ⁊ engendra vejedad. Alq̃l rey es
de alabar q̃ semeja aguila cabdal q̃ es
señora de todas las aues. ⁊ el q̃ no seme
ja ala menor mas q̃ ala mayor. E si al-
gũo en p̃sencia del rey fiziere tuerto a o-
tro: cõuiene de pesar cõ q̃ coraçõ lo fizo.
si lo fizo trebejãdo por q̃ pluguiesse alos
omes: o los metiesse en alegria. o si lo fi-
zo en menosprecio: o por fazer tuerto. sy
lo fizo ela p̃mera manera: deue ser casti-
gado liuiana mẽte. E si lo fizo enla segũ
da: deue ser atormẽtado graue mẽte. E
otrosi alixãdre deues tener miẽtes eñl de
recho de tu señorio q̃ lo tẽgas en religio
sidad ⁊ en bõdad ⁊ en amorio ỏlos pue
blos ⁊ en claridad ⁊ en reuerẽcia dellos
faziẽdo les todas buenas obras. La el
rey enel reyno es assi comõ la lluuia ela
tierra: q̃ es bendiçiõ ỏl çielo: ⁊ es vida ỏ
la tierra: ⁊ ayuda ⁊ acorro de todos los
q̃ biuen. Otrosi alixãdre: enel tiempo ỏl
grãde menester: acorre alos çibdadanos
E entõces deues abrir tus çilleros ⁊ tus
alholies: por q̃ todos biuã por tu puidẽ
cia. E guarda te de derramar sãgre hu-
manal. La esto cõuiene a solo dios. On
de dixo hermogines: q̃ q̃ndo la criatura
mata ala criatura su semejãte: las virtu
des del cielo dã bozes ala majestad ỏ di
os diziẽdo. señor el tu siruo q̀ere ser tu se
mejãte ⁊ tu ygual. Otrosi alixãdre: ley o
faz leer ãte ti las coronicas delos padres
⁊ delos tus ãtecessores muchas vezes: ⁊
sabe bien los buenos fechos dellos: dõ-
de podras tomar muy buenos enxẽplos
⁊ muchos buenos castigos. La las co-
sas passadas dã çertidũbre delas q̃ son
por venir. E guarda te q̃ no q̃brãtes la
fe q̃ pusieres. La q̃brãtar fe pteneçe a-
los q̃ no son fieles: ⁊ alos moços: ⁊ alas
mugeres malas. Otrosi sabe: q̃ el rey no
ỏue iurar: saluo muy rogado: ⁊ muy tar
de. Otro alixãdre: deues estableçer ⁊ or
denar estudios enlas tus çibdades. ⁊ de
ues mãdar alos tus çibdadanos: q̃ ense
ñen alos sus fijos letras ⁊ sciẽcias. E cõ
uiene ala tu p̃uidencia de les dar lo que
hã menester enlos estudios. La esto en
nobleçio el reyno delos griegos: acuçia
delos estudiãtes: ⁊ muchedũbre de sabi
os. E otrosi alixãdre conseio te: q̃ nunca
fies ẽlas obras delas mugeres: ni de sus
seruicios. La cuydar te deues dela rey-
na de india: quãdo te embio en razõ de
amistança muchos p̃sentes ⁊ muchas
dueñas muy apuestas: entre las quales
te embio vna dõzella muy apuesta ⁊ fer
mosa: q̃ de su niñez fuera criada en veni
no serpentino: assi q̃ toda su naturaleza
era tornada en natura de serpiente. E si
yo no tuuiera mientes enello muy acuçi
osa mẽte: ⁊ si no buscara cõ artimaña ⁊
sabiduria: q̃l era la su manera della. ca
vi la muy cruel mente: ⁊ muy espãtable
mente muy desvergoñada mẽte fincar
los ojos enlas fazes delos omes. E des-
to entendi que auia de matar los omes
cõ mordimiẽto de su boca: assi comõ ser
piente: lo q̃ tu mismo le puaste: q̃ndo le
mãdaste traer vn omẽ iuzgado ala mu-
erte: ⁊ ella mordio lo: ⁊ luego murio al
golpe E si yo esto no te mostrara por la
obra: tu pudieras morir luego que estu-
uieras con aquella muger.

Fenesçe la segunda parte del p̃
mero libro.

Digitized by Google

Capitulo primero En q̃ demuestra quantas son las passiones. ⁊ como se puede tomar el cuento dellas.

Oda la yntinció desta terçera parte: es fablar delas passiones ⁊ ỏlos mouimiẽtos ỏl alma ⁊ del coraçon del oñe. E la razon desto es: por q̃ bié assi como se depten las obras enlos oñes por razó delos fines: assi como dicho es enla p̃mera pte. E por razó delos abitos ⁊ delas virtudes: ỏ q̃ fablamos enla. ij. pte. bié a vn assi se ỏptẽ las obras ẽlos oñes por razó ỏlas passiones. E por ẽde enesta. iij. pte cõuiene ỏ mostrar: q̃les: ⁊ quãtas sõ las passiones: ⁊ quales ỏ loar: ⁊ quales ỏ ỏ nostar: por q̃ sepá los reyes quales passiones hã de seguir: ⁊ quales ỏ escusar. E quãto al p̃mer capl̃o desta pte en q̃ muestra quãtas sõ las passiones. La sõ. xij. las ỽtudes. Cõuiene de notar q̃ de otra guisa podmos tomar la sufficiẽcia. E el cuẽto destas passiones q̃ se aq̃ tomã. E pa esto ver cõuiene ỏ saber q̃ el amor es la p̃mera passió dõde naſcẽ todas las otras. Odas el amor se depte en muchas maneras: segũd q̃ dizẽ los pl̃os ⁊ los sãctos. La tulio eñl p̃mero li. ỏlos officios Esso mismo dize seneca enel libro ỏla amistãça: q̃ el amor se ỏpte assi. La ay amor de amistãça. E ay amor de bié q̃rẽcia. E ay amor de cobdicia. E ay amor de cõplacẽçia. El amor ỏ amistãça es ỽtud: segũd q̃ dize el pl̃o: sin la q̃l nõ puede ser ỽdadera amistãça ẽtre los oñes Onde dize q̃ el amor dõde el amistança toma nõbre: es p̃incipe q̃ ayũta todas las amistãças. E deste amor fablamos ya enla. ij. pte deste libro: enel capl̃o ỏla amistãça. Todos los otros amores sõ passiones. Esso mismo Anselmo eñl libro. Cur deus hõ. depte el amor assi diziẽdo. Que ay amor de iusticia: el q̃ naſçe de q̃rer el bié de honestad. E esta es ỽtud. E ay otro amor de puecho: q̃ es amor de cobdicia E este naſçe de bié puechoso. E ay otro amor de delectacion: ⁊ este naſçe del bié deleytable. E estos dos amores son passiones: ⁊ mouimientos del coraçõ: assi como paresçe manifiestamẽte. esta misma distició põnẽ otros muchos doctores ⁊ pl̃os. Para tomar el cuento destas passiones todas clara mẽte cõuiene de saber q̃ el anima miẽtra esta enel cuerpo: segũd q̃ dize el pl̃o enel primero del anima. ⁊ siguiẽdo la cõplexion del cuerpo: no puede ningũa cosa obrar sino por los sẽsos: mueuen a obrar para sus obiectos p̃opios: segũd que dize el pl̃o enel segundo del anima. E pues q̃ assi es conuiene de saber: que es obiecto ⁊ la manera con que obra el apetito del oñe: si quier sea sensitiuo: si q̃er intellectiuo: el bien La segũd que se puede pẽsar el bié en muchas maneras es bié: ⁊ puede se pẽsar en si. ca es conoscido por el seso: o por el entendimiẽto: o no. Otrosi el bien conoscido: o esta alõgado del apetito: o no. Otrosi el bié conoscido ⁊ alongado: o se puede alcãçar: o no. ⁊ si se puede alcançar o auer: o es graue de auer: o no E si el bié conoscido esta ayũtado cõ el apetito: o le plaze al apetito del: o no. E segũd estos deptimientos del bien: se puedẽ tomar estas passiones todas cõplida mẽte. La si el bien es conoscido: mueue al apetito del oñe: ⁊ faze enel amor. E si es conoscido ⁊ alongado ỏl apetito: faze enel desseo. E si el bié esta ayuntado conel apetito: faze enel delectació ⁊ gozo ⁊ alegria. E si el bien conoscido esta alongado: ⁊ se puede alcançar de auer: faze enel ombre esperanca. ⁊ sy non se puede alcançar: faze enel ombre desesperança. Otrosi el bié conoscido ⁊ arredrado es graue de alcãçar: ⁊ mueue

Digitized by Google

el coraçon: ⁊ el apetito pa cometer lo. E assi faze ay osadia ⁊ atreuimiẽto. E si el bien conoscido graue: esta ayuntado có el apetito ⁊ le plaze del faze eñl atenplamiento de yra q̃ es mãsedunbre. E assy paresce las seys passiones: q̃ son en conparacion del bien. E las otras seys que son en conparacion del mal. E segũd el pho el mal se departe en tãtas maneras coño el bie. C a en quãtas maneras se toma el vn cõtrario: en tãtas se toma el otro. E segũd esto si el mal es conoscido por el seso: o por el entẽdimiẽto: faze eñl apetito sensitiuo ⁊ intellectiuo malãrencia. E si es conoscido: o esta alongado faze enel apetito aborresçimiẽto. C a le faze fuyr del en quãto puede. E si el mal ouo conoscido: esta ayũtado conel apetito faze tristeza ⁊ descõsolacion. E si el mal conoscido: o alongado no se puede alcançar ni puede acaesçer: faze figurãça. E puede ser dicha deseperãça. E sy el mal conoscido ⁊ alongado es grande o fuerte: faze enel apetito temor segũd la natura que puede cõtesçer el mal: q̃ si es grand mal faze grãd temor. ⁊ si peq̃ño: pequeño. E si el mal conoscido esta ayũtado cõ el apetito: ⁊ le pesa del: faze yra C a si no le pesa: faze mãsedũbre. E assi paresçẽ manifiesta mẽte todas estas doze passiones.

C Capitulo. ij. en que demuestra quales delas passiones sobre dichas son primeras: ⁊ ãles postrimeras. ⁊ coño son ordenadas.

E de saber: que niguno no se puede bie gouernar: si no supiere quales passiones ha de seguir: ⁊ de quales se ha de arredrar E esto todo muestra eneſta parte terçera E por ende cõuiene de saber quãtas son las passiones ⁊ coño son ordenadas: ⁊ quales só mas principales: ⁊ quales menos. ⁊ coño las vnas se reduzẽ alas otras. C a ósto pareçera la natura ólas passiones: ⁊ q̃les só de alabar: ⁊ quales de denostar. C as q̃les cosas conuiene de saber a todo oñe por q̃ sepa bie beuir E ya mostramos ẽ el capitulo sobre dicho q̃ só doze las passiones: ⁊ coño se toma la sabiduria dellas. C as cõuiene de saber q̃ la orden dellas se puede tomar en dos maneras. C a vna es cõbinãdo las eneſta manera. C as pmeras passiones son amor: ⁊ malãrẽcia. C as segũdas só ósseo: ⁊ aborresçẽcia E las terceras só esperaciõ: ⁊ deseseperãça. C as q̃rtas temor: ⁊ osadia E las quitas yra: ⁊ mãsedũbre. E las sextas ⁊ postrimeras só delectaciõ: ⁊ tristeza. C a assi coño el amor ⁊ la malãrencia só las pmeras: por q̃ todas las otras passiones nasçẽ ólas. C assi la ólectaciõ ⁊ la tristeza só las postrimeras. por que todas las otras se determiñá a ellas. ca q̃l q̃er q̃ es tẽtado de algũa passiõ: es tẽtado della por q̃ ama algũa cosa: o por q̃ la desama. E q̃l q̃er q̃ es tẽtado de algũa passiõ: o se deleyta enella: o se entristesçe enella. E si el amor ⁊ la malãrẽcia son las primeras. ⁊ la delectaciõ ⁊ la tristeza las postrimeras. E n otra manera se puedẽ ellos ordenar apartada mente ⁊ cada vna por si. E segũd esto el amor es primero que la malquerẽcia. ⁊ el desseo primero q̃ la aborresçẽçia. ⁊ la esperança primero que la deseseperãça. ⁊ el temor primero que la osadia. ⁊ la yra primero q̃ la mãsedũbre. ⁊ la ólectaciõ primero q̃ la tristeza. C a todas las passiones q̃ se tomã en cõparaciõ del bie: só primero q̃ las q̃ se tomã ẽ cõparaciõ ól mal. por q̃ el apetito pmero va al bien. ⁊ despues fuye del mal. por que fuye del mal a razõ del bie. C a por q̃ amamos el bie ⁊ la iusticia: queremos mal ⁊ aborresçemos alos ladrones ⁊ alos malos E luego en pos el amor viene el desseo. E assi de todas las otras. E de aq̃ pareçe la natura dellas: ⁊ coño só ordena-

Digitized by Google

das. E quales son buenas ⁊ quales son malas. La qual cosa conuiene de saber a todos los reyes. ¶ Vdas aqui cõuiene de notar: q̃ todas estas passiones nasçẽ del apetito: assi como rayz de fuẽte: o assi como fijos de padre. ¶ Quanto alo primero dize sant Agustĩ: que eñl alma del oñe son dos fuẽtes: a dõde nasçẽ muchos rios. La ꝑmera es enel entẽdimiẽto: a donde salen todos los rios ỏl conoscimiẽto q̃ ha el oñe para saber ⁊ pa entender todas cosas que entiende ⁊ sabe. La segunda es la voluntad que mana en todas estas maneras destas passiones. ⁊ dende salen los rios todos destas doze passiones que en manãdo la volũtad primero echa de si rio de amor: q̃ es vn rio muy cabdal: que riega todos los desseos ⁊ los apetitos ỏl alma. Lo segũdo echan de si rio ỏ desseo. La este rio nasçe del primero. Lo tercero echã de si rio de esperança con q̃ riega todos los mouimientos. E las inclinaciones naturales: segund que el oñe espera de auer biẽ en qual quier manera que sea. Lo quarto echan de si rio de fortaleza que es acometer obras dignas de grãd honrra: por que las puede oñe alcãçar estado ⁊ honrra Lo quinto echan de si rio de sufrencia ⁊ de paciẽcia cõ que riega todas las obras tẽpladas ⁊ ỏ mesura. Lo. vj. echan de si rio de gozo ⁊ ỏ alegria cõ q̃ riega todas las obras buenas que sõ delectables ⁊ plazẽteras. E assi paresçe la orden destas seys passiones: ⁊ delas otras seys. ¶ se puede tomar la orden por estas sobre dichas. E otrosi estas passiones nasçen dela volũtad: assi como fijos ỏ padre La dize sãt Algustin enel. ir. dela trinidad. que assy como el conoscimiento del entendimiento: nasçe dela cosa que entiende ⁊ del entẽdimiento: ⁊ faze se enel entendimiento vn conoscimiento de aquella cosa a manera de fijo. Bien assi enla voluntad cõ lo q̃ ama: se faze vn amor de aq̃lla cosa que ama. ⁊ este es el primero fijo. Pero mas propia mente puede ser dicha esperaciõ: o amor esperando que fijo por q̃ sale dela voluntad con libertad ⁊ no cõ neçessidad. La en su poder es de amar o no amar. El segundo fijo es: el desseo que oñe ha dela cosa que ama: quando la no tiene consigo. ⁊ este toma mesura del ꝑmero. La quanto es el amor dela cosa: tanto es el desseo della. El tercero fijo dela voluntad es: la esperança que oñe ha dela cosa que ama: si entiende q̃ la puede auer. El quarto fijo es: el atreuimiento: o el acuçia: o la osadia q̃ oñe toma en bien fazer: para alcançar grãd galardon: o grand honrra. El quito es la mansedumbre: o la paciencia q̃ oñe toma en sofrir mal por amor de dios: o por amor de aquello que ama. El sesto es: el gozo: o la alegria: o la delectacion que oñe toma quando alcãça el bien q̃ ama: o desséa. ⁊ esta nasçe delas otras. La assi como el amor es ꝑmero: assi es este el postrimero ⁊ se acompaña cõ todos los otros. E estos dichos son tomados del libro sobre dicho de sãt Agustĩ

¶ Capitulo .iij. ẽ que demuestra como cõuiene alos reyes de se auer al amor ⁊ ala malquerencia.

ES de saber: que por q̃ las passiones desvarian toda la nuestra vida: es nos menester de saber como nos ỏ uemos auer a ellas. E como el amor ⁊ la malquerencia sean las primeras passiones: segund que ya dixímos: cõuiene nos primero de mostrar como los reyes se deuen auer al amor ⁊ ala malquerencia: ⁊ como deuen amar o desamar las cosas. E por q̃ la materia ẽ q̃ obra el amor es biẽ: do fuere fallada mayor bõdad allí due ser puesto mayor

Digitized by Google

amor. E cierto es q̃ enlos bienes diuina
les ⁊ enlos bienes comunes ay muy ma
yor bõdad q̃ enlos bienes ꝓpios. Por ⁊
ende cada oñe ⁊ mayor mẽte el rey: de
ue poner su amor pricipal mẽte en dios
⁊ enel biẽ comũ. La mayor razõ de bõ
dad ay ẽ dios: q̃ da todas las bõdades
alas criaturas: q̃ ẽ nigũa criatura. ca ni
gũ oñe sin el ayuda ỏ dios no se puede
fazer bueno ni guardar se en bõdad. E
por ende cada vno mas deue amar a
dios q̃ a si mismo. E ẽ pos de dios mas
deue amar al biẽ comũ q̃ el biẽ ꝓpio. ca
ẽel biẽ comũ se ẽçierra el biẽ ꝓpio. ⁊ esto
paresçe por exẽplo natural. La la ꝑte
pone se a peligro por saluar se todo. assi
coño el braço por saluar el cuerpo todo
o la cabeça. E por ẽde cada vno mas ỏ
ue amar el biẽ comũ q̃ el biẽ ꝓpio. ⁊ assi
lo fazia̅ los ãtiguos reyes buenos: segũd
q̃ de suso mostramos por sus exẽplos.
E esto podemos a vn ꝓuar por tres ra
zones. ¶ La ꝓmera es q̃ enesto se dep
te el verdadero rey del tirano. La el ỏ
da ỏro rey ama el biẽ del comũ pricipal
mẽte. ⁊ saluãdo el biẽ comũ salua el su
yo ꝓpio. Mas el tirano faze todo el cõ
trario. La pricipal mẽte ama el su bien
ꝓpio. E si ama el biẽ comũ o el bien del
reyno: no lo ama sino por razõ de su biẽ
ꝓpio. E assi paresçe q̃ el buẽ rey mas ỏ
ue amar el biẽ diuinal ⁊ el comũ: que su
biẽ ꝓpio. ¶ La. ij. razõ es: q̃ el buẽ rey
deue ser ỏtuoso: o lleno ỏ ỏtudes. ca assi
coño es mayor mẽgua enel maestro: sy
no ha abstinẽcia q̃ enel discipulo: assi es
mayor mẽgua enel rey si no ha ỏtudes:
q̃ enlos otros. La el deue a todos los o
tros iduzir a virtudes. E ẽtre todas las
cosas que faze alos reyes ser virtuosos
⁊ auer virtudes es amar pricipal mente
al biẽ diuinal ⁊ al biẽ comũ. ca si lo ama
ren avran de ser sabios ⁊ magnanimos
⁊ magnificos. ⁊ assi de todas las otras
ỏtudes. ¶ La. iij. razõ es. ca assi coño
el amor de dios ⁊ del biẽ comũ trae a ỏ
bre a virtudes: assi el amor desordenado
trae al oñe a todos los males ⁊ a todos
los pecados. assi los reyes se deuen gu
ardar delos pecados: ⁊ deuẽ se guardar
de no amar el su bien ꝓpio mas q̃ el biẽ
diuinal ⁊ el bien comũ. ca por esto fuerõ
denostados ⁊ menospreciados muchos
reyes. segund que de suso dirimos. E de
aqui paresçe coño se deuen auer los rey
es ala mal querencia. La si ellos deuen
amar la iusticia ⁊ la verdad: deuen que
rer mal alos ladrones: que son contrari
os ala iusticia ⁊ alos mintrosos ⁊ alos
profaçadores: que son contrarios ala ỏ
dad. E especial mente deuẽ querer mal
todas aquellas cosas que son contrari
as al bien diuinal ⁊ al bien comũ. Assy
coño sõ las obras malas ⁊ desyguales
⁊ las palabras tortiçieras. E general mẽ
te todos los pecados. La segũd q̃ dize
el ꝓho enel. iij. libro dela rethorica. Que
assi deuen amar la iusticia los reyes ⁊
aborresçer los pecados q̃ nunca se de
uen fartar: fasta que los desrayguen de
los oñes. E si de otra guisa no pudiere
ser deuen los matar por que pueda du
rar el biẽ comũ. ¶ Mas aq̃ cõuiene de
notar lo que dize sant Agustin enel li
bro delas confessiones: do dize assi. El
mio amor espero: ⁊ inclinacion dela mi
anima La no puede yr a niguna parte
sino do lo inclina el amor. E general mẽ
te todo oñe alli va do lo lieua el amor.
La si lo ha bueno va a bien: ⁊ si lo ha
malo: va a mal. E por ende esto es lo ꝑ
mero que deuen catar los reyes en q̃ po
nẽ su amor. La si lo ponẽ ordenada mẽ
te enlo q̃ deuẽ: todas las sus obras sõ or
denadas ⁊ buenas. E si lo ponen enlo
que no deuen todas serã̃ desordenadas
⁊ malas. Onde cõuiene de notar aq̃ mu
cho lo que dixo sant Agustin enel. viij.
libro ỏla çibdad de dios. Que dos amo
res fizierõ dos çibdades. El amor ỏ dios

Digitized by Google

fasta en menosp̃çio ó si mismo fizo ⁊ pu
blo la çibdad de paraýso. E el amor de
si mismo fasta en menospreçio de dios fi
zo ⁊ poblo la çibdad del infierno E alli
demuestra muy entera mente sant agu
stin comõ se muestra la çibdad del çielo
⁊ comõ la del infierno. La cõ amor or
denado se puebla el infierno: segũd q̃ el
dize. Mas cõuiene de saber q̃ amor or
denado es amar mas los mayores bie
nes q̃ los menores. E amor desordena
do es amar mas los menores bienes ⁊ p̃
ciar los mas q̃ los mayores E son q̃tro
los grados enlos bienes. El p̃mero gra
do es delos muy grandes bienes q̃ son
bienes spirituales de dios: assi comõ sõ
los dones ól espu sancto: ⁊ las virtudes
que dios ébia enel alma del bué xp̃iano.
Las quales son. fe. esperança. caridad.
¶ El segũdo grado es delos bienes me
dianos ⁊ delas v̊tudes q̃ oñe gana por
buenas costũbres: o por buenas obras.
Delas quales virtudes fablamos ya é
la segũda pte. ¶ El. iij. grado es de bie
nes menores q̃les son los poderios del
alma ⁊ las v̊tudes naturales. assi comõ
bué entendimiẽto: buena memoria: soti
leza de ingenio: ⁊ otros tales bienes natu
rales ól alma: delos q̃les puede oñe bié
vsar ⁊ mal. La delos p̃rimeros bienes
⁊ ólos segũdos no puede oñe vsar sino
bié: segũd q̃ dize sant Agustin enel q̃rto
grado. El menor de todos es delos bie
nes temporales ⁊ corporales. assi comõ
son riquezas: poderios: ⁊ honrras. On
de el amor ordenado esta en amar estos
bienes segund que ellos son: los mayo
res por mayores: ⁊ los menores por me
nores. E el amor desordenado esta en a
mar oñe los menores bienes mas q̃ los
mayores. E desto naçẽ todos los peca
dos: segund que dize sant Agustin. que
todo pecado esta en boluer oñe las es
paldas a dios: ⁊ en tornar el rostro ala
criatura. Que quiere dezir. Que el que
mas ama ala criatura: q̃ al criador: pe
ca mortal mẽte. Onde el que mas ama
las riquezas ⁊ los bienes temporales q̃
a dios: este buelue las espaldas a dios:
⁊ torna se ala criatura: ⁊ peca ẽ ello mor
tal mente. E si tanto faze por estos bie
nes temporales: que ól todo pierde a di
os: a este pertenesçe la çibdad del infier
no. Onde conuiene de saber a todos los
reyes q̃ el amor ordenado suyo faze ord̃
namiento en si ⁊ en todos los otros. E
el desordenado faze p̃mera mente des
ordenamiento en si: ⁊ despues en todos
los otros. Assi lo dize vn sabio que le d̃
zian Claudiano: que tãto castigo ⁊ yn
formo al ẽperador Theodosio: ⁊ diro é
parabolas. a enx̃plo del rey se cõpone
todo el mũdo. E al su mal enx̃plo se ól
ordena ⁊ se descompoñe todos los om
bres. La no ay leyes que assi puedã a
premiar los oñes a bien fazer comõ la
buena vida del buen p̃ncipe. La el ma
lo que suelta a si: da soltura a todos los
otros. ⁊ el pueblo menudo va en pos ó
su señor. E esto dize el sabio: que qual es
el rey: tal conuiene que sea el su pueblo.
E por ende el rey que da de si mal enx̃e
plo: lieua la carga de estos otros sobre
si. E por ende sera mas atormentado
que todos los otros. E ósto paresçẽ los
grados del amor ordenado: que sõ qua
tro. El p̃mero es: en amar a dios sobre
todas las cosas del mundo. El segun
do es: amar el bien comũ mas q̃ el suyo
propio. El. iij. es: en amar las virtudes
⁊ las buenas obras por que se gana di
os. El. iiij. es: en amar estas cosas tẽpo
rales en quanto por ellas se puede ga
nar dios: bien vsando dellas. La mal
vsando: perdera a dios ⁊ a si mismo. E
esto es lo que dize sant Agustin: que to
do pecado esta en mal vsar delas cosas
temporales: ⁊ en mal vsar de aquello q̃
deue vsar bien. Assi comõ toda virtud
esta en vsar bié delo que deue oñe vsar

Digitized by Google

bie. ⁊ ẽ vsar mal ỏlo q̃ ỏue oñe vsar mal
E desto pesce: q̃les son aq̃llas cosas q̃
el rey deue amar ⁊ como las deue amar
La deue principal mente amar el seruí
cio de dios ⁊ las virtudes por q̃ se sirue
dios ⁊ el buen estado del reyno ⁊ las ỏ
tras cosas en quanto son ordenadas á
estas. E deue aborrecer todas las cosas
q̃ son contrarias destas. ⁊ assi avra ordé
nado amor.

Capitulo. iiij. do muestra quales cosas deuẽ los reyes dessear ⁊ quales de aborrecer.

Conuiene de saber q̃ assi cõ
mo el amor ⁊ la mal q̃ren
cia son las primeras passi
ones. assi el desseo ⁊ la abo
rrecencia son las segũdas q̃
nacen dellas. E assi como el desseo se par
te del amor. assy la aborrecẽcia se pte de
la mal q̃rencia La los fechos morales
de costũbres son semejantes alas cosas
naturales. La asi como los cuerpos na
turales por sus formas van asus luga
res. Assi como los pesados por la pesa
dumbre descienden ayuso. E los liuianos
por la liuiandad suben arriba. Assi el o
me por el amor que ha vá al bien cõue
nible. Do cõuiene de saber q̃ assi como
en los cuerpos pesados ⁊ liuiãos ay tres
cosas. ¶ Lo primero han forma de pe
sadura o de liuiandad: por lo qual van
arriba ỏ ayuso. ¶ Lo segũdo ay moui
miẽto: por el qual van cada vno asu lu
gar. Lo tercero han estado o folgura.
Por la qual fuelgã en sus lugares. Assi
en los fechos morales ⁊ de costũbres: po
demos pensar tres cosas. La quãdo co
nocemos el bien. ¶ Lo primero por el
amor plaze nos del bie. ¶ Lo segundo
por el desseo ymos ael. ¶ Lo. iij. por la
deletacio: o por alegria q̃ tomamos del
bie folgamos enel. assi el amar del bien
nos falaga: ⁊ el desseo nos mueue ⁊ la ỏ
letacio nos faze folgar. E esto q̃ dicho
es del bien en coparacio del amor o del
desseo ⁊ ỏla ỏletacio ⁊ voad del mal en
cõparacio dela mal querencia ⁊ dela a
borrecencia ⁊ dela tristeza. La assi cõ
mo el bien: quando es amado: es plazen
tero. E quando es desseado pugnamos
por aver lo: o por alcançar lo. E quãdo
es alcãçado folgamos enel. E asi el mal
quanto es mal quisto: pesa á oñe con el
⁊ quando es aborrecido: fuye oñe del.
E si por aventura le viniesse el mal: due
le se dello ⁊ entristece assi. ⁊ el desseo ma
guera no sea: esso mismo q̃l amor. Em
pero toma mesura ⁊ manera del. ca quã
to es el amor del bien: tanto es el desseo
delo aver bien. Assi la aborrecencia ma
guera nõ sea. Esso mesmo q̃ la mal que
rencia: empero toma mesura della. ca q̃n
to mayor es la mal querencia del: tanto
mayor es la aborrecẽcia del. E porẽde si
queremos ver como los reyes se deuen
aver enel dessear ⁊ aborrecencia Cõuie
ne de saber como se deuen aver al amor
⁊ al mal querer. Do conuiene de saber
q̃ assi como enel arte ỏla phica: el phico
pncipal miẽte enfiẽde de salud ar el cuer
po. Bie asi enel arte de reynar: el rey pn
cipal mente deue entender ala salud del
reyno ⁊ del bien comun: asy como en su
fin que deue ỏl todo dessear. por la qual
cosa si el desseo toma mesura del amor:
los reyes principal mente deuen dessear
el buen estado del reyno. E empos esto
deuen dessear aquellas cosas que son or
denadas á estas. Assi como las riquezas
⁊ el poderio ciuil ⁊ los otros bienes tem
porales: assi que por ellos puedan refre
nar los malos ⁊ dar pena alos que la me
recẽ: ⁊ alas otras cosas q̃ pertenecẽ al bu
en estado del reyno. ¶ E desto pece qua
les cosas deuen aborrecer ⁊ como princi
pal mente son de aborrecer las cosas q̃
magnifiesta mente contradizen al bien
diuinal ⁊ al bien comũ E despues desto

Digitized by Google

deuen aborrecer todos los otros males por los quales se podria dañar el buē estado del reyno. Mas aqui conuiene ō notar lo que dize sant gregorio: que assi como el cuerpo se mueue cō los pies: assi el anima se mueue cō los desseos. E por ende si los desseos son buenos ⁊ bien ordenados: el alma es tan bien ordenada. E si son malos ⁊ desordenados: el alma anda muy desordenada: ⁊ por ēde los reyes deuen catar muy acuciosa mente como ordenen sus desseos ⁊ en que los ponen: ca desto les nace el buen gouierno ō su reyno: ⁊ ōl cōtrario del naceria el mal gouierno. E son los desseos biē ordenados quando principal mente son eñl seruicio de dios ⁊ enel pro del reyno: assi como dicho es. La todas aquellas cosas que dirimos del amor enel capło sobre dicho: todas han lugar eneste capło. ca biē por essa misma guisa se desordena el alma por el mal desseo: ⁊ por el mal amor. Segūd que dize sant augustī. On de el desseo es vn mensajero que oñe enbia a dios: segūd q̄ dize enla glosa sobre el verso del psalmo. Dirigatur dñe oratio mea sicut incēsum in cōspectu tuo. do dize quela oracion es mensajero ⁊ es sacrificio que faze oñe ante dios ⁊ si este mē sagero es bueno ⁊ limpio: recabda bien su mēsage: ⁊ si es malo o pezoso: o por aventura suzio o descompuesto desprecialo dios ⁊ no lo quiere oyr. ca assy le lo faria el rey: o qualquier señor. E como los negocios del rey seā muy granados ⁊ muy altos ⁊ no puedan ser librados en otra corte si no enla de dios: mucho ō ue tener mientes el rey quales mensageros enbia ante dios: o quales desseos pone antel. La si fueren buenos ⁊ limpios recabdará muy bien todo lo q̄ cūple al rey para si ⁊ para su reyno. E si por aventura fueren malos ⁊ suzios recebiran muy grand baldon de dios ⁊ no gelos querra oyr Otrosi ōue tener mucho miētes qual sacrificio faze: o de ql coraçō. ca qual el fuere: assi sera recebido. On de dize dauid enel psalmo que el sacrificio alabado onra a dios ⁊ muestra el camino para el paraysо: el qual camino ō uen aprender ⁊ saber todos reyes: mas principal mente que todos los otros oñes. E este camino endereça ⁊ muestra la deuocion ⁊ la oracion que sale del coraçon humildoso ante dios. E de aqui parece quales cosas deuē aborrecer los reyes. ca assi como deuen mal querer el mal en todas aquellas maneras que son dichas enel capitulo sobre dicho. Bien assi deuen aborrecer todos los males. ⁊ echar de si todos los malos desseos con virtud de fortaleza. On de dixo el sabio claudiano al empador theodosio informādo lo como deuia ordenar sus desseos. Mayor rey seras: mas mucho bien avras si gouernares bien tus desseos q̄ si ayuntasses a toda libia alas muy alōgadas colupnas de ercules: ⁊ mas las puertas siruieran a vn señor. On de dize assi en versos. Tu maguer seas señor ō india complida mente ⁊ de todos los indios. ⁊ maguer los medos ⁊ los muelles arrados: ⁊ los sesos te adoren: si fueres medroso: si cobdiciares malas cosas. ⁊ ouieres malos desseos: si fueres sañudo ⁊ rebatado: maguer seas señor seras siruo ⁊ sofriras yugo ō malas leyes en tu coraçō ⁊ entoce ternas todas las cosas en tu poder cō derecho q̄n do fueres rey de ty mismo. ca mal vsa ⁊ a malas costūbres si empre se da. ⁊ la grand licencia siempre inclina a oñe a grand luxuria ⁊ la grād soltura desenfrenada mente va a grandes males. mas estonce venceras quando apremiares mucho tus mouimiētos ⁊ desseos On de dote por consejo que cō alguna aspereza tiēples tus males naturales. ca quād parece la pena mas a duro va el apetito a fazer el mal: mas tō da via ten mientes en que apremies mu

cho tus mouimiẽtos ⁊ tus desseos. E nu te vẽga en miente lo q̃ puedes fazer mal lo que te cõuiene de fazer. come ⁊ amãsa siempre la tu voluntad de desseo de one stad. todo esto dize ⁊ recuenta sant augu stin enel quinto libro dela cibdad de di os enel capitulo. xiij.

¶ Capitulo quinto do muestra como se deuẽ auer los reyes enla esperança o desesperança.

¶ Nuiene de saber que la es perança ⁊ la desesperança son las terceras passiones. E porende deuen los rey es ser informados en como deuen esperar ⁊ en como desesperar. asi como fueron informados enlos capꝰ sobre dichos de como deuen amar ⁊ de como deuen dessear. E si touieremos mi entes alo que dicho es enla segunda pte que los reyes deuẽ ser humildosos ⁊ ma gnanimos ⁊ que la humildad atiemple la esperança: por que no espere mas de quanto deue o lo que no puede alcançar E la magnanimidad refrena la desespe racion de aquello que puede bien aver maguera que sea graue de alcãçar. Lu ego desto parece que si los reyes fueren humildosos ⁊ magnanimos. esperan lo que pueden esperar ⁊ lo que pueden alcançar por la magnanimidad ⁊ no es peran lo q̃ no han de esperar ni pueden alcançar por la humildad. ¶ nde conui ene les de se auer cerca la esperança espe rando lo que han de esperar ⁊ acometiẽ do las cosas que pueden alcançar. La si no esperassen nada ni acometiessen ni gũa cosa: serian flacos de coraçon. E no tractarian bien los negocios del reyno ¶ Das en la esperança ay quatro cosas por las quales podemos ꝓuar q̃ los re yes deuẽ ser de buena esperança. La la esperança es de bien ⁊ no de mal. ca el a mor es de mal. ¶ trosi los reyes aquien sola mente pertenece de poner las bue nas leyes: deuen tener siempre mientes al bien del reyno. E porende deuen auer buena esperãça que por las sus buenas leyes ⁊ por el su buen gouierno se siguy ran muchos bienes al reyno. Lo segun do la esperança es bien graue de alcan çar: assi como es el bien diuinal: o el biẽ dela comunidad que son bienes muy al tos mas que otros ningunos E porẽ los reyes deuen tener siempre mientes a ellos: esperando que por sus buenas o bras los bienes altos de dios podrã al cançar. ¶ Lo tercero la esperança es ó futuro ⁊ no es de presente. La la prouidencia ⁊ el consejo no son delas cosas p sentes: mas delas futuras que pueden a caecer. E los reyes q̃ deuen ser de grand prouidencia ⁊ de grandes consejos: de uen esperar que por el su grand poder ⁊ por las sus grãdes riquezas o por la su grand nobleza pueden fazer obras dig nas de muy grãde onrra: las quales no podrian fazer los reyes si no ouiessen a quellas condiciones. E porende deuẽ a ver buena esperança que alcançarã grã des bienes en si ⁊ en su reyno por el buẽ consejo ⁊ por la buena prouidencia. ¶ trosi: lo quarto la esperança es de cosas que se puedẽ auer. ⁊ como los reyes por las sus altas ⁊ nobles condiciones pue dan alcançar todas las cosas que se pu eden auer por do los otros oñes deuen auer buena esperãça. Que toda cosa bu ena que todos los otros oñes pueden a ver que muy mejor la pueden ellos auer E assi denen esperar todas las cosas q̃ se deuen esperar: por la magnanimidad E otrosi no deuẽ esperar las cosas q̃ no son de esperar. Assi como son aquellas que son mas altas que la su fuerça ni el su poder. E esto faran teniendo mientes ala humildad que faze que oñe no aco meta lo que no puede aver ⁊ lo q̃ es mas alto que la fuerça. La acometer lo que

Digitized by Google

omẽ no puede auer es obra de omẽ no sabio ⁊ de omẽ presumptuoso: o de omẽ enbriago. los quales acometẽ mayores cosas que les demanda la fuerça o el su poder. E porende los reyes a quien no conuienẽ estas malas condiciones: no deuẽ acometer ni esperar mas de quãto demãda su fuerça. Mas aqui conuiene notar que de otra guisa fabla el philosopho ó la esperança ⁊ dela desesperança. ⁊ de otra fablã los teologos. ca el philosopho toma la esperança ⁊ la desesperãça por passiones que mueuẽ al apetito del omẽ aquerer algund bien que puede omẽ alcançar por sus obras. Mas los theologos toman la esperança por virtud sobre natural que ordena a ombre a vida perdurable o a buen saber natural el qual no puede omẽ alcançar por sus obras que no pueden ser tales que merezcan tanto bien. mas pueden lo auer por la gracia de dios con aparejamiento de buenas obras. ⁊ dan los theologos ala esperança en quanto es virtud sobre natural cinco cõdiciones muy nobles. Lo primero dizen q̃ es biena venturada. Lo segũdo dizẽ que es muy buena. Lo tercero dizen que es virtud biua. Lo quarto dizen que es virtud de misericordia. Lo quinto dizen que es virtud de vida pdurable. Lo primero declara assi sant pablo diziendo q̃ la esperança es atendimiẽto de bienes perdurables que demuestra talante de humildad ⁊ obra de seruicio acucioso. Onde esperãça tãto quiere dezir como pie de mal que va a bien E desesperança por el contrario: es pie coxo del todo que no puede andar en buenas obras para alcançar buen fin ⁊ es pecar enel spiritu sancto que no puede auer perdon: segund q̃ dize nuestro señor enel euãgelio. E sant pablo especial mẽte dize q̃ la esperança es bienaueuturada: por que por ella merecẽ los omẽs ser fijos de dios ⁊ ereꝺros de su reyno ⁊ ereꝺeros de ihu christo do seran sus semejantes quando lo vieren assi como es ⁊ alcãçarẽ la claridad del sol de iusticia en compañia delos angeles. Delo segũdo dize esso mesmo el apostol: que ihu christo nuestro señor que nos amo tãto que nos compro por la su sangre ⁊ dio nos grand consolacion: ⁊ dio nos esperança buena con la su gracia. Delo tercero dize sant pedro ẽla su epistola: que la esperãça es biua que faze al omẽ beuir esperando vida perdurable. ⁊ ha ỏl todo cõdicion de vida: por que ordena el omẽ a vida sin muerte. Onde dize dauid. la mi esperança es dios en quien tengo toda mi vida. Delo quarto dize esso mismo el psalmista que los que esperan en dios cerca los la su misericordia ⁊ nunca les fallecera todo biẽ. Delo quito dize sant pablo: que quando ihu christo aparecere el que es nuestra vida: entonce apareceremos nos conel en la gloria: ⁊ toda la scriptura es llena de alabãças desta virtud ⁊ de desalabança dela desesperança Onde ay enxenplo en cayn que por esso se perdio: por que desespero diziẽdo que mayor era su peccado que la merced de dios ni que podria auer perdon. E esso mesmo en iudas escarioth q̃ desespero ⁊ se enforco ⁊ quebro por medio. ⁊ ỏsto ay otros exenplos muchos. E aqui conuiene de saber que la desesperança q̃ es passió algunas vezes puede ser sin pecado. ca quãdo omẽ vee que no puede alcãçar alguna cosa que quiere auer ⁊ desespera no echando en pos della: aqui no ay pecado ninguno. Antes seria pecado acometer omẽ lo que en ninguna manera no puede aver: mas la desesperança contraria dela virtud nunca puede ser si no con grãd pecado. Onde mucho cõuiene alos reyes de auer la esperãça de virtud que enoblece al omẽ con las condicioñs sobre dichas: ca los faze buenos ⁊ bien auẽturados: biuos misericordiosos: dig-

Digitized by Google

nos de vida perdurable. & guardēse mucho de desesperar: por do serian fijos de yra de dios & de perdicion. Otrosi conuiene de saber que enestos bienes temporales puede caer esperança & desesperança de passion. E quales cosas deue omē esperar & de quales desesperar. Alqui se ha tomado por regla el entēdimiento & la razon que guya al omē asaber quales cosas ha de esperar & de quales ha de desesperar. E enlos bienes celestiales non puede ser passion de desesperança. mas es enellos sola mēte esperança de virtud Onde dize el sabio enel ecclesiastico que maldicho es el omē que pone fe ni esperança en omē adeuino ni en agorero nin en ninguno bien del mūdo. E bēdicho es el que pone su esperança en dios & fabla en esperāça de virtud & no de passiō

Capitulo. vj. é que demuestra como se deuen auer los reyes cerca dela osadia y cerca del temor.

Aqui conuiene de saber que estas dos passiones son de poner enel quarto lugar. & assi como iformamos en general los reyes en como deuen esperar & desesperar & quales cosas son de esperar. Assi los podemos informar en general dando les reglas generales en como deuen osar & en como deuen temer. La las reglas generales son mas ciertas & mas conocidas que los fechos particulares. E en todo este libro entendemos informar los reyes en general. La enel tercero decendiremos a los fechos particulares del reyno. E estas cosas generales aprouechan les con la esperança: o prueua que avran delos fechos en como han de passar en todos los negocios particulares del reyno. E porende conuiene de les dar doctrina & regla general en como se han de aver ala osadia & al temor: assi como les dimos delas otras passiones sobre dichas & daremos delas que se siguen. La cuydarian algunos delos reyes que no ha de temer ninguna cosa: mas que deue ser osados en todas las cosas. E estos tales son locos & con tales palabras moueriā al rey a grandes locuras La dize el philosopho enel primero libro dela grand moral philosophia: què el que osa & es osado en todas las cosas & no teme ninguna cosa: este tal no es fuerte mas loco E porende conuiene alos reyes de saber como han de ser temerosos & como osados. La el temor templado es muy conuenible alos reyes por q̄ siēpre teman q̄ no les contezca alguna cosa que pueda dañar el buen estado del reyno. E esto prueua el philosopho por dos razones. La primera es de parte del consejo. ca el temor faze alos omēs tomar consejo enlo que han de fazer. Segūd que dize el philosopho enel segundo libro delas ethicas. E assi auer consejo enlas cosas es menester al rey & al reyno. Conuiene al rey de temer siempre que algund mal no se leuante enel reyno q̄ pueda dañar el buen estado del. La segunda razō se toma de parte delas obras. La el cōsejo no sola mēte faze al ombre fuyr del mal: mas avn faze le acucioso en todas las cosas que ha de fazer. E porende cōuiene alos reyes de aver temor templado: por que obren acucioſa mente & sepā guardarse delos males que podriā acaecer. Mas no conuiene alos reyes de aver temor destemplado La el temor ha quatro condiciones malas: por las quales sería muy mal gouernador el que las ouiesse. La el temor destēplado faze al omē estar todo adormecido que no se puede mouer. ca la calētura natural tornase a esforçar los miembros de dentro & fincan los miembros de fuera todos adormecidos. la qual cosa no conuiene al rey en ningna manera. E porende no ō

uen auer temor destẽplado ¶ Lo segun do este tal temor tuelle a omẽ la razon ⁊ el entendimiento que no puedan tomar consejo enlo que han de fazer. La qual cosa no conuiene al rey. E porende no le conuiene de temer destemplada mente. ¶ Lo tercero: el temor destemplado faze al omẽ tremulento. ca la calentura natural destiempla los miembros de fuera ⁊ va alos de dentro ⁊ esfuerça el coraçõ E assi fincan los miembros de fuera todos frios ⁊ tremulẽtos. E assi al rey no le conuiene de temer destemplada mẽte ¶ Lo quarto el temor destemplado faze al omẽ ser sin virtud para obrar. ca el que assi teme no sabe que faga ni se puede mouer. la qual cosa serie muy torpe e nel rey que es enel reyno assi como mouedor en aquello que mueue. ca todos se deuen mouer assu mandamiento. E porende nunca deue temer destemplada mẽte. ⁊ de aquí parece como deué auer osadia templada. ca deué auer osadia templada. mas no destemplada: por lo qual seria muy presumtuoso ⁊ acometeria cosas q̃ no podria acabar. ⁊ pornia todo el reyno a peligro. E porende la osadia templada cõuiene mucho al rey assi como el temor templado segũd q̃ dicho es Mas aquí cõuiene de notar que ay alguna osadia de virtud assi como ay algund temor de virtud. E porende conuiene departir entre la osadia de passió ⁊ entre la osadia de virtud. do conuiene de saber que osadia de virtud es pte dla fortaleza segũd q̃ dize tulio enla segũda retorica. do dize q̃ auer omẽ osadia ẽlo q̃ la deue auer reglada por sabiduria establece ⁊ firma la fortaleza. ⁊ faze le acometer grãdes fechos. ⁊ osadia de passió es la que cae en el apetito ante que sea reglado por razõ Otrosi delos temores conuiene de saber que algund temor es seruil ⁊ alguno filial. assi como es del fijo al padre. ⁊ algũo es casto ⁊ sancto. Los primeros dos sõ temores cõuiene asaber temores ỏ passió El. iij. es temor de ỷtud segũd q̃ dizẽ los sctõs ⁊ declarã las scripturas. Onde dize dauid enel psalmo que el temor de dios es comiençó de toda sabiduria. Esso mismo dize enel ecclesiastico de muchas buenas proprietades. ¶ La primera es quel temor de dios es gloria ⁊ bienandança del ome. ¶ La segunda que es alegria ⁊ corona de grande onrra. ¶ La tercera es: que es gozo del coraçon ⁊ alegria adios. ¶ La quarta es que el que teme a dios ⁊ se guarda de pecado ⁊ de mal aura biẽ enla su postrimeria: ⁊ eñl cabo ỏla su fin sera bẽdicho. La. v. es q̃ es cõplimiẽto de toda sabiduria. ca toda sabiduria esta en temer a dios. La sexta es que el temor de dios da riq̃zas ⁊ gloria ⁊ vida perdurable. ¶ La septima es que el temor de dios tyra todo pecado. ¶ La octaua es que apremia los vicios del mundo faziendo al omẽ sabio ⁊ acucioso. ca el que es sin temor nunca podra ser iustificado. E avn pone el sabio otras ocho cõdiciões nobles ỏl temor ỏ dios. ¶ La primera es que do no es el: alli es toda dissolucion de vida. ¶ La segunda es que do no es el alli es grand abũdancia o malandança de pecados. ¶ La tercera es q̃ do el no es alli se encierra toda trayció. ¶ La quarta es que do es alli son los omẽs buenos ⁊ verdaderos. ¶ La quinta es que el temor de dios faze alos omẽs andar enlas sus careras ⁊ guardar los sus mandamientos. ¶ La sexta es que los que temen a dios aparejan sus oraciones ⁊ sacrifican sus almas ante la cara de dios. ¶ La septima es que el temor de dios es asi como parayso de bendicion q̃ es de amar ⁊ de dessear sobre toda la gloria del mundo. ¶ La octaua es que el temor de dios da alongamiẽto de dias. E este es aquel temor sancto de que fabla el propheta dauid: que finca para siempre jamas. La

Digitized by Google

alos días deste tiempo acrecentara dios por el días perdurables sin muerte. Ante digo que dara vn día syn bispera complido de todo gozo & lumbroso como el sol acompañado delos angeles día que nunca avra noche nin lo podra escurecer tiniebla ni enteneb͛recer nigũo ñublo. gozoso & plazentero sin calétura de estio & sin frio de ynuierno: día q̃ nos sera vno con los sanctos & comun có los angeles & perdurable con todos los patriarchas & con los prophetas & con los apostoles en aleg͛ria para sienp͛re. Esto dize sant augustín. Mas aqui conuiene de notar quãdo dize el apostol que el temor ha pena. & el que teme no es acabado en caridad. E la caridad acabada arredra de si todo temor. Non fabla el apostol del temor sobre dicho de virtud. Mas fabla del temor de passió Do da a entender dos temores: el vno con que los omes temen de auer pena. & aquel introduze la caridad: mas no la afirma para fincar. ca assi como viene: assy se va. segund que dize el maestro delas sentencias enel tercero libro. E esto parece avn por razon. ca si amas por temor de pena. no amas verdadera méte al q̃ assi amas: mas q̃eres escusar la pena. Empero este temor trae consigo algund amor. assi como la seda del çapatero mete consigo el filo que esta ayuntado có ella enel cabdillo. assi lo dize el maestro sobre dicho. El segundo temor es sin ninguna pena: conel que ome ama verdadera mente adios sin recelo de nin gũa pena. E este es el temor casto & sancto: temor de caridad que echa ó si toda pena. E este fincara enla gloria segund dize el prophet͛a. E desto ay buen exemplo enla vida ólos sanctos padres. donde cuenta que vn sancto padre demãdo a otro como viniesse este temor eñl alma E el respondio le: q̃ có la humildad & cõ la pobreza & conel despr͛ecio del mundo se gana este temor. Onde sy quisieres q̃ venga en tu alma cõuiene de auer estas cosas sobre dichas. E dixo el abad jacobo. assi como la candela alumbra la casa tenebrosa. assi el temor de dios alũbra el coraçon quãdo viene enel & enseña al omẽ todas las virtudes & todos los mãdamientos de dios.

Capitulo. vij. en q̃ demuestra como se deuen auer los reyes ala yra & ala mansedunbre.

Onuiene de saber que la yra ha grand vezindad con la malquerẽcia. mas no son vna cosa. La la malquerẽcia es mas general que la yra. ca querer mal a alguno es dessear que le venga mal: donde quier que sea. mas aver saña es querer se ome vengar de aquel de quiẽ la ha. Onde dize el philosopho que saña o yra es desseo de pena en vengança. E desta differencia principal se siguen ocho differencias entre la yra & la malquerẽcia. Las quales pone el philosopho enel segundo dela retorica. La primera es: que es yra de aq̃llas cosas que pertenecen assi mesmo: assi como de aquellos que le mal fazen a el o a sus fijos o asus amigos: o a alguna cosa que le atañe. Mas malquerẽcia es de aquellas cosas que pertenecen a el o a otro. Assi quando sabemos que alguno es ladron queremos le mal avn que no nos ayan fecho mal. La segunda diferencia es que la yra siemp͛re es de cosa especial & nũca nos ensañamos si no a persona especial de quien queremos aver vengança. Malquerencia es de cosa general: assi como de todos los ladrones: o de todos los mal fechores: ca todos los que queremos mal segund q̃ somos. La. iij. es q̃ la yra fartasse q̃ndo aquel de quien ha saña ha tãta pena q̃nta deue auer. mas la malquerencia nũca se farta. La por mal que vẽga a aquel

Digitized by Google

aquien oñe mal quiere nó se farta ⁊ a vn querria q̃ le viniesse mas. ¶La q̃rta es que el que ha yra desea de fazer pesar o tristeza al su contrario: mas el que quiere mal dessea empecer en qualquier manera que podiere. ¶La quinta es que la saña quiere que padezca la pena ⁊ que la sienta el su cõtrario. mas la mal querencia quiere que el otro aya mal sy quier perezca si quier no. ¶La sexta es que la yra siempre es con tristeza. ca tanta es la quexura del coraçon que nunca huelga fasta que sea fecha la vengança mas la mal querẽcia puede ser sin tristeza. ¶La podemos mal q̃rer natural mente a todos los ladrones ⁊ alos malos. Empo no tomamos desto tristeza. ¶La septima es que ala yra esta ayuntada alguna misericordia: ca quando sufre el su contrario mayor mal de quãto merece el oñe ha piedad del. mas la mal querencia nunca ha misericordia ni piedad ca nunca se farta. ¶La octaua diferencia es que la yra quiere que su cõtrario sufra mal: mas no quiere que muera. ⁊ la mal querencia quiere matar ⁊ que no sea. ca no abasta al que mal quiere quel su contrario aya mal. mas quiere avn q̃ muera ⁊ que no sea. dõde parece que las condiciones dela mal querẽcia son muy peores que las dela yra. E porende los reyes mas deuen escusar la mal querencia que la yra. ca segund dize sant augustin quando la yra passa en mal querencia: faze el oñe dela paja viga de lagar Empero quãdo la yra es desordenada es mucho de escusar. do conuiene de saber que la yra algunas vezes viene ante la razõ: assi que oñe ante que vea por que se ha de ensañar toma yra. E esta yra es desordenada ⁊ es mucho de escusar: por dos cosas. ¶La ꝑmera es por que no tiene miẽtes acabadamente ala razõ. Onde el philosopho enel septimo libro delas ethicas dize que la yra que viene ante dela razon es semejante alos sieruos ligeros que ante que oyan bien lo que les mandan ⁊ ante que lo entiendan lo quiern fazer. E esso mismo los canes antes ladran contra el que viene que sepan si es su amigo: o su enemigo. bien assi la saña luego quiere vengarse antes que espere el iuyzio dela razõ. por la qual cosa tal saña dsordenada es mucho de escusar. ¶Lo segũdo es de escusar por que entenebrece ⁊ ciega el entendimiento. ca quando el oñe esta destemplado: ⁊ la sangre encẽdida non puede bié vsar de razõ. la q̃l cosa es mucho de escusar alos reyes. ⁊ porende mucho se deue guardar dela saña desordenada q̃ no sigue iuyzio de razõ: ⁊ entenebrece el entẽdimiẽto. mas si la saña viene empos el iuyzio del entendimiento: tal saña puede ser ordenada ⁊ buena segund que dize el philosopho enel tercero delas ethicas. ca entonce faze al ombre ser fuerte ⁊ vsar mejor de iusticia. E esta deuen vsar los reyes para fazer iusticia. E la ꝑmera deuen refrenar con mansedumbre por que no embargue el iuyzio dela razon. E por la segunda saña deuen refrenar la mansedumbre por que ella no embargue las obras virtuosas. onde deuese ensañar con razon para conplir a todos õ iusticia ⁊ deuen aver mansedumbre para no fazer tuerto a ningũo. Vedas aqui conuiene de notar: adeclaracõ de todas estas cosas sobre dichas q̃ estas. iiij. pasiões que son yra. aborrecencia. malquerencia ⁊ saña. son assi ordenadas que la segũda añade algo ala primera. ⁊ la tercera ala segũda. ⁊ la quarta ala tercera

Digitized by Google

ꝛa todas las otras.ca la saña es mouimiento del coraçon ꝛ muchas vezes sin culpa de aquel contra quien se ensaña.ꝛ si le quiere dañar:ya la saña se faze yra ꝛ la yra es mouimiento del coraçon para dar pena a aquel contra quié esta ayrado:o es desseo de vengança segund q̃ dicho es. Aborrecencia es rq̃er mal a alg̃a cosa ꝛ no la q̃rer ver áte si. Mal q̃rencia es querer mal alguna cosa:si quier la tenga ante si:si quier alongada de si. E desto parece que estas passiões son todas malas. ꝛ la postrimera peor que todas. E aqui cóuiene de saber que ella ha tres condiciones malas naturales q̃ pertenecé al cuerpo. E otras tres malas que pertenecen al anima. ¶ La primera mala condició dela yra es que corró pe la sangre ꝛ la enflama ꝛ la saca de su entendimiento natural. ¶ La segunda es que emponçoña al coraçon enflamado en sangre cerca del. ¶ La tercera es que desordena toda la complexion del oñe. E si grande es la yra ꝛ cótinuada trae el cuerpo a grand peligro ꝛ agrád dolencia. E estas tres condiciones pertenecen al cuerpo. ¶ La primera mala condicion dela yra quanto al alma es q̃ la ẽnegrece ꝛ la desafea. ¶ La segunda es que la desordena en todas sus obras. ¶ La como la condicion natural del alma sea enformada a toda su semejança ꝛ la yra saca la desta condició ꝛ mueue la a dar pena es a saber tristeza en aq̃l contra quien se ensaña ¶ La tercera es que le faze anteponer el mal al bien ꝛ obrar sin razon ꝛ desordenada mente:no guardando ygualdad enlo que la deue guardar. E assy estas condiciones son muy malas en todo oñe. por la qual cosa se deué guardar de yra desordenada. mucho mas ellas son de escusar al rey que deue ser todo ordenado tan bien en las obras del cuerpo como del alma. ¶ Onde dize Sant gregorio enel libro delas costunbres que el rey deue aver el coraçon muy espacioso ꝛ no se deue turbar de cada cosa. E da razon ende diziendo:que el poderio esta ayuntado ala saña la qual deue el rey refrenar pensando su condicion natural que es ygual segund natura con aquellos sobre quien ha poderio ꝛ señorio.ca la natura no le dio mejoria sobre ellos:mas dio le ygualdad. E si la suerte o la ventura le dio avantaja delos otros oñes en todo deue refrenar los mouimientos del coraçon. ꝛ conocer esta ygualança de natura.ꝛ esto es lo q̃ dize Job enel capitulo treinta ꝛ quatro. Crea lo dios si yo menospreçie a ningund mi sieruo. E si dexe de entrar en iuyzio conel. ¶ a aquel que fizo ami:fizo a el.ꝛ fallo que la yra ꝛ la saña es mucho de escusar a los reyes por otras muchas razones sin aquellas que pone el doctor eneste capitulo.ca la ꝑmero es mucho de escusar la yra al rey por la su fealdad ꝛ por la su maldad. E desto dize Seneca enel primero libro dela clemencia amonestando al emperador do dize. Emperador no te puedes ensañar nin puedes fablar con yra que la tu boz no la oya todo el mundo ni puedes mostrar saña sy non apremiando todas las cosas. ¶ a como el príncipe se puede encobrir que los ojos de todos los oñes catan a el:mucho deuen escusar la yra ꝛ la saña que desafea todo el oñe de dentro ꝛ cófonde todas las obras del alma E porende dize esso mismo enel segundo libro dela yra que ninguna cosa non aprouecha tanto alos yrados como tener mientes ala fealdad dela yra. ¶ La

Digitized by Google

enla saña la cara compuesta fazese muy fea ⁊ la faz graciosa ⁊ mansa fazese turbada: ⁊ toda la fermosura della se derrite. ⁊ si esto parece enel rostro: qual cosa ⁊ quan fea cuydas q̃ parecera enla cara del alma. ⁊ qual cuydas q̃ estara el coraçon cuya ymagẽ esta fuera tã fea ⁊ q̃nto el spiritu esta muy agro dentro enel pecho ⁊ la cara de dentro muy espantable ⁊ el mouimiẽto del coraçon muy afincado en si si no se rompiere asalir fuera. E cree emperador que tal es la cara del sañudo dentro enel coraçon como las caras delos enemigos ⁊ delas bestias q̃ndo vienen a matar los oñes. E estas tales caras llamaron los poetas bardancos de infierno que estan cercados de serpientes de fuego: ⁊ echan llamas por las bocas. E tal deuemos nos figurar la saña. Onde dixo ficio que mucho aprouecha alos sañudos catarse enlos espejos do la ymagẽ representa al sañudo toda su fealdad Mas pues que assi es como el rey deue auer gesto honesto ⁊ la cara muy pagada ⁊ muy graciosa: por q̃ todos los tenimiẽtos a ella deue auer el coraçon pagado sin turbaciõ ⁊ sin ira por que pueda iudgar todas las cosas con iusticia ⁊ cõ ygualdad. ca la saña enbarga al coraçon que no pueda ver la verdad ni el derecho. ¶ La segunda razon por que el rey deue escusar la yra es esta La el rey primero deue vencer el mayor enemigo ⁊ al mas afincado que al menor ⁊ cierto es q̃ la yra es el mayor enemigo que ha el oñe de aquellos que corrompen el reyno del alma. La la yra cõfonde el reyno del alma que es mayor ⁊ mejor que el reyno de fuera. E porende primero deue el rey vencer este enemigo de dentro ⁊ despues deue vẽcer los otros enemigos de fuera que le corrompen su reyno. E esta razon toca santiago enla su epistola enel primero capitulo: do dize que la yra del oñe enbarga la iusticia de dios ⁊ daña el reyno de dios E desto ay muy buen exemplo que pone seneca enel primero libro dela yra del principe fabricio que primero vencio assi ⁊ assu saña que soiuzgasse a africa. E vencio a si al rey anibal su enemigo. E esso mismo ay exemplo del emperador augusto que se guardaua mucho dela saña: ⁊ q̃ndo le dezian alguna cosa que le pesasse echaua lo en solaz. E assi como no concebia sanaua de ligero: assi no recebia amistança de ligero. mas al que recebia si emp̃re gela guardaua E esso mesmo pone exemplo de iulio aquié denosto vn caualler diziẽdo le que era enano. ⁊ el no tomo saña dẽde ⁊ dixo le amigo si yo so enano he menester buenos çancos en q̃ande. ¶ La tercera razon por que el rey deue escusar mucho la yra desordenada es esta. ca aquella passion por que el rey es mucho de denostar deue a el ser muy escusadera. E entre las otras passiones por quel serie de reprehender ⁊ de denostar es. Si fuere sañudo ⁊ tomare consigo yra desordenada ⁊ porende la deue mucho escusar por no ser reprehendido ⁊ esta razõ pone seneca enel libro sobre dicho. do dize que si cosa prouechosa es alos seruidores de ser señores de sus coraçones ⁊ de sus volũtades mucho mas prouechoso es alos reyes de escusar este mal rauioso que es saña. La cõ ella perecen todas las cosas: nin puede estar grand poderio en vno con muy grand saña. E pone exemplo de muchos reyes los quales: por que fueró muy sañudos la saña les fizo ser tiranos: por do deuen perder los reynos. E cuenta ay de vno que le dezian clapo señor de persia que yua en hueste cõtra vn rey. E rogole vn cauallero noble que de tres fijos que el auia que le detasse el vno para su solaz ⁊ leuasse los dos: dixo el rey sañudo ⁊ malo ãte te los quiero detar todos ⁊ metio mano ala espada ⁊ mato ẽgelos delante

Digitized by Google

Por la q̃l cosa fue mucho de denostar otrosi semejante exemplo cuenta alli del rey xerses; que yendo ala faziẽda vn caballero noble rogole que le derassé vno de sus fijos. E dixo le que escogiese qual quisiesse & aq̃l q̃ escogio dexo gelo todo despedaçado. por la qual razon quiso dios q̃ en vna fazienda muriesse mala muerte. ¶ Otro exemplo cuẽta alli seneca enel libro dela yra del rey tambige que se pagaua mucho del vino beuiendo lo sin mesura. & vn su ꝓuado en su poridad començolo de castigar & dixo le: o rey q̃ mal te cae de beuer el vino tan desmesurada mente. La mucho es torpe cosa la embriaguez en aquel aquien catã todos los ojos & aquien oyen todas las orejas E el respondio le: por que sepas que los ojos estan en su officio prouar lo quiero con las manos. E entonce demando del vino & beuio muy mas fuerte mente que solia: & demando que le pusiesen vn fijo de aquel su priuado por señal & tiro de vn arco & fuele dar con vna saeta por el coraçon. E tornose al padre: & dixo le tyro bien. & respõdio le que a vn el su dios quel dizen apolo no podia mejor lançar E dize seneca o crueldad: este merecia q̃ todos los que alli estauan lançassen cõ sus arcos a el. & pone alli seneca otro tal exemplo de apoldonio rey de persia: q̃ conbido a vn príncipe que queria mal & mãdo a sus priuados que tomassen los fijos deste príncipe & que los matassen & que le adobassen de comer dellos. & despues que ouo comido demãdo le: si le sopieran bien aquellos manjares: & dixo que si. & mãdole traer las cabeças de sus fijos & poner gelas delante: & dixo delos cuerpos destas cabeças ha seido la cena tuya si te plaze de tal comer. E respõdio le el caualliero: en casa de rey toda cena es plazentera. E alli pone seneca otros muchos exẽplos de reyes crueles & barbaros en quien no ouo ninguna mesura ni enseñamiento de letras: nin de costumbres. E por esta razon segund que dize seneca cayerõ en muchos yerros E por ende dize que siẽpre el rey deue ser señor de su coraçõ. & guardarse mucho de saña

¶ Capitu. viij. en que demuestra como se deué auer los reyes alas delectaciones y alas tristezas.

Conuiene de saber que estas son las postrimeras passiones de todas las sobre dichas. ca todas se fenecen en estas. La en toda passion o toma omẽ delectaciõ: o tristeza. Dudas cerca las delectaciones & cerca las tristezas fueron o son dos opiniones: segund que dize el philosopho eñl decimo delas ethicas. La eudosio dixo que todas las delectaciones son buenas & muchos siguẽ esta opinion. E esto prueua por dos razones. ¶ La primera es esta que aq̃llo desseã todos natural mẽte: que es bueno. E cierto es que todos los omẽs desean de se deleytar & de auer delectaciones. E porende todas las delectaciones parecen ser buenas. ¶ La segunda razon es mala & de escusar. E si ella es mala el su contrario es bueno que es delectacion. ¶ La segunda opinion es contraria desta. ca algunos philosophos dixieron que toda delectacion era mala & de escusar. mas estos luego parecen contrarios assi mesmos: segund que dize el philosopho. ca ninguno no puede beuir sin ninguna delectacion. E assy como el que niega fabla: o laotorga ca no la puede negar si no fablando. Dissi el que dize que toda delectacion es de escusar: pone que alguna delectacion es de seguir. ca escusandola toma plazer & delectacion en escusando la. mas entre estas dos opiniones contrarias. la opinion del philosopho es medianera que no es toda

Digitized by Google

delectacion ſimplemente mala ni toda ſimplemẽte buena. ¶ Alguna delectacion es buena en ſi en eſſiſtencia ⁊ algũa es buena en preſencia. ⁊ alguna es buena ſimplemente ⁊ del todo: ⁊ alguna en parte ⁊ alguna a vno ⁊ alguna a otro. ¶ Aſſi como veemos enel guſto. Aſſi deuemos iudgar enel apetito. ca aſſi como algunos han el guſto enfermo ⁊ mal ordenado. ⁊ algunos le han ſano ⁊ bien ordenado aſſi como los ſanos. Bien aſi algunos han el apetito corrupto ⁊ deſordenado: aſſi como los peccadores ⁊ los malos. ⁊ algunos le han bueno, ⁊ biẽ ordenado: aſſi como los ỳtuoſos ⁊ los buenos. ⁊ nos no deuemos iudgar por coſa dulce aquella q̃ parece dulce alos enfermos aque han el guſto deſordenado. mas aquello es dulce que parece dulce alos ſanos ⁊ alos que han la lengua bien ſana: Aſſi no deuemos dezir q̃ aquellas delectaciones ſon buenas q̃ parecẽ buenas alos malos ⁊ alos q̃ han la voluntad corrupta. mas aquellas ſon buenas delectaciones que parecen buenas alos buenos ⁊ han la voluntad bien ordenada. Otroſi por que la delectaciõ ſe faze de coſa conueníble alos ſeſos. E algunas coſas ſõ cõueníbles alas beſtias ⁊ algunas alos oñes. por la q̃l coſa algunas delectaciones ſon conueníbles a las beſtias. aſſi como las delectaciones del entendimiẽto ⁊ las virtuoſas. Sigueſe que los buenos oñes mas deuẽ ſeguir las delectaciones del entendimiento ⁊ ỏ las virtudes que las delos ſeſos que ſon comunes alas beſtias ⁊ de aqui ſe ſueltan las razones de endorio: que alguna delectacion es buena alas beſtias q̃ no es buena alos oñes. E las que ſon buenas ſimplemente: aquellas ſon conueníbles alos reyes: ⁊ enlas delectaciones ỏ uen ſer templados por que no ſean beſtiales por que no les enbarguen el entẽdimiento ⁊ las obras virtuoſas. E aſſi parece como ſe deuen auer alas delectaciones. Mas en como ſe deuen auer alas triſtezas. deſto ay regla general q̃ nunca la triſteza es buena ⁊ de loar: ſi no q̃ndo es de coſa torpe ⁊ de coſa mala ⁊ fea ¶ Ca quando vee el oñe que fizo algund mal: de alli ſe deue doler ⁊ entriſtecer. ⁊ toda triſteza que no es de mal es de eſcuſar ⁊ de atẽplar que no ſea grãde. E pone el philoſopho tres remedios para la eſcuſar. ¶ El primero es por las virtudes. ca dize el philoſopho q̃ los buenos que han virtudes en ſi meſmos tienẽ dõde ſe gozen. E los malos en ſi meſmos tienen donde ſe entriſtezcan. ca ſon contrarios ⁊ enemigos de ſi meſmos. E poren de grand remedio es contra toda triſteza en auer oñe virtudes con que ſe deleyte. ¶ El ſegundo remedio es conſolaciõ delos amigos. Triſteza es vna carga q̃ agrauia el alma: que aſſi como enla carga corporal ay muchos grandes remedios quando muchos le ayudan a aiũbar la. aſſi enlas triſtezas ay grãd remedio quando muchos ſe duelen. ¶ El tercero remedio es penſamiento de verdad ca quando oñe pienſa que los bienes tẽporales ſon muy pequeños en' conparacion delos bienes del alma: o delos ſpũales. es muy grãd remedio para ſe no doler dellos. Mas ſin eſtos remedios del philoſopho podemos dar otros temporales. ¶ El primero es procurar ſueño ca quando oñe duerme pierde la triſteza. El ſegundo es entrar en baño. El tercero es fazer leer ante ſi hiſtorias. ¶ El quarto es eſtudiar o poner el entendimiento en alguna otra coſa ⁊ arredrar le ỏ aquel penſamiento de que toma triſteza E todos eſtos remedios pueden tomar los reyes para tẽplar ſu triſteza. Mas aqui conuiene de notar que todas las ỏlectaciones ⁊ todas las triſtezas ſe pueden departir ſegũd aquella manera q̃ ſe departen los bienes ⁊ los males. ca todo

Digitized by Google

bien faze alguna delectaciõ. ⁊ todo mal faze alguna triſteza: ſegũd q̃ dize el pho enel ſegũdo libro del aĩa: dõde el bien ⁊ el mal ſe puedẽ deptir en muchas maneras. ca en vna manera dezimos q̃ todo bien o es corporal: o es ſpũal. Si es biẽ corporal: faze deletacion corporal. Et ſy es bien ſpiritual faze delectacion ſpiritual. Et ſegũd eſta manera dize ſant auguſtin: que todo pecado eſta en tirarſe omne del bien ſpiritual ⁊ tornarſe al bien corporal. Aſſi como toda virtud eſta en tornarſe de bien corporal a bien ſpiritual. Et aquí dize notablemente ſant auguſtĩ que ſi la delectacion que omne toma enel biẽ corporal es mayor que la que toma enel bien ſpiritual en delectacion ay pecado mortal: ⁊ ſi es menor ay pecado venial. Et aſſi es ygual por que ygual a lo corporal alo ſpiritual ay pecado mortal Onde dize que no ay pecado venial q̃ no ſe faga mortal ſi al omne plaze. ⁊ quiere dezir que ſi el omne mas ſe deleyta enla criatura q̃ enel criador: peca mortal mẽte. Et ſi por ygual ſe deleyta en dios ⁊ en la criatura: avn peca mortal mẽte. Et dize avn mas que no ay mortal q̃ no ſe faga venial ſi al omne peſa conel. Et quiere dezir quel omne es digno de perdõ ſi le peſa por q̃ ſe deleyta mas enla criatura q̃ enel criador En otra manera ſe departe el bien: diziendo que todo bien: o es ſenſible: o delos ſeſos: o es ĩtelligible ⁊ del entendimiẽto. El bien ſenſible faze delectacion enlos ſeſos. ⁊ ſegund que ſon departidos los ſeſos ⁊ el apetito dellos: aſſi ſe departen las delectaciones ſenſibles. ca algunas ſon delectacion del ver ⁊ algunas del oyr ⁊ algunas del oler ⁊ algũas del guſtar ⁊ algunas del tañer ſegund q̃ ſon departidas las coſas veſibles ⁊ oybles: ⁊ odorables ⁊ guſtables ⁊ palpables. Si eſtas delectaciones delos ſeſos ſalen de ordẽ de razon fazẽ pecado mortal. Las delectaciones intelligibles no pueden fazer ſi no virtudes: ca no ſe acuerdan dela razon ni del entendimiento. En otra manera podemos deptir eſtas delectaciones ⁊ triſtezas a merecimiento o deſmerecimiẽto: ſegund que las departe la Epiſtola ad galatas quinto caplo Do dize que la carne cobdicia contra el ſpiritu. ⁊ el ſpiritu cõtra la carne. Et eſtas cobdicias fazen delectaciones contrarias. La la cobdicia dela carne es torpe mouimiento del alma: en deſſeo de delectacion deſordenada o ſuzia. La cobdicia del ſpiritu es acucioſa intencion en ỏ ſeos de ſancta vida. Entre eſtas dos cobdicias ay muchos departimiẽtos. ¶ El primero es quela cobdicia dela carne enbia alos que conſienten enella al infierno. Et la cobdicia del ſpiritu enbia al reino del cielo. El ſegundo departimiento es q̃ la cobdicia dela carne primera mente paſſa delectaciones de pecados enlos penſamientos. Et la cobdicia del ſpiritu faze todo el contrario. La engendra ſiẽpre eſtas cogitaciones ⁊ ſctõs penſamiẽtos. ¶ El tercero es que la cobdicia dela carne deleytaſſe en fablas ⁊ en palabras vanas. ⁊ la del ſpiritu en penſamientos delas ſcripturas ⁊ delos mandamientos de dios. ¶ El quarto es que la cobdicia dela carne ſe goza en coſas temporales ⁊ plazenteras. ⁊ la del ſpiritu en contenplacion de gozos celeſtiales ⁊ ſpirituales. ¶ El quinto que la cobdicia ỏ la carne quiere ſiempre gozos terrenales ⁊ la del ſpiritu gozos ſpirituales ⁊ ſoſpiros ⁊ lloros. ¶ El ſexto que la cobdicia ỏla carne ſuelta el cuerpo a ſueño ⁊ a pereza. Et la del ſpiritu trabajaſſe en vigilias ⁊ en buenas oraciones ⁊ deuotas. ¶ El ſeptimo es que la cobdicia ỏla carne deſſea delectaciões del viẽtre ⁊ plazẽterias de mãjares. ⁊ la del ſpũ atormẽta ſe cõ abſtinẽcias ⁊ cõ ayunos. El viij. q̃ la cobicia ỏla carne entiẽde ſiẽpre a conplir deſſeos dela carne ⁊ luxuria Et la ỏl

Digitized by Google

ſpíritu entiende ſiempre caſtidad ⁊ alín pieza. ¶El.ix. que la cobdicia ỏla carne encendida de fuego de auaricia deſſea ſi emp̃ logros ⁊ gr̃as ⁊ fuye delos daños ⁊ ỏlos menoſcabos ỏlas coſas tẽporales ℇ la del eſpíritu menoſpreciando el mũdo ſola mente deſea a Jh̃u x̃po. ℇl decimo que la cobdicia dela carne con enbydia non quiere veer mayor que ſy ni ſu ygual: mas la ſu intencion corrupta deſfaze ſe en ſy con dolor del prouecho ỏlos otros: ⁊ la del eſpíritu que los q̃ ſon menores que ſy ponelos ante ſi cõ caridad ⁊ con amor. ℇl vndecimo es que la cobdicia dela carne non ſufre ninguna coſa en paciencia: mas con turbado coraçon leuantara roydo ⁊ alça ſus vozes a pelea. ℇ la del eſpíritu nunca ſe mueue cõ denueſto: mas ſufre todas las coſas en paciencia con manſedunbre de paz. ℇl duodecimo que la cobdicia dela carne enconaſe toda con triſteza quando ſiẽte alguna malandança. ℇ la del eſpíritu nunca ſe quebranta con dolor nin llorо mas alos malos de ſus chriſtianos ſufre con gozo del ſu coraçon. ℇl trezeno es que la cobdicia dela carne deſea ſienpre onras ⁊ looreſ ⁊ deleyta ſe en vana gloria. ℇ la del eſpíritu ama la humildad ⁊ deleyta ſe en ſolo dios aquien tiene ⁊ quiere plazer en ſu volũtad. ℇl q̃rtodecimo es que la cobdicia dela carne leuãta el meſq̃no del coraçõ ⁊ finchalo como beriga de orgullia ⁊ de ſoberuia. ⁊ la del eſpíritu por que non caya de ſu alteza homillaſſe faſta las coſas muy baras: ℇ mas la cobdicia dela carne echa alos que cõſienten en ella en todos los pecados ſegund que dize el apoſtol enel capitulo ſobredicho do cuẽta muy entera mente todas las obras dela carne: mas la cobdicia del eſpíritu eſſuerça la voluntad canſada con eſperança de gloria pdurable porq̃ non fallezca cerca delas triſtezas: ¶Conuiene de ſaber que toda triſteza q̃ es cõtraria ỏ delectacõ de pecado enduze a virtud. ℇ por eſſo dixo Jh̃u x̃po a ſus apoſtoles La vueſtra triſteza tornarſſe vos ha en gozo. Onde general mente todas triſtezas de las delectaciones ỏla cobdicia dela carne ſon virtuoſas ⁊ meritorias: ⁊ todas triſtezas contrarias delas delectaciões dela cobdicia del eſpíritu o ỏl alma ſon triſtezas de pecado. ℇſto pareſce clara mente por lo que dicho es.

¶Capitulo nono en que demueſtra quales deſtas doze paſſiões ſon mas principales o quales menos

ℇSte doctor pone q̃ la eſperança ⁊ el temor: ⁊ el gozo ⁊ la triſteza ſon mas principales q̃ las otras. ℇſto prueua por tres razones. La primera ſe toma cõparando o eſtas paſſiones alas otras: ¶a todas las otras ſe ordenan a eſtas: ca las paſſioneſ que ſe toman en comparacion del bien ſe ordenan ala eſperança ⁊ al gozo. ℇ las que ſe toman en cõparacion del mal ſe ordenã al temor ⁊ ala triſteza. ¶a toda paſſion de bien comiẽça enel amor ℇ deſpues va al deſſeo: ⁊ terminaſſe en la eſperança. ℇ quando el bien es futuro ha de venir apoſtre. mas termina ſe en gozo ⁊ en deletació. Quando el bien es ganado ⁊ auido: toda paſſion de mal comiença en mal querencia ⁊ va a aborrecencia: ⁊ terminaſſe en temor. ſi el mal eſ futuro: o por venir ⁊ apoſtre. maſ terminaſſe en triſteza. Sy el mal es p̃ſente ⁊ aſſi parece que las paſſiones del bien ſe terminan ala eſperança ⁊ al gozo. ℇ las del mal al temor ⁊ ala triſteza. ℇ aſſi eſtas parecen las mas principales. ¶La.ij. razõ ſe toma de pte dela materia en q̃ obrã eſtas paſſiones q̃ es biẽ o mal. ℇ todo bien o mal es futuro o pñte.

Digitized by Google

del bien futuro es esperãça: ⁊ del presente es gozo: o delectacion. E del mal futuro es temor ⁊ del mal presente es tristeza: donde parece q̃ estas son mas principales. La tercera razõ se toma de parte delos poderios en q̃ son: los quales son apetito cobdiciador: ⁊ apetito enseñador: ca el apetito cobdiciador va al bien por sy ⁊ fuye del mal: ⁊ quãdo el bié es ya auido sygue se del dolor ⁊ tristeza: ⁊ assi paresce q̃ tristeza ⁊ delectacion son principales passiões eñl apetito cobdiciador ⁊ temor ⁊ tristeza son principales eñl apetito enseñador: ca este apetito siẽpre va al bien en quanto es graue de alcançar E tal es el bien futuro del qual es la speraça: ⁊ aun fuye del mal en quanto es duro ⁊ malo de sofrir. E porẽde le teme E assi parece que la esperãça ⁊ el temor son passiones principales enel apetito enseñador. E por que por estas passiones se parten todas las obras delos omnes. cõuiene alos reyes de tener muchos mientes en quales cosas se han de deleytar ⁊ como: ⁊ de quales cosas se han de entristecer ⁊ como: ⁊ de que cosas ay de esperar ⁊ de que temer. Vdas aqui cõuiene de notar que como quier que este doctor muestre assaz complida mente. la principalidad destas passiones: que son esperança ⁊ temor. deletacion ⁊ tristeza: por aquellas tres razones sobre dichas. Empero podemos mostrar esta principalidad por otras tres razones: o por otras tres maneras. ¶ La primera se toma en comparacion dela fin aque son ordenadas. ¶ La segunda de parte delos poderios del alma en que estan raygados ¶ La tercera se toma de parte dlas obras aque son ordenadas. ¶ La primera razon se declara assi. Que las passiones que se toman en comparacion de aquellas cosas que son ordenadas ala fin. E cierto es que estas quatro passiones que son amor ⁊ desseo ⁊ esperança ⁊ gozo. ca deletacion se toma en comparacion dela fin. ca todas estas han obiecto por materia en que obran el bien: o la fin. La bien ⁊ fin son vna cosa segũd que dize el philosopho enel primero delas ethicas. Donde se sygue que estas son mas principales que las otras. E delectacion cõuiene de saber que amor ⁊ desseo ⁊ esperança ⁊ gozo sola mente catan al bien: o al fin. E sabia ⁊ mansedunbre catã aquellas cosas que son ordenadas al bié: o ala fin ⁊ alas otras passiones q̃ se toman en comparacion del mal. assy como son malquerencia. aborrecencia. desesperãça. tristeza. temor. yra: son de aquellas cosas que son ordenadas ala fin Assi como parece manifiesta mente: ca ninguno nó quiere mal nin aborrece ni toma tristeza del bien por si. como quier q̃ por algũd acidẽte pueda acaecer el cõtrario. Donde se signe clara mente que aquellas passiones sobre dichas son las mas principales. E las otras sobre dichas menos principales. ¶ La. ij. razõ que se toma en razon delos poderios dl alma en que se tomã estas passiones: es esta. Todas aquellas passiões que son en mayor poderio enel alma ⁊ mas principal son mas principales ⁊ mejores q̃ aquellas que son en poderio menos principal: ⁊ menor. E cierta cosa es que el apetito cobdiciador si quier sea sensitiuo si quier intellectiuo: es mas principal ⁊ mejor quel apetito enseñador. E aq̃llas quatro passiones sobre dichas son enel apetito cobdiciador. E las otras son en el apetito enseñador. Assi como parece manifiesta mente. La osadia ⁊ temor ⁊ tristeza ⁊ yra caen enel apetito enseñador. E si algunas delas otras caen enel cobdiciador. Empero por que son en razõ de mal clara mente pece q̃ son menos Dõde se sigue q̃ las q̃tro sobre dichas son las mas principales. La. iij razon q̃ se toma en compaciõ delas obras es esta.

Digitized by Google

todas las obras primeras del apetito son mas principales q̃ las segũdas. No cõuiene de saber q̃ dos obras ha la voluntad: las vnas illicitas ⁊ obradas q̃ son las primeras aq̃ va la voluntad. ⁊ las q̃ primeramẽte se fazen enella por el su subieto o por la materia en q̃ obra: ⁊ las segundas son obras enpadas o enseñoreadas q̃ mãdan fazer la volũtad: las quales nõ pueden ser primeras: mas son segundas. E cierto es q̃ todas las obras primeras son mas principales alas segundas: ⁊ como estas obras sobredichas amar: esperar: desear: gozarse el õbre enel bien ganado: sean las primeras que el apetito o la voluntad: assi como paresce clara mẽte. syguese q̃ aquellas passiones cuyas son estas obras son las mas principales. E esta razon se declara assi. la voluntad ha dos maneras de obras primeras ⁊ segũdas. Las primeras son aq̃llas q̃ recibẽ dela materia en q̃ obra: verbi gra. Quiero fazer limosna: ca el entẽdimiẽto muestra ala voluntad q̃ es buena cosa fazer limosna. La .ij. obra es fazer la: ca otra cosa es querer fazer: ⁊ otra cosa es fazer limosna. La segũda obra dela volũtad: ⁊ esta segunda non puede ser syn la primera: donde se sygue q̃ la primera obra dela voluntad es la mas principal ⁊ cierto es q̃ las obras destas quatro passiones sobredichas q̃ son amar ⁊ dsear: esperar: gozarse: son las primeras obras dela voluntad. Acometer o temer o ensañarse o cõtenerse dela saña por mansedunbre son obras segundas: donde se sygue q̃ non son estas las principales: mas las primeras lo son.

Capitulo. x. en q̃ demuestra q̃ todas las passiones del alma se reduzen alas doze sobredichas q̃ son amor ⁊ mal q̃rencia: ⁊ dese o ⁊ aborrecẽcia. esperança ⁊ desesperãça ⁊ delectacion ⁊ tristeza. temor osadia yra ⁊ mansedũbre.

Es de saber que syntodas estas doze passiones sobredichas: pone el pho enel segũdo dla rethorica otras seys passiones q̃ son sylogujsa: mensis q̃ quiere dezir desordenança dela bienandança delos males: misericordia: enbidia: verguença: mas todas estas pasiones se reduzen a algunas de las sobredichas doze. ca el zelo ⁊ la gra se reduzen al amor. ca zelo no es otra cosa si no amor grande: q̃ no puede sofrir compañia enla cosa q̃ ama. Mas lo q̃ el ombre ama: o es cosa corporal o es cosa espiritual. Si es corporal el amor de tal cosa es d reprehẽder. E este tal amor llaman los ombres zelo. E los que no quierẽ que amẽ aq̃llo q̃ ellos aman: llamã los zelosos. Mas el amor delas cosas espirituales es mucho de loar: ca es virtuoso ⁊ comũ. E aeste llamala escriptura zelo q̃ es amor delas cosas espirituales. Esso mesmo la gra reduze se al amor. ca gra segund q̃ el filosofo fabla dlla no es otra cosa si no amor del alma pa fazer bien alguno. E por esso llamamos graciosos a aq̃llos q̃ son partidores ⁊ dadores de beneficios. Mas verguença se reduze al temor. ca no es otra cosa verguẽça si no temor de deshonrra o de algũ mal. E si este mal es corruptiuo dela persona del ombre entonces lo llamamos verguẽça o erubescẽcia. La cõ esta los ombres no se enbermegecen. cá se temen de perder la vida. La aq̃lla hora la sangre: va al coraçõ ⁊ los mienbros de fuera fincã amarillos ⁊ la cara espãtada ⁊ amarilla. E si teme de poder honrra o gloria entõce la sangre viene ala cara. E aesta tal verguẽça dezimos propiamẽte erubescẽcia por la bermejura dela cara. Mas quãdo el ombre te-

Digitized by Google

me de perder la vida o alguña cosa de su cuerpo. Esta tal verguença no ha nombre proprio y retiene el nombre comun: y llamamos la temor. y assi parece quel zelo y la gracia se reduzen al amor. y la verguença se reduze al temor. Mas las otras tres que son. cobdicia. misericordia y nemesis: o desden: reduze se ala tristeza. ca en dos maneras puede oñe tomar tristeza. o la toma del mal de otro o del bien sy del mal cuydando que no deue el oñe sofrir tal mal: esta es misericordia. ca misericordia no es otra cosa si no tristeza del mal que otro sufre sin merecimiẽto segund que dize el pho enel segũdo dela retorica. Mas si toma tristeza del bien: esto es en dos maneras. La o le pesa del bien que otro ha: maguera q̃ lo el merezca de aver. y esta es imbidia. ca imbidia no es otra cosa: si no dolor o tristeza del bien que otro ha. por que lo no merece aver. assi es nemesis o desden q̃ oñe toma: o tristeza ol biẽ de aql q̃ lo no merece aver. y assi pece en como estas tres se reduzen ala tristeza. y como saber estas cosas ptenezca a todos los buẽos por q̃ sepã biẽ obrar y guardarse ol mal mucho mas esto pertenece alos reyes. Mas aqui conuiene de notar que ay otras muchas passiones sin aqstas seys sobre dichas. assy como son concordia. discordia. amistança. reuerencia. enemistança. guerra. desreuerẽcia. las quales se puedẽ reduzir alas doze sobre dichas Mo conuiene de saber que algunas dellas son virtudes: y passiones assi como la amistança y la concordia: las quales segund que dize macrobio son partes de la iusticia y dela amistança en quãto es virtud ya lo dirimos enla segunda pte todo lo que conuiene enel capitulo dela amistança. dela cõcordia dize macrobio que es ayuntamiẽto delos coraçones en algund biẽ prouechoso ala comunidad. Dela paz dize el dicho philosopho q̃ es virtud que reconcilia y auiene los coraçones en amor de algũ bien y de si mismos. E assi parece que amistança y concordia y paz se reduzen al amor. dela reuerencia: dize esso mismo que es virtud enla qual se humillan los menores alos mayores. y assi se reduze ala humildad Mas dela enemistança y amistãça en quanto son passiones ya lo dirimos en esta tercera parte enel capitulo ol amor y dela malquerencia de algunos o de algunas. Dela discordia dize macrobio q̃ es desayuntamiento delos coraçones en no querer el vno lo q̃ quiere el otro. De la guerra dize esso mismo que nace dela enemistança y dela discordia. Dela desreuerẽcia dize esso mismo el philosopho que nace dela soberuia. E assi parece q̃ la enemistãça y la discordia y la guerra y la desreuerẽcia se reduzẽ ala malquerencia que es contraria del amor. y aqui conuiene de saber que sin estas passiões sobre dichas ay otras muchas sin cuenta segũd que son sin cuenta los mouimientos del coraçon a cobdiciar o dessear o malquerer o ensañarse el oñe. y si quisieremos tomar la cuenta destas passiones por menudo de cada vn oñe fallaremos q̃ son sin cuenta. La los mouimientos delos coraçones delos oñes son sin cuenta. ca los fechos y las obras particulares delos oñes son sin manera. mas si las quisieremos tomar en general segund que las tomo el philosopho todas se pueden reduzir a aqllas cosas que el puso. E quanto a aquestas seys passiones que aqui pone el philosopho: conuiene de saber que la gracia segũd q̃ la tomã los theologos no es passiõ: mas es virtud sobre natural: ca es esso mismo q̃ caridad. E esso mismo podmos dezir ol zelo que es virtud en comparacion ólos bienes spũales. E porẽde dixo dauid en el psalmo el zelo dela tu casa come el mi coraçon. mas el zelo delas cosas corpo-

Digitized by Google

rales es passion del coraçon q̃ le mueue a amar la cosa desordenada mẽte amas de quanto deue. Esso mismo podemos dezir dela misericordia. que segũd que la toma el philosopho es passiõ: ca es mouimiento del coraçon sobre aquellos q̃ sufren alguna mesquidad a tuerto: mas segund que la toman los theologos es virtud muy acabada enlas scripturas. & segund que dize macrobio es pte dela iusticia. Onde conuiene de saber que todas las passiones que son de si de loar son virtudes en vna manera & son passiones en otra. La en quanto reglan el apetito cobdiciador & el enseñador & no los deran estar enlos estremos: que son sobrepujança enlo que omẽ deue fazer. mas tiene los enel medio faziendo las obras con mesura quales deuen & como deuen. Assi aquellas passiones son virtudes. mas en quanto pueden declinar o declinan alos estremos sobre dichos assi son passiones proprìa mente. Otro si conuiene de notar que todas estas passiones que son mouimientos del coraçõ ante que sean reglados por la razon assi son passiones que no pueden ser virtudes. mas despues que son regladas por la razon & por el entendimiento pueden ser dichas virtudes. & si el omẽ fuesse acostumbrado enellas. ca no seyendo acostumbrados enellas son aparejamiẽtos a virtudes.

¶ Capitulo onze en que demuestra que algunas delas passiones sobredichas son de loar & algũas de denostar & algũas se hã a amas las partes.

Conuiene de notar que este doctor muy complida mente da regla para conocer q̃ les passiones son de loar & quales de denostar. & quales se pueden loar en vna manera & denostar en otra. La enlas costumbres delos omẽs todos los extremos son reprehensibles & malos ca toda sobrepujãça & todo fallecimiento que es en qualquier obra es de denostar & el medio es de loar. E segund el pho toda esta virtud esta enel medio. & porende es esta regla general para conocer todas las passiones & aquellas que tienen el medio entre la sobrepujança & el fallecimiento son d̃ loar de si: & son buenas. & las que puedẽ venir en vna manera al medio: en otra al extremo son de loar en q̃nto vienẽ al medio. son de denostar en quãto declinã al extremo. & desto pone el doctor muy buenos exemplos enel texto mostrando lo en la verguença enla misericordia & enel desdeñamiento dela bienandança d̃ los malos. & enla guerra que tiene el medio entre los extremos. & por esso son passiones de loar. Todas la ibidia & la mal querencia por que tienen el extremo son passiones de denostar: sacando sy la malquerencia fuere delos pecados. entonce es de loar. La ira & la osadia & la esperança & el amor & el desseo & la delectacion & las passiones contrarias de estas: por que alas vezes declinan alos extremos: son de denostar en quanto declinan aellos. & en quanto guardã el medio son de loar. verbi gratia: Enla yra si se el omẽ ensaña mucho sin razõ & mas de quanto deue contra alguna cosa: o si dexa de ensañarse do deue ensañarse cõ razon: tal yra como esta es de reprehender: & esso mesmo enla mansedumbre do deue ser fecha vengança de algund mal & no se faze por mengua del omẽ: tal mãsedumbre es de denostar. esso mismo es del amor & del desseo & dela sperança & dela delectacion: que do es el amor mas de quanto deue & do no deue. do es menor de quãto deue: do ha de ser tal amor es de reprehender. & do es como conuiene & quãto deue ser & por lo que deue ser

Digitized by Google

r do deue ser tal amor es de loar. Onde conuiene de saber que en solo dios el amor no deue auer mesura. La non puede ser tanto que no deua ser mayor. mas en todas las otras cosas el amor deue auer mesura. mas si sale dela mesura tiene el estremo: r es de reprehender. Onde el que ama mas la criatura de quanto deue: peca enello mortal mente. Segund que dixo sant Agustin. r ya lo declaramos de suso. E esso mismo es de todas las otras passiones sobre dichas. r esto cõuiene ó saber mucho a todos los reyes: en cõmo deuen amar las cosas: r cõmo las deuen dessear: r cõmo esperar las: r cõmo deleytar se enellas: por q̃ puedan tener mesura r no puedan ser reprehendidos ni denostados en tales cosas cõmo estas. ¶ E aqui conuiene de notar que delas virtudes nasçen virtudes. E delos pecados nasçen pecados. La todas las virtudes se acompañan en vno con obra marauillosa. Segund que dize sant Agustin. assi que la vna virtud sin otra vtud: o no es ninguna: o es muy pequeña. Verbi gratia. Dize sãt Agustin: que todos los nuestros bienes non son ningunos: si no fueren aprouados ãte los ojos del iuez oculto cõ testimonio de castidad r de limpieza. r ante los sus ojos: ni la castidad no es aprouada ante el: si la desampara la humildad. Sin la humildad: si la desãpara la caridad. Onde dize mas: que ante el fazedor de la humildad r ola limpieza: no vale nada castidad soberuiosa: ni humildad suzia: o desonesta. E assi paresçe q̃ assi cõmo la virtud se engendra dela virtud. Bien assi el pecado se engendra del pecado. ¶ Enxemplo desto ay enel rey dauid: que quando non escuso el adulterio cayo en homiçidio. Assi cõmo por virtud dela predicacion r dela verdad que predicaron los apostoles: mereçieró al cançar virtud de martirio. ¶ Onde dize sant Agustin: que estas tres virtudes ha menester todo christiano Fe cõplida Guarda dela lengua. Castidad del cuerpo. E conestas ganara las otras virtudes. Onde conuiene de saber que las virtudes han muy grand batalla cõtra los pecados. E contra cada vna virtud guerrea vn pecado. E assi todo oñe q̃ quiere ser bueno deue cõtra cada vn pecado guerrear con vna virtud. Cõtra la luxuria deue escudar se con la limpieza del coraçon r dela obra. Contra la malquerencia se deue escudar: con amor de dios r de su prorimo. Contra la saña deue poner en si grand paciẽcia Cõtra el temor: fiuza. Cõtra la tristeza: gozo r alegria. Contra la acidia: fortaleza. Contra la auaricia: largueza. Contra la soberuia: humildança. E assi cada vna destas virtudes vençera al pecado que se leuanta contra ella. Onde dize sant Gregorio: que la abstinencia doma ala luxuria. ca quanto el cuerpo es mas quebrantado con fambre: o con mengua: tanto mas la voluntad se tira del apetito desordenado. Contra la yra: lidia la sufrencia r la paciencia. Cõtra el lloro dela tristeza: leuanta se la esperança a gozo perdurable. E por que el oñe se turba destas cosas mundanales: el dulçor del cielo r delos bienes celestiales lo farta r lo gouierna. Contra la embidia se leuanta la caridad. E contra los entendimientos dela yra r dela saña: guerrea la mansedumbre. E quãdo contradezimos al señorio delos pecados: r quando luchamos contra la maldad que nos arriedra de dios. E quando refrenamos la mala costumbre: con fuerça de virtud: soiuzgando los malos desseos dela voluntad: entonçes ganamos derecho ó libertad: r fincamos frãcos dela seruidumbre delos pecados. E

Digitized by Google

desto paresçe quantas artes paran los pecados contra las virtudes. E como por las virtudes podemos ser vençedores ⁊ salir del captiuerio delos pecados E a esto deuen tener mientes los reyes en quanto han de ser mas libres ⁊ menos soiuzgados alos pecados que los otros omes.

¶ Fenesçe la terçera parte del primero libro.

¶ Enla quarta parte deste primero libro fabla quales costumbres deuen auer los reyes. E contiene siete capitulos.

¶ Capitulo primero. Quales costumbres son de loar enlos mançebos. ⁊ quales enlos viejos.

b

Jen assi como se dexpten las obras delos ōbres por los fines ⁊ por los bienes en que entienden: ⁊ por las vtudes que ganā ⁊ hā ⁊ por las passiones q̄ siguen. Bie assi se departen enellos las obras que fazen por las costumbres que toman. E esta fue la razon por que se partio el primero libro en quatro partes. La enla primera mostramos en qual fin:o en qual bie han los reyes de poner su esperança: ⁊ su bien andança. ¶ E enla segunda mostramos quales vtudes han de auer pa bie obrar. ¶ E enla terçera: quales passiones deuen seguir: o quales deuen escusar. ¶ E ya eneſta quarta pte nos cō uiene demostrar quales costumbres deuen auer los reyes: ⁊ avn todos los ombres. ¶ E por que las costumbres se departen enlos omes: tan bien de parte delas edades como de parte delas venturas. ¶ Por ende toda esta quarta pte esta en mostrar: en qual manera los reyes ō uen ordenar sus obras segūd las costūbres que son de loar: tan bien enlos mācebos como enlos viejos. E tan bien enlos poderosos ⁊ nobles: como enlos baxos ⁊ sin poder. tan bien enlos ricos como enlos pobres. E como deue escusar mucho las malas costumbres destos: ⁊ seguir las buenas. ¶ El primero capitulo desta parte es: quales costumbres

Digitized by Google

sen de loar enlos mançebos. La algunas son enellos de loar: & algunas de denotar. ¶ Do conuiene de notar: que segund que dize el philosopho enel segundo dela Rethorica. Seys costumbres son enlos mançebos de loar. ¶ La primera es: que son liberales & francos. La segunda es: que son animosos: & de buena esperança. La tercera es: que son magnanimos & de grandes coraçones. La quarta es: que non son malicioſos: nin de malas maneras. La quinta es: que son miſericordioſos: & de ligero se apiadan. La ſexta es: que son vergonçoſos: & ayna toman verguença delas coſas. ¶ Lo primero les conteſçe por dos razones. La primera es: por q̃ han priuado las menguas en que caen los ombres. La segunda es: por que los bienes que han no los ganarõ por su trabajo. La cada vno con mayor acucia guarda lo suyo quando sufrio alguna mẽgua: o quando lo gano cõ su sabiduria: o con su trabajo. La mas ama el ombre lo que el gano: que lo que otro le dexo. ¶ Lo segundo les conteſçe por tres razones. Segund que dize el philoſopho enel segundo dela Rethorica. Lo primero: por que son de buena esperança: por que non han prouado las coſas E por ende creen que se les faran las coſas assi coño ellos cuydan: por que hã mucha calentura enel coraçõ: & porende ayna se inflaman: & han grand esperança: para acabar lo que acometen. Lo segundo: por que poco han biuido enel mundo: & segund curso natural deuẽ biuir mucho. E por ende no biuen en memoria delo passado: mas biuen en esperança delo que han de beuir. ¶ Lo tercero: son magnanimos & de grand esperança los mançebos: por que se tienen en mucho: & entremeten se de grandes coſas. E podemos aqui añadir la quarta razon: por que abunda enellos calentura natural. E por ende quieren sobrepujar los otros en gloria & honrra: assi coño los elementos calientes: q̃ está natural mente sobre los elementos frios. E por ende son ellos magnanimos. ¶ Lo quarto: non son malicioſos: por que cuydan que todos los ombres son buenos: & non toman mala opinion de ninguno. La por si meſuran los otros. ¶ Lo quinto: son miſericordioſos: por que cuydan que los ombres ſufren mal a tuerto. E por ende de ligero se mueue a miſericordia sobre ellos. ¶ Lo sexto son muy vergonçoſos: por que amã mucho gloria & honrra. E cada vno teme de perder aquello que mucho ama. E por ende de ligero toman verguença. E todas estas costumbres deuen auer los reyes. La toda coſa que es de alabar é qual quier estado delos õbres: deue ser alabada enellos. ¶ Mas en coño los reyes deuen auer estas costumbres: podemos lo declarar trayendo enxemplo de cada vna dellas. E primero dela largueza: que ennobleſçe mucho alos reyes: segund que dize los philoſophos todos. La por ellas son los reyes muy amables. Onde cuenta enel Policrato. iij. libro. capitulo. xiiij. Do dize que muchos reyes fueron muy amados & muy queridos de sus pueblos: por que fueró muy largos. E pone enxemplo de Tito: en que dize: que con tanta largueza purgo la auaricia & la eſcaseza de su padre: que todos los ombres dezian q̃ en el era la bien andança delos omes: por que nunca tomaua plazer: sino quando daua algo. Assi coño ya vimos de suso: enla segunda parte: enel capitulo de la largueza: do posimos otros muchos enxemplos: q̃ han lugar aqui. E por ende no los repetimos aqui. Esso mismo pone Policrato otros muchos enxem-

Digitized by Google

plos de reyes: que fueron muy bien auẽturados eneste mundo por que partieron muy bien sus algos ⁊ sus riquezas.

¶ Delo segundo: que los reyes deuen ser animosos ⁊ de grande esperança: auemos muy buen enxemplo enel Exodo: cerca la fin: do cuẽta: que por que los iudios fallesçieron enla esperança: quãdo les prometio dios la tierra de promission: ⁊ ellos dubdaron en dios. E dixo les luego dios: que ninguno dellos non entraria enla tierra de promission: sinon aquellos que non dubdaron. E estos fueron Josue ⁊ Calef: enlos quales ouo esfuerço ⁊ esperãça que auian aquella tierra que les era prometida. E quando los otros dezian que los ombres de aquella tierra eran fuertes ⁊ rezios ⁊ ellos muy flacos. Estos dos los esforçauan: diziendo les que non tomassen pauor: ca suya era la tierra por la voluntad de dios. E por ende Josue fue dicho cabdillo de todos los que alla entraron: por que ouo enel fortaleza ⁊ esperança. Onde dixo le dios. Sey varõ fuerte ⁊ rezio: ⁊ non temas ninguna cosa. Ca yo sere contigo: ⁊ metere este pueblo en aquella tierra que les yo prometi. E assi fue este el que los passo por el iordan: ⁊ vino a cercar a Jherico: que era çibdad muy fuerte ⁊ muy cercada: ⁊ anduuo la siete vezes enderredor: tañiendo las trompetas: ⁊ cayeron los muros por la virtud de dios: ⁊ entro la. E despues desto entro otros muchos por fuerça. ¶ Esso mismo ay otros muchos enxemplos enel libro dlos iuezes: do cuenta de muchos: que por la grand esperança que ouieron en dios: vẽçierõ muy grandes faziendas. Assi como Gedeõ: que con trezientos ombres: vençio grãdes reyes: ⁊ muy grandes compañas. Esso mismo dize de Jepte: ⁊ dlos otros que fueron iuezes del pueblo: ⁊ todo aquel libro es dsto. ¶ Delo terçero: que los reyes deuen ser magnanimos: ⁊ de grandes coraçones: ay muchos enxemplos: que posimos enla segunda parte enel capitulo dela magnanimidad ⁊ de la fortaleza: que se pueden aqui traer. Assi como de Alixandre: ⁊ delos otros De quien alli fablamos. E por esso no lo repetimos aqui. ¶ Delo quarto: que los reyes non deuen ser malicioſos: nin deuen cuydar que los ombres son malos: como fazen los malicioſos: ay muy buenos enxemplos: enel segundo libro delos reyes: do cuenta: de Nabal cornelí: que era muy duro ⁊ muy malicioſo: ⁊ cuydaua de Dauid que era ladrõ ⁊ malo: quando andaua fuyendo del rey Saul. E quando le embio demandar Dauid algo: con que passassen vn dia: respondio ⁊ dixo. quien son estos ladroncillos que andan fuyendo de sus señores? ⁊ non les quiso dar nada. Por la qual cosa iuro Dauid: que le destruyria a el ⁊ a toda su casa: ⁊ non derarie ombre de su linaje que measse ala pared. E fizera lo sinon por su muger Abegayl: que era muy sabia: ⁊ veyendo aquella mala respuesta: salio luego a Dauid cõ muy grand presente: ⁊ cayo ante el: ⁊ pidio le merçed: que perdonasse a su marido: ⁊ por ella perdono lo. E despues que murio su marido: tomo la Dauid por muger. ¶ Delo quinto: que los reyes deuẽ ser miſericordioſos. Ca por esso los ama dios. Leemos del rey Dauid: que por la grand fe ⁊ por la grand miſericordia que enel ouo: fue muy amado de dios: ⁊ escogido por rey: ⁊ avn perdonado de sus pecados. ¶ E esso mismo ay otros muchos enxẽplos: que pone Seneca enel primero libro dela Clemencia: do informa los reyes ⁊ principes a esta virtud: diziẽdo les que ellos son padres dela tierra: ⁊ tutores delas gentes.

Digitized by Google

E por ende ninguno non deue ser tã misericordioso como ellos: nin a ninguno non cumple tanto esta virtud como a ellos. La esta les es vna grand corona de gloria: ⁊ esta ennobleſçe mucho el su estado: ⁊ todo el su señorio. E dize mas: que el príncipe es tal como el buen tutor delos huerfanos: que deue tener mucho mientes por ellos: ⁊ por la su fazienda. E a vn dize mas: que deue ser tal como fisico sabio: que deue guareſçer los enfermos. La la misericordia muy vezina es ó la mezquindad. La si alguna cosa toma della: retienen la en su coraçõ: segũd la propiedad ó̃l vocablo. ¶ E pone enxemplo enlos ojos: diziendo que sõ muy flacos. La quando veen lagaña en otros ojos: fazẽ se lagañosos: ⁊ lloran por ello. E maguera esto sea mengua enlos ojos corporales; empero es cosa ó grãd virtud. E los ojos del coraçon que luego vista la mezquindad del otro se tornan a llorar ⁊ a doler se conel: ⁊ esto faze la misericordia. ¶ E desto dio grand enxẽplo Job triceſimo capitulo. do dize Siempre yo lloraua quando ví alguno en mal andança: ⁊ auia piedad del. E esta virtud alaba mucho Tulio: en el quarto libro delas queſtiones toſculanas. do dize: que misericordia es dolencia del coraçon: que naſçe dela mezquindad que ombre vee en otro: o en aq̃l que trabaja. ¶ Dela serto: que los reyes deuen ser vergonçosos. La el desvergonçamiẽto es muy mala cosa. Maguera diga este doctor que la verguença no es virtud que pertenezca alos reyes. E esto dize por la verguença que non es virtud: que pertenezca alos reyes. Esto dize el: por que los reyes non deuen fazer tales obras donde deuen tomar verguença. Empero cierto es que en quanto la verguença es virtud medianera entre la sobrepujança: que es enlos desvergonçados: ⁊ es falleſçimiento que es en los cometidos: pertenesçe muy biẽ alos reyes: assi como todas las otras virtudes. La en todas general mente deuen ser virtuosos. E la mengua ó vna qualquier que sea pornia enellos grand mãzilla. E por aventura pornia mengua ẽ todas las otras virtudes.

¶ Capitulo. ij. en que demuestra quales costumbres son de reprehender enlos mançebos. ⁊ como los reyes se deuẽ guardar dellas.

Onuiene ó saber: que el philosopho enel segundo dela Rethorica: pone seys costũbres malas de reprehender enlos mãçebos. Assi como puso seys buenas. Las quales malas son estas: que son seguidores de passiones. E esto les conteſçe por dos razones Lo vno por que han la calẽtura natural muy biua: ⁊ mueue les a auer apetitos desordenados dela carne. Lo segũdo: por que son menguados enel entendimiento: ⁊ enla razon. Por ende vençe los la passion. ¶ La segunda costumbre mala dellos es: que son de ligero mouibles ⁊ trastornables. La assi como ẽ los sus cuerpos sõ los humores en grãd mouimiento: assi los sus coraçones son muy mouibles: ⁊ a cobdiciar muchas cosas. E por ende dize el philosopho: que han las cobdicias muy agudas. ¶ La tercera es: que creen de ligero. Esto les conteſçe por dos razones. Lo primero que por su simpleza meſuran los otros: ⁊ creen lo que dize cada vno que es bueno: ⁊ dan fe a sus dichos. Lo segundo: por que non son muy prouados en sus

Digitized by Google

fechos. E porende quando les dizen alguna cosa no teniendo mientes a todo lo que deuen: creē de ligero aquello q̄ les proponen. ¶ La quarta es que son pelleadores: & esto les contece por que desseā mucho sobrepujar alos otros. E por ende cuydan que faziendo tuertos & desaguisados que por esso lleuan ventaja alos otros. ¶ La quinta mala condicion dellos es: que son mintrosos & porfiosos. La cuydā que sabē las cosas: & no auiendo prueua dellas; porfian mucho sobre ellas. E por que quieren parescer que saben mucho: todas las cosas affirman: & por que affirman lo que non saben: mienten de ligero. & despues q̄ han mentido: por que ayā vana gloria: porfian mucho sobre ello. ¶ La sexta mala condicion es: que non saben tener manera en cosa del mundo: mas todas las cosas fazen con soberuia. E por esto dize el philosopho enel segundo dela Rethorica: que quando aman los mançebos: aman mucho. & quando aborrescē: aborrescen mucho. E esto les contesce: por que han la saña muy aguda: & han muy afincadas passiones. E por ende quando conçiben saña: conçiben la mucho. E por que mas biuen por passion: que por razon: non pueden templar sus passiones: nin sus cobdicias. & fazen todas las cosas con sobrepujança. E sy estas malas costumbres son de denostar enlos mançebos: mucho mas lo sō enlos mayores: que enlos menores. E a vn mas enlos reyes que en otros ningunos. La non deuen ellos ser seguidores de passiones: nin deuen ser mouedizos: nin deuen creer de ligero: nin deuen ser peleosos: nin mintrosos: nin porfiosos: nin deuē auer soberuia ē sus fechos. La los fechos de todos los otros: deuen ser mesurados & reglados por los suyos.

¶ Vdas aqui conuiene de notar: que estas mismas condiciones malas deuē escusar los reyes. ¶ La primera: que no deuen seguir las cobdicias del coraçon. Por dos razones. ¶ La primera pone el philosopho enel primero delas Ethicas: do dize: que todo ombre que sigue sus passiones: o sus desseos del coraçon nunca puede ser acostumbrado mucho bien. E como pertenezca mas alos reyes de ser acostumbrados bien: & de florescer en costumbres sobre todos los otros: conuiene les en toda manera de no ser seguidores de sus passiones: ni de se soltar alo que demanda la cobdicia del coraçon. ¶ La segunda razon: pone el sabio Salomon en sus prouerbios: do dize. Fijo no des a tu alma todo lo que dessea tu coraçon: sinon fazer te ha venir en gozo de tus enemigos. E sy este castigo es general para todos los ombres: mucho mas para el rey: que no deue fazer plazer a sus enemigos. ¶ Otras razones ay muchas: por que deuen los reyes escusar las malas passiones. Assi como la delectacion desordenada: & la grand soltura de luxuria: & la yra: & las otras tales. La non conuiene alos reyes de ser sañudos: nin arrebatados: nin cobdiciosos: ni soberuios. La por estas cosas tales los aborrescria dios: & avn serian desamados de los sus pueblos.

¶ Lo segundo: los reyes non deuen ser mouedizos: nin mouer se alas cosas de ligero. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que non parezcā locos: nin de mal seso. E esta razon pone el Sabio enlos Prouerbios: do dize. Fijo esta siempre firme enel bué proponimiento. La el loco: muda se assy como la luna. ¶ Do conuiene de saber que estar ombre firme enel bien: es virtud de constancia. Vdas estar firme en

Digitized by Google

el mal: non es virtud ninguna. E por ende el ombre non se deue mouer del bien. Mas deue se mouer del mal al bien.

¶ La segunda razon es: que quando el ombre se mueue de vn lugar a otro: dexa el lugar que tiene: & va al que non tiene. Bien assy si se mueue del buen proponimiento que tiene: do paresçe la virtud: & el bien que propone de fazer: & va al contrario & al mal. E esta razon tañe el philosopho enel quinto delos physicos. E por ende si en bien estan los reyes: non se deuen mouer dende. ¶ Lo tercero: los reyes non deuen creer de ligero. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que non parezcan liuianos de seso. La muy liuiano es de seso el que de ligero es mouido a creer. E los reyes deuen ser muy pesados en todo su sentido. E esta razon tañe el sabio enlos Proverbios: do dize. Que el que ayna cree: liuiano es de coraçon.

¶ La segunda razon es: como los reyes sean iuezes generales & mayorales de toda la tierra: & que vengan ante ellos pleytos muy granados & muy peligrosos: non deuen luego mouer se: nin dar fe: nin creer de ligero todo lo que les dizen: si non podrian errar mucho en sus iuyzios. E por ende escriuen sobre las fyllas delos alcaldes enlas audiencias. Oye la otra parte ante que iuzgues.

¶ Lo quarto. Non conuiene alos reyes de ser peleadores: nin tortiçieros. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que ellos deuen dar enxemplo a todos los otros. La todos son puestos por regla de beuir a todos los ombres. E la regla non deue ser tuerta: sinon nunca reglaria bien lo que oujesse de reglar. E por ende los reyes non deuen fazer tuerto: nin desaguisado alguno a ninguno. ¶ La segunda razon es: porque el ombre culpado no puede castigar a ninguno. La dize el Proverbio. Que dueña culpada mal castiga mallada. E por ende los reyes non deuen fazer tuerto: nin consentir lo fazer. Mas deuen en todo paresçer sin culpa: por que puedan castigar las culpas. La con grand verguença castiga el culpado: do le pueden dezir. mae stro castiga a ty mismo. ¶ Lo quinto: non conuiene alos reyes de ser mintrosos. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que la mentira es muy mala en todo ombre: & muy peor enel rey: que deue ser verdadero & bueno. ¶ La segunda razon es: por que la mentira faze al ombre ser fijo del diablo. La ella es fija de diablo: q̃ es mintroso & padre de mentiras. E assi lo dize nuestro señor enel euangelio. E por ende los reyes mucho se deuen escusar de ser mintrosos: por que non sean fijos del diablo. E esta razon pone sant Agustin: sobre aquella palabra del Euangelio que dize nuestro señor Jhesu christo alos iudios. ¶ Vos fijos soys del diablo: que es padre de mentira. E maguera diga Dauid enel psalmo ciento & quinze. Que todo ombre es mintroso. Esto es: por inclinacion natural. Empero por election deue ser verdadero: & escojer siempre de dezir verdad. Por ende segũd q̃ dize sãt Agustin eñl libro q̃ fizo ó mẽdacio: que mucho deue esquiuar los omes: & mayor mente los reyes é sus fechos & dichos ser mitrosos

¶ Lo sexto. Non conuiene alos reyes de fazer obra con sobejania & sin manera. E esto por dos razones. ¶ La primera razon es: por que toda obra fecha con soberuia es mala & de reprehender E los fechos del rey deuen ser buenos & sin reprehension. ¶ La segunda es:

Digitized by Google

por que en esto mostrarian que vsauan mas de passion que de razon. ℒa toda cosa q̃ se faze con sobrepujança: sale fuera de razon. ℰ esta razon tañe el philosopho enel segundo dela ℜethorica. ℰ por ende mucho deuen los reyes escusar de non fazer sus obras sin manera: o cõ soberuia.

¶ Capitulo. iij. é que demuestra quales costumbres son de reprehender enlos viejos.

¶ Onuiene de saber: q̃ el philosopho enel segundo dela ℜethorica: pone seys costũbres malas: que son de reprehender enlos viejos. ℒa pmera es: que sõ muy incredulos: & de mala creencia. ℒo segundo: que son muy sospechosos. ℒo terçero: que son temerosos & de flacos coraçones. ℒo quarto: que son muy escassos. ℒo quinto: q̃ son de mala esperança. ℒo sexto: que son desvergonçados. ¶ ℒo primero les contesce por la grand prueua que há auido delas cosas. ℒa muchos les mintieron & fueron engañados en muchas cosas. ℰ por ende non creen de ligero. ¶ ℒo segundo les contesçe: por que há contrarias condiciones delos moços. ℒa los moços en quanto non han fecho muchos males son ynocẽtes. ℰ por ende por sy mismos miesuran los otros & non toman dellos sospecha. & cuydan que todos son buenos. ℰ a vn lo que ven: siempre lo retornan ala mejor parte. ℳas los viejos fazen todo el contrario. ℒa biuieron luengo tiempo: & pecaron en muchas cosas. ℰ por ende miesuran los otros por los sus fechos: & de aqui les viene de ser sospechosos: & de tomar las cosas ala peor parte. ¶ ℒo terçero les contesçe: por que fallesçen enellos los humores naturales & la vida. ℰ por esso les fallesçe el coraçon: & son temerosos. ℒa la frialdad que es ẽellos aparejа la carrera al temor: & los fazen ser temerosos. ¶ ℒo quarto les contesçe por tres razones. ℒa primera: por q̃ fallesçe enellos la vida: & assy cuydan que les fallesçeran todas las cosas. ℒa non fian de su fuerça: & han de fiar delo que han. ℰ por ende son escassos. ℒa segunda es: por que biuieron luengo tiẽpo: & pudo ser que ouieron muchas mẽguas: & temiendo que vernán a mẽgua: guardan lo que tienen. ℰ son escassos. ℒa tercera es: por que biuen en memoria: & no han esperança delo que ha de venir. ℒa la memoria es delas cosas passadas: & la esperança es delas cosas que han de venir. ℰ por ende fiando de lo que tienen: & non delo q̃ podrian ganar: son escassos. ¶ ℒo quinto les cõtesce por estas mismas razones que son dichas: que non fian delo que han de fazer: mas delo que han fecho. ℰ por ende son de mala esperança. ¶ ℒo sexto les contesce: por que mas estudian a auer prо: que a auer honrra. ℰ la razõ ó la verguẽça es: que mas ha ombre cuydado de non perder la honrra: que de otra cosa ninguna. ℰ por que los viejos fallesçen enla calentura natural: & enel coraçon: non fazen fuerça dela honrra. ℰ por ende son desvergonçados. ℰ todas estas condiciones son malas: & de reprehender. ℰ por ende las deuen mucho de escusar los reyes. ¶ ℰ podemos traer aqui otras razones nueuas para puar estas cosas. ℒo pmero q̃ no deuẽ los reyes ser malcreyẽtes: podmos lo puar por dos razões. ℒa pmera es: por q̃ si ellos no creyesẽ lo q̃ les diesẽ: escusar

Digitized by Google

se yan todos los ombres de les dezir ni-
guna cosa. E assy non podria saber
lo que se faze por su reyno. La qual co-
sa seria muy peligrosa. Esta razon po-
ne el philosopho enel quinto delas ꝓ̃o
liticas. ¶ La segunda es: que conuiene
alos reyes de fazer todas las cosas que
fazen con consejo: & de auer buenos & sa
bios consejeros. E si ellos non los crey
essen de consejo: peresçeriã todos los cõ-
sejos: & podria acaesçer grand peligro é
los fechos del reyno. E por ende deuen
creer alos sabios & alos buenos: & no a
los locos & alos malos. ¶ Lo segundo
que non conuiene alos reyes de ser sos-
pechosos: podemos lo prouar por otras
dos razones. La primera es: que dela
sospecha se leuanta grand tristeza. La
qual deué escusar mucho los reyes: & de
uen tener siempre los coraçones paga-
dos. Assi comõ dicho es enel capitulo ó
la yra & dela tristeza. La segunda es: q̃
por la mayor parte engana se el ombre
enel su iuyzio: & si los reyes iuzgaré las
cosas por sospecha: podriã caer en mu-
chos yerros: & podrian se mouer a mu-
chas cosas: a quales non conuiene de se
mouer. Onde pa escusar guerras & mal
querencia: cõuiene mucho alos reyes de
no ser sospechosos. La es muy mala ta
cha en grãd persona. ¶ Lo tercero: no
les conuiene de ser temerosos: nin de fla
cos coraçones. E esto por dos razones.
La primera es: que ellos deuen dar es-
fuerço a todos los otros. E si ellos fue-
ssen temerosos & ó flacos coraçones por
nian miedo & flaqueza en todos los o-
tros. La qual cosa podria ser muy pe-
ligrosa al reyno. La segunda es: que el
coraçon del rey deue ser tal comõ cora-
çon de leon: que no teme ninguna cosa:
que si el rey fuesse flaco de coraçon: po-
dria peresçer mucho de su derecho: por
la su flaqueza. E quando tal lo barrun
tassen sus vezinos: poder le yan ocupar
o tomar el reyno: o fazer le mucho daño
¶ Lo quarto: non conuiene alos reyes
en ninguna manera ser escassos. E esto
por dos razones. La primera es: que el
rey es persona comun: & los sus bienes
son comunes. ca los hã ó la comunidad
del reyno. E por ende deue ser muy bué
mayordomo dellos: & partir los alos ó
bres segund sus meresçimientos. Onde
deuen tener mientes los reyes: que de-
uen semejar a dios: que es muy largo: &
nunca queda dando alos buenos galar
dones: & alos malos penas. La segun
da razon es: que la escasseza es muy ma
la tacha. La assi comõ la largueza es ó
tud mucho de alabar. Assi la escasseza
es pecado mucho de denostar. E de to-
do esto ya fablamos enla segunda par
te: enel capitulo dela liberalidad: do po
simos muchas razones & muchos en-
xemplos en alabança desta virtud & en
denuesto dela escasseza: que han lugar
aqui. E por ende non las queremos a-
qui repetir. ¶ Lo quinto: non conui-
ene alos reyes de ser de mala esperan-
ça. Mas conuiene les de auer grand es
perança: & señalada mente en dios. E
esto por dos razones. La assi comõ e-
llos son prouisores & mayordomos & iu
ezes mayores del reyno. Assy dios rey
del cielo: es su puiso: & su alcalde. & por é
de deué poner eñl toda su esperãça. La
segunda es: que sy los reyes fuessen de
mala esperança: fallesçeriã en todas sus
obras: & podrian venir a grandes peli-
gros: dexando de obrar con esperança.
E otras razones ay muchas: por que
ellos deué ser de grand esperãça. Mas
ya las posimos de suso enla tercera par
te enel capitulo dela esperança. ¶ Lo
vj. no cõuiene alos reyes ó ser desꝰgõça
dos. E esto por dos razões. La ꝑmera
q̃ los desꝰgonçados fazẽ muchas cosas

Digitized by Google

desconuenibles: ⁊ que ponen desonra: enel que las faze: o las dize. La qual cosa non conuiene al rey en ninguna manera. ¶ La segunda razon es: que el desvergonçamiento es muy mala tacha. La faze los ombres pfaçadores ⁊ malos: ⁊ aborridos. la qual cosa non conuiene alos reyes. E esta razon pone el sabio enlos prouerbios: do dize. Fijo cō verguença cubre tu faz: ⁊ cō mesura faz todas tus obras. Do da a entēder: que la verguença faze a ombre ser bueno. E assi lo prouamos de fecho. E el desvergonçamiento trae a ombre a muchos pecados ⁊ a muchos males. E por ende es mucho de escusar alos reyes.

¶ Capitulo. iiij. é que demuestra quales costumbres son de alabar enlos viejos. ⁊ quales son las costumbres delos que son enla mediana edad. ⁊ coño el rey se deue auer a estas costumbres.

Quatro costumbres buenas son de loar enlos viejos: que pone el philosopho enel segūdo dela Rethorica. La primera es: que non han la cobdicia dela carne muy aguda: mas han la templada. La segunda es: que son miserico:diosos ⁊ piadosos. La tercera es: que non affirmā las cosas dubdosas porfiosamente. La quarta es: que non fazen cosa ninguna con sobervia ¶ Lo primero les contesçe: por que han los cuerpos muy esfriados: ⁊ fallesçe enellos la calentura natural: la qual faze alos ombres auer cobdicias abatadas: ⁊ templadas. E por esta misma razon son escassos ⁊ guardan lo que tienen. E mas pecan en reteniendo lo que han: que en cobdiciando lo que no han La la fiedad mas los costriñe para retener que los estiende para cobdiçiar. ¶ Lo segundo les contesçe. Segund que dize el philosopho: non por aquella razon por que lo son los mançebos. La los mançebos son miserico:diosos por amistança: por que son amadores de amistança ⁊ de amigos. E cada vno natural mente ha piedad sobre su amigo sobre aquel que cuyda que sufre mal a tuerto. E por ende son ellos piadosos por razon de su amor. E por que cuydan que los otros son buenos. Mas los viejos no lo son por esta razon. mas son lo por flaqueza delos cuerpos: ⁊ por el defecto natural que sienten en sy. E por ende queriendo que los otros ayan piedad dellos: mueuen se ellos a auer piedad delos mezānos. ¶ Lo terçero les contesçe: por que biuieron luengo tiempo: ⁊ fueron engañados en muchas cosas. E por ende non osan affirmar ninguna cosa con porfia. E esta razon pone el philosopho enel lugar sobre dicho Do dize: que los viejos siempre dā sentencia con dubda: poniendo ay alguna condicion: diziendo por auentura assi el ¶ Lo quarto les contesçe: por que han las passiones ⁊ las cobdicias templadas: ⁊ por ende non sobrepujan enlo q̄ han de fazer: mas fazē lo templadamē te. ¶ E quanto alo segundo: quales son las condiciones delos varones ⁊ delos que estan en estado medianero: dize el philosopho: que han todas las buenas condiciones delos mançebos: ⁊ todas las buenas condiciones delos viejos. La ellos no son muy iflamados por calentura natural: como lo son los mançebos. Mas son tan enfriados como los viejos. E por ēde no so temerosos como los viejos. Mas son muy osados ni atreuidos como los mançebos. Mas tienen el medio entre estos ⁊ aquellos. E

Digitized by Google

son osados do lo deuen ser: ⁊ temerosos do lo deué ser. E assi de todas las otras buenas cõdiciones. ca esta es regla general: que toda cosa medianera toma la virtud delos sus estremos. Por que los varones son natural mente medianeros entre los mançebos ⁊ entre los viejos: han natural mente las buenas condiciones delos mançebos ⁊ las buenas delos viejos. Mas esto no se deue entẽder por necessidad: mas por inclinacion natural: que alas vezes los ombres pueden tomar malas costumbres contra su inclinació natural. E todas estas buenas condiciones que dichas son delos viejos: deuen auer los reyes. ¶ E a esto podemos dezir otras razones. Lo primero: que deuen auer las cobdicias templadas: podemos prouar por dos razones. ¶ La primera: que do son las cobdicias destempladas: alli son las obras destempladas ⁊ malas. La la cobdicia destẽplada es rayz de todos los males. E esta razon pone santiago enla su epistola: do dize: que la cobdicia quando cõcibe siempre pare pecado. E el pecado quando es acabado: engẽdra muerte. Por la qual cosa cõuiene alos reyes de non ser desordenados nin destemplados en sus cobdicias. ¶ La segunda razon es: que la templança faze dos bienes natural mente. Lo primero guarda el bien ó natura. La todas las cosas naturales estan en templamiento: ⁊ quando salen del: corrompen se: la qual cosa paresçe manifiesta mente en todos los cuerpos compuestos delos elementos. E quanto los elementos vienen a mayor templamiento: tanto mas se guarda el cuerpo. E quanto mas se arriedran del templamiento: tanto mas ayna se corrompe el cuerpo. E esso mismo paresçe enlos humores del cuerpo del ombre: que quando ellos estan en mayor templamiento y en mayor ygualdad: tanto mas el ombre es sano. La toda enfermedad nasçe del destemplamiento ⁊ dela desygualdad delos humores. ¶ El segundo bien que faze el templamiento enlas cosas es: bien de costumbres. La en todas las buenas costumbres es menester el tẽplamiento ⁊ la tẽplança. E quãto mas las obras se allegan ala templança: tanto mejores sõ ⁊ mas de loar. La esta templança: o este templamiento es aquel medio en q̃ esta toda virtud. Segund que dize el philosopho. Por la qual razon sy tantos son los bienes dela templança: cõuiene mucho alos reyes de auer cobdicias templadas ⁊ de fazer sus obras templadamente. ¶ E aqui conuiene de saber: que en otra manera los viejos han las cobdicias templadas: E en otra manera los reyes las deuen auer templadas. La los viejos las han templadas por fallesçimiento de natura: ⁊ fallesçe enellos la calentura natural: ⁊ assy se atiẽplan conellos las cobdicias: mayor mẽte las de luxuria. Mas este templamiento non es de virtud. Mas los reyes non deuen auer las cobdicias templadas de tal templamiento comõ el delos viejos. Mas deuẽ las auer templadas de templamiento de virtud: que puede ser tan bien enlos mançebos comõ enlos viejos. ¶ Lo segundo conuiene alos reyes de ser inclinados a misericordia. E esto por dos razones. ¶ La primera es: que por esto seran mas amados de sus pueblos: ⁊ avn de dios. E por esso dixo Job. Sepan todos que ó mi niñez creçio comigo inclinació a misericordia. E sepan que nunca desseche pobre: nin ombre desamparado: que no ouiesse duelo del: ó non le fiziesse bien. ¶ La segunda razon es: q̃ la misericordia es vtud q̃ cõphẽde ⁊ apuesta todas

Digitized by Google

las otras virtudes. E sy los reyes deuen ser apostados r ennoblesçidos de todas las virtudes conuenibles: deuen ser conpassiuos r inclinados a miseri-cordia. ¶ Empero aqui conuiene de saber: que de otra guisa lo deuen ser los reyes que los viejos. ca los viejos lo só por fallesçimiento r por flaqueza de sus cuerpos. E por ende han piedad delos otros que veen fallesçer enlos cuerpos queriendo que los otros la ayan dellos. Mas esto no es de virtud: assi como dixi-mos del atemplamiẽto. Mas los reyes deué ser inclinados a misericordia cõ virtud: r no con fallesçimiento de cõplexion ni de coraçon. ¶ Lo terçero: no cõuiene alos reyes de affirmar las cosas dubdosas porfiosa mẽte. E esto por dos razones. ¶ La vna es: por que ólas cosas dubdosas no ay çertidumbre nigũa r puede contesçer de otra guisa que los omnes cuydan. E por ende no cõuiene a los reyes delas affirmar porfiosa mente. ca esto seria de reprehender en todo óbre. E mucho mas enel rey. ¶ La segũda razon q̃ los reyes deuen ser mas mesurados en sus razones que otros nigunos. E los porfiosos son aborridos de los omnes por sus porfias afincadas: de la qual cosa se deué mucho guardar los reyes. E por ende non deuen porfiar sobre las cosas dubdosas. ¶ E aqui conuiene de saber que los viejos son parleros r porfiosos: r despues q̃ comiençan a parlar r porfiar: no tienen manera en ella: r son tan malos de castigar como piel vieja de espulgar. E quanto mas los omnes quieren castigar los: tãto mas parlan r porfian r perseuerã en su porfia. E desta mala condicion se deue guardar todo rey r todo noble omne. ¶ Lo q̃rto no deuen los reyes fazer sus obras destemplada mente. E esto por dos razones. ¶ La primera es: que en todas las cosas que fazen deuen tener manera. La quanto mas saliessen de manera: tanto mas saldrian de razon. E non conuiene alos reyes en ninguna manera de salir de razon en sus obras. ¶ La segunda razõ es: que todos los ombres tienen mientes al rey: en como faze sus cosas. E ellos son assy como espejo en que se veen todos. E por ende conuiene les mucho de tener manera en todas sus cosas. ¶ E desto ay muy buen enxemplo: que cuenta enel Policrato: que vn discipulo embio demandar a su maestro Aristopo: q̃ qual era la mejor condicion: que los ombres podrian guardar en sus obras. E el tomo vna grand carta bláca: r escriuio en q̃tro q̃dras della. Modus. Modus. Modus. Modus. Quiso dezir: si quieres auer las obras buenas r honradas dela manera: sy fablares con manera non salgas della: como fazen los parleros. Sy comieres: ten manera. Esso mismo en todas las otras obras. ¶ Aqui conuiene de notar: que todas las buenas condiciones que son enlos mancebos r enlos viejos r enlos que son en estado medianero entre ellos: que es el mejor estado de todos. por que a todo aquello que es de loar enlos viejos r enlos mançebos todas deuen ser enlos reyes: en quié deuen ser las virtudes r las costumbres de loar de todos los otros. E tales reyes son bien auenturados eneste mundo por fama: r ser lo han enel otro por gloria. Segund que dize sant Agustin en el quinto dela çibdad de dios.

¶ Capitulo. v. en que demuestra quales costumbres son de loar é los nobles omnes. r quales de denostar. r como los reyes se deué auer a ellas.

Digitized by Google

ES de saber q̃ quatro costũ
bres ó loar pone el pho en
el segũdo dela retorica ó los
nobles. La ṕmera es q̃ só
magnanimos ⁊ ó grãdes co
raçones. E esto les cõtece: segũ d q̃ el dize
por q̃ ó sciẽdé ó hõrrado linaje do fuerõ
muchos nobles pobrosos ⁊ do muchos ri
cos. E ellos teniẽdo miẽtes a aq̃llos dó
de decienden pugnan por fazer grandes
cosas ⁊ de ser de grãdes coraçones. La
segunda condiciõ es que los nobles son
magnificos ⁊ muy largos ⁊ fazen gran
des expensas do lo ellos pueden conplir
E esto les contece por razõ que ẽnoblez
can el su linage. ca si aquellos dõde ellos
decienden se dieron por buenos en esto
quanto ellos en los semejar son onestos
E avn queriẽdo se dar por mas nobles
que ellos pugnan por fazer grandes ex
pensas: ⁊ por ser muy liberales. La
tercera condicion delos nobles es q̃ son
sotiles ⁊ ingeñosos. ⁊ esto les cõtece por
dos cosas. Lo vno por la bueua criã
ça que hã ⁊ por la grãd guarda que hã
⁊ por la grand guarda que ponẽ en sus
cuerpos: por la qual ellos han el su cuer
po bien cõplerionado ⁊ han las carnes
muelles. onde se les sigue que son sotiles
de coraçon segund q̃ dize el philosopho
en el segundo libro del alma. Lo segũ
do les contece por ser sotiles por razon
dela compañia con quien biuen: ca han
muchos buenos en su compañia de qui
en toman buenas maneras ⁊ buenas
costumbres. E teniendo mientes a ellas
han de ser sotiles en pensar como fagan
sus obras conuenible mente: por que no
seã de reprehẽder. De aqui parece quã
malos son los lisongeros que alaban to
das las cosas alos señores tan bien las
malas como las buenas: por que ayan
gracia dellos. ca dañan los de mala ma
nera sacando los de razon: faziendo les
seguyr sus voluntades ⁊ sus cobdicias
⁊ sus plazeres. La quarta condicion
delos nobles es q̃ son amigables ⁊ cor
teses ⁊ esto les contece por razon delas
buenas compañias con quien biuen: ca
los q̃ biué apartados son rudos ⁊ mon
tañeses ⁊ por el cõtrario los nobles por
la compañia que han cõ los buenos sa
len muy enseñados ⁊ muy corteses. ⁊ sy
estas costũbres son mucho de alabar
en los otros nobles: mucho mas en los
reyes que deuẽ florecer en todas las bue
nas costũbres delos otros. Mas el phi
losopho en el segundo dela retorica po
ne dos costumbres malas ⁊ de reprehen
der en los nobles. delas quales se deuen
guardar los reyes. La primera es q̃
dessean muchas onras. ca assi como a
quellos que comiençan a enrriquecer si
empre cobdiciã de ser mas ricos. assi los
onrrados siempre quieren acrecentar a
sus onras ⁊ ser mas onrrados. E porẽ
de los nobles son muy desseadores ó on
ras. La segunda mala condicion de
llos es que son soberuios ⁊ despreciado
res de sus padres ⁊ de sus abuelos. la q̃l
cosa les contece por que la nobleza quã
to mas alongada es del su comiẽço tã
to es mas antigua ⁊ mayor. ⁊ ellos por
parecer mas nobles que sus padres en
soberuecense ⁊ despredan los desseando
aver mayor onra q̃ ellos como dicho
es. Mas las onras no son de dessear
por si. ca esto fazen los soberuios. mas ó
uemos dessear de fazer obras dignas ó
onra: las que nos fazen buenos ⁊ vir
tuosos. ⁊ estas deuen dessear los reyes.
Mas aqui conuiene de notar que cõui
ene mucho alos reyes de aver aquellas
quatro condiciones buenas delos no
bles. La primera que deuen ser ma
gnanimos ⁊ de grãdes coraçones. ⁊ esto
podemos prouar por dos razones. La
primera es que si todos los nobles son
ordenados a defendimiento dela tierra
mucho mas los reyes que son señores
⁊ defensores della. ⁊ para ellos ser bue

nos defensores cõuiene les de ser magnanimos ⁊ de grãdes corações. La si esto non ouiessen nunca podrian bien defender la tĩra. Onde dize valerio maximo q̃ la grandeza de coraçon vezina es dela nobleza. La ala flaqueza de coraçon la enuileceria. ¶ La segunda razõ es q̃ la primera parte dela fortaleza es la grandeza del coraçon. ⁊ assi alos nobles pertenece mucho de ser fuertes ⁊ rezios en fortaleza de virtud qué es mayor que la fortaleza del cuerpo: con la qual alasvezes esta flaqueza de coraçõ. mucho mas esto ptenece alos reyes: por la q̃l cosa les conuiene de ser magnanimos ⁊ de grandes coraçones. ⁊ estas dos razões pone policrato enel libro del enseñamiento de trajano: do dize que los nobles son tales como las manos enel cuerpo del oñe q̃ son siempre aparejadas natural mẽte a ayudar a todos los otros miembros ỏl cuerpo. E ninguno no puede dezir quãto es el prouecho dellas. E por esso dize el philosopho enel tercero libro ỏl alma que las manos son instrumento de todos los instrumẽtos: que quiere dezir q̃ son menores que todos los otros instrumentos. Onde dize seneca enla epistola xcix. q̃ las obras delas manos son tener ⁊ tirar ⁊ empuxar ⁊ arredrar de si las cosas empecibles del cuerpo. E por traer ael las cosas conuenibles: ⁊ para defender todas las otras partes del cuerpo. Assi los nobles ⁊ mayormente los reyes son ordenados pa cõplir todas estas obras enel pueblo: assi como las manos las fazen ⁊ las cumplen enel cuerpo natural. por la qual cosa les conuiene de aver esta virtud. La lo segundo que los nobles son manificos ⁊ de grand fazienda podemos lo puar por otras dos razões La primera es q̃ pa magnificar su nobleza han de espender ⁊ de fazer grãdes espensas trayendo consigo grandes cõpañas. Assi lo dize vegecio enel libro ỏ la caualleria que al caualliero conuiene que trayga grandes compañas ⁊ q̃ faga grandes expensas ⁊ q̃ cada vno delos nobles segund su estado faga expensas conuenibles. ¶ La segunda razõ es que ala nobleza se acompañan dos cosas. onrra de linaje ⁊ riq̃zas por q̃ son nobles de linaje onrrado: ⁊ han riquezas. E estas dos cosas segund el philosopho fazen alos oñes nobles. ⁊ do son las riquezas alli deuen de parecer las expensas. ⁊ en otra manera ellas seriã baldias segund que dize el philosopho enel segundo delas politicas Do cõuiene de notar que sy las riquezas son ascondidas engendran auaricia ⁊ pecado. ⁊ sy son publicadas deuen ser ordenadas a seruicio delos oñes E esto ha de ser por aquellos q̃ las han partiendo las ⁊ dando las alos oñes. la qual cosa es obra de magnificẽcia. E ptenece mucho alos nobles. ¶ La tercero q̃ los nobles son sotiles ⁊ sabios. E podemos prouar lo por otras dos razones. ¶ La primera es que la alteza ⁊ la onrra leuanta el entendimiento de aquel que la ha apensar ⁊ aestudiar en como la guardara ⁊ en como la acrecentara: ⁊ como por el estudio se gana la sotileza ⁊ la sabiduria segund que dize el philosopho enel tercero del alma. Siguesse q̃ los nobles son mas sotiles ⁊ mas sabidores naturalmẽte que los otros. E esta razon pone el sabio enel ecclesiastico. do dize que afincamiento de estudio da a oñe entendimiẽto ⁊ sabiduria delas cosas. ¶ La segũda razõ es esta que alos nobles se acompañan los sabios. ⁊ qualquier que se acompaña con sabios conuiene que algo tome dellos ⁊ sea sabio La si oñe entrase enla botiqueria tomaria oñe buen olor: assi delos sabios toman los nobles o deuen tomar sabiduria. ⁊ esta razõ pone seneca ẽla epla ⁊ c̃. do dize q̃ el q̃ esta cõel pho ⁊ cõel sabio cõuiene q̃ algun a

Digitized by Google

cosa buena tome del. E el que esta con el fisico cõuiene que torne mas sano a su casa: o mas aparejado a sanidad. E pone enxemplo: el que esta al sol conuiene q̃ este escalentado. Assi los nobles porque han compañia con los sabios: conuiene que sean mas sabios & mas sotiles que los otros. ¶ Lo quarto: que los nobles son mas acostumbrados: o mas amigables: o mejor razonados. Podemos lo prouar por otras dos razones. ¶ La primera es: que la naturaleza los apareja a ser mejores & mas acostumbrados que los otros: por que han mejor complexion natural mente: & la complexion mejor los apareja a ser mejores en todo: & mayor mente si viene y la buena criança: la qual comunal méte es mejor enlos nobles que enlos rusticos. E por ende ellos son mas amigables & de mejores talantes & mas enseñados que los otros. E esto comunal mente paresçe por fecho: que do son los nobles non resçiben los oñes desaguisados ni tuertos. La ellos no lo consienten. E suelen dezir los oñes: ay aqui algund oñe fidalgo: a dar a entender q̃ enellos es mesura & enseñamiento. ¶ La segũda razon es: que enellos comunal méte no ay tanta malicia coño enlos villanos. E por el contrario ay enellos mayor mesura & mayor enseñamiento enlos dezires & ẽ sus fazeres: & comunal méte sõ mas quitos de torpedad que los otros. E assi misimo son mas amigables & mejor acostumbrados que los otros. E todas estas costumbres por que son mucho de loar: deuen las auer los reyes mejor & mas complida méte que los otros nobles. ¶ Mas aqui cõuiene de saber que son otras dos costumbres enlos nobles: que son de denostar. Segũd q̃ dirimos enel capitulo suso dicho E deué se mucho guardar dellas por que no sean reprehendidos. Assi coño lo son embidiosos & cobdiciosos q̃ dessean mas las honras de quanto deuen. E assi coño los soberuios que no sabẽ fazer honra a dios ni a sus padres.

¶ Capitulo. vj. ẽ que demuestra quales son las costumbres delos ricos. & coño se deuẽ auer los reyes enellas.

Conuiene de saber: q̃ el pho enel. ij. dela rethorica pone cinco malas costũbres ẽlos ricos. & vna buena. La primera es: q̃ sõ soberuios. La ij. q̃ son peleadores. La. iij. que sõ muelles & destemplados. La. iiij. que son alabadores de si misimos: & despreciadores delos otros. La quinta: que se tiené por diguos de ser principes & señores. Lo primero les contesçe: segund que dize el pho: por que cuydan que auiendo las riquezas: han todos los bienes del mundo. E por esso toman soberuia en sus coraçones: & cuydã que son mejores que todos los otros. Lo segũdo les cõtesçe: por que cuydan que quando dizen palabras sobejanas & ẽ denuesto q̃ essa hora paresçen mas honrrados & de mejor fazieda que los otros. Lo. iij. les cõtesçe: por que biuen muy delicada mente. E por ende quando son tentados de alguna passiõ luego caen. La por el vicio que ouieron no podieron sofrir ninguna tentaciõ. E por ende no son varoniles ni templados: mas son mugeriles & muelles & destemplados. Lo quarto les contesçe. segund que dize el pho enel ij. dela rethorica: por que veẽ que todos los otros han menester de sus bienes: & avn los sabios. E por ende leuantan se en sus coraçones despreciando a todos & cuydando que son mejores que ellos. Onde cuenta alli el pho: que vna vegada demando el pho a vna muger: q̃ q̃l le semejaua mejor cosa: ser ombre rico: o

Digitized by Google

ser sabio. E ella respondio: q̃ mas veya yr los sabios alas puertas delos ricos que los ricos alas puertas delos sabios Por que las riquezas son avn tan bien que engañan los oñes: los ricos teniendo mientes a esto despreçian los otros. Lo quinto les contesçe: segund que dize alli el philosopho: por que cuydan q̃ las riquezas son de tanta avantaja que los que las han son dignos de ser principes y señores. E todas estas malas costumbres deuen mucho escusar los reyes: y ordenar sus riquezas a mayor bie q̃ ellas y a obras virtuosas. La buena costumbre sola que han los ricos es: segũd que el philosopho dize eñl libro sobre dicho que han bien cerca las cosas diuinales: y en fazer especiales honrras. E esto les contesçe por que las riquezas sõ bienes de aventura. E los oñes tienen alos ricos por bien sabidos. La la sabiduria ỏlos oñes no cumple para ser oñe rico La muchos sabios son pobres. E por ende los ricos apodando las sus riquezas a buen estado que ouieron: y al ordenamiento de dios fazen le por ende honrras espũales: y dã le gracias por ello. E si ellos tuuiessen mientes en comõ todo lo que han: todo lo resçibieron de dios: y por mucho q̃ espẽdiesse ẽ seruicio ỏ dios: y avn no le podrian responder con gracias ala merçed q̃ les fizo. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que cõuiene mucho alos reyes de escusar todas las malas costumbres que dichas son. Lo primero deuen mucho escusar la soberuia: y no tomar loçania con las riquezas. E esto podran fazer si touieren mientes a dos cosas. Lo pmero que las riquezas deste mundo no son duraderas: nin los que las hã no son verdadera mẽte ricos La assi lo dize nuestro señor enel euangelio: do dize. Amigos si queredes ser ricos: amad tales riquezas que finquẽ siẽpre convusco. La estas del mundo non tiran la fambre: nin el desseo dela volũtad. E si eneste quisiesen pensar los reyes despreçiarian las riquezas deste mũdo y no tomarian soberuia cõellas. Lo segundo si quisiessen pensar los reyes q̃ otros bienes ha enel mũdo que son mayores y mejores que las riquezas: ni las honrras despreçiar las yan: y no las ternian en tanto. E estos son bienes de virtudes y de sabiduria: que son bienes del alma. los q̃les son muy mejores sin comparacion que los bienes ỏl cuerpo. La dan mayor plazẽteria y mayor alegria al que los ha: que los bienes del cuerpo E quanto el alma es mejor que el cuerpo: tanto estos bienes son mejores q̃ las riquezas ni los otros bienes del cuerpo E si a esto tuuiessen mientes los reyes: despreçiarian los bienes ỏl cuerpo: y no tomarian soberania conellos. Lo segũdo: que los reyes no deuen ser peleadores: ni renzillosos. E esto podran fazer si tuuieren mientes a otras dos cosas. La primera es: que las peleas y las rẽzillas traen a oñe a grand tristeza. y alas vezes a grand daño del cuerpo. La mueuen los humores y desygualan los E assi traen a oñe a malenconia y enfermedad. La qual cosa deuẽ mucho escusar los reyes. La segunda: que ser oñe peleador es muy mala manera: y faze al ỏbre ser de muy mala condicion: y desmenuza mucho el estado ỏl grãd oñe. La las peleas y las renzillas fazen al ombre menudo y mugeril. E avn fazen lo que sea iuzgado por liuiano: y de poco seso quando sin razon quieren pelear: o reñir. La quales cosas son muy escusaderas alos reyes. Lo terçero deuẽ los reyes escusar de no ser destemplados ni muelles. la qual cosa podran fazer si tuuieren mientes a otras dos cosas. Lo primero: que la destemplãça: o la grãd soberuia y las plazenterias del mundo fazen a oñe ser pecador y malo. La el

que mucho se da alos vicios ⁊ alos deleytes dela carne nunca puede ser virtuoso: por q̃ sigue las passiones ⁊ las cobdicias dela carne. ¶ Lo segundo: si quisiere pensar el rey en cõmo la destemplança descompone los oñes: ⁊ los faze rep̃hensibles por q̃ es pecado de garçonia El qual es mucho de escusar a persona honrrada. ¶ a por esso seria menospreçiada: ⁊ tenida ẽ poco assi cõmo ya mostramos enla segunda parte: do fablamos mucho ósta materia por la qual cosa deuen mucho escusar los reyes de no ser muelles ⁊ destemplados. ¶ Lo q̃rto deuen escusar los reyes de no ser alabadores de si mismos: ni despreçiadores delos otros. ¶ a qual cosa podrá fazer si cataren a otras dos cosas. ¶ Lo primero los q̃ alaban a si mismos son vanos ⁊ reprehensibles. ¶ a assi lo dizen los sabios enlos prouerbios. Fijo: otra boca te alabe: ⁊ no la tuya. ¶ esso mismo dize el poeta. ¶ No te alabes: ⁊ no te culparas ¶ a esto fazen los locos que andan en vana gloria. ¶ elas quales cosas se deuen mucho guardar los reyes. ¶ Lo segundo: si quisieren pensar en cõmo los q̃ se alaban ⁊ despreçiá a los otros caẽ en pecado de soberuia: cuydãdo en sus coraçones que ellos son ⁊ otros no. ¶ a q̃l cosa es mengua de sabiduria ⁊ de entendimiento ¶ por ende lo deuen mucho escusar los reyes. ¶ Lo quinto es mala costumbre enlos ricos que se tienẽ ẽ mucho ⁊ cuydan q̃ deuen ser señores ⁊ principes. ¶ esta mala costumbre deuen refrenar los reyes ẽ sus coraçones. ¶ esto podran fazer teniendo mientes a otras dos cosas. ¶ Lo primero si pensaren que otros ay en su señorio que son mas sabios ⁊ mejores en condiciones naturales: o en virtudes que seriá mas dignos pa ser prínçipes: ⁊ gouernariá mejor el rey no que ellos. ¶ si esto pensaré humillarse han ⁊ conosçeran la merçed que dios les fizo: en poner les en tan alto estado: no lo mereſçiendo ellos. ¶ punará por auer a dios por si ⁊ por grandes virtudes por las quales mereſçerá de ser reyes. ¶ Lo segundo: si quisieren pensar quá grandes cargas tienen acuestas: ⁊ ẽ como han a dar cuenta ante el alto verdadero q̃ no cata alas personas delos ombres: mas alas obras: ternan en sus coraçones que no son dignos: ⁊ rogará a dios que les aya merçed: ⁊ les perdone sus pecados. ¶ La. vj. buena costumbre que han los ricos: que es en auer se bié alas cosas diuinales. ¶ esta deué los reyes tomar en si mas complida mente que ellos: por que abondan mas en riq̃zas que los otros. ¶ nde deuen ser muy deuotos en oyr sus missas: ⁊ ẽ fazer sus oraciones: ⁊ en conosçer a dios quanta merçed les fizo. ¶ deué pensar en sus coraçones que nũca puedẽ fazer cosa por dios en que le puedã gradeſcer quanta fue la merçed que les fizo ¶ toda via deuen dar grand parte a dios delo que les el dio: faziendo muchas ⁊ muy honradas limosnas: a enpremplo delos sãctos reyes: que ya fablamos de suso.

¶ Capitulo. vij. en q̃ demuestra quales son las costumbres delos poderosos. ⁊ cõmo los reyes se deuen auer a ellas.

¶ Conuiene de saber: que nobleza: ⁊ riq̃za: ⁊ poderio no son vna cosa. ¶ a muchos son nobles: ⁊ no son ricos. ⁊ muchos son ricos que non han poderio ç̃euil. ¶ pues que ya mostramos quales son las costumbres delos nobles: ⁊ q̃les las delos ricos. ¶ Conuiene nos de mostrar quales son las costumbres delos philosophos. ¶ el philosopho enel segundo dela rethorica: cõparando los poderosos alos ricos. ¶ dize que tres costumbres han los podero

Digitized by Google

ſos:mejores q̃ no los ricos. La primera es que ſon mas eſtudioſos: ⁊ mas acuçiosos enlo que hã de fazer: que los ricos por que han de entender forçadamente a gouernamiento de muchos. La ſo psonas comunes publicas a q̃ catã todos ſus ſubditos. ⁊ por ende toman verguença de mal obrar: ⁊ de no fazer obras vtuoſas. La el poder ⁊ el ſeñorio los induze a bondad ⁊ a iuſticia. la qual coſa no han los ricos ſin poder. E por ende los poderoſos ſon mas eſtudioſos ⁊ virtuoſos q̃ los otros. Lo ſegũdo:los poderoſos ſon mas tẽplados q̃ los ricos. ca los ricos que no hã poderio çeuil no hã de entender forçadamente a obras ò iuſticia:⁊ andando ocioſos ⁊ baldios:dan ſe alos vicios dela carne. mas los poderoſos porq̃ hã de auer forçadamẽte cuydado ò ſus ſubditos ⁊ de guardar iuſticia entre ellos no pueden a ſi ſer baldios ni dar ſe alos vicios. E por ende ſõ mas tẽplados que los ricos. Lo terçero:los poderoſos ſon menos peleadores ⁊ menos tortiçieros que los otros. ca no fazẽ ni dizẽ tuerto a ninguno. o ſi le fazẽ:fazẽ le grand daño:o grand tuerto. Segũd que dize el ph̃o enel.ij.dela rethorica. ca los poderoſos que eſtan en grand honrra no tienen mientes a pequeñas coſas E por ende ſi hã de fazer tuerto:no han cuydado delo fazer enlo poco:mas enlo mucho. Vnas los ricos ſin poder ⁊ ſin nobleza por qual quier coſa mueuẽ peleas ⁊ renzillas. ca no tienen mientes a lo mucho: mas alo poco. E por ende ſy las riq̃zas ſon ſin poderio çeuil ⁊ ſin nobleza: mas fazen al oñe mezquino: q̃ bien auenturado. La el philoſopho dize:que el tal rico es bien auenturado ſin ſeſo:o es ſin ſeſo auẽturado. Que quiere dezir:que el que es rico del otro dia aca que no ſabe bien vſar delas riquezas E aſſi es rico ſin ſeſo. Onde la nobleza ⁊ el poderio çeuil muy bien ſe acompañan con las riquezas. La los que ſon ricos ⁊ nobles ⁊ poderoſos: muy mejor ſaben vſar delas riquezas: ordenando las virtudes que los ricos auẽturados ſin ſeſo. Vnas aqui conuiene de notar:que eſtas tres costumbres ſobre dichas ſon ſuyas ò los poderoſos propiamente. Vnas el ph̃o apoda gelas en cõparacion delos ricos:cõ condiciõ ſi fueren buenos principes. La entonçes tornan mientes a cõmo han de gouernar: ⁊ ocupar ſe han enlos negocios dela comunidad:⁊ ternan mientes a coſas grãdes ⁊ no a pequeñas. ⁊ aſſi ſeran eſtudioſos ⁊ templados:⁊ ſabidores:⁊ no peleadores por qual quier coſa:cõmo fazẽ los ricos. Onde aq̃ podemos poner vna tal regla general:que quãdo alguna coſa es tal que de ſi no es buena: ni faze por ſi al oñe bueno:mas puede ſer buena:o mala:eſta a tal quando eſta acompañada con buenas costumbres es buena. E quando eſta acompañada con malas costumbres: es mala. E de tal natura cõmo eſta: es el poderio çeuil: ⁊ la dignidad. E por ende quando el poderio çeuil: ⁊ la dignidad eſtan acompañados con malas costumbres ſõ muy malos ⁊ muy peligroſos. Segund que muestra Boeçio muy clara mente enel.iij.libro dela conſolacion. Vno conuiene de notar:que boeçio pone ẽlos poderios ⁊ enlas dignidades quatro malas costumbres. E dize que los poderoſos lo primero ſon cobdicioſos. lo ſegundo ſon temeroſos. lo terçero ſõ cuydadoſos:⁊ llenos de cuydados ⁊ de dolores ⁊ de malas venturas. Lo quarto dize: q̃ ninguna coſa de vtud: ni de bien no hã propiamente enlos poderios:nin enlas dignidades. E eſtas quatro coſas prueua boeçio muy complida mente enel libro ſobre dicho. Lo primero prueua que los poderoſos ſon muy cobdicioſos La por leuar ſu poderio adelante: aſſy

Digitized by Google

como crese el poderio: assi crese en ellos la cobdicia: y la ambicion para soiuzgar y pa someter los otros a su poder. Esso mismo dize Seneca en la epistola. xcviij do dize: que los poderosos por que vençan a sus enemigos: son vençidos dela cobdicia: y nunca contradizen ala cobdicia: ni ala ambicion. E quando ellos cuydan atormentar los otros: son atormentados de su cobdicia. E pone enxemplo en Alixandre: a que atormétaua la cobdicia de destruyr el mundo: y a vn la delas cosas no sabidas. La le fazia sobir al çielo: y descender al mar. E esso mismo de cesar dize: que la su ambicion por que queria sobrepujar a todos los otros: no teniendo manera enella atormétaua lo enel coraçon. Lo segundo prueua boecio que los poderosos son muy temerosos. E dize: q̃ q̃ poderio es aql q̃ siẽpre ha menester otro que le defienda: Onde si ellos andã acompañados: esto fazen por el grand miedo que tienen. E quando espantan a otro con compañas ellos estan mas espantados en sus coraçones. E alli pone muchos enxéplos de muchos príncipes temerosos: que ya posimos de suso enla primera parte. E por ende no los repetimos aqui. Lo terçero prueua Boeçio: que los poderosos son muy llenos de cuydados y ó dolores. ca no pueden escusar los remordimientos del coraçon: ni los afincamiẽtos delos cuydados: y ellos quieren venir seguros: mas no puedẽ. y assi no los diremos poderosos: ca no pueden fazer lo q̃ quierẽ: ni se puedẽ defender delos males que les acaesçe. E desto ay enxemplo enel Exodo. Faraõ que era poderoso: mas no se pudo defender delos mosquitos: ni delos tauanos que le querian sacar los ojos. Lo. iiij. prueua Boecio q̃ enlos poderios no ay ningũa vtud ni ningund biẽ. E ppia méte nũca ellos q̃ daria de fazer biẽ. assi como el fuego nũca queda de escalentar: y do quier q̃ sea luego esc alieta. y sy los poderios fuesen buenos y ouiessen virtud: nũca podria fazer mal: ni ser malos. E pone a vn otra razõ: q̃ si los podrios de si fuessẽ buenos: nũca los podria auer los malos. ca la naturaleza no cõsiẽte: q̃ dos cosas cõtrarias estẽ en vno: y çierto es q̃ muchos príncipes son y fueró malos. E por ẽde enlos poderios no ay biẽ ni virtud. E si lo yo viesse siempre faria alos poderios buenos. Onde dize el dicho pho: q̃ élos poderios ay vna falsa opinió delos ombres que cuydã q̃ enellos ay bien como no lo aya. E de aqui paresçe: quales sõ las costumbres ólos poderosos. Empo maguer q̃ ellos son inclinados natural mente a estas costumbres sobre dichas pueden las vençer y ganar virtudes cõtrarias por buenas obras.

Fenesçe el primero libro.

Digitized by Google

Comiença el segundo libro. En que fabla del gouernamiento dela casa: o dela compañia.

Capitulo primero. En que demuestra como es cosa natural beuir el omne en compañia.

La razon deste ordenamiẽto es que non cunple al omne para ser bueno cõplida mẽte: q̃ sepa gouernar asymesmo sy non supiere gouernar asu casa o a su compaña. E mayor mẽte a rey: o a tal omne que ha de gouernar grandes compañas. E porende despues que este doctor mostro eneste primero libro como el rey puede bien gouernar a si mismo. Demuestra le enel segundo: como podra bien gouernar su casa. E ante que delçienda a partir este libro en sus partes q̃ son tres: pone çinco preambulos: ẽ que muestra çinco cosas que son ó ver para saber el omne en qual manera se ha ó gouernar la casa. El primero preambulo es: que conuiene alos reyes de saber que natural cosa es alos omnes beuir en compañia. E esto muestra enel primero capitulo. El segũdo pãbulo es: q̃ cõuiene alos reyes saber como se ha la comunidad dela casa alas otras comunidades E toma se aqui comunidad por compañia. E esto muestra enel segundo capitulo. El terçero preambulo es: que conuiene alos reyes ó saber en qual manera la comunidad dela casa es primera. E esto muestra enel.iij.capitulo. El quarto pambulo es: que cõuiene alos reyes de saber qual es la comunidad dela casa: & como se faze: & de quales personas. E esto muestra enel.iiij.capitulo. El quinto pambulo es: que conuiene alos reyes de saber que enla casa alo menos son dos comunidades: o dos compañias: o tres linajes de personas: sin las quales non puede ser casa. E esto muestra enel.v.capitulo. E estas cosas assi vistas & declaradas paresçera como enla casa complida ay tres comunidades: & quatro linajes de psonas. E por ende enla casa cõplida: deue ser por fuerça tres gouernamientos. & segũd estos tres gouernamiẽtos conuiene que este libro sea partido ẽ tres partes. E esto muestra enel.vj.capitulo. El qual entra ya enla materia propia deste libro. E enla primera parte ól segũd pareçera enl.vj.capitlo. Pues que assi es la intinciõ del primero capitulo es mostrar: que cosa natural es al omne beuir en compañia. La el omne natural mente es animal que ha menester compañia: o no puede biẽ beuir sin ella E esto muestra eneste capitulo primero por quatro razones: segund que el omne ha menester quatro cosas natural mente. La ha menester vianda donde se gouierne: & mejor aparejada q̃ ningund otro animal. por que ha la cõplexion mejor & mas sotil. Lo segũdo: ha menester vestiduras de q̃ se vista para conseruarse dela calor & ól frio cõplida mẽte. La a todas las animalias dio vestidura sy no al omne. La dio alas auel pluma: & a las bestias lana: & assi como vestidura natural. Mas al omne porque es de mejor complexiõ: & mas ayna le podra empeçer el frio: o el destemplamiento ól tiempo. Por ende cõuino que ouiesse mejores vestiduras que las otras animalias. Lo terçero: el omne ha menester defẽdimiento por que le no pueda empeçer la bestia ni otra cosa cõtraria. La assy como la natura dio alas otras animalias para su defẽdimiẽto: cuernos: o dientes: o vñas: assi conuino que diesse al ó-

Digitized by Google

bre assi como a cosa mas noble con q̃ se pudiesse defender. ⁊ dio le la mano có q̃ fiziesse armas: o otras cosas có q̃ se pudiesse defender. Lo quarto: el oñe ha menester doctrinança ⁊ enseñança porque sepa lo q̃ ha ỏ fazer. E assi como todas son naturales al oñe: ⁊ no las puede auer complida méte sin cópañia. por ende se prueua por estas q̃tro razones sobre dichas que la cópañia es natural al oñe: ⁊ q̃ el oñe no puede beuir cóplida méte sin cópañia. ¶ Mas aq̃ podemos notar q̃ podemos esto prouar por otras razones q̃ ponẽ los doctores Lo primero pone oguicio q̃ dize assi: q̃ compañero: o cópañia se toma de seguimiẽto. La cópañero q̀ere dezir: q̃ sigue a otro. E çierto es q̃ el q̃ sigue a cópaña: o a otro puede lo acópañar en vna de q̃tro maneras: o enla carrera: o enla casa o enla mesa: o enla obra q̃ ha de fazer. La cópañia dela obra natural mente es alegre. ca sin cópañia va oñe có tristeza. ⁊ de aqui se prueua q̃ es cosa natural al oñe compañia: assi como es cosa natural q̃rer alegria ⁊ fuyr dela tristeza Otrosi cosa natural es al oñe q̃rer compañia enla mesa: o por razon delo q̃ ha menester: o por razon del ser: o del paresçer que esta oñe mal: o paresçe mal enla mesa sin cópañia. E otrosi enla morada es menester la cópañia. ca muy mal esta oñe solo enla casa: ⁊ no mora oñe biẽ sin cópañia. E otrosi enla obra que oñe ha ỏ fazer: ⁊ no la pueỏ por si fazer natural méte ha menester q̀en le ayude ala fazer. ⁊ las mas delas nras obras son ỏ tal natura q̃ no las podemos por nos fazer. E por ende auemos menester natural mente ayuda de otro. E assi paresçe que la cópañia es natural al oñe. ¶ La segunda razon se puede tomar ỏ otra ethimologia: que pone sant isidoro enel libro delas ethimologias: do dize: q̃ socius: quiere dezir asy có otro: ⁊ do q̀er que esta vno cõ otro ay compañia. Onde la significaciõ deste vocablo cópañero muestra que la compañia es natural al oñe: ⁊ paresçe por el su contrario. ca la soledumbre es al oñe desnatural. E esto dizen las escripturas. Onde el sabio enel libro delos ꝓuerbios dize assi. Ay mezquino del que esta: o va solo. ca si cayere: no avra quiẽ le leuãte. E esso mismo dize el ꝓpho enel. viij. ỏ las ethicas que natural mente el oñe es animal bi uidor en compaña. ¶ E aqui cõuiene ỏ notar: q̃ qual es la cópaña: assi se depte la vida del oñe. ca alguna cópañia es buena: ⁊ algũa mala. E assi como la cõpañia delos buenos es de amar: o de seguir: assi la delos malos es de escusar ⁊ de aborresçer. Onde dize el sabio enlos prouerbios. xvij. capitulo. Fijo no quieras ser amigo ni compañero de oñe sañudo: ni quieras yr cõ oñe arrebatado enla carrera: ni aprendas sus costũbres Sobre la qual palabra dize sant Gregorio enel primero libro sobre ezechiel. Los flacos ⁊ los enfermos deuen escusar la compañia delos malos: por q̃ los sus males que de cada dia no los puedẽ castigar: no los inclinen a semejar los. ¶ E pone enxemplo muy bueno dizien do: que assi como el ayre malo ⁊ conturbado reptido continuada méte rõpe el cuerpo. Assi la mala cópañia: o la mala fabla continuada méte oyda corrompe el coraçõ ⁊ el alma. E esso mismo dize el apostol enla ꝑmera epistola ad corinthios. xv. capitulo. Las malas palabras corrompen las buenas costũbres. Onde seneca enla epistola. vij. dize assy vn enxemplo. malo de luxuria ⁊ de auaricia mucho mal faze. La el vezino delicado enciende ⁊ mollesçe: ⁊ faze errar a su vezino a cobdiciar. E el mal cópañero apega su tiña a todo su compañero: onde cõuiene te que lo semejes: o que lo aborrezcas. E ãbas estas cosas deues

Digitized by Google

escusar. Lo primero por q̃ no seas semejante a malos: los q̃les sõ muchos. Lo segundo por que no ayas muchos enemigos sy los aborrescieres por que te son dessemejantes. E a vn dize mas Seneca enla epistola. cviij. Allegar se te ha la auaricia: si te llegares al auarieto Apegar se te ha la suziedad: si te llegares al suzio. E si morares cõel soberuio allegar se te ha a ty temor. E la compañia delos adulteros abiuar te ha a luxuria. E breue mẽte lo q̃ dize el pfeta Ante el sancto: seras sancto. E ante el malo: seras malo. ¶ E este es tan bien el castigo del Apostol: que dize. Non quiero que seades compañeros delos demonios. La quien en su compañia es: dela luz va alas tinieblas: & de christo al diablo. ¶ Esse mismo consejo da Seneca enla epistola sobre dicha. Amigo consejote q̃ passes alos mejores compañeros: & biue con socrates: & mora cõ señor & cõ rpo que te dara sabiduria del bien & del mal.

¶ Capitulo segũdo. é que demuestra coño se ha la comunidad o la compañia dela casa alas otras compañias & comunidades. & coño esta compañia es menester en la vida humanal.

Conuiene de saber: q̃ segũd que dize el pho: quatro son las comunidades. La pmera es: la comunidad dela casa. La segũda: comunidad del barrio. La terçera: la comunidad ó la çibdad. La quarta: la comunidad ól reyno. La assi coño de muchas personas se faze vna casa: assi de muchas casas se faze vn barrio: & ó muchos barrios vna çibdad: & de muchas çibdades vn reyno. E assi coño las personas son partes dela casa: assi las casas son partes del barrio & dela çibdad & del reyno Mas son partes del barrio por sy & de la cibdad por razõ ól barrio & ól reyno Por razõ dela çibdad. La pmero se faze el barrio delas casas que la çibdad se faga delos barrios: & el reyno delas çibdades. E esta gouernacion es natural: segund que dize el pho enel primero delas ethicas capitulo primero. Fuef echa vna casa: & despues que crescieronlos fijos & las fijas: & no pudierõ morar enella: fizierõ otras casas. & assi se fizo el barrio. E despues que tanto crescio la generaciõ que no pudierõ morar ẽ vn barrio fizieron muchos barrios. E assi fizieron çibdad. E despues que tanto se amochiguo la generacion delos omes: o el linaje que no pudieron morar en vna çibdad: fizieron muchas: & assi se fizo el reyno. Mas si en otra manera se pueda fazer cibdad: o reyno: adelante lo diremos enel. iij. libro. E assi paresçe q̃ la comunidad dela casa es la primera ó todas: & es parte de todas las otras. ca todas las otras la encierrã en si. ¶ Mas aqui cõuiene ó notar: q̃ comunidad esso mismo es que la compañia. E por ende quantas son las comunidades: tantas han de ser las compañias. E por q̃ sõ q̃tro comunidades: segund que dicho es. Por ende son quatro las compañias. E qual orden hã entre si las comunidades tal han las compañias. La la cõpañia del barrio no puede ser sin la compañia delas casas: ni dela çibdad sin la delos barrios. ni la del reyno sin la ól a çibdad E si estas compañias son neçessarias a los omes: bien se sigue que la primera q̃ es dela casa es necessaria enla vida humanal. ¶ E esto avn podemos prouar por tal razon. La todas las cosas q̃ sõ ordenadas para mantenẽçia del omẽ & para la generacion del humanal linaje

Digitized by Google

son naturales ⁊ neçessarias al oñe. E çierto es que la compañia dela casa es ordenada a mantenençia del oñe: ⁊ a continuacion dela generacion delos oñes. La sin compañia ól oñe ⁊ de muger q̃ es la primera cõpañia: no se podria continuar la generaciõ humanal. E assi paresçe que la cõpañia del oñe ⁊ dela muger: que es la primera comunidad necessaria ⁊ natural al oñe. ¶ Empero aq̃ cõuiene de notar que todas estas cõpañias puedẽ ser buenas: o malas. ⁊ como delas malas naçen muchos males: assi como dicho es enl capitulo sobre dicho. assi delas buenas naçẽ muchos bienes E podemos señalar cinco bienes q̃ nascen dela buena compañia. ¶ El ṕmero es amor ⁊ caridad. ca si es buena la cõpañia ⁊ verdadera: el vno ama al otro assi como a si mismo. Onde dize sãt Agustin enel octauo libro delas confessiones. Que el amigo bueno ⁊ v̀dadero es la meytad del alma de cada vno. Onde llamaua a su amigo la meytad dela su alma. ¶ El segundo es: cõcordia ⁊ ayũtamiento de paz: assi que pueden dezir los compañeros verdaderos: andouimos enla casa de dios con consentimiento de paz. E en otro lugar dize. Dios es el que faze tal amistança como esta que faze morar los oñes de vn coraçon ⁊ de vna voluntad enla casa. ¶ El terçero es ayuda ⁊ acorro ⁊ defendimiento quãdo le han menester. Por ende dixo el sabio enel ecclesiastico. Mejor cosa es q̃ dos esten en vno que vno solo. Ca han de si mismos ⁊ de su compañia ayuda ⁊ acorro. E si el vno cayere: el otro le leuanta ra. ¶ El quarto bien es: honrra ⁊ reuerencia que el vno ha del otro: el menor honrra del mayor: ⁊ el mayor reuerencia del menor. Onde dize el apostol enla epistola ad Romanos. rij. capitulo. Amigos honrrad vos los vnos alos otros: el que mas pudiere: mas honrre al otro. Onde dize Seneca enla epistola xcij. A dios deuemos conoçer señorio: ⁊ entre los oñes deue ser la compañia. ca el oñe natural mente deue ser compañero. ¶ E desto cuenta Valerio enel. viij. libro capitulo sexto. Que quando Alixandre vino con su amigo E siste ne alos castillos de Dario: ⁊ étro é vna fortaleza torno a el vn cauallero: ⁊ començo lo a lisonjar segund la manera delos de persia. E aquel su compañero comẽço lo a maltraer: diziẽdo que no deuia saludar al rey con palabras lisonjeras. E el cauallero tomo grand verguença. Onde Alixandre començo lo a escusar: diziendo. No yerra ninguno: si faze segund su costumbre. E dize Valerio: que Alixandre tan compañero era: que a todo oñe se fazia ygual ⁊ honrraua. ¶ El. v bien que faze la compañia es: sofrimiento de enfermedad: o compassion de qualquier mal. Onde dize Seneca: que la compañia: tal deue ser como la pared de piedras: do la vna piedra ayuda ala otra: ⁊ la vna sostiene ala otra: ⁊ la otra ala otra: ⁊ non se dexan caer. Assi el cõpañero sy non sufre las costumbres de su compañero: nunca podra entre ellos auer buen amor. E este fue el consejo q̃ dio el Apostol ad Galatas sexto capitulo. El vno lieue la carga del otro. E assy complireys la ley de Jesu christo. Do dize sant Agustin. Que en ninguna cosa non se prueua tanto el compañero ⁊ el amigo: como en sofrir a su compañero ⁊ a su amigo. ¶ E pone enxemplo enlos parleros ⁊ delos porfiosos ⁊ delos sañudos: que maguera sean grãdes tachas: deue los ombre sofrir en cõpañia do pudiere ser sin pecado. ¶ E pone vn enxẽplo natural enlos çieruos quando passan los rios: que los primeros lieuã alos segũdos sacuestas: ⁊ los se

Digitized by Google

gũdos alos terçeros: ⁊ assi se ayudan a passar los vnos alos otros. ¶ E aq̃ cõ uiene de notar: q̃ segũd q̃ dize sãt ambro sio enel ꝑmero libro delos officios. la cõ pañia se parte ẽ dos partes. en iusticia. ⁊ en franqueza. La ꝑmera es mas alta la segũda mas glorioſa. La ꝑmera fa ze castigo. ⁊ la. ij. tiene bõdad cõ sigo: ⁊ muestra q̃l deue ser la cõpañia delos vi ejos ⁊ delos mãçebos. La los viejos sõ para testimonio. ⁊ los mãçebos pa solaz Los viejos pa ẽgañar. ⁊ los moços pa delectar. ¶ Enꝛeplo de moyſen: ⁊ de io sue: ⁊ de abraam: ⁊ de loth: ⁊ de elias: ⁊ de eliseon: ⁊ de sant pablo: ⁊ de sant bar nabe: que los ꝑmeros fuerõ maestros ⁊ doctores. ⁊ los segũdos diſcipl̃os ⁊ cõ pañeros. E la virtud faze esta cõpañia enlas maneras sobre dichas: quãdo fa ze el coraçõ venir a cõpañia ⁊ a ygual dad. La non puede ser buena compa ñia sy non fuere atada con amor ⁊ con guarda delas partes. E esta buena cõ pañia corrõpe la auaricia. Segũd q̃ di ze sant ambrosio enel exameró. do pone enꝛeplo delas aues robadoras: q̃ nunca puedẽ ser cõpañeras. E biẽ assi fazẽ los cobdicioſos q̃ táto q̃rẽ el su pro q̃ nũca guardã cõpañia ni amistãça. Esso miſ mo dize seneca enla. cxviij. epistola. La auaricia ⁊ luxuria ꝺpartierõ alos oñes mortales. E esto miſmo dize tulio eñl. iij libro delos officios capitl̃o. v. q̃ la cõpa ñia se diſſuelue q̃ndo toda quierẽ su pro ⁊ el vno no quiere pro del otro.

¶ Capitulo. iij. ẽ que demuestra en q̃l manera la comunidad dela casa es primera: ⁊ coño es comu nidad natural ⁊ q̃los reyes deuẽ esto saber.

Conuiene de saber que eneste capitulo no faze al: sino de
c clarar lo que dixo enlos dos capitl̃os sobre dichos. E esto faze mostrando: en qual manera la co munidad dela casa es primera La esto declarado pareſçera mas clara mẽte co ño el oñe non puede beuir sin cõpañia dela casa si sea alas otras compañias. ⁊ no fabla aqui dela casa material q̃ es ꝺ piedras ⁊ de madera. Mas fabla dela cõpañia dela casa segũd quevsan los ꝺ bres dezir. Quiero visitar mi casa: entẽ diẽdo por su cõpaña: o por su muger. E muestra que esta compañia es primera ante de todas las otras. La todas las otrasençierrã a esta. ca ninguna delas otras no puedẽ ser sin esta. E esta cõpa ñia primera es en dos maneras: segund que alguna cosa puede ser dicha prime ra que otra. o por q̃ es primero dicha. o por q̃ es mas acabada que ella. Lo pri mero la compañia dela casa es primera que las otras: por q̃ es primera mẽte fe cha que las otras. ca todas las otras se fazen della: assi coño paresçe por la de claracio q̃ que fezimos eñl capitulo sobre dicho. ca el barrio se faze delas casas: ⁊ la çibdad delos barrios: ⁊ el reyno ꝺlas çibdades: ⁊ a vn en otra manera es esta comunidad peor q̃ las otras. ca no sola mente es primera mẽte fecha: mas a vn es primera mente ordenada alas otras assi coño la cosa mas mẽguada es orde nada ala cosa mas complida. E assi co ño la parte es ordenada al su todo: assi la casa ha estas dos primeras. La ha primeria de tiẽpo ⁊ ꝺ gouernacio E ha primeria de parte: ⁊ toda parte es ꝑme ra que su todo Empero no ha primeria de perfection. La cada vna ꝺlas comu nidades es mas acabada ⁊ mas com plida q̃ ella assi coño el varõ. ¶ Mas aqui conuiene de saber que la declaraçi on de todos estos çinco capitulos esta en declarar quatro proposiciones: q̃ po ne el ꝓho enel primero delas politicas. ¶ La ꝑmera: q̃ el oñe natural mẽte es animal acompañable. ¶ La segunda que el ombre natural mente quiere com

Digitized by Google

pañia ó casa. ¶ La terçera es: q̃ el oñe natural mente es animal coniugable: o casamentable. ¶ La quarta es: que el oñe natural mente es animal çiuil: o q̃ dessea beuir en compañia çiuil: o de çibdad. E vistas ⁊ declaradas estas ꝓposiciones: paresçera clara méte lo q̃ quieren dezir todos aquellos çinco capitlos. Do conuiene de saber que táto quieren dezir todas estas quatro proposiciones como que la compañia general méte es natural al oñe. La todo ombre natural méte ḋere: o deue q̃rer compañia. E esto quiere dezir la primera proposició. E esta fue declarada enel ꝑmero capitulo. Otrosi la primera propofició quiere dezir que la cõpañia dela casa es natural al oñe. ca todo oñe ha natural inclinació ⁊ natural apetito para auer casa o para querer compañia de casa. E esta proposicion añade sobre la primera cõpañia especial. ca la primera es general en querer oñe natural méte q̃l quier cõpañia. E esta es mas especial en querer oñe compañia natural méte de casa. E de aqui paresçe en como se hã estas dos compañias entre si. ⁊ como se hã alas otras compañias. E esto fue declarado é el segundo capitulo sobre dicho. ¶ La terçera proposició que quiere dezir: q̃ la compañia del casamiéto: o del oñe: o ó la muger es la primera compañia: ⁊ es natural al oñe: assi como la gouernacion delos oñes es natural. E esto quiere dezir la terçera ꝓposicion. ca étre todas las compañias: la primera es del oñe ⁊ dela muger. E esto declara eneste capitulo terçero. Otrosi la quarta proposicion quiere dezir que la compañia del barrio: o dela çibdad: o del reyno es natural al oñe. ca natural mente ama oñe a su tierra ⁊ de beuir en su çibdad: o en su reyno. E de aq̃ paresçe que la cõpañia del barrio: o dela çibdad: o del reyno es natural al oñe. cá natural mente dessea oñe beuir en compañia de barrio: o de çibdad: o de reyno. E esto muestra enel quarto capitulo. E desto paresçe natural mente que dessea oñe ó auer muger ⁊ fijos ⁊ cõpañas de sieruos. E assi paresçe: que en qual quier casa ay dos comunidades: ⁊ tres linajes de personas. E esto se declara enel. v. capitulo. ca ay casa primera: segund q̃ dize el pho: la q̃l no es acabada. ⁊ ay casa acabada: o casa segũda do son quatro linajes de psonas: assi como son marido ⁊ muger: ⁊ fijos ⁊ sieruos. ⁊ tres maneras de gouernamientos. ca de vna guisa se ha de gouernar la muger: ⁊ de otra los fijos: ⁊ ó otra los sieruos. Segũd que paresçera enel. v. capitulo. do se partira este libro en tres partes. E todo esto cõuiene alos reyes de saber para que sepã biẽ gouernar sus casas ⁊ sus compañas.

¶ Capitulo. iiij. é que demuestra qual es la comunidad dela casa ⁊ como se faze ⁊ que ha de ser de muchas personas.

Conuiene de saber que maguer lo contenido eneste q̃rto capitulo sea é algũa manera declarado enel capitulo sobre dicho. Empo a mayor declaracion cõuiene de saber lo que dize el pho enel primero delas politicas do declara: que cosa es comunidad ó casa. E dize que comunidad de casa es comunidad natural establesçida por las obras de cada dia. Mas enesta declaracion alguna cosa es ya declarada. E algũa cosa finca aqui por declarar. q̃ la comunidad ⁊ la compañia ó la casa sea natural. Esto ya es declarado en general. E declarar se ha mas adelãte en especial. Mas que esta cõpañia sea esta blesçida para cada dia: esto se declara assy. La algunas delas obras delos

Digitized by Google

omẽs son diuinales. Segũd que dize el philosopho enel primero delas ꝓliticas Assi como sõ aquellas obras q̃ auemos meneſter de cada dia: assi como el cõprar & el vẽder: & las otras tales cosas que no son meneſter de cada dia. Ca sy el omẽ q̃ esta enla casa cada dia ouiesse de comprar & de vender para passar su vida: este mas seria por mengua dela casa que no a todo lo q̃ ha meneſter q̃ por otra cosa. ca el q̃ cada dia compra: mas paresçe peregrino: o viandante que morador ni çibdadano. E por ende la casa seria estableſçida por aquellas cosas q̃ no son meneſter de cada dia. mas por q̃ lo que en vna casa no se puede fallar: falla se en otra. E avn por q̃ en vn barrio no se podrian fallar todas las cosas que nos fiziessen meneſter: conuiene de dar çibdad de muchos barrios fecha ela q̃l se pudiessen fallar todas las cosas neçessarias para passar esta vida corporal. Ca segund que dize el ꝓho: aquella es dicha çibdad complida: en que se puede fallar todas las cosas que nos son meneſter para beuir & para passar enesta vida corporal. mas avn porque las çibdades alas vezes han guerra étre si: cõuino que vna çibdad fuesse ayũtada a otra en amistança por que mejor se pudiessen defender ó sus enemigos. E por q̃ mejor pudiessen alcãçar sus derechos & arredrar de si todos los embargos de los enemigos. E assi paresçe q̃ sin la comunidad dela casa: meneſter fue comunidad & compañia de barrio: & de çibdad: & de reyno. E de aqui paresçe qual orden han entre si. Ca la casa es cõpañia natural & estableſçida pa las obras de cada dia. E çibdad es comunidad: o compañia estableçida para auer todas las cosas que nos son meneſter en toda nra vida. Mas reyno es comunidad estableſçida: no sola mente para fallar todo lo q̃ nos es meneſter enla vida corporal: mas avn pa arredrar todas las cosas que nos puede empeſçer: o mal fazer. E cierto es que para esto non cũple vna çibdad por si. E por ende conuiene que otras muchas çibdades & villas & castillos fuessen ayuntadas a ella so vn principe que las ayudasse & defendiesse. E este es reyno. E assi pareçe que para passar esta vida corporal complida mẽte son meneſter todas estas comunidades. Mas que enla comunidad ó la casa sean muchas personas: esto es manifiesto. ca no puede ser comunidad ni cõpañia sin muchas personas. E esto se ó clara luego eñl capitlo q̃ se sigue. Mas sy estas comunidades fueron falladas por otras cosas sin las que son dichas. Esto se declara mas complida mente é el terçero libro. Ca para saber gouernar la casa: cumple de saber lo que es dicho. Mas aqui conuiene de notar q̃ esto que dicho es eneste capitulo & enlos otros sobre dichos: todo es general & comunal a todas las leyes: & a todas las gentes. Ca deſçendiendo en espeçial a la ley delos xpianos pone muchos mo nimientos & muchos cõsejos & muchos castigos buenos: é como se ha de gouernar la comunidad dela casa por que sea mejor & mas ordenada ala çibdad ó dios. Segund que diremos & declararemos adelante eneſta parte. Onde dize sant Aguſtin enel segundo libro ó la çibdad de dios: que todas las compañias delos fieles: quier sean compañias ó casa: quier de barrios: quier de çibdades: quier de reynos: todas deuen ser ordenadas ala çibdad: & al reyno de dios. E esto conuiene de saber a todo fiel christiano. E mayormente a todo rey bueno & fiel. ꝓ que assy gouierne & ordene su casa & sus çibdades por que pueda alcançar & venir ala çibdad del cielo.

Digitized by Google

¶ Capitulo. v. en que demuestra que alo menos enla casa ay dos comunidades ⁊ tres linajes de psonas.

ES de saber: q̃ segund q̃ dize el pho enel primero ỏlas politicas: no puede ser ninguna casa sin dos comunidades: que son ỏ marido ⁊ de muger: ⁊ señor ⁊ de sieruo. ¶ Do cõuiene de notar que para entender este capitulo: son de declarar dos distinciones q̃ pone allí el pho. ¶ La primera es q̃ ay casa mẽguada: ⁊ ay casa complida ⁊ acabada. ¶ Estas dos distinciones se tornã a vna. ¶ La casa pmera es casa mẽguada en cõparacio dela segunda. ⁊ la segũda es acabada ⁊ complida en comparacion dela primera. ¶ La razõ desto es: que enlas cosas naturales siempre lo primero es mẽguado en comparacio de lo segundo. ⁊ lo segundo es siempre mas cõplido que lo primero. ca la natura se va de cosa menguada a cosa complida: assi comõ paresce enel oñe q̃ndo es moço: q̃ es mẽguado en cõparacio de si mismo: ⁊ q̃ndo es en estado: es complido. ⁊ esso mismo es en todas las otras cosas naturales. ¶ por ende comõ la casa primera sea cosa natural: es mẽguada ẽ cõparacio dela casa segũda. ⁊ la segũda es cõplida ⁊ acabada. ¶ Onde eneste quito capitulo sola mẽte fablamos dela casa pmera: q̃ es mẽguada. ¶ enel. vj. fablaremos dela casa segũda: q̃ es cõplida ⁊ acabada. ¶ q̃nto ala pmera casa deuemos saber q̃ es dicha pmera: por q̃ enla ordẽ dela generacio refaze pmera mẽte q̃ ẽla casa segũda. ⁊ enla segũda ay mayores cõplimiẽtos q̃ ẽla pmera. ¶ Do cõuiene de notar: q̃ q̃l q̃ sea la casa pmera: siẽpre ha dos comunidades: sin las q̃les no puede ser casa. ¶ Estas sõ aq̃llas q̃ dichas sõ: comunidad ỏ varõ ⁊ ỏ muger: ⁊ señor ⁊ ỏ sieruo. ¶ toma se aq̃ sieruo por sieruo natural. o por q̃l q̃er cosa q̃ a oñe sirue: assi comõ buey: o asno. ¶ do no ay buey ni asno ni otro sieruo ninguno: en lugar de sieruo se toma por cosa de q̃ oñe se puede seruir: assi comõ a çada o açadon: ⁊ todas las otras tales cosas. ca todos los oñes no hã sieruos razonables: assi comõ son los oñes: nin ayn todos hã sieruos animados sin razõ: quales sõ las bestias. ¶ Mas en qualquier casa por pobre q̃ sea ay algũa cosa q̃ sirue al oñe ala vida corporal. ¶ ỏ aq̃ paresce q̃ alo menos ẽla casa sõ dos comunidades: o dos cõpañias. ¶ La primera del oñe ⁊ ỏla muger. ¶ la otra ỏl señor ⁊ del sieruo. ¶ son ay tres linajes de psonas. ombre. ⁊ muger. ⁊ sieruo. tomando el sieruo generalmente por qualquier cosa que sirua. ¶ a el que es señor ⁊ el oñe fazẽ vna persona. ca el q̃ es varõ ỏla muger: ⁊ el señor del sieruo ¶ esto todo se declara assi. ca la comunidad dela casa: es cosa natural: por q̃ es ordenada ala generacio natural se aya de fazer. ¶ por la pmera comunidad q̃ es del varõ ⁊ dela muger. ⁊ la cõuersacion natural se aya de fazer por la segũda comunidad: q̃ es del señor ⁊ ỏl sieruo. ca el señor mãtiene al sieruo ⁊ salua lo. ⁊ el sieruo salua al señor: siruiẽdo lo. Siguese q̃ assi comõ la generacio ⁊ la cõseruacio delos oñes son cosas naturales: ⁊ sõ las primeras dos obras dela natura. ¶ Assy aquellas dos comunidades ỏla casa sõ naturales materias ala vida humanal sin las quales no se puede ella mãtener ni durar. ¶ assi paresce que la casa es pmero natural mẽte cõpuesta delas dos comunidades sobre dichas. ¶ esto conuiene de saber a todo çibdadano. ca sy non supieren de quales partes se compone la casa: ⁊ de q̃les ⁊ de quãtas psonas nũca sabriã bié gouernar su casa. ⁊

Digitized by Google

mucho mas esto cõuiene al rey. ℒa no sola mente le conuiene esto saber pa gouierno dela casa: mas avn para gouernamiento dela çibdad:o del reyno. ℒa las partes dela casa son partes ỏla çibdad ꝛ del reyno. ℰ trosi conuiene aq̃ de saber que todos estos çico capitulos sõ fuera proemios ꝛ preambulos ala materia de que auemos aqui ỏ fablar: que es en coño se ha de gouernar la casa. ℰ por ende convino que fuesse declarado coño la cõpañia es natural al oñe. ℰ esto fue mostrado enel p̃mero capitulo. ꝛ coño la cõpañia dela casa es avn natural al oñe. ℰ esto fue mostrado eñl segũdo capitulo do mostramos: coño se ha esta comunidad alas otras comunidades. ℰ en coño la comunidad ỏla casa es la primera de todas las otras. ℒa todas las otras se fazen ỏlla: assi coño el todo se compone delas sus partes. ℰ esto fue mostrado enel terçero capitulo. ℰ avn cõuino que se declarase que cosa es casa. ℰ esto fue mostrado eñl. iiij. capitulo. ℰ avn conuino que se declarase: coño en qual quier casa por menguada que sea: ay dos maneras de compañias ꝛ tres linajes de personas. ℰ esto fue declarado eneste quito capitulo. ℰ assi paresçe fasta aqui toda la intincion delos capitulos sobre dichos.

¶Capi. vj. en que demuestra q̃ ẽ la casa acabada sõ por fuerça tres comunidades ꝛ q̃tro linajes de psonas. ꝛ segund esto han de ser y tres maneras de gouernamiẽtos ℰ porende cõuiene que este libro sea partido en tres partes.

ℰS ỏ saber: que assi coño aquellas dos comunidades sobre dichas: que son ỏl varon ꝛ dela muger: ỏl señor ꝛ del sieruo: fazen la primera casa. ℒssy la terçera comunidad que es del padre ꝛ del fijo: faze casa acabada. ℒa nunca es la casa acabada do no ay señorio de fijos. ca maguera sea el oñe engendrado ꝛ conseruado en su ser ꝛ en su estado. ℰmpo fasta que sea cõplido ꝛ acabado no puede auer fijos. ℰ por ende ser el oñe engẽdrado ꝛ avn casado cõ su muger: ꝛ seruido ꝛ mãtenido por sus sieruos: maguera esto sea enla casa mẽguada: empero no puede auer casa cõplida fasta que el sea acabado en si: ꝛ pueda auer fijos. ca assi coño el entonçes es acabado q̃ndo puede fazer su semejante: assi la casa entonçes es acabada quãdo enella ay padre: ỏ fijo: o fijos. ca esta terçera comunidad de padre: o de fijo: o fijos faze la casa ser complida. ℰ esto prueua el philosopho por tres razones. ¶ ℒa primera se toma ỏ parte dela generaciõ. ca do son marido ꝛ muger complidos ꝛ acabados: ꝛ non han generacion: esta mañeria: o esta mẽgua. o viene de parte del oñe: o ỏla muger: o de parte ỏ ambos a dos. ℰ coño la comunidad ỏl oñe: o dela muger sea la primera compañia dela casa: do el vno dellos: o ãbos a dos son mañeros: ꝛ no pueden auer fijos: la mẽgua ỏllos faze mẽgua enla casa: ꝛ ser la casa mẽguada ꝛ no acabada. assi coño la mẽgua ỏ qual quier parte pricipal: o ỏ todas las partes faze el su todo ser menguado.

¶ ℒa segunda razon se toma dela parte dela perpetuidad: o dela duraçiõ perpetual. ca el oñe biue poco: ꝛ no puede mucho durar en si. ℰ por ende conuiene que dure en sus fijos. ℰ assy conuiene que enla casa aya fijos: en que se mantenga la memoria delos padres: ꝛ en q̃ se guarde la casa. ca en otra manera en vida de vn oñe seria acabada. ¶ ℒa terçera razon se toma de parte dela biẽ andãça çeuil. ca maguera los fijos ꝛ el poderio çeuil: ꝛ las honras: ꝛ los otros bienes temporales no ptenesçẽ por

Digitized by Google

si ala bien andãça contemplatiua. Empero pertenesçen ala bien andança politica ⁊ çeuil. Segund que dize el philosopho enel primero delas ethicas. La el que es torpe ⁊ feo ⁊ sin linaje ⁊ solo ⁊ sin fijos: este tal no puede ser biẽ andãte La no ha la bien auenturãça politica con aquellas cosas que ennoblesçen. E de aqui paresçe que la comunidad tercera que es del padre ⁊ del fijo faze la casa ser complida. E assi son enella las dichas tres comunidades. E de aqui paresçe lo segundo: que enla casa acabada ay tres gouernamientos. El primero ỏl marido ala muger. El segũdo del señor al sieruo. El tercero del padre al fijo: o a los fijos. La nunca puede ser ninguna comunidad bien ordenada: si no ouiere y guiador ⁊ guiado ⁊ mandador ⁊ obedesçedor. E cierto es q̃ enla comunidad del varon ⁊ dela muger: el varon deue ser guiador: ⁊ la muger guiada. E enla comunidad del padre ⁊ del fijo: el padre deue mandar: ⁊ el fijo obedesçer. E ẽ la comunidad del señor ⁊ del sieruo: el señor deue mandar ⁊ enseñorear: ⁊ el sieruo deue seruir ⁊ obedesçer. E assi paresçe que ẽla casa acabada ay tres generaciones. Las quales llama el pho enel pmero delas politicas. El primero coniugal: q̃s del marido ala muger. El segundo: paternal segund que el padre mãda a los fijos. El terçero: enseñoreador: segũd que el señor enseñorea alos sieruos E de aqui pareçe lo terçero: que enla casa acabada son quatro linajes de personas: ⁊ no mas: que sõ marido ⁊ muger: ⁊ fijo: o fijos: o sieruo: o sieruos. La el señor ⁊ el padre ⁊ el marido son vna persona. La aquel mismo q̃ es marido dela muger: es padre delos fijos: ⁊ señor ỏ los sieruos. E segund esto conuiene que este segundo libro aya tres partes. La primera es del gouernamiento cõiugal que es en como deue gouernar el marido ala muger. La. ij. es ỏl gouernamiẽto paternal: que es en como el padre deue gouernar ⁊ nudresçer alos fijos. La iij. es del gouernamiento señoril: q̃ es en como el señor deue gouernar ⁊ mandar alos sieruos. E estos tres gouernamientos son muy departidos. E por ende cõuinio que fuesse en tres partes este libro E esto conuiene de saber a cada çibdadano: ⁊ mayormente al rey: porque sepa cõplida mẽte gouernar su casa. La de aqui ayra grand ayuda para saber gouernar sus çibdades ⁊ su reyno.

Capitu. vij. é q̃ demuestra q̃ el omne natural mẽte es coniugable o maridable. ⁊ los que no q̃eren casar no biué como omnes. o son bestiales o diuinales como angeles.

Conuiene de saber que primera mente conuiene de fablar aqui del gouernamiẽto coniugal ⁊ delos otros dos: por que el primero ayuntamiento: ⁊ la primera cõpañia es del marido ala muger. La esta es la pmera parte dela casa E por ende primero nos conuiene de fablar desta que delas otras dos que sõ del padre al fijo: ⁊ del señor al sieruo. Ca fablando del gouernamiento maridable primera mẽte diremos que cosa es casamiento E ỏ pues mostraremos quales mugeres deuen tomar los reyes: o quales q̃er çibdadanos. E despues desto mostraremos: en qual manera los varones han de gouernar sus mugeres: ⁊ a quales vtudes las deuen aduzir: ⁊ ẽ q̃les obras las deuen imponer. E assi se acabara esta primera pte. Ca sq̃nto alo pmero el pho muestra por. iij. razones q̃ la cõpañia ỏl omne ala muger es cosa natural La pmera se toma ỏ pte ỏla cõpañia. ca si toda cõpañia es natural al omne: mucho mas

Digitized by Google

la ꝑmera: que es del oñe ala muger: sin la qual no pueden ser las otras compañías: segund que ya prouamos de suso enel primero ⁊ enel.ij.capitulos. E por ende si las otras son naturales: segund que ya prouamos: mucho mas es la cõpañia del oñe ala muger: dela qual nasçen todas las otras. ¶ La segunda razon se toma de parte dela generaciõ de los fijos. La assi natural mente el oñe ⁊ avn todas las animalias son inclinadas a engendrar su semejança. E esto ẽ los oñes no se puede fazer sin ayũtamiento de oñe ala muger: sigue se que este ayuntamiento es natural: ⁊ faze se conuenible mente por el casamiento. E assi el casamiento es natural. ¶ La tercera se toma de parte delas obras que son ꝑpias ala muger: las quales son guarda alas alfajas ⁊ alas cosas ỏ casa: ⁊ obrar de dentro de su casa aquellas cosas de q̃ son menester a ella. La las obras delos oñes son en aquellas cosas que son menester fuera de su casa. E assi el varon ⁊ la muger deuẽ ordenar todas sus obras al bien comun de su casa. E esto faze natural mente a abondamiẽto de su vida corporal: sigue se que cosa natural es al oñe de se ayuntar ala muger por casamiento. E si el casamiento es natural al oñe: la fornicacion que es contraria al casamiẽto: es mucho de escusar a todos los çibdadanos: ⁊ mayor mente al rey: en quanto el deue ser mayor ⁊ mejor: ⁊ mas vtuoso q̃ todos los oñes. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que si el casamiento es cosa natural: los que no quieren casar se: si fazen contra ley de natura: o no biuẽ como oñes. Mas esto se suele diziendo: que en dos maneras puede oñe beuir no como oñe. O por q̃ escoje vida sobre oñe: ⁊ ỏere entender a obras diuinales ⁊ cõtemplaciõ: ⁊ dar se a estudio ⁊ a abstinencias. E esta vida tal es mucho de alabar: mas que la del casamiento. O por que escoje vida mas baxa que oñe: ⁊ quiere beuir como bestia apartado: ⁊ por su cabo. E esta vida es bestial. E si por aventura no ỏere casar por que sea mas suelto para fazer fornicio ⁊ mal de su fazieda con muchas mugeres. E esta es muy mala cosa: ⁊ mucho ỏ denostar. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que aqui comiença fablar del matrimonio: ⁊ ẽ como se deue gouernar la muger. Mo conuiene de saber que todo lo que aqui dize del casamiento dela muger es comunal a todas las gentes: ca es obra natural: en q̃ ꝑticipan todas las gẽtes de qual quier ley que seã. La esto todo es ꝓuado por los phos: ⁊ por razones naturales. Mas fablãdo mas especial mente del matrimonio segũd q̃ pertenesçe ala ley delos xpianos: podemos aqui añadir algunas cosas que no pertenesçen alas otras gentes: sino alos xpianos solos. Onde quãto a este capitulo: en que prueua que el casamiẽto es natural del oñe podemos aqui traer otras razones sin las tres sobre dichas. ¶ La ꝑmera es esta: cosa natural es q̃ el oñe dessee el su bien. E cierto es que el bien del oñe: o es comun: o propio. E el comun es mejor que el propio bien. E ẽtre todos los bienes comunes alos oñes el mayor es saluar el humanal linaje: el qual bien no se puede auer conuenible mente: sino por el ayuntamiento del onbre ⁊ dela muger segũd ley de matrimonio. El qual bien embarga la fornicacion: segund que ya dirimos: ⁊ adelãte lo prouaremos mas cõplida mẽte. E por ẽde este ayuntamiẽto es natural. ¶ La segunda razon es: que si dos cosas sõ ordenadas entre si: ⁊ la postrimera non se puede auer sin la primera. Si la postrimera es natural: mucho mas lo es la ꝑmera. E cierto es q̃ la casa ⁊ la çibdad son assi ordenadas: que la casa es ꝑmera q̃ la çibdad: ⁊ los oñes han natural

Digitized by Google

inclinació a fazer çibdad. Assi como paresçera adeláte. E sigue se que mayor inclinacion han a fazer casa. E la casa no se puede fazer sino por el ayuntamiento conuenible del omẽ & dla muger. E este es el casamiento E assi paresçe q̃ el casamiento es natural al omẽ. Do cõuiene de notar que es dicho el casamiẽto matrimonio: o mas q̃ matrimonio: por razon que la madre sufre mayores angustias enla generacion delos fijos que el omẽ. E avn por que el fijo toma mas d̃ la substancia dela madre que no del padre. Como quier que en virtud del padre se faze la generacion. ¶ E aqui conuiene de saber: que cosa es matrimonio: o casamiento segund la ley delos xpianos. Matrimonio es ayũtamiẽto legitimo de omẽ & de muger: que en su vida no se pueden partir. Segund que pone el maestro delas sentencias enel quarto libro. xxvij. Do conuiene d̃ notar que el consentimiento solo faze el matrimonio E a el matrimonio es vno: & los consentimiẽtos son dos: vno del omẽ: & otro d̃ la muger quando consienten en vno eñl casamiento sin departimiento ninguno E el matrimonio es vn atamiento que sale delos consentimientos en que sõ firme mẽte atados en vno: assi como si dos cosas fueren atadas en vn atamiento. Mas conuiene de saber que el casamiento puede ser en muchas maneras. ca algunas vezes es delas palabras: & no del coraçon. E algunas vezes es del coraçon: & no delas palabras: mas puede ser demostrado por algunas señales: assi como ẽlos mudos. Mas enel matrimonio no cumple el consentimiento delas palabras: si no fuere y el delos coraçones. Onde si direre alguno. Tomo te por mia. o alguna. Tomo te por mio engañosa mente: no lo teniendo enel coraçon: ni consintiendo enello: no es matrimonio quanto a dios. mas es lo quãto ala yglesia. La dios iuzga delo ecclesiastico: & el omẽ delo manifiesto. E por ende la yglesia costriñe los a morar en vno. E ay otro consentimiento por palabras de presente. E otro por palabras de futuro. Assi como si diese. Tomo te por mia. Aqui no ay ningũ matrimonio. Mas si es cõ consentimiẽto verdadero por palabras de presente: diziẽdo. Tomo te por mia. Alli es v̊dadero matrimonio. Otrosi enel consentimiẽto si oviere tal condicion que sea contra la substancia del matrimonio: diziendo. Consiento en ti: & tomo te con tal condiciõ: q̃ prouemos mañeria que no ayamos fijos. E si dixere. Tomo te con tal condición: que pueda dormir con otra: o ella con otro. Alli no ay casamiento ningũo Mas si dixere Tomo te con tal condición: que mates a fulano mi enemigo. avn que sea y tal condiciõ: es verdadero el matrimonio. La aquella cõdiciõ no es contra la substançia del matrimonio Mas en tal caso a osadas quebrante la iura & fincara el matrimonio. Otrosi ay consentimiento interpretatiuo: que se puede interpretar a ambas las partes. Assi como si alguno prometiere a alguna muger: que casara conella: & despues la conosçiere: el derecho iuzga que ally quo derecho consentimiento. & por ende iuzga que es verdadero el matrimonio & manda los costreñir a ambos en vno E de aq̃ paresçe que el omẽ & la muger puedẽ casar por si sin clerigo: & sin todas tal otras cosas que suelen ser enel matrimonio. o si consintieren de beuir en vno para siẽpre. Empero por la reuerencia del matrimonio muchas otras cosas sõ ay añedidas a solẽnidad del casamiẽto & a seguranca. La ante que se ayũtẽ deuen ser fechas tres denunciaciones enla yglesia: si son personas legitimas: o si ay embargo alguno. E esto se faze por mayor seguranca: que si despues fuere acu-

Digitized by Google

sado el matrimonio: aquellos que fueró presentes quando se fizo la denunciaciõ & callaron: despues no puedẽ nada dezir ni ser castigos cõtra aquel matrimonio. Otrosi el matrimonio deue ser fecho cõ grand solẽnidad ẽla faz dela yglesia: cõ la bendicion dl sacerdote: & conel añillo & conel velo enla missa. La en otra manera no se podria saber qual es vdadero matrimonio: ni seria auido ẽ tã grãd reuerencia. E por ende es establesçido ẽ la yglesia: que si algunos casaren sin solẽnidad dela yglesia: q̃ tal matrimonio sea auido por sospechoso fasta q̃ vengã ala yglesia: & alli sean ayuntados cõ solẽnidad guardãdo siempre la forma del casamiento en publico: la qual forma es aquella q̃ dicha es. Yo fulano te tomo por mia: & yo fulana te tomo por mio. E alli es verdadero consentimiẽto por palabras de presente. ca las de futuro non fazen verdadero matrimonio. En otra manera declara el matrimonio sant Agustin enel libro delos articulos dela fe. Do dize: que matrimonio es ayũtamiẽto de oñe & de muger legitimo: o de legitimas personas: que representã el ayuntamiento de iesu xp̃o & dela yglesia. E ó otra mañra lo ỏclara hugo ẽel libro ỏla vginidad de sancta maria do dize: q̃ matrimonio es cõpañia legitima entre marido & muger: enla qual da a si mismo el vno al otro con yguał consentimiento.

¶ E aqui cõuiene de saber que el matrimonio no se deue de ordenar: o ensãchar la caridad. Segund que dize sant Agustin enel. xv. libro dela çibdad ỏ dios capitulo. xvj. E por ende dize que deue ser entre los estraños: por que sean ayuntados en cõcordia & en caridad. por que se aprouechen los oñes los vnos delos otros. Onde dize el apostol Que honrrado es matrimonio & el lecho limpio & sin manzilla. La quien casa la virgen: bien faze, & el que no la casa: mejor faze. On de nr̃o señor iesu xp̃o quiso ser presẽte en las bodas. Segũd que dize sant Jeronimo enel euangelio. ij. capitulo. Por q̃ sabia que vernian algunos herejes: & q̃ vedarian alos oñes que no casassen: & condenarian el matrimonio. E por ende para aprouar lo & dar lo por bueno quiso ser combidado & ser presente enel. Segũd que dize sant Agustin enel. viij

¶ E aqui conuiene de saber: que sõ tres los bienes del matrimonio. El primero bien es de generacion & ỏ fijos. El segũdo bien es de fe. El terçero bien es de sacramento. E todos estos bienes se dan a entender enla diffinicion & declaraciõ ỏl matrimonio. La en quanto dize: que es ayuntamiento de oñe & de muger, da a entender el biẽ dela generacion. La por esso se deuen ayuntar.

¶ E aqui conuiene de saber: que el matrimonio primeramente fue establesçido a neçessidad dela generacion. La non proueyo dios otra manera de amuchiguamiẽto ỏlos oñes sino por el matrimonio. Onde dize. luego que crio el oñe & la muger: por este ỏ para el oñe a su padre & a su madre: & ayuntar se ha a su muger: & seran dos en vna carne. Mas agora es establesçido en remedio para escusar el pecado ỏ fornicacion Segund q̃ dize el apostol. La da vno tome la suya por escusar luxuria. La mejor es casar: que no ser quemado de pecado. E en quanto dize: que este ayuntamiento deue ser legitimo. da aentẽder que do no ay embargo entre las psonas: nunca se puede partir. E en quãto dize: que es para siempre sin departimiento ninguno. da a entender el sacramento: que es el terçero bien. E del primero bien fablamos eneste capitulo. E del segundo fablaremos enel. viij. & ẽ otros adelante. Del terçero fablaremos eñl. ix. E de aqui paresçe como los q̃ no quieren casar en vna manera son de reprehender: & en otra son de alabar. La

Digitized by Google

si dexan de casar por ser mas sueltos pa pecar: toman vida de bestias: & son peores que omnes. Mas si lo dexã por amor de dios: & por dar se a oracion & a contẽplació: son mucho de alabar: porq̃ quieren semejar a dios & alos angeles q̃ son mejores que omnes.

¶ Capitulo. viij. en q̃ demuestra que todos los reyes & avn todos los çibdadanos se deuen ayũtar a sus mugeres sin departimiento ninguno.

Q de saber: q̃ todos los philosophos acuerdã en lo en este capitlo cõtenido. E prueuã lo por esto. Lo ꝑmero se toma de pte dela fieldad o dela amistança natural que deue ser ẽtre el varon & la muger. La nũca entre ellos se puede guardar fiel amistança si se partieren de en vno: o si no se guardaren fe en manera que se nunca partã de en vno. E esta razon pone Valerio maximo enel segũdo libro delos fechos marauillosos: do dize: que despues que fue fecha la çibdad de roma fasta çiento & çincuenta años: nunca ouo y omne q̃ repudiasse a su muger. E el ꝑmero que la repudio por razõ q̃ era mañera fue tarbilio fornicino. El qual fue mouido por razon sofridera. Empero fue mucho reprehẽdido sobre ello. La por mayor cosa teniã todos enel casamiẽto la fieldad que la cobdicia delos fijos. E por razõ della deue ser siempre el casamiẽto sin departimiẽto & sin repudio entre todos los omnes. La segunda razon se toma de pte delos fijos. La maguera el casamiento sea mañero & no se dua partir por la mañeria segund que dicho es. Empero si ouierẽ fijo: o fijos: nunca se deuen partir. La el fijo es bien comun del varõ & dela muger: enel qual deuen ser ayuntados sin departimiento, ca todo bien comũ ayũta alas personas que lo han. Assy como el bien comun dela çibdad ayunta a todos los çibdadanos: porque no sean departidos en querer el biẽ comun. Assi el bien delos fijos ayũta al padre & ala madre que nunca se partan de en vno. E esta razon pone el philosopho enel primero delas ethicas. do dize que por razon que el bien comun ayunta siẽpre alos que lo participã: los fijos que son bien del padre & dela madre: sõ razon por que nunca se partan de en vno. ca el matrimonio fue ordenado ala generaciõ delos fijos. E por ende todos los çibdadanos deuen beuir siẽpre con sus mugeres: por auer dellas fijos: o por criar los & nudrescer los como deuẽ. E tanto mas esto deuẽ fazer los reyes: q̃nto mas deuen ꝑuar de auer generacion & fijos legitimos que heredẽ los sus reynos, ca si todo esto non fiziessen: vernia grand peligro al reyno. Mas aq̃ cõuiene d̃ notar que eneste capitulo fabla del segundo biẽ dl matrimonio: q̃ es no se partir los casados de en vno & guardar se fe: & no fazer tuerto el vno al otro de sus cuerpos. Esso mismo prueua el maestro delas sentencias por otras dos razones. La primera es: que vna cosa no se puede partir de sy misma: & el omne & la muger son vna carne: segund q̃ dixo dios enel segundo capitulo dl Genesi. E que esta carne parte a si mismo. E esta razon pone sant Ambrosio: diziendo: que dios fizo a Adã & a Eua: & mãdo que fuessen ambos en vn cuerpo: & q̃ biuiessen en vn espiritu. Pues que assy es como departiras el cuerpo: & vn espiritu de si mismo. E quiere dezir: que assi como la natura aborresce de partir vn cuerpo & vn alma. Assi deuen los casados aborrescer el adulterio. La segunda razon es: que deuen aborrescer los õbres todos aquellos que aborrescẽ las bestias, & muchas bestias ha que aborr-

Digitized by Google

recē natural mente adulterio. assy como la tortola q̄ nunca toma mas de vn marido. E despues que lo pierde siempre lo llora: & nunca posa en arbol verde. Segūd que dize el philosopho. ¶ Esso mismo dela çigueña: segund que dize Alixandre el magno enel libro delas naturas delas animalias. do cuēta: que vna çigueña fizo adulterio: & quantas vegadas lo fazia lauaua se por que no lo viesse su marido. & vn cauallero vio lo: & marauillo se mucho dello. E vn dia puse le embargo que no se pudiesse lauar: porq̄ supiesse porque lo fazia. E a cabo de pieça: vino el çigueño su marido: & sintio por el olor q̄ auia fecho maldad & salio & aduxo cō sigo muchos çigueños & comenco a fazer grād ruydo conel pico: & querellar se alas otras: & todas las otras mataron la a picadas. ¶ E de otra cuenta: que fizo adulterio con vn cuervo: & puso hueuos del cuervo: & despues que los saco el çigueño: conosçio que no eran suyos: & llamo alas otras çigueñas: & echaron la del nido: & despues q̄ la tuuieron en tierra: mataron la a picadas: & despues fueron al nido: & echarō dende los pollos de mala generacion. & a el dieron le otra çigueña por compañera. E si las animalias tanto aborresçen el adulterio: quanto mas lo deue aborresçer los omēs. ¶ E a vn ha otra razon: que pone sant Ambrosio: q̄ el adulterio que es furto. E a el omē casado no ha poderio sobre su cuerpo. mas la muger ha poderio sobre el cuerpo de su marido: segund que dize el apostol. & el marido sobre el cuerpo de su muger. E q̄l quier que toma lo ajeno: & lo da a otro: ladrō es: & faze furto. E por ēde si el marido da el cuerpo a otra muger: & lo tira ala suya: es ladron manifiesto. E desto paresçe que el matrimonio nunca se deue partir: sinon en casos ciertos. ¶ Do conuiene de notar: que el matrimonio se puede tomar en tres maneras. O en q̄nto es començado por palabras de presēte. O en quanto es acabado por conoscimiento carnal. O en quanto es firmado por la fe catholica: assi como quādo son enla fe. El primero matrimonio & el segundo se pueden soltar. E a enel pmero caso despues que fuerē dadas las palabras de presente ante que se conoscā puede cada vno dellos entrar en orden & dexar al otro. E assi se suelta el matrimonio: & aquella persona que finca ē el siglo: puede casar cō otra. Assi como dize enel tercero libro delas Decretales. Mas esto puede ser āte delos seys meses: que despues no pueden entrar en orden. El segundo matrimonio es acabado por conoscimiento carnal. Al vn puede se soltar en otro caso: quando el vno dellos viene ala fe: & el otro no quere venir a ella. Assi como quando el iudio: o la iudia se conuierte ala fe: & el otro non se quiere cōuertir. Dize la decretal: que el denuesto d̄ dios: suelta el matrimonio en aquel que se cōuierte. ca puede casar con otra persona. Mas el que se no torna: finca obligado: & no puede casar. & si casa: faze adulterio. ¶ E aqui conuiene de saber: que si el que se no quisiere conuertir: quisiere morar en paz: & sin denuesto del criador: alli no es suelto el matrimonio. Segund que dize el Apostol. ca saluar se ha el varon que no es fiel: & la muger que non es fiel: por el varon fiel. Onde eneste caso dizen algunos doctores: que bueno es q̄ morē en vno. Mas do no ay tal esperança: no deuen morar en vno. El terçero matrimonio: que es rato & confirmado por la fe: no se puede soltar quanto ala substancia del matrimonio. Mas pueden se partir de en vno quanto ala morada. Onde en caso d̄ fornicacion quando el: o ella fizierē mal dad de su cuerpo: puede el vno dexar al otro quāto al lecho & ala morada: & q̄

Digitized by Google

to a las otras cosas q̃ es tenido. Mas ninguno dellos non puede casar con otra persona. E avn estos tales pueden se avenir & reconciliar si quisieren para morar en vno. Mas ay dos cosas en que no se pueden dexar quanto ala morada: avn que fagan maldad de sus cuerpos. El primero es: si cada vno dellos fiziere maldad por mengua del otro. Assi como si no q̃siere dar su debdo. Otro si los casados si consintierẽ en vno de entrar en orden: puede se soltar el matrimonio quanto ala morada. Mas no puede entrar el vno sin el otro. Ca si entrasse contra su voluntad: poder le ya sacar el que fincasse enel siglo: avnque estuuiesse raydo: & con su abito: segund que dize el derecho. Empero si es tal persona de quien nó puede nasçer sospecha: bien puede fincar enel mundo: estando la otra enla claustra. Empero la que finca enel mundo: deue fazer voto de continencia. Onde como se deue guardar fieldad los casados señalada mente las mugeres alos maridos: ay muy buenos enxemplos. El primero es: que cuenta Valerio enel sexto libro capitulo. vij. do cuenta: que vna dueña honrrada que le dezian Æmilia: auia vn caualler por marido: a quien desterro el emperador ó cecilia: por alguna cosa que auia fecho: & su madre dela dicha dueña Julia: porq̃ no fuesse conel: mando la ençerrar & guardar mucho. E ella mudo sus vestiduras: & tomo otras: & consigo dos mangebas & dos sieruos: & salio de noche: & vino a su marido: & q̃so ser desterrada conel: por que le guardasse la fe que le prometiera. Otro enxemplo cuenta ally de otra: a cuyo marido mando salir de la tierra el rey: con otros muchos: & todos yuan a peligro de muerte. E la muger étro ala camara do estaua su marido: & enel techo fallo vna cloaca o albañar E tomo vna mãçeba: & étro por ella a su marido: & sacolo por aquella cloaca a muy grand peligro de si: & libro a su marido dela muerte. Ca todos los otros murierõ: saluo aquel que fue librado por su muger. E alli cuenta otro enxemplo: de Æmilia: muger de Africano: que tan buena muger era & tan paciente: que maguera que supiesse q̃ su marido amaua a vna su sierua: por que no pusiesse manzilla enel emperador: encubria gelo muy bien E despues q̃ el murio: aporro la aquella mançeba: & caso la con su fijo por el amor que auia a su marido. Otrosi cuenta Valerio enel viij. libro dela fieldad delas mugeres a sus maridos: que quãdo los griegos fueron presos delos espartarios: & los tenia̅ encerrados para los descabeçar: vinieron sus mugeres muy de noble sangre: & demandaron licencia para fablar con sus maridos. & entraron enla carçel & mudaron sus vestiduras: & dieron las a sus maridos: & dieron les las tocas: & ellas fincaró enla carçel. E conesta maestria embiaró a sus maridos: & assi los libraron. Otro enxemplo cuenta Tulio enel quito libro delas questiones tosculanas: que en india las mugeres contienden & vienen a iuyzio ante los alcaldes. qual muger se enterrara con su marido. Ca alli toman muchas mugeres la que iuzgan que fue mas amada ó su marido: va con sus parientes mucho alegre: & ponen la enel fuego: & quemã la con su marido. E la otra que no era tan amada: torna se muy triste a su casa. E dize sant Agustin: que si esto fazian las mugeres gentiles por guardar fieldad a sus maridos: quanto mas lo deuen fazer las mugeres fieles & christianas.

Capitulo. ix. en que demuestra que todos los cibdadanos & mucho mas los reyes deuen ser pagados de vna muger sola.

Digitized by Google

Conuiene de saber que maguer que algunas gentes tẽgan que non es contra razõ q̃ vn oñe aya muchas mugeres. Empero la razon derecha ⁊ natural demuestra que vn oñe no deue auer mas ó vna muger. E esto prueua el philosopho por tres razones La primera se toma de parte del marido. La assi coño las muchas viandas fazen enel oñe grande inclinaciõ ⁊ grãde gargãteria. Assi las malas mugeres mueuen a oñe a grãd cobdicia de luxuria. E cierto es que la grand cobdicia ó la carne ciega el entendimiento ⁊ entenebresçe la razon: segund que dize el philosopho: ⁊ faze le que non pueda ser sabio nin fazer obras conuenibles. E esto es cosa muy descõuenible a todo çibdadano E mucho mas al rey q̃ deue ser muy sabio en gouernar su reyno ⁊ fazer tales obras que sean sin reprehension. La segunda razon es de parte dela muger. ca entre el varon ⁊ la muger es amor grande ⁊ muy natural. segũd que dize el philosopho enel. viij. delas ethicas. E cierto es que do el amor ól marido se espar ze a muchas mugeres: no puede ser muy grãde a vna. La toda cosa que se espar ze a muchas ptes: no es tanta coño q̃n do esta ayuntada en vno. E por ende todo çibdadano deue ser pagado cõ vna muger sola con quien aya grãde amor. La terçera razon se toma de parte dela criança delos fijos. La assi coño en algunas animalias do la fembra no cũple para la criança delos fijos: alli el macho siẽpre se ayunta a vna fẽbra sola E nunca se parte della ni a vn enel tiempo del parto por criar sus fijos. Assi coño pareçe enlas palomas: ⁊ enlas mas delas aues: que a vezes enhuerã sus huevos: tan bien el macho coño la fẽbra. ⁊ despues que sacã los pollos cada vno dellos ha cuydado delos criar naturalmente. Bien assi deue ser ẽ los oñes. ca el matrimonio natural mẽte es ordenado a criança delos fijos: assi coño enlas otras animalias. E maguera en algunas animalias la fembra sola cũple para criar los fijos. Assi coño ẽlas aues: las gallinas. Empero cierto es que enlos ó bres no cũple la muger sola para la criança ólos fijos. E por ende natural mẽte el macho deue leuar la carga dela criança delos fijos: ⁊ criar los tan bien coño la fembra. La aquello es natural a que el oñe natural mente es inclinado. E cierto es que natural mente es el oñe inclinado a criar sus fijos: assi coño las otras animalias. E por ende todo el tiẽpo dela su vida deue ser ayuntado cõ vna muger sola: ⁊ no ptido ólla. Dasaqui conuiene de notar que aqui fabla ya del .iij. bien del matrimonio: q̃ es biẽ del sacramẽto. E tanto q̃ere dezir sacramẽto coño señal de sãcta cosa. Onde el matrimonio es señal: que significa muy sancta cosa: a significança del ayũtamiento dela diuinidad con la humanidad en iesu xpo: que es muy sancta cosa. E a vn significa el ayuntamiento ó iesu xpo con la yglesia. E assi coño estos dos ayuntamientos nunca se pueden departir: segund dize nuestro señor enel euãgelio de sant Juan: do dize. Cõ vusco soy fasta el dia dela fin. Assi non se deue de partir el marido dela muger: en ningũ tiempo del mundo. E eneſta significança el matrimonio es dicho sacramẽto. E esto prueuã aquellas tres razones naturales. Dasdas podemos aq̃ añadir otras razones de theologia. La primera es: que ninguno no deue departir lo q̃ dios ayunto. Assi lo dize sãt Dasatheo enel su euãgelio. xix. capitulo. E pues dios ayunto al oñe cõ la muger eneste sacramento: para aquella significãça que dicha es: no los deue ninguno departir La segunda razon: q̃ es mejor vna q̃

Digitized by Google

muchas. ca enlas muchas ay departimiento: ⁊ enla vna non ay ninguno. E por ende quanto el marido ⁊ la muger mas se llegan a ser en vno ⁊ non ser departidos: tanto mejor es ⁊ mas de alabar son. E esta razon tañe sant Agustin en vna omelia. Do dize: q̃ vno viene de muchos: mas muchos nasçe de vno. La muchas cosas son las que dios fizo. empero vno es el que las fizo. E el matrimonio es ordenado a significança desta vnidad. ¶ E aqui conuiene de notar que avn los gentiles q̃ biuen sin ley guardaron esto que nũca se partiesse el marido dela muger por ninguna razon que fuesse. E assi lo dize Valerio enel segundo libro delos fechos marauillosos que los gentiles aborrescian mucho los que repudiauã a sus mugeres. E sy esto fazian los gentiles que biuian a ley natural ⁊ honestad de virtudes. mucho mas lo deuen guardar los que biuẽ en la ley de dios: ⁊ son ayũtados por ligamiento sacramental. Onde cuẽta alli q̃ las nobles mugeres de roma p̃ciauã se mucho d̃ castidad. E q̃ndo les moria el marido: nunca querian tomar otro marido sobre el primero. E por ende los romanos a aquellas que no queriã casar: ⁊ que no queriã tomar otro marido: hõrrauan las mucho: ⁊ dauan les corona en señal de bondad ⁊ de castidad: teniẽdo ⁊ iuzgando que aquel coraçõ era bueno ⁊ limpio que non salia en publico a prueua de muchos matrimonios. ca señal paresçe de vn destemplamiento no ser las mugeres pagadas d̃ vn marido E por ende las buenas mugeres ⁊ nobles: muertos sus maridos: nunca se deuen casar otra vez. ¶ Onde cuenta ally que las mugeres delos teonicos: rogaron al emperador mario: que auia conq̃rido la su tierra: ⁊ presos a sus maridos que las dexasse venir a ellos: ⁊ ser presas cõellos. E el no gelo quiso otorgar: por la qual razõ mataron se todas aquella noche: por guardar fieldad a sus maridos. E maguera ellas errasse en se matar. ẽpero erã mucho de alabar por el amor que auian a sus maridos. ¶ E cuẽta mas en aquel libro: que quando peleauan algunos maridos cõ sus mugeres venian al templo: ⁊ antel su dios reconciliauan se ⁊ fazian amistãça: ⁊ dexauan toda yra ⁊ toda malẽconiã ante su dios prometiendo que nunca farian mal ni tuerto el vno al otro. ¶ E aqui conuiene de notar que el repudio delas mugeres no fue otorgado ni cõsentido ẽla ley vieja: sino por q̃ las no matassen. Otrosi no fue otorgado que ouiessen muchas mugeres: sino porque auia pocos fieles: ⁊ por que amuchiguassen los fieles: ⁊ q̃ creyan verdadera mente en dios: fue otorgado enla ley vieja a tiempo que pudiessen auer muchas mugeres. Mas a muchiguada la gente delos fieles: es reuocada: ⁊ reuoco la iesu xp̃o: quãdo mãdo que vno se ayuntasse a vna: ⁊ non a otras muchas. Onde no puede oñe auer muchas mugeres por matrimonio. E si ha vna por matrimonio ⁊ otra ⁊ otras sin matrimonio faze adulterio ⁊ corrompe el sacramento. E quando el adulterio es malo ⁊ contra dios: tanto aq̃llos que se no tienẽ por pagados de vna: ⁊ se esparzẽ a muchas: pierdẽ la gracia que resçiben enel sacramento. ⁊ son muy malos ante dios ⁊ ante los oñes por que desfazen la significacion del sacramẽto. E por esso dixo el apostol ad ephe. v. capitulo. Los maridos amad a vras mugeres: assi comõ iesu xp̃o amo ala yglesia. La qual quier que amare a otra: ⁊ la viere por cobdiciar la: en su coraçõ fecho ha pecado. ¶ E desto ay muy buenos enxemplos delos reyes gẽtiles: que pone valerio libro. viij. delos cuentos marauillosos enel capitu. v. do cuenta que vn rey que le dezian çiarco

Digitized by Google

auia vna muger que le dezía cornelia. E auia tã grand amor entre ellos: que ni el queria ver a otra: ni ella a otro. E acaesçio vna vegada q̃ andãdo el rey a caça tomo dos serpientes: macho ⁊ fembra. ⁊ dixieron le los agoreros que si matasse la fembra ⁊ derasse el macho q̃ moriria el mucho ayna. E el entẽdiendo q̃ si matasse el macho ⁊ derasse la fembra q̃ moriria la su muger: ⁊ q̃ q̃daria el. E el escogio de morir ante: por que no viesse la muerte de su muger: ni ouiesse de tomar otra. E mãdo matar el macho: ⁊ derar la fembra. ⁊ luego arremetio la serpiente braua: ⁊ fue le morder ⁊ mato lo. E dize valerio que podemos dezir desta reyna cornelia: dezir le hemos biẽ ãdãte por q̃ ouo tal marido: o llamar la hemos mal andante porque lo perdio. Todo lo podemos dezir della. ¶ Otro enxẽplo cuẽta allí de cribaçio: que quãdo oyo la muerte de su muger: dixo que nũca amaria otra: ni queria dende adelante tomar otra: ⁊ metio mano ala espada ⁊ mato se conella. porq̃ assi como viuieran en vno assi los soterrassen en vn sepulcro. E a vn otro enxẽplo cuenta allí: que Enpaçio quando murio su muger: mando que la vntassen con myrra: ⁊ la amortajassen segund su costumbre para la quemar enel fuego: ⁊ en vntãdo la llego allí ⁊ começo la de llorar ⁊ de besar: ⁊ metio se vn espada por el cuerpo: ⁊ cayo muerto çerca della. E sus parientes tomarõ el su cuerpo assi como estaua vestido ⁊ calçado: ⁊ ayuntaron lo conel cuerpo de su muger: ⁊ echarõ los ambos enel fuego: ⁊ quemaron los: ⁊ fizierõ sepulcro muy bueno allí: ⁊ escriuierõ este fecho sobre el. E si los paganos: q̃ no auiã fe: tãto aborrescian de esparzir sus cuerpos a muchas partes: quanto mas esto deuen fazer los fieles rpianos por guardar la fe ⁊ el sacramento del matrimonio.

¶ Capitulo. x. en que demuestra que las mugeres delos çibdadanos. ⁊ mayormente delos reyes deuen ser pagadas de vn varon solo.

Conuiene ó saber: q̃ maguera q̃ en algunas sectas: assi como enla delos moros: ⁊ ẽ la delos iudios: ⁊ en algũas otras gentes barbaras: no sea tenido por sin razõ que vn omne aya muchas mugeres. Empo entre muchas gẽtes no es cõsentido: ni lo tiené por razõ q̃ vna muger aya muchos maridos en vno. La si es mucho de reprehender que vn omne sea casado con muchas mugeres: segund que ya prouamos enel capitulo sobre dicho. Mucho es mas sin razon ⁊ mas de reprehender q̃ vna muger sea casada con muchos maridos. E esto prueua el pho por quatro razones. Segund que del matrimonio se siguẽ q̃tro bienes. El primero es: q̃ y se guarda orden natural: que es enla muger ser subiecta al varon. El segũdo es: que dende se leuanta paz ⁊ concordia. El terçero es que dende se leuãta generaçion de fijos. El quarto es: que dẽde se leuãta que es ordenado a buena criãça ⁊ buen nudrimiẽto dellos. E si vna muger fuesse casada con muchos varones: todos estos q̃tro bienes se embargariã. Lo primero se tiraria la orden natural dela subieçiõ que deue auer la muger a su marido. ca ninguna cosa no puede ser subiecta en vna obra misma a muchos señores. ⁊ esto es general en todas las cosas del mũdo que vno non puede ser subiecto a dos: o a muchos: si el vno no fuere subiecto al otro. Mas si alguno es subiecto a muchos: assi como los çibdadanos sõ subiectos alos alcaldes del rey. ⁊ al rey tõdos los alcaldes deué ser subiectos. Mó

Digitized by Google

de se sigue que si la muger deue ser subie
ta a su marido enlas obras del matrimo
nio: al qual da en aquellas obras todo
el poderio de su cuerpo: siguese que con
tra orden natural es que este mismo po
derio dó a otro marido. E assi paresçe q̃
cótra orden natural es: q̃ vna muger ca
se en vno con muchos maridos. ¶ Lo
segundo se ébargaria la paz & la concor
dia si vna muger estuuiesse casada con
muchos maridos. La quádo el vno q̃
siesse vsar dlla enel matrimonio: el otro
le embargaria enessa misma obra: don
de se leuantaria muy grand enemistáça
& grand discordia. ¶ Lo terçero se em
bargaria la generacion delos fijos. La
fazer se yan las mugeres casadas por
esta razon mañeras. Onde las malas
mugeres que se dã a muchos omnes por
estas razones son mañeras. Segund q̃
dize el philosopho: & lo prouamos de fe
cho. Onde por q̃ las mugeres casadas
no pierdan la generacion delos fijos: ni
sean mañeras: nunca deuen ser ayunta
das en vno có muchos maridos. ¶ Lo
quarto por esta razon se embargaria la
criança delos fijos. La los padres por
esso son acuçiosos en criar & ẽnudresçer
sus fijos: por que sõ ciertos que ellos sõ
sus fijos & no ó otro. E si vna muger fu
esse casada con muchos maridos: nigu
no no seria cierto delos fijos q̃ ellos fue
ssen suyos. E por ende no auria ningũo
cuydado delos criar: ni delos nudresçer
E para escusar todos estos males deuẽ
ellas ser pagadas de vn marido. Mas
aqui conuiene de notar: que para pro
uar esto mismo podemos traer muchos
buenos enxemplos: é como las buenas
mugeres & honestas aborresçieron de a
uer muchos maridos: no sola mente en
vno: mas a vn sola mente vno en pos ó
otro. ¶ El primero es que cuenta Va
lerio marimo enl libro. viij. delos fechos
marauillosos capitulo. vj. do dize q̃ Ju
lia fija de çesar el emperador: quãdo vi
do la vestidura sangrienta ó su marido
Pompeo el grande: que le auian muer
to enla fazienda los romanos: fue tã es
pantada que lo no podria omne dezir. E
por miedo delos Romanos & de su pa
dre: no oso mostrar su dolor & su quebrã
to. & tomo la vestidura ó su marido: & a
pto se & echo se sobre ella: & estuuo grãd
tiẽpo amorteçida & sin alma. E ella era
en çinta de Pompeo: & con aquel grãd
dolor echo la criatura que tenia enel vi
entre. E dize Valerio que esta Julia p
metiera de nunca auer otro marido. E
por esto tomo tan grand dolor enella di
ziendo que la queria casar su padre. E
esto le fue a par dela muerte del mari
do. ¶ Otro enxemplo cuẽta alli q̃ Por
çina la fija de Caton: era muy honesta
& muy buena muger. E quando vio q̃
su marido Bruto era muy destẽplado &
muy luxurioso: & que ella no le podia ca
stigar en ninguna manera del mundo:
desseaua mas la muerte que beuir con
tal marido. E andaua buscando como
se podria matar. E sus sieruos guarda
uan la mucho que non pudiesse tomar
cuchillo nin otra cosa con que se mata
sse. E ella viendo esto: llego se al fuego
& tomo los carbones ardientes con su
boca. E assi se mato con estraña mane
ra de muerte. E como quier que la mu
erte fue de reprehender. Empero la su
castidad fue mucho de loar. ¶ Otro en
xemplo cuenta alli de vna reyna: que a
maua mucho sin tiento a su marido el
rey Metritades. E quando vio que su
marido yua ala fazienda contra Pom
peo: do el fue vencido & preso metio ma
no & descolorose: & corto se los cabellos
& tomo vn cauallo & armas: & comen
ço a vsar las armas: & enel cauallo:
por que mas ligera mẽte pudiesse estar

Digitized by Google

con su marido en todos sus trabajos: ⁊ en todos sus peligros. ⁊ allí do leuauan a su marido acompañó se a el: assy como otro caualleroestraño. E siguió lo muy de buen coraçon no sintiendo en de trabajo ninguno: donde el rey metrídates tomo muy grād solaz ⁊ muy grād alegria. E maguera estuuiesse entre gētes barbaras ⁊ ouiesse muy grādes trabajos ⁊ suffriesse carreras muy asperas todo le era solaz: por la grād fe ó su muger. Pues si tales fueron los paganos ⁊ las mugeres gentiles: que aborrescia a todos los otros: sinon a sus maridos: cūnto mas esto deuen fazer las fieles xpianas aborrescer compañia ó todo omē sino de su marido. ca las malas mugeres cū se sueltā a muchos amigos: mucho sō de denostar ⁊ mucho se vfaman. E la sāta escriptura mucho las denuesta ⁊ desonrra diziendo que son comparadas al estiercol que todos acoceā ⁊ al liro cū todos aborrescen. ¶ E desto ay muy buē enxēplo: enla vida ó los sanctos padres. en como vn angel yua en vn camino cō vn padre sācto: ⁊ encontraró a vn escudero muy loçano ⁊ muy bien vestido ⁊ muy biē apostado. ⁊ el angel atapo las narizes: ⁊ boluio el rostro del: ⁊ fueró adelante ⁊ passaró por vn lugar muy suzio que olia muy mal. ⁊ el angel allí no quiso atapar las narizes. ⁊ demandole el padre sancto: que por que lo fiziera. E el respondio: que peor fedia a dios ⁊ alos angeles la luxuria: que ninguno cā muerto ni ningūa otra cosa. E ósto esta llena toda la escriptura: ē como es muy ónostada la mala muger: o el omē suzio

¶ Capitulo. xj. en que demuestra que todos los cibdadanos: ⁊ mayor mente los reyes no deuen casar con mugeres muy cercana mēte parientas.

a Algūos omes bestiales ⁊ sin razó cuydaria cū podrian casar cō cūl quer muger: tā biē cō la parieta: como con qual quer otra. E todo esto muestra el philosopho por tres razones: que non deué casar con las muy parientas. ca esto es cōtra razon natural. La primera se toma de parte dela reuerencia: o subieció que omē deue guardar alos parientes muy cercanos: la qual reuerencia: o subieció no se puede guardar entre el marido ⁊ la muger quanto alas obras del matrimonio. ⁊ por ende todas las leyes ⁊ todas las gentes sacan a algunas personas del matrimonio. E avn el philosopho enlas politicas manda por razon natural sacar algunas personas. ca no fue cosa cōuenible ni fue cōsetido ētre nigūas gētes: cūl omē casasse cō su madre. por cū el fijo due ser subieto ala madre. ⁊ é tal casamiēto la madre seria subieta al fijo: cū es cōtra toda razō. ⁊ por ende el fijo no due casar cō la madre: ni la fija cō el padre: ni avn deué casar cō los otros parietes muy cercanos: sacādo cō dispēsació. E en algund caso dōde se podria seguir grand bien. ⁊ en tal caso puede se otorgar lo que es comunal mente negado alos otros. ¶ La segunda razon se toma de parte del bien que se leuāta del matrimonio. el cūl es biē ó paz ⁊ amistāça. E cierto es cū ētre los muy parientes assaz ay paz ⁊ amistāça natural. ⁊ por ē de la razō natural muestra cū ētre aquellas psonas es ó fazer el matrimonio cū nō sō ayūtadas é paretesco: porcū aquellos cū no sō ayūtados por amor de paretesco scā ayūtados ē amor por el casamiēto ⁊ ayā amados ⁊ amigos cū los amen por razon del casamiento. ¶ La tercera se toma de parte del mal dela luxuria: que se deue escusar por el casamiento. ca los ombres no sola mente casan por razon delos fijos. mas avn casan por razon cū

no sean sueltos a fazer luxuria. E si los omes casassen con las muy parientas: e las mugeres con los muy parientes: sobre el amor natural que se há por razó del parentesco: añaderiá amor carnal: e dar se yan mucho ala luxuria. por la ql cosa se embargaria enellos la razó e se embargarian enlas cosas çeuiles: e ellos cuydados conuenibles que auian de tomar. E por ende ningunos çibdadanos no deuen casar con tales personas. e mucho menos los reyes que han de gouernar los reynos: e han de atender siempre a negocios granados. E empero pueden ellos casar enel terçero grado: o en el quarto q̃ se vaya arredrãdo del grãd parentesco. E esto con dispensacion por algund bien que dende se puede seguir: o por algund grand mal q̃ se puede por ello escusar. ¶ Mas aqui conuiene de notar: que aqui comiença a fablar delos embargos del matrimonio: e delas personas que no son legitimas para casar. E destos embargos no pone aqui sino vno: e ellos sõ muchos. E este vno que aqui pone es el parentesco. Do conuiene de saber: que paretesco es ayuntamiento de personas departidas: que descienden de vn padre e de vna madre por natural generacion. E eneste paretesco ay tres linajes. El primero que sube arriba enel qual es el padre: e el abuelo e el bisabuelo e el trasbisabuelo. e assi subiendo arriba fasta el primero. Lo segundo es delos que desciẽden: enel qual son los fijos e los nietos e los bisnietos E assi dende ayuso. E enestos dos linajes son defendidos los matrimonios general mente para todas las personas. Onde si adam viuiesse oy: no podria casar con ninguna persona que enel mundo fuesse. Esso mismo enla segũda linea es vedado el matrimonio. La todos quantos desciendẽ de vna rayz: sõ vna sangre. Onde eua si viuiesse: no podria casar cõ ningũo oñe. La terçera linea es trãsuersal. E esta es en dos maneras La vna se entiende alos hermanos: e a los que descienden dellos. E la otra nasçe delos padres e delos abuelos: e ỏlos que desciẽden dellos. E eneста linea puede ser el casamiẽto legitimo. mas fuevedado fasta el octauo grado segund los derechos antiguos. E es agora vedado segund los derechos nueuos fasta el q̃rto grado: assi que non deue ninguno casar con su parienta fasta que salga ỏ q̃rto grado: sino con dispensacion. E puede se assi deptir estos grados: que el padre e la madre son rayz: e no fazen grado: e los hermanos e las ermanas: o el hermano: o la hermana: son enel primero grado. E los fijos de dos hermanos son enel segundo grado. E los nietos ỏ dos hermanos: son enel terçero grado. E dende adelante no ay grado de parẽtesco: e pueden bien casar en vno. E ay vna regla general para conoscer los parentescos entre las personas: que siẽpre deuemos yr ala rayz del parentesco. dõde descienden las personas: que es el padre e la madre. E estos son de poner en la palma dela mano: assi comõ vna carne por q̃ no fazen grado. Los dos hermanos sõ ỏ poner enlas dos iũturas ỏ mado ỏlos dedos: delos q̃les el vno llamã fisico: e el otro medianero. E los fijos de dos hermanos sõ de poner enlas segũdas iũturas. E los nietos enlas terceras. E alos bisnietos enlas quartas. Dende adelãte no ay grado ỏ paretesco e puedẽ biẽ casar en vno: o el vno cõ cada vno ỏlos otros q̃ sõ ẽla otra linea fasta el padre e la madre. E quãdo son en grado desygual ay vna tal regla pa conoscer en q̃ grado son: q̃ es esta. Quanto se arriedra cada vno del padre e de la madre: tanto se arriedra de cada vno de aquellos que descienden del. Assi comõ si el vno esta enel quarto gra-

Digitized by Google

do ól vn hermano. E el otro enel primero de parte ól otro hermano: aquella psona que esta enel quarto: ⁊ la otra que esta enel primero del otro hermano: son de iuzgar enel quarto grado: ⁊ non pueden casar en vno. Assi como si ambos estuuiessen enel quarto grado. E si el vno esta enel segundo ⁊ el otro dela otra parte enel terçero: son parientes enel terçero grado. ⁊ assy de todos los otros. Mas sin este parentesco carnal ay otro espiritual que llaman compadrazgo ⁊ cuñadria. E declara se assi. parentesco espiritual es: yrregularidad de personas que nasçe del conoscimiento carnal: si quier sea legitimo si quier fornicino. La tan bien se gana este parentesco por la fornicacion como por el matrimonio. La tan poco pueden casar con la barragana ó mi hermano: como có la muger ós pues que el fuere muerto. E el cuñaderio es en muchas maneras. E aq̃ se pone tal regla La persona añedida ala psona por conoscimiento carnal: muda el parentesco. mas no muda el grado del. Verbi gratia. Vn hermano caso con vna muger: ⁊ aquella muger con quié casa: muda el parentesco: ca no es my parienta: ca es cuñada: mas no muda el grado. ca assi como mi hermano es mi pariente enel primero grado: assi su muger es mi cuñada enel primero grado. E assi se cuẽtã los grados del cuñaderio como ól parentesco. ⁊ el parentesco ⁊ el cuñaderio ádã é q̃nto el grado é ygual passo La assi como no puede casar cõ ninguna de mis parientes fasta el quarto grado. La si mi pariente eñl quarto grado tiene muger: el muerto non pudo casar conella: tã poco como si fuesse mi pariẽta enel quarto grado. E el compadrazgo se faze en tres sacramentos. E enel sacramento del baptismo: ⁊ ól la confirmacion: ⁊ dela confession. La tan bien es compadrazgo enla confirmacion: y en la confession: como enel baptismo. Onde el sacerdote que baptiza tan bien es compadre del padre del moço que lo baptizo como los otros q̃ lo sacarõ óla fuẽte E a tãto pecaria faziẽdo mal cóla fija espiritual q̃ baptizasse: como si lo fiziesse con su fija carnal. E es vedado el matrimonio ẽtre tales personas. Mas delos fijos delos compadres es questiõ si pueden casar en vno. E cierto es que niguno: si quier sea ante engendrado q̃ fueron compadres: si quier despues: no puedẽ casar con la fija espiritual de aql que la baptizo. mas entre los otros hermanos puede ser casamiẽto. E esso mismo es enla confirmacion: que el que tiene algund moço enla confirmacion: es compadre de su padre ⁊ de su madre: ⁊ es su fijo espiritual: o su fija. E muerto el padre: no puede casar con la madre: ni có la fija. E enel compadrazgo dela penitencia: puede la fija penitencial casar conel fijo del sacerdote que le dio penitencia. mas no có la fija baptizada como dicho es. E el compadrazgo que es ante que casen: embarga que non puedan casar. Mas si viene despues q̃ casan: no pueden tirar el matrimonio ante fecho. Mas si maliciosa mẽte algũd marido toma a su fijo eñl baptismo porque sea compadre de su muger ⁊ se parta della. Dize el derecho: que este engaño no le deue valer: ni por esto no deue aptar sẽ ól lecho ó su muger. E deue le dar el debdo quando ella se lo demandare. Mas non lo deue demandar el a ella: nin puede de derecho. ca el se priuo de su derecho. ¶ Desto ay otros muchos casos: que non podemos aqui poner. ¶ E aqui cõuiene de saber que sin estos embargos ay otros muchos: que se cõtienen en estos versos. ¶ Error dela persona. Condicion de seruidumbre. Voto de castidad. Parentesco carnal: ⁊ espiritual. Pecado graue. Assy

Digitized by Google

cõmo muerte de sacerdote: o de su muger. E otros muchos tales. E quando cree el vno en dios: & el otro no. & q̃ndo le fazen grand fuerça. o si toma orde. o si esta atado cõ otra. o si iusticia ó publica honestad. o si fuere frio: o embargado el ó ella para auer generacion. Estos casos vedan & embargan los casamiẽtos fechos & por fazer. E a vn el entredicho enla yglesia: & el tiempo ólas ferias: embargã los matrimonios por fazer: mas consientẽ los fechos. E esto ha menester grand declaracion que se non puede aqui poner.

Capitulo. xij. é que demuestra cõmo los reyes & general mente los çibdadanos todos deuen tomar mugeres apostadas delos bienes del cuerpo.

LAs mugeres non sola mente deuen ser apostadas delos bienes del alma: mas avn delos bienes del cuerpo. Entre las q̃les: las tres son los mas principales. Segund que dize el philosopho enel primero delas Ethicas. las quales son: nobleza: & honrra ó linaje: & poderio çeuil: q̃ esta en auer muchos amigos & muchos subditos. El. iij es: grandes riquezas. Onde quãdo los reyes quisieren casar: tales mugeres deuen escoger: que ayan todos estos bienes E señaladamente deuen tener mientes que ayan nobleza de linaje: & grand parentesco: por que por ellas ayã muchos amigos: & poderio çeuil & delas riquezas no fazer grand fuerça. Ca ellos sõ ricos assaz. Empero si todas estas cosas y fueren: es el casamiento mas noble. Ca el casamiẽto es ordenado a tres cosas. Lo primero a compañia conuenible & plazentera: la qual no podria y ser sino ouiesse enla muger del rey nobleza de linaje. E non sola mente enel rey: mas en qual quier çibdadano es de guardar esto: q̃ entre el marido & la muger non aya grand desygualdad. Ca si el vno fuesse muy noble: & el otro muy baxo: non avria entre ellos buena avenencia. Ca el mas alto menospreçiaria al mas baxo. E si el vno fuesse muy viejo: y el otro muy mançebo: avria y razon para no guardar lealtad de sus cuerpos. Ca los mançebos non se pagan mucho dela compañia delos viejos.

Lo segundo: el casamiento es ordenado a paz & a cõcordia. Ca la paz es tal enlos oñes cõmo la sanidad enlos cuerpos. Onde assi cõmo enel cuerpo no puede auer sanidad: quando los humores estan desygualados: o quando el vn humor puja sobre el otro. Bien assy entre los oñes non puede auer paz nin avenencia quando el vno faze tuerto al otro. E assy cõmo para auer sanidad cõuiene que el ombre aya el cuerpo fuerte para que pueda arredrar de si toda cosa que le pueda empeçer. Assi conuiene que aya poderio çeuil & muchos amigos por que pueda beuir en paz: & ninguno non le faga tuerto. Ca los oñes: segund que dize el philosopho enla Rethorica. de buena mente fazen tuerto q̃ndo pueden. E por ende han los ombres menester poderio çeuil & muchos amigos: con que se puedan defender. E esto mas lo han menester los reyes que los otros en quanto ellos son mas altos: Assy cõmo la casa mas alta ha menester mayores pilares en que se sostenga

Lo terçero es ordenado el casamiẽto a allegamiẽto de vida: o a auer lo que les cumple para passar esta vida. E esto fazen las riquezas. Mas por que los reyes son muy ricos: non deue fazer tanta fuerça deste terçero bien. Empero sy todo esto pueden auer: mejor es el casamiento por ellos. Mas aqui cõ

Digitized by Google

conuiene de notar: que en este capitulo sola mente fabla destos tres bienes sobre dichos. ¶ En el capitulo q̃ se sigue fablara delos bienes del alma. ¶ Mas pa declarar lo q̃ dicho es podemos traer aq̃ otras razones: quãto alo ꝓmero q̃ el rey due q̃rer muger hõrrada ó linaje podemos lo puar assi. ca ẽtre el rey ⁊ la reyna su muger due ser la mayor ygualança que ser pueda ¶ E como el rey sea muy alto ⁊ muy noble: sy la reyna tal no fuesse no auria entre ellos ygualdad: nin buena amistad. ¶ E desto auemos enxemplo muy bueno: de sancta Catherina: q̃ era muy noble ⁊ muy alta: ⁊ muy rica: ⁊ muy sabia: ⁊ muy apuesta. E quãdo le dixo su madre: que casasse. ca no auia en el su reyno otro heredero sino ella. ¶ Respondio sancta catherina. ¶ Madre señora catad me vos tal marido que sea tan rico ⁊ tan noble en sangre: ⁊ tan sabio ⁊ tan complido como yo: ⁊ casare conel. Ca otra mente non seria ygualdad de mi a el. E no auiendo y ygualdad non podriamos beuir en vno. E esta fue la razõ por que sancta catherina ouo a ser conuertida. Ca auia en grecia vn sancto ombre a quien fue su madre. E conto le esta razon: ⁊ aquel sancto ombre vido por reuelacion de dios: en como auia de ser cõuertida. E dixo a su madre. Yo se el esposo que quiere sancta catherina dezid le que venga aca: ⁊ yo le mostrare a su esposo que ha aquellas cõdiciones que ella quiere muy mas alta mẽte que ella. ca es mucho mas noble ⁊ mas rico ⁊ mas poderoso: ⁊ sin comparaciõ mas apuesto ⁊ mas sabio que ella. E la reyna conto lo a su fija. E ambas vinieron a aquella hermita: do estaua el sancto padre. E dixo les que touiessen alli vigilia aquella noche: ⁊ que el compliria lo que dixera. E el sancto omẽ echo se en oracion. E ala media noche vino Jhesu christo con los angeles: ⁊ sãcta Maria su madre con las virgines. E a aquella hora mãdaron venir a sancta catherina ante el altar. E era tan grande la claridad que non la podian sofrir los ojos mortales. E sancta catherina queria catar a Jhesu christo. E el boluia la cara E ella comenco a llorar mucho por ello E demando le que por que lo fazia. E dixo le: que por que era fea: non la queria ver: mas que se fuesse a lauar: ⁊ assi lo podria ver. E dixo le el sancto padre que se lauasse enel baptismo: ⁊ luego lo veria clara mẽte. E ella baptizo se ⁊ torno se ãte el altar: ⁊ mostro le Jhesu christo cara muy graciosa. E dixo le catherina. Quieres ser mi esposa? E ella respõdio ⁊ dixo. Sy señor. E el dixo. E yo quiero ser tu esposo: ⁊ nunca te desmanparare. E assy lo fizo que despues muchas vezes enla carçel le embio sus angeles que la consolassen ⁊ la esforçassen Donde ella fizo tan grandes cosas: ⁊ mostro tan grandes miraglos: como paresçe enla su leyenda. ¶ Otrosi conuiene alos reyes auer muchos amigos por que puedan acresçentar el su poderio: ⁊ defender mejor el su reyno. E esto mismo podemos prouar por esta razon. ca el rey deue ser muy largo ⁊ muy partidor de sus bienes. E çierto es que esto es lo que faze ganar muchos amigos. Ca assi lo dize el sabio eñl Ecclesiastico. El que da muchos dones: ayra muchos amigos. ¶ E desto ay muchos enxẽplos enla sancta escriptura: del rey Dauid ẽ el segundo libro: ⁊ de Salomon: su fijo enel terçero: que todos los reyes lo seruian ⁊ amauan mucho por quan magnifico ⁊ quan liberal el era: ⁊ seria grand cosa de contar este fecho. ¶ Otrosi conuiene al rey de auer muchas riquezas: ⁊ mucho algo para defender su reyno: ⁊ ó tomar tal muger q̃ sea muy rica ⁊ aya muy grãd algo. E esto podemos puar por otra razõ, ca al rey cõuiene de fazer

Digitized by Google

grãdes cosas: ⁊ mostrar grãdes magnificẽcias: assi como ya puamos enla .ij. pte del primero libro. ¶ Estas cosas no puede complir el rey sino con grãdes riquezas ⁊ con grandes aueres. ¶ Ẽ ósto ay muy muchos enrẽplos enel libro delos reyes. Ẽn como muchos reyes ómãdaron grandes algos con sus mugeres Ẽ del rey Alixandre cuẽta Valerio: q̃ le daua vn rey con su fija muy grãd auer: ⁊ el non lo quiso tomar. ⁊ dixo: q̃ mayor algo auia el menester: q̃ no aquel. Ẽ magüer le cõsejaua ꝑmenio su criado q̃ lo tomasse: refuso lo. ca tenia ojo a conq̃rir todo el mũdo. Ẽ assy auia menester grand algo con su muger.

¶ Capitulo .xiij. é que demuestra que las mugeres delos reyes: no sola mente deuen auer los bienes de fuera sobre dichos. mas avn deuen auer los bienes de dentro tan bien los del cuerpo como los del alma.

Ꝺ conuiene de notar q̃ los bienes del cuerpo ólas mugeres son: fermosura: ⁊ grãdeza. Ẽ los del alma sõ: tẽplança: ⁊ acuçia enlo q̃ hã de fazer. ¶ a el ꝓho enel primero ólа rethórica apropia estos quatro bienes alas mugeres: como ḋer q̃ ellas pueda ⁊ deuã auer otros muchos bienes ⁊ mas ẏtudes. Ẽ esto podemos declarar assy. Ẽ el matrimonio no tã sola mente es ordenado a aquellos tres bienes que dixímos de suso. mas avn es ordenado especial mente para la generació delos fijos ⁊ para escusar el fornicio: ⁊ do las mugeres son fermosas enlos cuerpos: hã los maridos grãd razõ de escusar todo fornicio. ⁊ do son ellas grãdes ⁊ guisadas: los fijos que dellas naçen son grandes ⁊ guisados. ¶ a mas semejan los fijos alas madres enla quãtidad delos cuerpos: que alos padres. segũd paresçe enlas otras animalias. ¶ a do el padre ⁊ la madre son grandes: los fijos que dellos naçen son grãdes. Ẽ assi todos los çibdadanos deuẽ tener miẽtes a auer fijos grandes ⁊ guisados. ⁊ mucho mas los reyes. ca delos sus fijos cuelga el biẽ comũ: ⁊ la salud del reyno. Ẽ otrosi deuen tener mientes a q̃rer fermosura en sus mugeres. ¶ a assi como delas grandes mugeres: naçẽ grãdes fijos. assi de las fermosas: naçẽ fermosos fijos. Ẽ assi paresçe que estas dos cosas son menester ẽlas mugeres ólos reyes. Ꝺas q̃nto al alma sõ menester tẽpláça: ⁊ acuçia ¶ a las mugeres natural mẽte son inclinadas a seguir las passiones ⁊ las desordenãças: las quales refrena la tẽpláça. Segund que dixímos de suso enel ꝑmero libro. Ẽ por ende entre todas las virtudes: la mas especial que deuẽ auer las mugeres es la templãça: que las refrene ⁊ las faga ser buenas ⁊ castas. Ẽ otrosi deuen ser muy acuciosas: ⁊ amar de fazer obras conuenibles: por que no esten ociosas. ca la voluntad del oñe no puede estar ociosa. Segũd q̃ dize el philosopho eñl. vij. delas politicas. Ẽ si las mugeres no se ocupassen en obras buenas ⁊ conuenibles: avrian de se ocupar en malos pensamiẽtos ⁊ torpes. Ẽ por ende los reyes todas estas virtudes deuen querer enlas mugeres que ouierẽ de tomar. Ẽ para esto ꝓuar podemos traer aqui otras razones ¶ Quanto alo ꝑmero que deuã querer los reyes que las sus mugeres sean grandes: o guisadas enlos cuerpos: podemos lo ódclarar por el coraçon. Ẽ si fueren pequeñas: o enanas: no serian conuenibles para tal estado: a quien todo el mundo cata ⁊ tiene mientes. Ẽnde la sancta escriptura mucho alaba la grãdeza ẽlos cuerpos ólos reyes. assi como paresçe eñl. i. li. ólos rey

es de saul que fue escogido: por que era grande ó cuerpo. La sobrepujaua a todos los omes ól óbro arriba. E maguera este rey no pluguiesse a dios enlas otras condiciones: empero plogo le ósta E quando el pueblo demando rey: dixo dios bien vedes vos que en todo el pueblo no ay otro tal comó saul. E esso mismo deue ser enlas mugeres delos reyes La deue ser ygualdad quáto alos cuerpos étre los maridos ɔ las mugeres. E si ellos fuessen grádes: ɔ ellas pequeñas no seria buena proporció. ¶ Otro enxéplo ay de Julio el emperador: que maguera el fuesse muy bueno enlas otras condiciones: segund que dize tulio. Empero era muy pequeño de cuerpo. E fazian escarnio del sus caualleros. E llamauan le enano: diziendo que auia menester siempre grandes çancos ɔ grandes cañas en que anduuiesse. E el comó era bueno: resçibia lo siempre en solaz: segund que cuenta enla corónica delos romanos. E comó quier que ninguno no sea denostado por las malas costũbres Empo mucho cũple al rey: o ala reyna de auer grand cuerpo: en ser grandes ɔ guisados. ¶ Lo segundo: que la muger del rey deue ser apuesta ɔ fermosa: no solamente por que el rey se pague della. mas a vn por que pertenesçe a su estado Podemos lo assi declarar. La assi comó en todas las otras cosas es de alabar la apostura ɔ la fermosura. Assy es mucho mas ella de alabar enlos omes ɔ enlas mugeres: ɔ estremada mente en la persona ól rey ɔ dela reyna. Onde la fermosura mucho alaba alas reynas apuestas: paresçe dela reyna Hester. E comó quier que ella no fuesse de grãd linaje. Empo fue tomada por reyna por su apostura. E escogio la el emperador Assuero étre todas las mugeres ól mũdo por la su fermosura. E si la fermosura del cuerpo acuerda con la fermosura del alma: es ella mucho de alabar E assi era esta sancta reyna: segund que cuẽta enel libro de Hester. do dize: que tantos eran los sus ayunos ɔ las sus oraciones ɔ la su bondad: que meresçio de librar todo el pueblo por la su sanctidad E alaba táto desto la su escriptura: por que figuraua a sãcta Maria: que libro el humanal linaje de poder del diablo. Onde dize sãt bernardo: q̃ tãta fue la su fermosura ól alma ɔ del cuerpo: q̃ los ãgeles se marauillauan della: ɔ la venía a ver. E dize que la su apostura fizo descender al fijo de dios del çielo a ella: assi que indino el coraçon del rey del cielo a cobdiciar la: ɔ a se casar conella. E esso mismo dize dauid enel psalterio: fablando della: por espiritu sancto: do dize. Oye la tu fija señora: ɔ vee lo ɔ indina la tu oreja a oyr lo. La el rey del cielo cobdicia mucho la tu fermosura. E por ende anda ɔ ven bien auenturada: ɔ toma el reyno ól cielo ɔ reyna. E ósto mismo podemos traer otras muchas escripturas ɔ enxemplos: mas passamos breue mẽte. ¶ Otrosi conuiene ala reyna de ser muy mesurada ɔ muy templada: que es virtud ól alma. podemos lo prouar por otra razon. La todas las obras q̃ omẽ ha de fazer todas se reglan por esta regla: que es mesura ɔ templança. E si la regla fuesse tuerta nunca podria reglar bien ninguna cosa. Onde comó el rey ɔ la reyna deuian reglar a todos los otros conuiene les de auer esta regla bien derecha: assi que aya enellos mas mesura q̃ en todas las otras personas. ¶ E desto auemos enxemplo en Judith: q̃ assi fue mesurada en todo ɔ templada q̃ pudo mas en librar su pueblo ɔ endereçar la su çibdad: que todos los otros que enella eran. Onde cuenta enel libro de Judith: que assi fue mesurada en todo lo q̃ ouo de fazer que con su bondad tomo el peraça en dios que le ayudaria: ɔ salio

Digitized by Google

ala huesste cō vna māceba sola q̄ leuaua poca vianda en vna talega por que no comiesse dela vianda delos ereges ⁊ de los gentiles. ⁊ fuesse para la guarda de olofernes el prīcipe. ⁊ cegolo dios en cobdicia della. ⁊ mando a sus guardas que la derassen entrar quando ella quisiesse E assi ella fecha su oron a dios ētro vna noche do yazia dormiendo ⁊ fallo lo en briago ⁊ metio mão ala su espada ⁊ cortole la cabeça ⁊ metio la en la talega do leuaua el pan. ⁊ salio de entre las guardas ⁊ vino se para su cibdad. ⁊ assi libro la cibdad de sus enemīgos. Onde fizieron cantar della. Una muger iudia fizo grand confusion en la casa del empador nabuchdonosor. E por esta virtud que en ella ouo represento la persona de sctā maria q̄ confundio al diablo y saco a todo el humanal linage de su captiuerio. E otrosi que las reynas deuan ser acuciosas en aquello que a ellas pertenece de lo ser: podemos lo prouar por otra razō La no sola mente la ociosidad es muy mala. ⁊ trae a oīe a muchos pecados: segund que dize sant geronimo. Mas a vn la acucia en las labores conuenibles es muy buena ⁊ virtuosa en toda persona. E mayor mente en la reyna. Onde dize el dicho de sant augustin a pōciano su discipulo. nunca estes ocioso. mas siempre faz alguna cosa por quel diablo sienpre te falle ocupado. E como las reynas ayan mucho de ver ⁊ de catar: mucho deuen ser acuciosas ⁊ nūca deuen estar baldias. Onde el emperador octauiano fizo mostrar a todas sus fijas labrar muy bien de aguja ⁊ fizo las aprēder el tejer ⁊ todas las otras obras que son de mugeres: por que nunca estouiessen ociosas ni gelo queria consentir q̄ ninguna ora ni en ningund tiempo del mundo estouiessen ociosas. Onde todo esto deuē escusar las mugeres de no estar baldias ni se meter a burlas ⁊ señalada mente las reynas que deuen ser en todo mas virtuosas q̄ las otras para dar exemplo a todas las otras en como han de fazer: ca como vieren a ellas fazer assi farā todas las otras.

¶ Capitulo. xiiij. en q̄ demuestra q̄ de otra guisa son de gouernar las mugeres ⁊ de otra los fijos.

Conuiene de saber q̄ en todo este capitulo no ay si no vna conclusion. que otro es el gouernamiento dela muger casada ⁊ otro el delos fijos: segund que dize el philosopho eñl primero delas politicas. ⁊ esto prueua el alli por dos razōes. ¶ La primera se toma de pte dla manera de gouernar. ⁊ es esta. La toda la manera del gouernamiento del mundo es fallada en vn ombre. ⁊ porende llama el philosopho al oñe menor mundo La assi como todo el mundo se gouierna por vn prīcipe: que es dios. Assi todas las cosas que son en el mundo si bien se gouiernan: deuen se gouernar por el entendimiento ⁊ por la razon. E esto mismo dixo platon: que en tanto es guardado enel oñe la manera de todo el mundo q̄ en cada vn alma del oñe se puede saluar toda la orden delos cielos. E cierto es que la cibdad es parte del mundo: assi como la casa ⁊ el barrio es parte dela cibdad. ⁊ el oñe es parte dela casa. E si el gouernamiēto dl mūdo se puede fallar enel oñe. mucho mas se puede fallar enel gouernamiento dela cibdad. Onde el philosopho enel primero delas politicas ordena los gouernamiētos dela casa alos gouernamiētos dela cibdad. Mas la cibdad puede se gouernar por dos gouernamiētos. La o se puede gouernar por gouernamiēto real que toma nōbre de rey: por quel pone las leyes. por do se gouierne la cibdad E gouierna la por aq̄llas leyes segund su aluedrio lo mejor quel puede: o se pu

Digitized by Google

ede gouernar la cibdad por gouernami
ento ciuil ⁊ politico quãdo los cibdada
nos ponen sus leyes por do se gouierna
la cibdad ⁊ no las pone el rey. mas ellos
escogen rey o señor que los gouierne se-
gund aquellas leyes que ellos ponen. ⁊
porende es dicho este gouernamiẽto po
litico ⁊ ciuil por la policia ⁊ por q̃ los ci
dadanos ponen las leyes para gouer-
nar ⁊ no el principe. ⁊ a estos dos gouer
namientos son semejãtes: los otros dos
gouernamiẽtos ỏla casa: que son gouer
namiento paternal: que es delos fijos: ⁊
gouernamiento marital que es dela mu
ger. ℒa el gouernamiẽto paternal seme
ja al real do el padre gouierna a sus fi-
jos segũd su aluedrio ⁊ lo mejor que pu
ede ⁊ sabe assi como el rey quando el po
ne las leyes gouierna sus cibdadanos lo
mejor que puede ⁊ sabe mas el marida-
miẽto maridable semeja al politico ⁊ al
ciuil: do los cibdadanos ponen las leyes
que muestran al pricipe que escogẽ por
do los gouierne. assi que eneste gouerna
miento matrimonial ay ciertas leyes ⁊
ciertos establecimiẽtos segund los qua
les el marido deue gouernar ala muger
℣ de aqui parece que el gouernamiẽto
real es mas general ⁊ mas natural quel
ciuil. ℣ bien assi el gouernamiẽto pater
nal es mas general ⁊ mas entero que el
goueuernamiento matrimonial. ℒa la
muger en alguna manera es ygual del
marido. ℳas el padre nunca es ygual
del fijo ni escoge padre como la muger
escoge marido ℣ porende el gouernami
ento del padre al fijo es mas natural. ⁊
mas entero ⁊ mas ygual que el del mari
do ala muger. ⁊ eneſta manera se depar
ten dos gouernamientos. ℒa segũda
razon pa prouar esto se toma de parte ỏ
las obras ℒa a otras obras se deue gou
ernar los fijos ⁊ a otras las mugeres.
ca los fijos son de enseñar a obra de ca-
ualleria si son para ello: o a obra de cle-
resia: o a obras ciuiles segund que perte
nece a cada vno en su estado: alas q̃les
obras non son de enseñar las mugeres.
mas a otras que pertenecẽ a ellas: delas
quales fablaremos. ⁊ esto deue saber los
cibdadanos. ⁊ mucho mas los reyes: por
que enel gouernamiento de sus casas se
pan guardar orden natural ⁊ orden de
razon. ℳas aqui conuiene de notar q̃
esto mesmo q̃ dicho es podemos decla-
rar por otras razões. ℒa primera es
que las mugeres segũd q̃ dize el apostol
deuẽ ser subjectas a sus maridos segũd
que demãdan las leyes del matrimonio
las quales de otra guisa son determina
das enla ley delos christianos: q̃ enla ley
delos iudios o delos moros o delos gen
tiles. ℒa enla ley delos christianos ay
fiestas ⁊ ayunos ⁊ tiẽpos de oron enlos
quales no se deuen dar los casados a o-
tras obras si non a seruir a dios ⁊ a oyr
sus missas ⁊ sus oras ⁊ sus predicaciões
segund que es ordenado por la yglesia.
⁊ a vn esso mismo es étre los iudios ⁊ en
tre los moros. ℣mpero de otra guysa
vsan ellos del matrimonio que los chri
stianos. ℒa entre los christianos ay or
denamientos segund los quales se deuẽ
ayũtar. ℣ si los no guardaré pecará en
ello. ℣ tal podria ser el entredicho dela
yglesia que embargaria el matrimonio
℣ aqui cõuiene de saber que enla ygle
sia ay entredicho general que no se fagã
bodas ỏsde el aduiẽto fasta las ochauas
dela epiphania. nin desdela septua gessi
ma fasta las ochauas de pascua. ℣ en'a
q̃l tiẽpo se deuẽ dar a ayunos ⁊ a orões
℣ si en aquel tienpo fiziessen sus bodas
conuenir les ya de dar se a sus mugeres
en tal manera que se embargarian los a
yunos ⁊ las orones. ℣ porende enlos ti
empos sobre dichos la yglesia no faze su
officio para casar a ningũo. ℣mpero q̃
la yglesia consienta que si alguno estoui
ere abarraganado q̃ se q̃siere en aq̃llos

Digitized by Google

tiempos partir de pecado: ⁊ casar se cō su barragana sufre lo la yglesya q̄ se casse cō ella enel tiēpo entredicho. ca mejor es que la tenga por muger que por barragana. Onde si en aquel tiempo vedado ⁊ defendido dela yglesya alguno casare no se desfaze por ello el matrimonio ¶ Empero peca por que viene contra el defendimiēto dela yglesia. E deue pagar el debdo en aquel tiempo sy le fuere demandado. mas no lo deue el demandar que pecaria sy lo el demandasse. E ay aqui vn caso mas dubdoso. quando alguno quiere casar con alguna ⁊ dizen les que no son personas legitimas para casar por parentesco: o por cuñadez: o por algūd tal embargo E sobre esto mānda la yglesya que no casen fasta que sea examinado si puedē casar: ⁊ si despues ó tal defendimiento casaren: dixierō algunos que no seria matrimonio tal como aquel. Assi como parece por vna decretal. E la razon es esta: que assi como la yglesia faze que no sea matrimonio enl tercero o enel quarto grado: assy puede defender que non sea matrimonio en aq̄llos que casaren contra el derecho. Empero dizen algunos que esto es de entender enel entredicho que faze el papa por su constitucion ⁊ auctoridad dela yglesia de roma. E si el obispo fiziere tal ētredicho: o defendiere q̄ no casen. ⁊ despues sobrel su ētredicho casaré no se desuelue el matrimonio si alguno otro embargo y no fuere. E aqui conuiene de saber que muchas son las leyes del matrimonio determinadas ⁊ ordenadas por la yglesia: las quales deuen saber los casados La si las non sopiessen mucho ayna podriā caer en algunos yerros ⁊ por aventura en tales por que se dissolueria el matrimonio ⁊ los partiria la yglesia assi como si christiano casare con mora: o con judia que se no quisiere cōuertir ni fazer contra a dios q̄l deue: tal matrimonio seria ninguno assi como ya dixymos de suso. E porende conuiene a todo omne que quisiere casar de saber las leyes del matrimonio: ⁊ en qual manera se deue ayuntar a su muger. ⁊ como la deue gouernar despues q̄ fuere ayuntado a ella ⁊ esto no ha por q̄ saber para gouernar sus fijos La cūple q̄ los gouierne lo mejor que podiere ⁊ sopiere. E aqui parece que de otra guisa es de gouernar la muger que los fijos. E podemos traer aq̄ otra razon: que maguera los fijos sean subiectos al padre: otra es la subiecion dellos ⁊ otra la dela muger. La los fijos ante que ayan edad non pueden ninguna cosa fazer nin administrar sin consentimiento del padre. La syempre son en poderio del padre: o del tutor fasta tiempo ordenado por las leyes ciuiles en que puede administrar sus bienes. E son muchas las leyes desta manera. las quales no son menester para el gouernamiento dela muger. Como quier que en algunas tierras los maridos eredan alas mugeres: ⁊ las mugeres alos maridos. ⁊ esto consienten lo las leyes ⁊ los derechos segund las costumbres delas tierras. E assi parece lo que dicho es q̄ muy departidos son estos gouernamientos el dela muger ⁊ el delos fijos. E esta es la intencion de todo el capitulo.

¶ Capitulo decimo quinto en q̄ demuestra que de otra guysa son de gouernar las mugeres ⁊ de otra los fijos.

Conuiene de notar que este doctor en todo este capitulo non pone sy non vna cōclusion ques esta. que otro es el gouernamiento dela

Digitized by Google

muger casada ⁊ otro el delos syeruos ⁊ son ellos muy departidos. E esta conclusion prueua por tres razones. ¶ La primera es que la muger ⁊ los fijos son ordenados a departidos officios naturalmente. ¶ La segunda que do es la casa acabada: conuiene que aya ay tres compañias. ¶ La vna de marido ⁊ de muger. ¶ La otra de padre ⁊ de fijos ¶ La otra de señor ⁊ de sieruos. ⁊ parece q̃ estas tres cõpañias son muy departidas enlos gouernamientos ¶ La primera es que entre el marido ⁊ la muger quãto en algunas cosas ay ygualança ¶ Mas entre el señor ⁊ el sieruo non ay ygualãça niguna. ¶ E assi es la muger señora del sieruo: o delos sieruos: bien como el marido. ¶ Esto todo esta muy bien declarado enel texto. ¶ Empero podemos aqui traer otras tres razões para prouar esto mismo. ¶ La primera es que la condicion seruil dela persona embarga el matrimonio ante que se faga ⁊ a vn suelue lo despues q̃ es fecho. mas la cõdicion seruil no ẽbarga el seruicio q̃ aya cada vno de fazer a su señor. ¶ E aqui conuiene de notar que error de condicion es quando alguno cuyda que aquella con quien casa es franca ⁊ ella es sierua. ⁊ luego que lo sopiere puede la dexar si quisiere ⁊ tomar otra: ca el non cõsintio si no en persona franca. empero sy quisiere puede la retener. E aqui suelen demandar: por q̃ la condicion de pobredad ⁊ condicion de enfermedad: o otra semejante condicion por que non embarga el matrimonio: assy como la condicion seruil: assi como quando alguno casa cõ alguna que cuyda que es rica ⁊ es pobre: o cuyda que es sana ⁊ es malata. E maguera que sea cierto despues que el matrimouio fuere acabado. Empero no la puede derar. ¶ E aqui dizẽ los doctores: que la seruidumbre mas es del estado del omne: ⁊ mas de su substancia que otro acidẽte nigũo. E porẽd el yerro dla seruidumbre mas embarga que otro yerro ninguno. ¶ La segunda razon es q̃ muy departidos gouernamientos son aquellos en que las personas han voluntades ppias: q̃ en aq̃llas en q̃ no ay voluntad propia. E cierto es que entre el marido ⁊ la muger ay voluntades propias ⁊ consentimientos proprios para querer o no querer. Mas entre los sieruos no ay otras voluntades si no las de sus señores. E aqui conuiene de notar q̃ muchas dubdas ay enlos casamientos delos sieruos departidas ⁊ de otra guysa que las dubdas delas personas francas. Onde si vn señor ha vn sieruo ⁊ otro ha vna sierua: si el syeruo casare con la sierua. dizen algunos doctores que es ninguno el matrimonio. La el syeruo ⁊ la sierua non se pueden casar sin consentimiento de sus señores. ca non han querer nin non querer: si no en poderio ⁊ voluntad de sus señores: assy como la muger casada non puede fazer voto sin consentimiento de su marido. nin moço syn edad non puede fazer voto sin consentimiento de su padre ⁊ de su madre. Empero este dicho non parece del todo verdadero. ca el sieruo ⁊ la syerua bien han libertad de ppria voluntad pa casar ⁊ se ayũtar en matrimonio. Mas aq̃ nace otra dubda si el sieruo o lasierua casarẽ en vno de voluntad de sus señores. ⁊ el señor del syeruo vendiere su sieruo a omne estraño ⁊ de otra tierra. ⁊ el señor dela sierua non quisyere vender su syerua que deue fazer aquella syerua: deue fuyr de su señor ⁊ seguyr a su marido o no. ⁊ parece que lo non puede fazer. La dize el apostol que todos los syeruos sean subditos a sus señores en todo temor ⁊ non sola mente alos buenos. mas a vn alos malos. Onde si se fuesse ⁊ tirase el seruy-

Digitized by Google

do que deue a su señor fazer le ya tuerto. Pero creo que despues q̃ el señor cõsintio que su sierua casase no le puede vedar que su marido no se ayunte cõella quãdo quisiere ⁊ a vn a esto les costriñiria la yglesia. E dizẽ muchos doctores que puede la yglesia costreñir al señor que venda su sierua en aquella tierra do fue vendido su marido o aquella persona que compro el sieruo marido de aquella sierua por que vsen de su matrimonio. Mas puesto que el sieruo ⁊ la sierua casen sin consentimiẽto de sus señores: quãdo esto sopieren los señores no consintiran que el sieruo ⁊ la sierua fuyan ⁊ desamparen sus señores. Alqui ha grand dubda ⁊ creo que el missa cantano que ayunto tales personas syeruos sin consentimiento de sus señores que peco enello muy graue mẽte. ⁊ q̃ le puede costreñir que redima al sieruo ⁊ la sierua que el caso sin denũciacion que deuiera fazer alos sus señores ⁊ que es tenudo ỏlo frãquear por que puedan vsar de su matrimonio. Empero si el sieruo o la sierua demandaren licencia a sus señores para casar ⁊ ellos no gela quisieren dar En este caso bien puede el sacerdote ayuntar los avn que contradigã sus señores. La los señores non pueden costreñir a sus sieruos nin a sus sieruas q̃ guarden continẽcia a su pesar. La tercera razon es esta que muy departidas maneras son de guardar enel gouernamiento delos sieruos ⁊ enel gouernamiento dela muger. La otras son las leyes del mrimonio: las ỏlos señores. ⁊ otras las ỏlos sieruos E si fuese vn gouernamiẽto no avria y departidas leyes. ⁊ cõfirmasse esta razon por lo que dize enel euangelio de sant johan. que ninguno sieruo no es mayor ni tan grande como su señor. E sy la muger fuesse syerua non seria ygual de su marido. E cierto es q̃ q̃nto a algũas cosas el marido ⁊ la muger son iudgados por vn ygual: segũ que ya dirimos de suso. E parece que no es guisado q̃ el omẽ vse de su muger assi como de su sierua: nin la deue poner a tales seruicios como puede poner alos sus sieruos. E que sean ygu ales el marido ⁊ la muger prueuasse por esta razon. que quãdo dios fizo a la muger del omẽ no la fizo dela cabeça por no la fazer señora. ni la fizo de los pies por no la fazer sierua. mas fizo la dela costilla por la fazer ygual.

Capo. xvj. do muestra como deué los casados vsar del casamiento ⁊ en qual tiempo o edad.

Conuiene de saber q̃ este doctor q̃ este libro cõpuso no põe aq̃ si no la vnapte dela rubrica deste capitulo. Conuiene de saber q̃ qual edad es mas cõuenible para vsar del casamiento. E prueua lo por quatro razones que toma ỏl philosopho. que no deuen vsar los casados del casamiento quando son mny moços. La primera es: por que non pongan mengua en sus fijos: quãto alos cuerpos. La si en tal tiempo se ayuntassen los fijos que naciessen dellos serian menguados: quanto alos cuerpos ⁊ avn quanto alas almas. ca fallecerian enel entendimiẽto ⁊ en la razon. ca assi es en todas las otras cosas naturales. ca do los padres son menguados los fijos non pueden ser complidos bien como enlas otras cosas naturales. La do la calentura es mẽguada: no puede fazer grand calẽ

Digitized by Google

tura en otro. ⁊ assy quando el varõ ⁊ la muger son muy moços por que son menguados delos cuerpos: los sus fijos no pueden ser si no méguados tábié en los cuerpos como enlas almas. ¶ La el alma sigue la complision del cuerpo. E do es el cuerpo menguado el alma no puede aver obras complidas. ¶ La segunda razõ es por que las mugeres muy moças no se fagan destépladas. ca do las casan muy moças fazen se natural mente muy destépladas ⁊ luxuriosas. ca siempre dessean aquello a que fueron acostumbradas en su moçedad. segũd que dize el philosopho enel septimo delas politicas. ¶ La tercera razon es por que las mugeres no vengan a peligro en el parto. ca quando casan moças há muy grandes dolores enel parto ⁊ vienen a muy grãd peligro enel segũd que dize el pho. Onde dize que los gẽtiles fazian templo especial en que fazian oraçon por el parto delas moças. ¶ La quarta razon es por que los maridos non vengan a peligro de aver los cuerpos muy menguados. ca si enel tiempo dela mocedad se dã los oñes alas mugeres: salen pequeños de cuerpo: por razon q̃ lo que auia de poner enel crecer embiã lo fuera de sy ⁊ ponẽ lo enel engẽdrar. ⁊ todas estas razones son del philosopho eñl septimo delas politicas. ¶ Quanto a la otra parte dela conclusiõ: que es en como los casados deuẽ vsar del casamiento: conuiene de saber que deuen vsar del religiosa mẽte: ca es sacramẽto ⁊ con intencion cõuenible para fazer fructo a seruicio de dios: segund q̃ dize vgo enel libro delos sacramẽtos enla segũda parte enel capitulo segũdo. ⁊ dize alli enel tercero capitulo: q̃ el casamiẽto fue establecido ante que pecasse el oñe primero para officio ó la generacion: por que la natura hũana fuesse acrecentada. ⁊ despues del pecado fue ordenado el casamiento a officio ⁊ a remedio por q̃ el oñe vsase del casamiento ⁊ escusase el pecado dela fornicacion. ⁊ esto podemos prouar por tres razones q̃ alli pone vgo ¶ La primera es que toda cosa que es de dios ordenada ⁊ establecida para que los oñes escusen pecado: deuẽ vsar della religiosa mente ⁊ con ordenada intencion. ⁊ el casamiento es tal que fue ordenado de dios ⁊ dado alos oñes en remedio contra la cobdicia dela carne. ⁊ porende deuen vsar los casados del casamiento religiosa mẽte ⁊ onesta mente ⁊ templada mẽte ⁊ con derecha intenciõ. E estas quatro condiciones sobre dichas deuẽ los casados guardar quando se ayuntã en vno: si no pecaran mortal mẽte en tal ayuntamiento no las guardãdo. ¶ La segunda razon es que el casamiento es muy grand sacramento ⁊ es señal de muy sancta cosa. ca significa el casamiento de Jesu christo ⁊ dela yglesia: assy como ya declaramos en esta parte. E porende los casados deuen vsar del con las condiciones sobre dichas: por no fazer desonrra al sancto sacramẽto que significa. ¶ La tercera razon es que este sacramento es el primero ⁊ el mas general ó todos los sacramẽtos que dios establecio: ⁊ porende conuiene que ayan tales condiciones que le determinen: por que los oñes vsen del sin reprehensiõ. E estas son aquellas condiciões sobre dichas que lo determinan a que los oñes sin reprehensiõ ⁊ sin offensa de dios vsen del. Onde dize el apostol. ꝑma ad corinthios. vij. capitulo. Amigos conseio vos que aquellos q̃ han mugeres

Digitized by Google

que vsen dellas: ⁊ sean tales como si no las ouiessen. E desto dize sant Jeronimo contra Jouiniano. Que el amor de su muger destemplado ⁊ sin mesura: es adulterio: ⁊ assi peca como si fiziesse adulterio. La todo amor de muger ajena: es torpe. E dela suya deue ser con templança. La el omne sabio deue amar a su muger en dios: ⁊ no por talente: ni por voluntad de delectacion carnal. La no deue vsar dela muger assi como bestia desenfrenada. E dize mas: que non ay enel mundo cosa mas torpe: que amar a su muger: assi como ama la adultera. On de aquellos que dizen que por razon de fijos se ayuntan a sus mugeres: ⁊ por acrescentar el pueblo. E como quier q̃ tomen enxemplo ⁊ semejen alas bestias: q̃ despues que las bestias son preñadas: nunca se ayuntan alos machos: porque no pierdan los fijos: ⁊ dan se por maridos: ⁊ no por amigos. Allí pone sant Jeronimo muchos buenos castigos: ⁊ como deue vsar del matrimonio. Onde cuenta allí de vno: que q̃ndo salia ala plaça: que tomaua la faxa de su muger: ⁊ ceñia se la sobre los pechos. E a vn vna otra no podia estar sin ella. E si salia ó casa luego en pũto se tornaua a ella. E ni el ni ella no querrian tomar ninguna vianda de mano ó otro: mas lo que daua el vno al otro: aquello comiã: ⁊ aquello beuian: ⁊ fazian otras cosas muy desõrradas ⁊ muy feas. E dize sant Jeronimo: que no era entre aquellos amor honesto ni qual deuia ser. mas era muy feo ⁊ muy torpe La muy mala cosa es que el omne se infame de cosa desonesta. ¶ E allí pone enxemplo de Tobias: quã religiosa mente ⁊ quan deuota mente vsaua de su matrimonio. Del qual dize en el libro de Tobia. viij. capitulo: que dixo a su muger Sarra. Leuãtemos nos oy: ⁊ cras: ⁊ pos cras. E en estos tres dias roguemos a dios: que nos ayunte para el su seruicio. E nos de fruto dõde gozemos: que sea a su seruicio. La non nos deuemos ayuntar assi como aquellos que no han ley ni conoscen a dios. La fijos somos de omes sanctos: ⁊ deuemos les semejar: ⁊ ser sanctos como ellos.

¶ Capitulo. xvij. ẽ q̃ demuestra que el tiempo frio en que corre el çierço es mejor para dar obra ala generacion delos fijos ⁊ para fazer fijos que el tiempo caliente ẽ que corre el abrego.

Ontiene de saber: q̃ tã bien los naturales como los fisicos acuerdan enesta conclusion: que el tiẽpo frio es mejor para fazer fijos: que el tiempo caliente: segund que dize el philosopho ẽel septimo delas politicas: do lo prueua por tres razones. ¶ La ꝑmera es: por q̃ las mugeres en aquel tiẽpo sõ mas aparejadas para engendrar. E esso mismo los omes. La enel tiempo caliente abren se los poros del cuerpo: ⁊ sale el humor natural ⁊ fincã los cuerpos secos Otrosi por la calẽtura del tiempo sale la calẽtura natural por los poros: ⁊ fincan de dentro los miẽbros frios. E esto prueua cada vno en sí mismo: que en el tiempo frio mejor digere la viãda que enel tiempo caliente. La la calẽtura natural esfuerça se de dentro por razon del frio de fuera. E assi los viẽtres ó las mugeres son mas calientes enel inuierno: q̃ ẽel verano: ⁊ mas aparejadas pa la generaciõ. E por ende dize el philosopho que enel tiempo frio mas se engendran varones que fembras. E prueua lo por esperiençia. La las ouejas quando vẽ tea el cierço: mas conçiben machos que fembras. E quando vẽtea abrego: mas

Digitized by Google

cõçibẽ fẽbras q̃ machos. E todo esto es por amor del frio: o por razon dela calẽtura de fuera. La o esfuerça la calentura natural: o la enflaquesçe. La segũda razon es: por que los machos mas daño resçiben enel tiempo caliente: que enel tiempo frio. E por ende enel tiẽpo frio quando ventea çierço: es mas conuenible para la generacion: por razõ q̃ mas conuiene dela vianda conel frio: q̃ con la calentura. La terçera razon es porque el çierço apura mucho el ayre: & faze la complexion delos oñes mejor & mas aparejada a sanidad ỏlos cuerpos & a generacion delos fijos. E por ende ẽ tal tiempo deuen dar los casados obra a generacion de sus fijos: mas que en otro tiempo caliente. Mas aqui conuiene de notar q̃ de aqui naçe vna duda cerca los embargos del matrimonio Si alguno casa con alguna: o es frio: o maleficiado en manera que la no puede conoscer carnal mente: si este tal despues que fuere prouado este ẽbargo del: o della: si la puede dexar & casar con otra. E dizen algunos: que si. La esta es tal cosa que embarga el matrimonio. Onde dizen que si la muger es estrecha: que la puede dexar el marido. Empero si puede auer remedio por çirugia: assi q̃ pueda conçebir & parir: dizen que no la puede dexar: ni este tal embargo que puede auer remedio: no dessaze el matrimonio pues puede auer remedio. La alas vezes con çirugia las mugeres han remedio de su estrechura: fendiẽdo las segũd que es prouado enla fisica. E assi puede estar el matrimonio. Mas si el oñe no puede conoçer la muger por ẽbargo natural de frisura: o por que es lisiado: o lastimado: o por que es ligado: o por algund maleficio. La qual cosa se puede entender: si ante del matrimonio conosçio otra muger: o ỏspues la suya misma Entonçes no se puede partir de en vno Mas segund que dize sant Agustin: & algunos otros doctores & fieles christianos deuen ayunar & rogar a dios: que les tire aquel embargo: o aquel maleficio. ca cierto es q̃ algunas vegadas por los desmereçimientos delos oñes: los liga el diablo: que se no pueda conoscer. Assi como contesçio vna vez en Paris que vna encantadera barragana de vn oñe: ligo lo cõ maleficio del diablo por que la desamparaua: & casaua con otra E fizo vn encãtamento sobre vna çerraja çerrada. E tomo la cerraja: & echo la en vn pozo: & la llaue en otro. E assi aquel oñe fue ligado: en manera que no pudo conoscer a su muger. E despues prendieron la barragana: & costriñerõ la que dixiesse verdad: & fizierõ sacar la çerraja del pozo: & la llaue del otro. & abrieron la çerradura con la llaue. & luego fue suelto el maleficio. E pudo el ombre conoscer a su muger. Empo si el marido no pudiere conoçer a su muger por que es lisiado: o lastimado: o ha la natura pequeña. & el dixere por auentura q̃ puede: por que el oñe es cabeça ỏla muger: conuiene que lo prueuen: ỏ la muger demanda verdadero iuyzio. E este iuyzio es ante que otra prueua ningũa. E deuen tomar madrinas entendidas: & deuen las coniurar que le caten si es assi. E si ellas dixeren que no es para muger: partir los han. E si dixeren que sy: estará a su iuyzio: & fincara el matrimonio. E esso mismo: si alguno caso con alguna moça sin edad: & la moça ãte que ouiesse edad: contradixere: maguer diga el varon que la conosçio: & que no puede contradezir. si ella respondiere: q̃ non es verdad: ca ella es virgen & quiere se dar a prueua de su virginidad: oyran a la muger: & estara el marido a iuyzio ỏ dadero. E si la fallare virgen: partir se

Digitized by Google

ha el matrimonio. Mas si el marido no fuere estreñido nin lisiado: épero que fuesse tan frio natural mẽte que no pueda passar a su muger: eneste caso non se puede bien saber la verdad. La non se pueden saber los secretos del matrimonio. La no ay donde castigos. Empero si el varon dixere que es frio natural mẽte: ⁊ esso mismo la muger: aqui ay reçelo que lo digan por malicia: o por auentura que ay aborrescencia en vno: o se q̃rrian partir. alli conuiene que demande alos vezinos: sy ay alguna sospecha de engaño: o de malicia. E segund que juzgaren los vezinos: assi los deuen partir o dexar en vno. E si los partieren ⁊ fuere sabido q̃ el omẽ pudo: o puede conoscer muger: avn que el sea casado con otra: o ella con otro: deuen los tornar en vno. La engañada fue la yglesia en partir los. Empero si aquella muger eneste comedio ouo fijo del segundo marido: a q̃l fijo sera legitimo: ⁊ avra la heredad de su padre: assi como si algund marido fuesse ydo en romeria luengo tiempo: ⁊ la muger creyendo que es muerto: casase con otro: si aquel que se cuydauã que era muerto tornasse: tornara a su muger Empero si ouo fijo del segũdo marido: sera el fijo legitimo: por que caso con auctoridad dela yglesia conel segundo marido. E si por auentura la muger dixere q̃ su marido es frio: ⁊ el lo negare: ⁊ non se puede prouar: deuen los poner en vn lecho despues que ouieren comido ⁊ beuido. E deuen poner buenas mugeres ⁊ sabias que asechen: ⁊ que vean si passa a ella: o si no. ⁊ segund que ellas juraren assi faran en partir los: o en dexar los é vno: do no se pudiere prouar que el: o ella fueren ligados. Mas si el marido fuere castrado: o por ventura por alguna enfermedad oviesse perdido su natura: conuerna inquirir o saber: si por ventura el mismo por su boca non lo confessare si la ouo perdido ante que oviesse casado: o despues. La si ãte: el matrimonio fue nigũo: si la muger no lo sopo La ella no consintio en omẽ castrado: mas en omẽ acabado. E si por auentura le contesçio despues del matrimonio: no se pueden partir de en vno. La legitimo fue el matrimonio enel primero cõsentimiento. Mas puesto que alguna muger sepa que su marido es castrado: ⁊ consienta de casar conel: por que es rico: o poderoso: aqui ay dubda. si el clerigo los puede velar. E algunos dizẽ: departiendo: que si el castrado caso cõ ella por que vsasse mal della: en manera de pecado que no lo deue consentir la yglesia. Empero si quisiere casar cõ ella por que le guarde su fazienda: ⁊ por que le sirua ⁊ le faga otros seruicios sino el ỏl lecho: bien pueden eneesta manera consentir de nunca se partir de en vno: ⁊ prometer ⁊ jurar que siempre moraran en vno E despues son de costreñir que morẽ en vno tan biẽ como si fuesse verdadero el matrimonio. Mas otros doctores dizen: que non puede ser verdadero el matrimonio: sino cosintieren en conoscimiento carnal. E dize sant Agustin: q̃ entre sancta Maria ⁊ Joseph: ouo verdadero matrimonio: maguera cada vno dellos ouiesse fecho voto de virginidad: ⁊ ellos consintieron enel casamiento si lo tuuiesse dios por bien: ⁊ lo reuelasse. La el voto q̃ fizieron fue cõ condicion: si dios otra cosa non les reuelasse: o non les mandasse.

¶ Capitulo diez ⁊ ocho. en que demuestra que algunas costumbres delas mugeres son de loar ⁊ algunas costumbres de denostar. E pone tres de loar: ⁊ tres

de denostar.

Entre las costumbres delas mugeres: pone aqui tres de loar: & otras tres de denostar. ¶ La primera cosa en que son de loar las mugeres es: que comunalmente son vergonçosas. La segunda: que son piadosas & misericordiosas. La tercera: q̃ son muy afincadas enlas cosas: assi que quando se apiadan: conpiadan se mucho. E q̃ndo se ensañan: esañan se mucho. E quãdo son crueles: son lo mucho. E quando pierden la verguença: pierdé la mucho. E paresçe me que esta condicion es mas de denostar: que de alabar. La si en algunas & en pocas pueden ser acabadas por que son buenas. Empero ó si es mala condicion esta. E la razon es: porque tiene tal estremo q̃ toda tal costumbre es de denostar. ¶ E la primera delas tres de denostar es: que las mugeres por la mayor parte: son destempladas & seguidoras de sus talãtes. La segunda es: q̃ son parleras & peleadoras. La terçera es: que son mouibles: & nũca estan en vn proposito. E estas cõdiciones todas tã bien delas buenas coño delas malas estã muy biẽ declaradas enel testo. Empero podemos auer algunas señales ó fuera: en coño las podemos conosçer: & algunas de dẽtro en coño las podemos entẽder. E algunos remedios en coño se pueden guaresçer. ¶ Quanto alo primero podemos auer tres señales de fuera: enlas quales podemos conosçer las buenas mugeres & las malas. La assy coño los fisicos iuzgan sus enfermedades delos cuerpos por las señales de fuera. Assy los theologos que son fisicos delas almas: iuzgan las enfermedades delas almas por las señales que paresçen de fuera. ¶ E son tres señales porque iuzgan las grandes enfermedades del cuerpo. La primera es: quando el estomago non retiene la vianda. La segunda es: quando el cuerpo todo se consume & se gasta. La tercera es: quando algund ombre non puede tomar sueño & vela siempre. Bien desta guisa: q̃ndo la muger o el ombre aborresçe su vianda que ante solia amar: si la vianda era buena & prouechosa: es señal que es enferma. Onde si ante se delectaua enlas plazenterias dela carne. E agora toma aborrescencia conellas. Señal es q̃ guaresçe dela dolencia: por que las viandas eran malas. Onde dize Job. Guaresçe el ombre dela enfermedad ól alma: si aborresçe su vida: & el pan & la vianda que ante solia amar. E por esta manera guaresçio sancta Maria magdalena. La aquellas viandas en que ante tomaua plazer: aborreçio las: & no gelas pudo retener el estomago: & lançó las fuera ante los pies de Jhesu christo. Onde dize sant Gregorio. Ued amigos: que dolor auia aquella que non tomo verguença de llorar ante los huespedes que alli comian: que entre las viandas ofresçio lagrimas: en señal de coño guaresçia dela enfermedad. Todas aquellas cosas en que ante seruia alas delectaciones carnales. Assy coño los ojos: & la boca: & los cabellos: & los vnguentos con que las procuraua: todas las puso en sacrificio & en ofrenda ante los pies de Jhesu christo. E los ojos lauo con lagrimas: & los pies alimpio cõ los cabellos. E la boca fregó cõ los pies Assi coño con piedra: como fazẽ quando quieren bien lauar la escudilla: fregan la conel arena: & con la piedra. E ó stas cosas algũas muestrã las delectaciones: & traen las de fuera: o compran las en mercado. Assy coño los ojos compran todo el dia en que se deleyten. E la boca lo merca: & los cabellos: & los

Digitized by Google

vinguētos lo muestrā alos que pasan por q̄ lo comprē. ⁊ assi cō estas dos cosas se pcurā las delectaciones carnales ¶Mas todas estas cosas dexo santa maria madalena: dando a entēder que era ya guarida. ¶Lo segūdo se conoce la dolencia del cuerpo: quando se gasta el humor radical ⁊ se cōsume el cuerpo. E bien assi se conoce la dolencia del alma quando se adelgaza el cuerpo cō dieta para sanar el alma E es señal que se adelgaza el cuerpo quando oñe entra mas enla cita. mas la cinta en que nos deuemos entrar es la penitēcia. Assi lo dize Isayas prophā. La iusticia cō que oñe faze penitencia es la cinta cō que oñe se ciñe. E esta cita ha quatro forados ¶El pmero es dexar los pecados. ⁊ eneste se ciñio la pecadora que acusauan ante Jesu christo: quādo el le dixo vete ⁊ de aqui adelāte no peques. ¶El segūdo forado mas estrecho es redemir los pecados con oīones ⁊ cō ayunos ⁊ cō limosnas: assi como el q̄ redimio la pena del cuerpo dando dineros. E en este forado étro el zacheo quando dixo: señor yo do la mitad de mis bienes a los pobres. ⁊ sy alguno engañe por vn dinero: do le quatro. ¶El tercero forado ayn es mas estrecho: desamparar el mundo ⁊ a partarse al desierto. E eneste se ciño dauid: quando dixo. Allōgue me del mūdo ⁊ meti me enel desierto. ¶El quarto forado es mas estrecho que todos los otros: q̄ es ōrar todas las plazēterias q̄ puedē ser enel comer ⁊ enel beuer ⁊ enel vestir. ⁊ a vn aquellas q̄ podria oñe tomar sin pecado. E eneste forado se ciñio sant Johan baptista quando se puso enel desierto. do no comia otra cosa si no rayzes de yeruas ⁊ miel silueſtre ¶La tercera señal en que se conoce la enfermedad: es quando el oñe no pueō dormir. E son tres cosas que al oñe fazen velar. ¶La primera es la claridad del sol. ca quādo da el sol enlos ojos al oñe no puede dormir: ⁊ esto faze siempre velar a los sanctos ⁊ alas sanctas: ca la claridad de dios les da enlos ojos del alma ⁊ no los dexa dormir. ¶La segūda cosa que no dexa al oñe dormir es el temor delos enemigos. Assi como dize nuestro señor enel euangelio de sant matheo. si alguno oviesse miedo que los enemigos o los ladrones le foradauan la casa: velaria por que gela no foradassen. E los diablos son ladrones ⁊ enemigos que quieren horadar los bienes del alma: ⁊ porende los sanctos velarō por que gelos no furtassen ¶La tercera cosa que faze a oñe velar es temor ō fuego: mayormente si enla casa ay mucha paja seca: ⁊ esto fizo velar alos sanctos veyēdo que enlos sus cuerpos se acendia y fuego ⁊ avia y paja seca de muchos pensamientos vanos que los podriā traer a pecado. E esto es lo que dixo el propheta micheas. vij. capitulo. ca muy cerca esta el fuego ō mi casa ⁊ sy no velare q̄mar se me ha la casa. mas tres señales ay de dētro del alma para entender los pecados o las malas costūbres. E estas son amor ⁊ desseo ⁊ temor. ca por que ombre ama o dessea o teme se puede conocer qual es ō dentro. Porende dixo sant augustin no es el oñe al si no lo q̄ ama. ca si ama la tierra es tierra. ⁊ si ama el cielo es celestial. ⁊ por esso dize sant pablo el nro amor ⁊ la nra cōuersacion enel cielo es. E ay seys maneras pa entender sy ama el oñe lo q̄ deue o no. ¶La pmera es si por temor ō muerte se pte el oñe delo que ama. E assi los apo

Digitized by Google

stoles perdieron el amor del dia dela passion: ca todos fuyeron ⁊ desampararon a Jesu christo. ¶La segunda es si por temor de verguença dexa de amar assi como aquellos que se no q̃eren parar a ninguna verguença por su amigo. E estos non aman verdaderamente assi como nicodemus que no quiso venir de dia a Jesu christo ⁊ vino de noche a el. ¶La tercera es cobdicia si oñe teme de poder lo suyo por su amigo ⁊ teme de fazer expẽsas conel: assy como algunos discipulos que se partieron de Jesu christo quando el predicaua que desanparasen lo que avian ⁊ que lo siguyessen. La a muchos parecio les cosa dura ⁊ partierõ se del. ¶La quarta es enfermedad quando algunos veen a su amigo doliente ⁊ arriedran se del: assy como los discipulos dela samaritana q̃n do demandaua salud a su fija: ⁊ lo q̃ no podia aver por ellos ovo lo por si ¶La quinta es temor de aver grandes afanes ⁊ grãdes trabajos por su amigo: si no quieren tomar trabajo conel: señal es que no le amã mucho: assi como los phariseos q̃ demostrauan de fuera sanctidad ⁊ no querian seguyr a Jesu christo en nada ¶La sexta es vana enseñança: quando alguno por ser cortes ⁊ enseñado alos oñes dexa el seruicio de dios: assi como los de palacio por pecer ante sus señores: dexã las missas ⁊ lo mas principal con que se ganarian cõ dios. E enestas maneras sobre dichas se puede entẽder el amor verdadero que faze al oñe bueno. ⁊ el amor infinto q̃ faze al oñe malo. De los remedios fablaremos mas adelante enel caplo q̃ se syegue.

¶Capitulo. xix. en que demuestra en qual manera ⁊ por qual regimiẽto deuen todos los cibdadanos ⁊ mayor mẽte los reyes regir sus mugeres.

Conuiene de saber que todo lo que dicho es fasta aqui del gouernamiento ó las mugeres: que de otra guysa son de gouernar q̃ los fijos ⁊ los sieruos fue dicho en general: poniendo generales reglas del gouernamiento paternal. ⁊ del gouernamiento seruil: en como se departen estos dos gouernamientos del gouernamiento matrimonial. ¶Mas aq̃ conuiene de dar especiales reglas en como los maridos deuen gouernar a sus mugeres. E ay aqui vna regla general para todo gouernador. que todo oñe que quiere gouernar bien algunas compañas: deue tener mientes en aquellas cosas en que mas fallecẽ o mas pueden errar. E alli deuen poner mayores cabtelas ⁊ mayor acucia por que los pueda informar en buenas mañas ⁊ en buenas cosas. ca assi como el que mal pronuncia algunas partes o algunas letras: deue poner mayor acucia en pronunciar bien aq̃llas ptes o aquellas letras do yerra. ⁊ desta guisa algunos phos tartamudos se fizieron bien fablantes. Bien assi los maridos deuen tener mientes alas costumbres delas mugeres ⁊ alas condiciones en que mas fallecẽ: ⁊ ally deuen poner mayor acucia ⁊ mayor sabiduria para las biẽ informar por que no yerren enellas. E segund q̃ ya mostramos enel caplo sobre dicho Tres costũbres son de denostar enlas mugeres. La comunal mente son destẽpladas ⁊ parleras ⁊ no estables en vn ꝓposito. E porende son de informar muy acuciosa mente por q̃ sean tẽpladas ⁊ calladas ⁊ estables

Digitized by Google

enel buen proposito. ⁊ segund que ya dixi mos enel primero libro. quatro solas partes dela templança. ¶ Las quales son Castidad: ⁊ Honestad ⁊ Abstinencia ⁊ Mesura enel beuer. ⁊ enestas son las mugeres de informar. ¶ Lo primero que sean castas no sola mente por guardar la fe q̃ deuen a sus maridos. mas avn por guardar el derecho a sus fijos Ca sy oviessen fijos de otro varon podrian eredar los bienes que non son suyos. la qual cosa se deue mucho guardar. ¶ E lo segũdo las deuen informar en honestad: assi que sean muy guardadas ⁊ muy honestas en sus palabras ⁊ en sus gestos ⁊ non desoneſtas. Ca las señales ⁊ las palabras desonestas ponia sospecha en sus maridos por que tomarian sospecha enlos sus fijos. la qual cosa se deue mucho guardar. ¶ Lo tercero deuen ser informadas que seã muy templadas en comer: ca la superfluidad del comer: natural mente inclina al omne a luxuria. ¶ Lo quarto deuen ser informadas en mesura de beuer. ca la ỏsmesura del beuer las trae a luxuria: tan bien como la del comer. Onde dize Valerio marimo que las buenas ⁊ nobles mugeres de roma nunca quisierõ beuer vino por que no cayessen en verguença ni en desonrra. ¶ Lo quinto deuen ser informadas en manera que no sean parleras Ca dize el philosopho enel primero de las politicas: que grand componimiento es ỏlas mugeres el silẽcio. ca son muy onrradas por ello. E aman las mas sus maridos porende. ¶ Lo sexto deuen ser informadas que sean firmes ⁊ estables enel bien que proponen. ca porende faran a sus maridos mas ciertos: que son buenas ⁊ leales. ⁊ todos los maridos ⁊ mayor mẽte los reyes deuẽ muy acuciosa mẽte induzir a sus mugeres a estas seys virtudes. ¶ E aqui conuiene de notar quanto alo primero que deuen ser castigadas que sean castas. quel Sabio eñl ecclesiastico vicessimo sexto capitulo pone vn muy buẽ exemplo de castigo. Do dize que dela guarda de castidad viene alas mugeres muy grand onrra ⁊ grãd fermosura de virtud ⁊ muy buen olor ỏ buena fama. ca enlas mugeres no se podria comparar ningund otro bien al bien dela castidad. E dize mas adelante q̃ assi como el sol quando nace alumbra a todo el mundo. Assi la buena muger ⁊ casta compone ⁊ onrra mucho su casa. ¶ Ca esta es gracia sobre grã: la muger sancta ⁊ honesta. Onde dize sant augustin enel libro delas doze abusiones: quel quarto grado de abusiõ: es muger desonesta ⁊ suelta. Ca assy como enlos oñes. la sabiduria procura ⁊ guarda todas buenas costũbres. Assi la castidad ⁊ la honestad guarda todas las obras delas mugeres ⁊ las cria ⁊ las acrecienta. Ca la mala vida ⁊ desonesta no ha alabança delos oñes en este mundo: ni espera galardon de dios enel otro. mas la buena vida casta: honesta: ⁊ limpia. pone entre los oñes buena fama ⁊ goza se enla esperãça de aver gloria. E desta castidad delas mugeres fabla Valerio marimo enel sexto libro. capitulo primero. Do dize que el primero ⁊ el mas firme cimiento que puede ser enlas mugeres ⁊ avn enlos oñes es castidad. E pone alli muy buenos exemplos delas mugeres castas por que fueron muy acuciosas en guardar su castidad en manera que mas quisieron perder la vida que la castidad. ¶ El primero exemplo es de aquellas mugeres que se enforcaron quando vieron a sus maridos muertos assy como ya dixi mos de suso. E ally cuenta de vna muger gryega que vna vez fue tomada delos enemigos de su marido ⁊ fue metida enla flota. ⁊ alli

veyendo que le non guardaria su onrra echosse en lamar. E los griegos tomaron el cuerpo ala ribera & fizieron le mucho onrrada sepultura a loor de su castidad. E ally cuenta de Lucrecia que fue forçada de Tarquino fijo de vn Rey soberuio. E ella vino al capitulo. & puso su querella ante sus parientes & sus amigos ôla fuerça que le fiziera tarquino. & saco vn cochillo que traya ascondido & mato se ally ante todos. E ally cuenta devn cibdadano que mato a su fija por que la no podia defender de vn Principe que le dezian Claudio E mas quiso ser matador de su hyja casta que padre de corrupta. ¶ E alli cuenta de otra muger aquien forço otro. & ella mando a sus compañeras q̃ la mataſſen: & ella cõ sus sieruos contaró le la cabeça: & traxeron gela a su marido. & echaron gela entre sus pies & contaró le el tuerto & la fuerça que recebiera. & dize podriamos dezir desta muger si no que vino en poder de sus enemigos. mas si fue forçada no perdio la fe q̃ deuia guardar a su marido. E alli cuenta el castigo que fue fecho en aquellas que corrompieron su castidad. & dize q̃ vn cibdadano noble q̃ndo supo que su fija donzella avia fecho mal con vn escudero: no se touo por pagado de matar a el: mas mato a ella. E en lugar de fazer les bodas suzias fizo gelas onradas de llãtos crueles. E alli cuenta de muchas que fueron tomadas en adulterio. E esso mesmo cuenta sant ambrosio eñl libro dela virginidad: enel tercero capitulo. que en antiochia vna donzella que dezian pelagia era de quinze años quando se vio presa de sus enemigos sin su madre & sin sus compañeras. Dixo assi. Dios no toma offensa en el remedio que omẽ toma: & el pecado aliuiole la fe & compusose muy bien: assy como si oviesse de yr a su esposo. & q̃ndo esto vieron los enemigos prendieró a su madre & a su hermana & quando se vieron cerca de vn rio: dixieron De aquy el agua: quien nos baptizara Señor recibe nos & lançaró se enel agua por guardar su castidad & maguera fazia mal en se matar. Empero eran de loar en su castidad. Dela honestad en como la deuen las mugeres guardar no sola mẽte enlos gestos: mas avn enlas palabras. Cuenta sant augustin enel quinto libro ôla cibdad de dios: de lucrecia q̃ se mato por que la acometian garçones con palabras desonestas: & dize q̃ esta dio de sy grand fama de bondad. E maguera se mataſſe como no deuia Empero finco loada de todo el mundo por la castidad. La sanson no fue en otra manera escusado dela muerte si no por que gelo mãdo el spiritu de dios que fazia milagros por el. E por aventura aquellas mugeres que se assi mataron por guardar limpieza: fizieró lo por el spiritu de dios. & assi non perecieron. E dize quel amor que auia cõ la onestad era mucho de alabar mas la muerte non es assy de tomar. E desto cuẽta Solino enel octauo libro. capitulo quindecimo. que en vna parte de india ado se apartaró mugeres a guardar castidad: no vsan alli de dezir que ande alli ningund omẽ. Empero nunca menguan alli omẽs. E dize que aquel es lugar de castidad. E maguera q̃ enderredor aya muchas gentes: ninguno non reciben alli si no con titulo de castidad: & es cosa marauillosa que do non ay partos puedan ser siempre gentes & omẽs. & en como deuen ser mesuradas en comer & en beuer. Cuenta sant geronimo enla epistola treintacinco que antiguamente los omẽs no q̃riã q̃ sus mugeres beuiessen vino: o si lo beuiessen no les consentirian beuer poco nin mucho. E valerio enel sexto libro. ca. iij. cuẽta que marcelo

Digitized by Google

mato a su muger con vn palo por que bevio vino. E maguera fuesse de reprehender. Empero no oro quié lo acusasse dello. E dize sant augustin enel libro de las confessiones: que todas las mugeres deuen ser informadas quando son moças. assi como lo fue su madre que avia vna ama que la criaua: q̃ la tenia assi castigada que agua avn no la dexaua beuer a fartar. Do pone muy buenos castigos dela templança. ⁊ de como deuen ser calladas ⁊ encerradas ⁊ no andadoras por las plaças. Muestra lo grisostomo sobre el euangelio de sant Juan. Do dize que las mugeres deuen guardar sus casas ⁊ estar pagadas enellas ⁊ no salir fuera. E desto ay exemplo de sarra que siempre estaua en su tabernaculo. E ay avn otro exemplo de sancta maria que siempre estaua encerrada. ⁊ assi entro el angel a ella do estaua en lugar muy secreto ⁊ muy encerrado. Onde dize grisostomo que las mugeres por que no sean ocasion de pecado alos omes ó uen ser calladas o muy encerradas. La assi lo mando el apostol que non las dexassen salir ni andar a su uolũtad ⁊ a su plazer. Como los maridos deuẽ informar a sus mugeres: o a quales virtudes las deuen induzir muestra lo el siguyẽte capitulo.

Capitu. xx. do muestra como se deuen auer todos los maridos a sus mugeres. ⁊ mayor mẽte los reyes.

Conuiene de notar que todos deué de guardar estas tres cosas que aqui dize. q̃ vsen dellas templada mẽte E que las traten onrrada mẽte ⁊ q̃ biuan cõ ellas cõuenible mente. Empero los reyes especial mente deuen tener con sus mugeres ⁊ guardar todas estas cosas. assi como ellos son mayores. ⁊ regladores de todos los otros. assi dellos deuen tomar exemplo todos los otros en como se deuẽ aver a sus mugeres. E desto ay muy buenos exẽplos que dan muchos buenos reyes christianos. que quanto alo primero fueron assi castos ⁊ sanctos que en su vida ouieron reuelaciones de dios q̃ fizierõ milagros Assy como fue sant luys rey de francia de quié ya dexymos de suso. Esso mismo cõstãtino el emperador despues que fue conuertido fue tan sancto ⁊ tã deuoto q̃ fazia muchos milagros ⁊ avia muchas reuelaciões de dios: assi como dela cruz que vio enel cielo ⁊ los angeles fablauã conel ⁊ mostrauan le todo lo que avia ó fazer. E esso mismo ó theodosio que era tan casto ⁊ tã onesto que lo mas dela noche espendia en oron: segund q̃ dize sant ambrosio enel libro dela muerte de theodosio: do cuenta muchas buenas cosas que fizo en su vida. E como dio grand exemplo alos reyes para ser virtuosos ⁊ buenos. Lo segundo en como deuen los reyes onrrar a sus mugeres: ay exemplo del rey assuero en como onrro mucho ala reyna ester. ⁊ maguera el oviese fecho vn decreto: que ningũa muger nũca entrasse a el fasta q̃ la el llamasse: empero quãdo entro ester a el al huerto q̃n do estaua en su silla imperial ⁊ su ceptro de oro enla mano: quãdo la vio venir tẽ dio la ptiga de oro cõtra ella en señal de clemẽcia ⁊ leuãtosse aella ⁊ mãdo la seer cerca de si en vna silla mucho onrrada. E dixo le que venida es esta o que peticion tienes. La que quier que demandares todo te sera otorgado: ⁊ alli gano muchas gracias a sus pueblos. assi como cuenta en todo aquel libro de ester. Delo tercero en como deuen beuir cõ sus mugeres ⁊ como las deuen sofrir ay muy buenos exẽplos. El primero que cuẽta valerio enel segũdo libro. capitulo sexto. do dize q̃ si por auẽtura la muger

no fuere bien acostũbrada deue la el marido sofrir con sabiduria ⁊ acostumbrar la ⁊ passar conella bien en todas aq̃llas cosas que puedẽ ser sin pecado. E desto dize enel euangelio: quel pecado ỏla muger: o es de castigar con buena manera: o de sofrir. ca el que la castiga faze la mejor ⁊ mas prouechosa: ⁊ el que la sufre a sy faze mejor. E pone exemplo de socrates q̃ auia vna muger muy fuerte. ⁊ vino le a ver vn philosopho que dezia anchipiades. ⁊ dixo le q̃ por qual razon el sofria tanto afan por su muger: que era muy renzillosa ⁊ tan perezosa ⁊ tan mal acostũbrada que nigũ oñe no podria sofrir la. ca todo el dia ⁊ toda la noche nunca quedaua de reñir ⁊ de dar le mal sabor: ⁊ porẽde dezia que la deuia echar de si. E respondio socrates quel en su casa tomaua manera en como auia a passar con todos los oñes: ⁊ como sofrir a los maldizientes ⁊ alos peleadores. E pues q̃ alli tomaua lectiõ de paciencia que no auia de echar asu maestro de casa. ca alli aprendia en como auia de sofrir todos los tuertos que le fiziessen. ⁊ sy esto fazian los gentiles. mucho mas lo deuẽ fazer los fieles christianos sofrir a sus mugeres ⁊ dar les passada. E a vn cuenta mas ỏste philosopho q̃ auia dos mugeres. la vna esta que dicha es ⁊ la otra metiotura de aristo. E ellas eran en si tã renzillosas ⁊ tã de fuerte manera q̃ nũca le dauã vida. ca q̃ndo lo deraua la vna tomaua lo la otra. ⁊ ellas entre si nunca quedauan de pelear sobre el. fasta q̃ les dixo el vna vegada faziẽdo les escarnio Amigas por q̃ peleades por vn oñe tã feo q̃ semeja rimio ⁊ es caluo ⁊ tiñoso ⁊ tiene los miembros llenos de pelos: velloso como osso ⁊ las piernas coruas ⁊ tuertas: ⁊ sobre tal no deuedes pelear. ⁊ ellas aq̃lla ora deraron la pelea de étre si ⁊ tornaron se a el. ⁊ pararon vos lo tal como quien en mal punto nace. ⁊ despues q̃ la vna le ouo dicho muchos denuestos subio encima de vn soberado ⁊ tomo agua luzia que estaua y delas escudillas ⁊ lanço gela sobre la cabeça. ⁊ el pho no le respondio otra cosa si no q̃ tremio su cabeça. dixo bien sabia yo que en pos de tales truenos tal lluuia auia de venir ⁊ salioſſe riyendo de su casa. E empero avn q̃ le auiã cõfundido los libros en que el estudiaua no fizo fuerça: mas todo lo sufrio en paciencia: dando exemplo alos maridos en como deuen sofrir a sus mugeres. E desto cuenta sant geronimo enl libro que fizo a jouiniano. q̃ marcos caton fue casado cõ vna muger assaz enbaxo lugar cuydãdo q̃ por esso tomaria en si humildad. ⁊ ella quãdo se vido tan honrrada ⁊ casada cõ tã grãd prĩcipe tomo en si loçania ⁊ salio tã mala ⁊ tan desaguisada que no auia par. En manera que muchas vezes tornaua contra su marido cõ grãd soberuia ⁊ todo lo sufrio el con grand sabiduria E dize sant geronimo no cuyde ningũo que por tomar muger baxa ⁊ pobre q̃ por esso se prueua mejor. ⁊ en todas las otras cosas puede aver prueua si no enlas mugeres. ca quãdo oñe compra cauallo o mula o otra cosa qualquier: primero la da aprueua ⁊ assi la toma. Mas enlas mugeres no es esto. que despues del casamiento parecen en ellas las costumbres buenas o malas. ⁊ dize mas que la muger sola non se da aprueua por que non sea ante aborrecida que tomada. E ally pone muchas buenas cosas en como disputauan los philosophos: sy era bueno de casar o no. E pone muchas razones por q̃ no es bueno: mayormente al philosopho o a onbre sadio. ca no se puede aver la phia con la cura dela muger. ⁊ pone las tachas ỏlas mugeres casadas: que todo el dia dã asus maridos roydo diziendo les fulana va mejor vestida q̃ yo, fulana entre las otras es onrrada ⁊

Digitized by Google

yo ỏsonrrada.fulana es viçiosa ꝛ yo me ssquina.fulana manda en su casa ꝛ yo es to apmiada.E todo el dia ꝛ toda la no che dã querellas ꝛ han palabras desta manera.L as quales son de aborresçer a todo omne sabio.Assy q̃ da alli conseio a todo omne sabio q̃ se guarde ỏ su ruydo si quiere aver sçiençia ꝛ sabiduria.E o trosi delas buenas da razones en como es bueno de casar cõellas.L a bienaue turado es el omne que ha buena muger. L a la buena todos bienes del mũdo a carrea a su casa.O nde dize salomon en los ꝓuerbios enel postrimero capitulo Qual fue aql q̃ alcanço buena muger ꝛ bie acostũbrada nole podria poner pre çio ỏl comiẽço fasta el cabo ỏl mũdo.E põe muchas buẽas cõdiçiões delas mu geres virtuosas en como sus maridos son honrrados por ellas mucho.E quã do salen a plaça los mayores ꝛ todo el pueblo los alaba:ca ellas les dan buen prez ꝛ buena fama ꝛ acresçiẽtã les en to dos los bienes:tãbien corporales como espũales.L os quales reza en aqlla epi stola q̃ dize.M ulierẽ forte q̃s inueniet. E en suma dize q̃los sus fijos se leuantã para las alabar de todas bondades pa las predicar por todo el mũdo ꝛ los sus maridos alabaran assy ꝛ a ellas delas sus virtudes.

C Capitulo.xxi. en q̃ demuestra como se deuẽ auer las mugeres casadas enlos conponimientos de sus cuerpos.

Pues que los maridos hã de enseñar a sus mugeres ẽ to das las cosas q̃ les conuie nen de fazer:mucho deuẽ te ner miẽtes en aqllas cosas que mas puedẽ errar.E entre las otras cosas las mugeres mucho desean pare çer fermosas.E por esto fazẽ mucho por los cõponimiẽtos de sus cuerpos.E por ende los maridos deuen tener mientes quales conponimiẽtos les son conueni bles:ꝛ quales nõ.C a nunca ellas pue den ser buenas ni virtuosas si se pagarẽ delos malos conponimientos ꝛ deson estos.O nde el filosofo enel primero dela retorica reprehende mucho alos laçede monios porq̃ consentian a sus mugeres andar desonestas.E dize q̃ eran mesqui nos segund la meitad delos estados su yos.E por ende todos los maridos deuẽ castigar a sus mugeres en qual manera se traygan:do cõuiene de saber q̃ algũ conponimiẽto les es malo ꝛ desconueni ble ꝛ algũo les es conuenible ꝛ honesto ꝛ bueno.E l malo es en dos maneras ca o es en poner colores blancas o berme jas:o tinturas de alheña enlas manos. o enlas vñas porque parezcã mas blã cas o mas bermejas o en alguna mane ra mas fermosas de quanto son:o es en tomar vestiduras dysolutas ꝛ desone stas:ꝛ descubriẽdo o estricando se mas de quanto deuen.E porque estas cosas son sofisticas ꝛ engañosas deuen gelas defeder sus maridos.M as ay otro cõ ponimiẽto conuenible ꝛ honesto tanbiẽ enlas vestiduras como enlos otros or namẽtos de sus cabeças ꝛ ỏsus cuerpos delos quales les deuẽ prouecr sus mari dos.O nde desto alaba valerio alos ro manos porq̃ trayã a sus mugeres muy honrradas enel vestir ꝛ enlos otros or namentos.M as conuiene ỏ saber que en dos maneras pueden los casados er rar enlos conponimiẽtos en vna mane ra sobrepujãdo: ꝛ en otra manera falle çiendo enlo que deuẽ aver.M as pa nõ sobre pujar, conuiene les de aver tres virtudes: segũd q̃ dize andronico pipa tetico.L a deuen aver humilldad ꝛ ten plança ꝛ simpleza.E entõçes son humill dosas quando nõ se visten nin se conpo nẽ a vanagloria.mas para plazer a sus maridos ꝛ pa los quitar de mal.E entõ

Digitized by Google

ces son templadas quando toman vestiduras conuenibles ꝛ non superfluas segund sus estados.ca quãto mas nobles son tanto mas nobles aparatos deuen aver.E entonçes son simples quãdo nõ han grand cuydado desus ornamentos ni los fazen buscar a vanagloria:ni mayores de quanto demanda su estado.E avn q̃ la muger nõ se vista nin se cõponga a vanagloria nin demande mayores ornamẽtos de su cuerpo de quãto demãda su estado.Enpo podria pecar si fuese muy acuciosa en querer ornamentos de su cuerpo muy pciados.ca enestas tres maneras sobre dichas puedẽ errar ꝛ ser superfluas las mugeres enlos ornamentos.Mas en dos maneras pueden pecar.fallesciendo delo que deuen tomar. ¶Lo primero si por pereza o por negligencia dexaren de se vestir o de se conponer como deuẽ.¶Lo segũdo si por esta mengua del vestir o del conponimiento quieren aver loor o vanagloria.La algunas vezes las mugeres desu mesquindad o de su vileza tomã soberuia ꝛ vanagloria.assy como los ciegos ꝛ los coxos q̃ estan ante las puertas delas yglesias.quanto mas torpes son ꝛ mas feos mayor vanagloria tomã cuydando que les daran mayores limosnas: bien assy muchos por la vileza de sus vestiduras tomã mayor soberuia:cuydãdo que los omnes los alabaran mas por ello.E aestos demuestra mucho el filosofo enel q̃rto delas ethicas.E assy paresce en como los maridos deuẽ informar a sus mugeres enestas seys cosas sobre dichas.Lo primero q̃ nõ sean sofisticas en querer aposturas q̃ nõ son suyas.Lo segũdo q̃ sean humildosas en nõ se vestir a vana gloria.Lo tercero q̃ sean mesuradas en nõ querer mayores vestiduras q̃ demãdã sus estados.Lo quarto que sean simples en nõ fazer mucho por sus vestires nin por sus adobos.Lo quinto que nõ sean negligentes nin perezosas assy que por su negligencia andẽ desonrradamẽte.Lo sexto que quieran loor por vileza de sus vestiduras.¶Mas aqui conuiene de notar a declaracio destas cosas sobre dichas:loq̃ dize enel decreto enla primera distinciõ cap.fucare:do fabla dlos conponimientos desonestos dlas mugeres:estrañando las mucho:do dize que estas tinturas apostizas q̃ se ponen las mugeres porque parezcan mas coloradas ꝛ mas blancas.son engaños dl diablo ꝛ engaños d adulterio.E nõ dubdo q̃ pesa mucho dello alos maridos.La nõ q̃rriã ser engañados de tal ẽgaño como este.ꝛ maguera les cõsientã tales cõponimiẽtos o gelos sufran.enpero non gelos deuen mandar fazer por razon dl pecado.La el verdadero cõponimiẽto delos christianos ꝛ dlas christianas nõ es en tales parescẽcias mintirosas.mas es en buenas maneras ꝛ en buenas costunbres.ꝛ dize alli q̃ de aborrescer es la superstician ꝛ el engaño delos sartales q̃ ponẽ alos cuellos ꝛ dlos çarcillos que ponẽ enlas orejas avn que gelas dẽ sus maridos porque son alos omnes ocasion de pecar.ꝛ son mas pa seruir alos demonios q̃ pa fazer plazer alos omnes.ꝛ alli mueue quistion la glosa.si puede ser donacion delos maridos alas mugeres en tales cosas como estas.ꝛ dize vna ley q̃ si el marido diere ala muger piedras preciosas por foradar sy las ella foradare es tenuda al daño:E esto dize la ley:Si maritus: que es enel digesto enel titulo de lege aq̃lia: Mas aq̃sto es de entender quando nõ le da señorio sobre ellas ca si por auentura le da señorio sobre ellas o dineros pa ellas o le da vnguẽtos o dineros para los conprar tiene la donacion en tales cosas segund que dize el digesto delas donaciões que son entre el varon ꝛ la muger enla ley que comiẽça qui autem:ꝛ esso mesmo si le da tales or

Digitized by Google

namẽtos.digestis de auro: ⁊ argento: en la ley que comiença argento. E en la ley que comiença ornamenta. E estos tales conponimientos desonestos reprehende mucho sant jeronimo ẽla epistola .cviij. do dize que aquellas mugeres que pintan las caras ⁊ alcoholan los ojos ⁊ tiñen las bocas.escãdalizã de mala manera los ojos ỏlos christianos. E dize que las sus caras son tales como aquellas ỏ egypto que se enblanquecian tanto que semejauã ydolos pintados ⁊ mintrosos E dize mas que estas tales mugeres son ydolos del diablo. La grand muchedũbre de años nõ las pueden castigar: mostrandoles que son viejas. ca tienen las canas ⁊ muestran los cabellos de otra color que son enla mancebia que ya paso de luengo tienpo enellas. por muchos años desmienten las poliendo las caras ⁊ estirando las para tirar las rugas. E por mucho que fazen nõ las puedẽ tirar E dize que grand verguença deuia tomar toda muger christiana si quisiere su naturaleza costreñir ⁊ mudar la en otra fermosura sin la que ha. La esto nõ es otra cosa si non poner inhemencia enla cobdicia ỏla carne. E dize mas que faze la cara dela muger christiana: el color bermejo de purpura ⁊ el aluayalde la pintura del diablo. La nõ es si non fuego para los mancebos ⁊ entendimiẽto de luxuria alos que la veen. E estas tales conposturas de fuera son señales de los coraçones luxuriosos ⁊ malos ⁊ nõ son conponimientns de dios. Mas son velos ỏl antechristo. E esto reprehende grisostomo sobre el euangelio ỏ sant matheo omelia.xxx. do dize que grand peligro es añedir ninguna cosa ala ymagẽ de ſRey. ca desafeala ⁊ ofendẽ adios por ello. E estas tales añaden llamas de celos en sus maridos. ca quieren semejar ante a malas mugeres q̃ abuenas. E dã de si grand sospecha por la ỏsonestad q̃ muestran ỏ fuera. E a vn esto mesmo reprehende mucho sant anbrosio enel ex̃a meron enla primera omelia: do dize: a omes o mugeres pitados semejades q̃ en vos pinto en ora mala: non estades mal andantes ni desfagades la buena pintura cõla mala: ⁊ nõ querades tirar la pintura de dios ⁊ tomar la pitura de malas mugeres. ca aq̃llas pinturas son de pecado ⁊ non de fermosura. E es pintura de engaño ⁊ nõ de sinplicidad ni de bondad porque fallesce ⁊ engaña ⁊ faze que nõ plega a aq̃l q̃ deue plazer entendiendo que nõ es suyo aquel color: mas es ageno. ſPues dime muger a quien plazes pues nõ plazes atu criador que vee la su obra desfecha enti. E pone muy buẽ enxenplo diziendo q̃ todo maestro ⁊ todo pintor toma muy grand pesar quando vee la su obra desfecha. Bien assy aq̃l q̃ desfaze la ymagẽ de dios: cae ẽ muy grã pecado. La grand yerro es cuydar que mejor te pitaras tu o otro omẽ o muger que dios te pinto. E alli dize este doctor muchas cosas a reprehendimiẽto delas mugeres que se assy conponen: ca son armas del diablo ⁊ echã los omẽs del parayso ⁊ destruyẽ la ley: ⁊ metẽ los omẽs en grandes pecados. E desto cuenta vn buen exẽplo hugo enel tractado q̃ fizo del mũdo: do cuenta que vna muger en paris mientra q̃ biuio trabajose mucho en parescer en manera q̃ siẽpre tenia los cabellos ⁊ los enrryoaua estrañamẽte a grand manera de luxuria. ⁊ despues q̃ murio aparescio a vn omẽ su vezino. E estauase peynando ⁊ afeytando los cabellos bien asi como quando biuia: ⁊ demandole el: doña fulana q̃ es eso. E ella respondiole q̃ aquel peynar le era grãd tormento: ⁊ que tan grand pena le era q̃ non la podia sofrir: ⁊ aquel peyne con q̃ se peynaua era de fierro tan pesado que non auia omẽ enel mundo que lo pudiese alçar. E esto le era dado en pena del

Digitized by Google

pecado. E enesta aparisçion plugo ala bondad de dios de mostrar alas muge-res quã peligrosos les son aquellos con ponimientos desonestos. Mas delos o tros conponimientos que son buenos ꝛ honestos tanbiẽ enlos vestires como en los calçares como ẽlas otras cosas que fazen a honrra delas mugeres ꝛ son sin pecado: conuiene ó saber q̃ la escriptura nó los desalaba: mas antes lo tiene por bien. Onde dize sant pedro enla epísto-la. iij. cap. que las mugeres vsen de sus ornamentos conuenibles ꝛ vístanse reli giosamente ꝛ non quieran mostrar sus cabellos. mas cubran los conlos velos Esso mismo dize sant pablo. non tengo por bien q̃ las mugeres entren las ca-beças descubiertas enla yglesia: ni se vi stan desonestamẽte. mas muestren sienp̃ de fuera por do nó ofendan los ojos de dios. E desto fueron mucho alabados los romanos que fazian vestir asus mu geres muy honrradamente: ꝛ dauan les vestiduras muy presciosas ꝛ muy hone stas: eso mesmo avn los ytalianos guar dan ꝛ señaladamẽte los ginoueses q̃ vi-sten asus mugeres muy honrrada mẽte de paños de oro de peso ꝛ de seda. enpo nó les consienten ningũ descubrimiẽto enlos cuellos ni enlos pechos nin enlos braços. ꝛ esta honestad ó vestiduras relu zen mas en lonbardia q̃ en otra tierra ni guna de christianos por la qual razon las mugeres son muy buenas.

¶ Capitulo. xxij. en q̃ demuestra que non conuiene alos cibdada-nos ꝛ mucho menos alos reyes de ser celosos de sus mugeres.

Onuiene de saber q̃l grand celo mucho es ó onostar por q̃ faze alos omes sienpre sos pechar mal de sus mugeres ꝛ alas vezes denostar las ꝛ mal traer las sin culpa: Pero que los q̃ sospechan sienpre lo tuerçen ala peor parte. Onde del grãd celo se leuantã tres males que son mucho de escusar. ¶ El primero es que los muy celosos siẽpre estan en muy grand sospecha ꝛ en grand angustura de sus coraçones ꝛ sienpre estã sañudos ꝛ turbados. por la qual cosa nó pueden tener mientes alos negocios que han de fazer. La el grand cuydado ꝛ la grand turbacion que toman por el celo les en-barga porque nó puedan tener mientes alas cosas que han ó fazer. La qual co sa deuen mucho escusar todos los çibda danos ꝛ mucho mas los Reyes que hã de librar muy grandes negocios en sus reynos. ¶ El segundo mal que nasce ól celo es q̃ porende las mugeres son mas entẽdidas a fazer mal. La el celo es vn defendimiento alas mugeres que nó fa blen nin esten con otro. El qual defendi-miento acrecienta aquella cobdicia pa fazer el contrario: segund que dize el filo sofo enel segũdo dela retorica. E avn asi lo solemos dezir en prouerbio que sienp̃ la muger es inclinada a fazer lo q̃ le es vedado. ¶ El tercero mal es q̃ del grãd celo se leuanta grand renzilla ꝛ grãd pe lea enla casa. La quando los maridos son muy sospechosos sin razon se enojã cõtra sus mugeres ꝛ sin culpa sospechã mal dellas muchas vezes. E ellas veyẽ dó esto nó lo pueden sofrir en paciençia donde se leuantan grandes barajas en-trellos. E porende no n conuiene alos maridos de ser muy celosos nin avn les conuiene de ser del todo sin celo. ca deuẽ poner guarda conuenible mente en sus mugeres. Assy q̃ teniendo mientes alas condiciones dellas: ꝛ alas costnubres ó la tierra deué aver cuydado conuenible ꝛ celo ordenado cerca ó sus mugeres por que sea sienpre entrellos amistança na-tural ꝛ plazeteria ꝛ honestad. Assy que yré desi mal celo ꝛ desordenado ꝛ ayã bueno ꝛ ordenado. ¶ Mas aq̃ cõuiene

Digitized by Google

de notar que muchos Reyes fueron de reprehender porque fueron çelosos: & de sto ay muchos enxẽplos. ¶El primero de alixandre frigio que era tan celoso de su muger que nõ consentia q̃ omne ól mũdo fablase con ella nin queria q̃ la viese omne del mundo. E porende vino a grãd peligro segund que cuenta valerio marimo: ca por el grand celo que auia desu muger & ella de vna su combleça vuo el de morir segund q̃l dize & ya lo dirimos de suso. ¶Otro enxenplo cuẽta este mesmo filosofo allí de dionysio tirano q̃ era muy celoso de su muger. E porende fue muy reprehendido: segund q̃ ya contamos de suso do posimos la su ystoria. E so misimo posimos: otros muchos enxenplos de muchos reyes & de grandes onbres q̃ fuerõ mucho de reprehender por que eran muy celosos. ¶Mas aq̃ conuiene de saber que ay otra manera de celos que es muy buena & esta es amor de virtudes & de cosas espũales. & deste tal celo fabla el filosofo enel segũdo dela retorica: do dize q̃ el celo es tristeza de bienes honrrados: nõ porque los han los omnes. mas porque los nõ han. E este celo es tal amor q̃ quiere aver conpañia é aquello q̃ ama. Ca nõ seria ningũo virtuoso en amor de virtudes si nõ quisiese aver conpañia enlas virtudes q̃ ama: & este celo virtuoso es é dos maneras. Ca alguna vez es de ley: & este celo ovieron los macabeos quando lidiarõ muy fuerte mẽte por guardar su ley. Por la qual cosa fueron mucho de alabar. ca por eso fue dios conellos & fizieron cosas marauillosas & vencieron muy grandes batallas & muchos reyes con muy pocas cõpañas segũd q̃ cuenta en todo aq̃l libro delos macabeos. E este celo ovieron todos los apostoles: quando murierõ predicando la ley de dios & del euangelio. & este misimo ouierõ los martires quãdo murieron por celo dela ley. E ay otro celo bueno & virtuoso que es celo de iustícia. E esto mostro dauid al tienpo ól la su muerte quando llamo a salomon su fijo E fizo su testamento. E mandole enel que matase a joab príncipe dela su cauallería: porque mato a traycion dos príncipes mejores que si. Ca mato a abner sobre segurança ól rey. E mato a massa sacandolo a poridad do le metio vn cuchillo por el vientre. E assy mato estos dos a traycion: segund q̃ cuenta enel tercero libro delos reyes. E por q̃l rey dauid nõ pudo fazer esta iusticia é su vida: mando asu fijo que la fiziese. & todo esto fizo el por el celo dela iusticia. E eso misimo mando que matase a semey q̃le auia mal dicho de muy mala maldicion quãdo andaua fuyendo de su fijo absalon q̃ se leuantara contra el pa le tirar el reyno. & porq̃ dauid nõ pudo eneste cõplir iusticia. mando a salomon q̃ la conpliese por el segund que cuẽta enel libro sobre dicho. E este celo de iusticia alaba mucho dauid enel psal. de deus iudiciũ: do dize. el zelo dela tu casa me comio & me consumio. Ca por el vinieron cõtra los denuestos de aquellos que denostauan ati. E esto dize fablando con dios: & esso misimo los filosofos & los sabios alabã mucho este celo segund que paresçe por todas las escripturas.

¶Capitulo. xxiij. en que demuestra quel consejo delas mugeres es flaco & non conuiene alos reyes ni a ninguno de vsar del siempre.

Estas razones pone aq̃ el filosofo porq̃ el consejo dela muger es flaco. ¶La primera es porq̃ las mugeres & los moços han vna cõparaciõ: ca las mugeres han cõdiciões de moços segũd q̃ prueua el filosofo. E asi como los moços nõ han consejo acabado porq̃ son méguados enel entendimiẽto

Digitized by Google

⁊ enla razon: bien assy las mugeres non
han cõsejo acabado porq̃ son méguadas
delos entendimiẽtos. E esta razõ pode-
mos assy declarar. La el cõsejo segũd q̃
dize tullio es vna parte dla sabiduria: ⁊
porq̃ las mugeres nõ han sabiduria com
plida. porende nõ puedẽ aver cõsejo cõ-
plido. E avn eso mismo dize el filosofo q̃
todo cõsejo nasce de sabiduria: ⁊ nõ po-
dria ser cõsejo do non ouiese sabiduria.
¶ La segũda razon es porq̃ las muge-
res han la cõplision mala ⁊ flematica: ca
son muelles ⁊ la molleza les viene d grã
abundãcia de flema: ⁊ mas muestrã ma
la cõplision q̃ buena. Por la qual razõ
han el cuerpo mal complisionado: ⁊ como
el alma sigua la cõplision del cuerpo: do
el cuerpo es biẽ cõplisionado: ally el al-
ma faze mejor sus obras ⁊ ha mejor vso
de razõ. Por la qual cosa las mugeres
nõ puedẽ aver cõsejo cõplido: ca la ma-
licia dela cõplision les enbarga el vso de
la razõ. Onde porq̃ es flaco el cõsejo de
las mugeres: es mas apresurado. ⁊ do a
certã las mugeres mas ayna fallã sali-
da que los omes : segũd q̃ dize el foloso
fo enel libro delas animalias. do dize q̃
las animalias mas flacas ⁊ mas men-
guadas: mas ayna vienẽ assũ cõplimien
to: ⁊ porende los omes nõ han tienpo pa
aver deliberaciõ sobre los cõsejos. en tal
caso mas es de tomar del cõsejo dla mu
ger q̃ el delos omes. ca toda la natura se
mueue por dios en quien es toda sabidu
ria. E porende lo q̃ faze la natura todo
es ordenado ⁊ fecho cõ sabiduria: ⁊ por
ende si la muger da consejo sano. esto es
porq̃ viene de dios ⁊ delos angeles. mas
nõ por sabiduria dellas. La el filosofo
dize q̃ assy como han el cuerpo menguado
anssi han el entendimiẽto méguado. ⁊ por
ende se vienen ayna a su cõplimiento del
cuerpo: esto es porq̃ la natura: mas ayna
obra enlas cosas menguadas: E porẽ-
de ellas mas ayna vienen a edad quãto
enel cuerpo que los omes. ca yerua mala
ayna crece. ⁊ bien assi el su cõsejo si bue-
no es ayna lo dan. Mas el delos omes
es muy mejor q̃ el delas mugeres. por q̃
han mayor sabiduria. ¶ Mas aq̃ pode
mos añadir tres razones pa ꝓuar esto
mismo. ¶ La primera es porq̃ las mu-
geres son comunalmente seguidoras de
pasiones ⁊ de sus voluntades. ⁊ ningũ
ome q̃ sigua volũtad ⁊ nõ razõ nõ pue-
de aver ni dar cõsejo acabado. segũd lo
dize el filosofo enel segũdo delas politi-
cas. ¶ La segũda es porq̃ las mugeres
son amadoras ⁊ deseadoras ⁊ cobdicia
doras delas cosas que quierẽ. ⁊ el amor
⁊ el deseo ⁊ la cobdicia quãdo son desor
denados ebargã el entẽdimiẽto q̃ nõ ayã
consejo acabado. por la qual razon las
mugeres han cõsejo méguado. ¶ La ter
cera razon es porq̃ son muy palabreras
⁊ muy fabladeras. E ningũ ome par-
lero nõ puede ser buẽ cõsejero. La mas
fabla q̃ entiende: ⁊ el cõsejo ha meneſter
todo el contrario. q̃ mas entiẽda ome q̃
fable. ¶ La quarta razõ es porque las
mugeres de ligero se ensañan. ⁊ la saña
enbarga la razõ ⁊ el entendimiẽto q̃ nõ
pueda esto ser la verdad ni aq̃llo que es
mejor. ¶ La quinta razõ es porque son
mouibles ⁊ nõ estables en vn proponi-
miẽto. ⁊ el cõsejo ha meneſter todo el cõ
trario. E todas estas razones se tomã d
los dichos del filosofo. E adelãte fabla
remos mas del cõsejo enla primera par
te del tercero libro. Mas aqui cõuiene
de notar vn consejo que fue dado en vn
muy grande fecho. por la reyna de fran
cia doña juana. La el rey de francia en
el su tiẽpo llamo todos los sabios de pa
ris ⁊ los doze pares a vn grand consejo
⁊ peligroso. E alli es costũbre q̃ nunca
ponẽ muger por alta q̃ sea en cõsejo que
sea grande. E acaescio q̃ los sabios non
podiã aver buenas razões ni buena sali
da en aq̃l cõsejo. ⁊ estouieron assy grand

Digitized by Google

tienpo q̃ nó podiá açertar ẽlo mejor. E la reyna llamo los: ꝛ diroles que cosa es esta en q̃ asy andades afincados, ꝛ ellos nõ gelo pudieró negar. E ouieró gelo a dezir. E alli diro ella: do es la vra sabiduria ꝛ la vra sotileza catad aq̃ lo q̃ auedes de fazer: ꝛ dioles vn cõsejo q̃ nó podia ser mejor en aq̃l negocio en q̃ estauã E todos los sabios acordaró enla razó q̃ ella diro, diziẽdo q̃ nó podia ser mejor razó ni mejor cõsejo q̃l q̃ ella daua, ꝛ vinieron se para el rey: ꝛ direró le el cõsejo ꝛ el rey conellos acordo q̃ aquello era lo mejor: Enpo por nó fincar tã méguado el rey cõ sus cõsejeros nõ quisieró tomar aq̃l consejo por do escaparã bien del fecho: ꝛ siguieró otra manera por do non escaparó tanbiẽ: diziendo q̃ nũca fincaria mal enrẽplo enel reyno de françia: q̃ por consejo de vna muger: se guiaua el rey ꝛ el reyno. E por mejor ouieró de escusar lo: q̃ de tomarlo. E dize como muchos reyes fueró engañados por consejos de mugeres, ꝛ ay muchos enrenplos enla escriptura. ¶ El primero del rey salomon q̃ tã sabio como el fue en cabo de sus dias fue engañado por cõsejo delas mugeres: ꝛ vino a adorar ydolos por cõsejo dellas. Lo q̃l dios avia mas afincadamẽte vedado. E porende oviera a perder el reyno segũd q̃ ya de suso dirimos. ¶ El segũdo es del rey acab q̃ fue engañado por la reyna jesabel q̃ le fizo matar los ꝓphetas, ꝛ le fizo tomar la viña a nabot q̃ tenia cerca de su casa ꝛ le fizo apedrear por ella segund q̃ dize enel. iiij. libro delos reyes. E ósta materia ay otros muchos enrenplos los q̃les deramos por nõ alongar. E estos dos posimos porq̃ los reyes se sepan guardar ó los consejos delas mugeres.

¶ Capitulo. xxiiij. en que demuestra como los reyes ꝛ los principes ꝛ general mẽte todos los cibdadanos nõ deuẽ reuelar sus poridades asus mugeres.

NAnca los maridos deuẽ reuelar asus mugeres grãdes poridades ꝛ grãdes fechos ꝛ esto por tres razones: que prueuã q̃ las mugeres nó puedẽ retener las poridades. ca las mugeres comunalmente son descobridoras delas poridades. ¶ La primera es ꝓr que on sean desobedientes. ca las mugeres comunalmẽte son descobridoras delas poridades. ca naturalmẽte sõ inclinadas a fazer lo q̃les es vedado. ꝛ quãdo algo les dizen los maridos en grãd poridad vedan les q̃ lo nõ digã a nigũo: ꝛ ellas son de tal cõdició q̃ sienpre les fierue en el coraçon fasta q̃ lo hã dicho. ca nó pueden refrenar su apetito natural. El qual se refrena por grãd sabiduria. La qual falleſce enellas. E porende son reuelado ras ó los secretos ꝛ ó las poridades. ¶ La segũda razó es porq̃ son muelles ꝛ trastornables. E quãdo alguna psona se les rie o les muestra buẽ talante nó le pueden encubrir nigũa cosa. mas todo su coraçon les descubren cuydando q̃ les es amigo aq̃ẽ nó deuẽ nada écobrir. ¶ La tercera razó es porque las mugeres son muy cobdiciosas de alabança ꝛ desean mucho q̃ las alabẽ los omẽs. E porq̃ dẽ a entender q̃ sus maridos las aman mucho: descubren los fechos ó sus maridos ꝛ por esta vanagloria nó puedẽ retener los grandes fechos. mas quãdo esto dize el filosofo nõ entiende dezir q̃ esto aya verdad en todas las mugeres nin q̃ por fuerça aya asy deser. La quando fabla delas costumbres delos moços: ꝛ delas mugeres. nõ quierẽ dezir si nõ q̃ hã natural inclinació a aq̃llas costũbres. Mas aq̃lla inclinació puedẽ las mugeres vencer cõ vso de razon. La maguera q̃ sea fuerte de refrenar la cobdicia natural en las mugeres: mas q̃ los omẽs. Enpero puedẽ la refrenar si q̃sieren cõ sabiduria

Digitized by Google

ꝛ cõ buenas costũbres. Mas aq̃ podemos añedir otras razões porq̃ los maridos nõ deuẽ reuelar las grandes poridades alas mugeres. ca como q̃er q̃ les deuẽ reuelar alas vezes las cosas ẽ q̃ nõ puede auer peligro porq̃ paresca q̃ les há buẽ talãte. ¶ La pmera es porq̃ nõ seá ẽbargados en sus faziẽdas. ca q̃ndo el oñe q̃ere acabar grãd fecho: cõuiene q̃ cate muchas maneras pa ello: ꝛ esta es vna razõ muy principal nõ dezir su coraçõ a nigũo. ca diziẽdolo podria ser ẽbargado. ¶ La segũda razõ es porq̃ toda cosa deue ser callada fasta su tiẽpo. assy lo dize el sabio enlos ꝓuerbios: el sabio callara fasta q̃ aya tiẽpo de fablar. ¶ a ay tiẽpo de callar ꝛ ay tiẽpo de fablar. ꝛ enel cõsejo es ỏ guardar el tiẽpo ỏ callar segũd q̃ dize sãt gregorio sobrel ezechiel eñl primero libro. cap. rj. do dize q̃ aql q̃ sabe biẽ fablar ꝛ ỏdaderamẽte acõsejar q̃ primeramẽte aprẽdio de buen callar. ca vn nudrimiẽto es ỏ buẽa palabra ꝛ ỏl fecho q̃ oñe q̃ere fazer mesura de silencio. Onde valerio pone muy buẽ ẽrẽplo enel primero libro ỏlos saturnales: do dize q̃ socrates aquel grãd filosofo ꝛ muy buẽ abogado ꝛ muy biẽ razonado quãdo le rogauã sus discipulos en vn grãd cõbite do fueró cõbidados: q̃ ꝓpusiesse algũa buena razõ dela fuente de su sabiduria. E el respõdioles q̃ lo q̃ demandauã aql tiẽpo ꝛ enel lugar q̃l nõ lo callaua. ꝛ lo q̃ el callaua nõ lo demandaua el tiẽpo ni el lugar. ꝛ alli dize q̃ nõ ha cosa mas cõuenible a filosofia o a filosofo q̃ ordenar sus palabras segũd los tiẽpos ꝛ segũd los lugares en q̃ estan: ꝛ mayor mẽte en fecho delos cõsejos. ca nũca ỏue q̃ fablar si nõ q̃ndo es oñe demandado. o q̃ndo entiẽde de a puechar enel fecho. E porende da aq̃ cõsejo general a los maridos q̃ nõ descubrã asus mugeres sus poridades enlos grãdes fechos. mas enlos fechos pequeños q̃ nõ montã mucho: pueden les dezir sus poridades porq̃ ellas entiẽdã q̃ las amã ꝛ se esforçẽ mas a biẽ fazer. pero si ouierẽ prueua por luẽgo tiẽpo de sus mugeres q̃ son sabias puedẽ les reuelar algunas poridades ỏ su pro mas nõ ãte. E ỏsto ay muy buẽ enxẽplo q̃ cuẽta policrato: q̃ vn filosofo aso ꝓuar a su muger si seria de buena poridad. ꝛ dixo le: muger tengo te de dezir vn grãd fecho si me ꝓmetes q̃ nũca lo descubriras. ꝛ ella le dixo q̃ en nigũa guisa cosa del mũdo nõ descubriria ꝛ el dixo: sabe q̃ me ha cõtescido vn fecho muy estraño: el otro dia q̃ndo viste q̃ estaua doliẽte ꝛ q̃ avia grãd dolor sabe q̃ pari vn cuerno. ꝛ tẽgo lo muy biẽ criado ꝛ ella dixo ay marido y do esta ese cuerno: ꝛ el respõdio q̃ lo tenia en vna camara encerrado do el estudiaua porq̃ lo nõ viese nigũo: ꝛ leuola ala camara dolo tenia: ꝛ q̃ndolo vio el cuerno vino desalado a el como q̃ndole solia dar acomer: ꝛ dende salio el filosofo ꝛ fuese su carrera: ꝛ aella entretãto feminale el coraçõ pa lo dezir: ꝛ salio fuera ꝛ fallose cõ vna su comadre q̃ era mucho su amiga: ꝛ dixo le comadre ỏzir vos ya vna grãd poridad si me la guardades: ꝛ ella le dixo q̃ gela guardaria: ꝛ ella dixo vistes el otro dia q̃ndo estaua mi marido doliẽte. sabed q̃ pario vn cuerno ꝛ andad comigo ꝛ mostrar vos lo he: ꝛ fue cõella ꝛ mostro gelo: ꝛ aqlla ora su comadre dixo gelo ẽ poridad a otra su comadre ꝛ otra a otra: a si q̃ fue sabido por toda la villa: ꝛ q̃ndo vino el filosofo llamarõlo sus amigos ꝛ dixerõ amigo q̃ cosa es esta q̃ dixistes en poridad a vña muger: ꝛ el les respõdio ꝛ dixo amigos tomad acuerdo ꝛ nũca q̃rades dezir vña poridad a nigũo ꝛ menos a mugeres. ca esto fize yo pa vos esseñar q̃ los secretos non son de descubrir alas mugeres si nõ fuerẽ muy ꝓuadas ỏ sabias ꝛ firmes ꝛ discretas en sus fechos. E aq̃ se acaba la primera parte en q̃ di-

Digitized by Google

mos reglas generales ⁊ maneras en como se deuen gouernar las mugeres ⁊ en como los maridos se deuẽ auer cõ ellas Mas finca algũas cosas mas especiales que se diran adelante.

¶ Fenesce la primera parte del segundo libro.

¶ Comiença la segũda parte deste segũdo libro q̃ fabla del regimiẽto delos fijos ⁊ contiene veinte ⁊ dos capitulos.

¶ Capitulo ꝑmero como los padres deuen ser muy acuciosos de sus fijos.

Espues que mostramos enla parte sobredicha en como se deue gouernar la muger. conuiene de mostrar eneſta segũda parte en q̃l manera se deuẽ gouernar los fijos: ⁊ aqui nasce vna dubda q̃ cuydaria algũno q̃ primero se devria mostrar en como se deuẽ gouernar los sieruos q̃ los fijos. Porq̃ los sieruos pertenescẽ ala ꝑmera casa: ⁊ los fijos ala segũda o ala casa acabada. E otrosi porq̃ primero ha omẽ sieruos q̃ fijos. E assi paresceria a algũo q̃ primeramẽte devriamos fablar delos sieruos q̃ delos fijos. Mas esta dubda suelta el filosofo enel primero delas politicas: do muestra q̃ enla sabiduria ỏ gouernar la casa. deue auer mayor cuydado el gouernador delos omẽs q̃ ỏlas bestias. E mayor delas bestias q̃ delas cosas q̃ nó ha alma. E entre los omẽs mayor el delos fijos q̃ el ỏlos sieruos por q̃ son mas cercanos: ⁊ mas naturales. E porende es mal cõuenible ỏ mostrar luego enpos del gouernamiẽto dela muger en como se deuẽ gouernar los fijos: que en como se deuẽ gouernar los sieruos. a qual cosa se mostrara enla tercera parte deste segũdo libro. Mas quãto al primero cap. desta ꝑte do muestra q̃ todos los padres deuẽ ser muy acuciosos cerca de sus fijos. cõuiene de saber q̃ dos ꝑtes ha eneste cap. la primera es q̃ todos los padres deuẽ auer sabiduria ỏl gouernamiẽto de sus fijos. La segũda es q̃ deuẽ ser muy acuciosos en gouernar los quãto a todas las cosas q̃ les son menester. E esta segũda presupone la primera. ca ningũo nó puede ser acucioso enlo q̃ nó sabe. E porende cõuiene atodos los padres de saber gouernar asus fijos: porq̃ puedan ser acuciosos enel gouernamiento dellos. E esta sabiduria esta ẽ tres cosas. ¶ Lo primero en saber q̃ orden ha el padre al fijo. ¶ Lo segundo en saber q̃l es el estado de cada vno dellos. ¶ Lo tercero en saber las reglas por do ha de guiar el padre alos fijos. quãto alo primero qual es la orden del padre al fijo conuiene de saber q̃ es orden natural de primeria. ca primero es el padre q̃ el fijo quãto al tiẽpo ⁊ es orden natural de mayoria ⁊ de aventaja. ca todo fazedor es mayor ⁊ mejor q̃ la obra q̃ faze: ⁊ destas dos ordenes se toman dos razones: por las quales se prueua q̃ los padres deuẽ saber gouernar sus fijos. La si los padres naturalmẽte son ordenados de dios pa ser primeros ⁊ pa dar su substancia asus fijos. cõuiene les de auer sabiduria pa gouernar los ⁊ mãtener los en aq̃llo q̃ les es menester pa su vida. La eso mismo faze la natura en todas las cosas. assi como quãdo la natura da al fuego su calentura. luego le da liuiandad: porq̃ pueda sobir suso asu lugar do se pueda mãtener ⁊ guardar: ⁊ si la natura da alas animalias ser luegoles da bocas ⁊ istrumẽtos por do puedã recebir viãdas cõ q̃ se puedã mãtener biẽ assi los padres q̃ndo dã asus fijos su ser ⁊ su semejãça deuẽ ser sabidores ⁊ acuciosos ẽ catarles lo q̃les es menester pa biẽ beuir. ca esto mesmo faze el padre principal ⁊ criador ỏ todas

Digitized by Google

las cosas q̃ luego q̃ las cria prouee las de todas las cosas que les son menester. E esta razó póe el maestro enel libro.ij. delas sentẽcias: do dize q̃ dios es criador ól mũdo ⁊ ó todas las cosas q̃ son enel ⁊ dales mãtenimiẽto có q̃ pueda guardar su ser ⁊ su estança. La asi como las crio cõ grãd sabiduria: asy las mantiene con grãd bondad. La segũda razó se toma dela mayoria ⁊ mejoria q̃ ha el padre natural sobre los fijos. ca ningũa obra nó se puede ygualar cõ su obrador. ca sienp̃ la obra fallesce de su fazedor. E si es obra artificial manifiestamẽte parece q̃ nó se puede ygualar a su maestro. ⁊ si es obra natural algũa auẽtaja ha enl fazedor q̃ nó ha enla cosa fecha. E esto es generalmẽte en todas las cosas q̃ q̃nto mas altas son: tãto mayor virtud hã para dar ser ⁊ mãtenimiẽto alas cosas mas baxas. asy como los cuerpos del cielo dan a todos los cuerpos de yuso ser: ⁊ reglan los ⁊ mãtienẽ los enel. Esto misimo deué fazer los padres q̃ deué reglar ⁊ ordenar sus fijos ⁊ ser muy acuciosos en como los gouiernẽ ⁊ los proueã ẽlas cosas q̃les fazẽ menester. La segũdo cõuiene de saber q̃l es el estado ól padre ⁊ q̃l es el del fijo. E esto paresce ólo primero. ca por la p̃meria ha estado de mayor honrra. E por esto mando dios a todos los fijos q̃ honrrasen asus padres. E por la mayoria ha el padre estado de mayor nobleza ⁊ de mayor sabiduria. ⁊ por eso mando dios a todos los sus fijos q̃ honrrasen asus padres: ⁊ todos los padres q̃ nudrescã biẽ asus fijos. Onde dize enel ecclesiastico: fijos has cata q̃ los enseñes ⁊ informes en todas buenas costũbres. La tercero cõuiene de saber todas las reglas. por las q̃les los ha de gouernar. E estas pone el filosofo enel. viij. delas ethicas: do dize. q̃ el padre es comparado al fijo. asy como la causa al efecto: o como el fazedor al fecho. E asy como el gouernador al gouernado. ⁊ asi como el enseñador al enseñado. E asi como el maestro al discipulo. E asy sõ tres reglas q̃ deue el padre saber en como es fazedor enpos dios. E asy enpos ó dios deue aver sabiduria para gouernar sus fijos. otrosi es el gouernador enpos dios ⁊ asi deue enpos dios saber gouernar: ⁊ otrosi es nudrescedor ẽpos dios. asi deue saber nudrescer sus fijos. ⁊ estas misimas reglas pone enel ecclesiastico. xxx. cap. do dize q̃l padre por las almas de sus fijos obliga su cuerpo ⁊ dar les ha gouernamiẽto ⁊ doctrina de como han de beuir. La asy como les es razó de vida. asi les deue ser razó de buena vida ⁊ de buẽ beuir. La segũda parte deste cuerpo es q̃ todos los padres deué aver grã cura ól gouernamiẽto ó sus fijos. E esto prueua el filosofo por tres razones. las q̃les está muy biẽ declaradas enel texto. ⁊ por end̃ nó añadiremos nada sobre ellas. ca asaz estan declaradas enlas razones sobre dichas.

Capitulo. ij. en como demuestra que mucho cõuiene alos reyes de ser acciosos enel regimiento de sus fijos.

Onuiene de saber que todos los padres deué ser acuciosos enel gouernamiẽto de sus fijos. E npo los reyes muy mas lo deué ser. E esto por tres razones. la primera es q̃ quãto las animalias son mejores ⁊ mas entendidas tãto han mayor cuydado del gouernamiẽto de sus fijos segũd que dize el filosofo enel primero libro ólas animalias. La cosa natural es que cada cosa ame la su obra. Onde los padres naturalmẽte amã sus fijos. E los poetas sus versos ⁊ los maestros sus obras. E quãto algũo es mas entendido ⁊ mas conosce su obra: tanto mas acucioso es enella. E porende de quanto los padres son mas sabios

Digitized by Google

mayor cuydado deuen aver de sus fijos E cierto es q̃ los reyes mas sabios son q̃ los otros o lo deuen ser: si son natural mẽte reyes. segũd q̃ dize el filosofo: & por ende mayor cuydado deuen aver de sus fijos q̃ los otros. ¶ La segũda razõ es porq̃ los fijos delos reyes & delos prin cipes mayores bondades deuen aver & mayores virtudes q̃ los otros q̃nto ellos son de mayor estado & en mas alta dignidad. E cierto es q̃ do padres fueren muy acuciosos cerca dellos: mayores bõ dades avran & mayor sabiduria: & mas virtudes pa gouernar pueblos & gẽtes ca maguera q̃ nõ sean todos reyes. Empo sienpre son en algund señorio: do les conuiene de gouernar gentes & pueblos E porende conuiene q̃ seã biẽ criados & biẽ acostunbrados. ¶ La tercera razõ es del pro q̃ se leuanta dla criança delos fijos dlos reyes. ca asy como la sanidad di cuerpo natural: principalmẽte esta en los miẽbros principales asy como enla cabeça. & enel coraçõ. Assy la salud del cuerpo esta enla buena criãça & enel buẽ entendimiẽto delos fijos delos reyes. ca si el reyno due auer buenos cibdadanos mucho mas due auer buenos príncipes & buenos gouernadores. E porende los reyes mucho mas deuẽ ser acuciosos en biẽ criar sus fijos q̃ los otros. ¶ Mas aq̃ podemos añadir otras tres razones pa ꝓuar esto mesmo. ¶ La primera se toma de parte dela doctrina & dela ense ñança q̃ les deuẽ dar. ¶ La segũda de parte del castigo q̃ le deuen fazer. ¶ La tercera de parte del atenplamiẽto q̃ con ellos deuẽ tener. ¶ La primera se decla ra asy. La segũd dize sant agustin enel libro que fizo delas costunbres. La de ciplina se departe en dos cosas: En yn formacion & en castigo. ¶ Lo pmero se faze con amor. ¶ Lo segũdo cõ temor Delo primero se toma la primera razõ & delo segundo la segunda. E quanto a lo primero: si todos los padres deuẽ disci plinar & ynformar bien a sus fijos: mu cho mas los reyes. ca enesta manera los fijos son refrenados delos males & dlos pecados: & son ynformados en buenas costunbres & en virtudes: & son apareja dos a sofrir cosas asperas & duras por que sean dignos de auer el eredamiento de sus padres. E enesta manera segund que dize sant agustĩ los nobles antiguos fizieron enseñar sus fijos sabia mẽte asy como paresçe de filipo padre de alexan dre & de otros muchos en que posimos enpplos enla segunda parte del libro primero. E desto cuenta policrato enel sexto libro cap. viij. quel enperador octa uiano fizo enseñar & vsar a todos sus fi jos los grados dela caualleria & correr & saltar: & a vso dl jugar esgrima: & a vso de estocar & cortar & lançar piedras con la fonda & dardos conlas manos. E en todas aquellas maneras que se puede a cometer a sofrir batalla. La maguera la sangre nueua les pudiese complir ala gloria deste mundo para eredar los bie nes de su padre. Empero con tan grand acucia los fizo enseñar: como si nunca o uiesen de aver los sus bienes & ouiessen de ganar los agenos con virtudes. E so mismo fizo fazer alas sus fijas. ca las fi zo enseñar a filar: & atexer & fazer paños nobles. assy como si ouiessen de venir a pobreza: & por su arte ouiessen de ganar su vida. Eso mismo cuenta tulio enel. ij. libro delas questiones tosculanas: do di ze que los griegos enseñauan a sus fijos acaçar & acorrer & asaltar: & aver fan bre & sed & sofrir calentura & frio. E los espartos enseñauan a sus fijos a sofrir a çotes. ca trayan los ante los sus dioses & dauan les tantos de açotes fasta que todos corrian sangre. E dize quele acae cio estar delante & nunca vio que moço ninguno diese bozes nin que llorase. E esto fazian porq̃ quando los moços son

Digitized by Google

bien ynformados enla su niñez: quando son criados de ligero ellos se mueué a todo bien. Onde dize seneca enel. ij. libro ó la yra que enel nudrimiẽto delos moços mucho quiere grand acucia. Porq̃ cosa ligera es de cõponer bien los coraçones tyernos. E muy fuerte cosa es de tyrar las costunbres delos coraçones duros. E eso mismo dize enel libro dela prouidencia: do fabla delos lacedemonios q̃ vsauan sus fijos quando erã pequeños a açotes ꝛ amon estauan les que los sufriesen fuertemente. E quando estauan todos abiertos ꝛ medio muertos: rogauan les q̃ les diesen ꝛ perseueraſen enlos golpes ꝛ dauanles por ello grandes dones ꝛ da razon porq̃ lo fazian. La la costunbre de sufrir males ꝛ peligros pare ꝛ faze menosprescio dellos. ¶ E faze al omñe ser mas fuerte ꝛ aver el cuerpo mas duro q̃ se vsa asy mucho en sofrir males ꝛ peligros pa fazer menosprecio dellos E pone enxẽplos delos marineros que hã los cuerpos muy rezios pa sofrir los trabajos del mar. E enlos labradores q̃ hã las manos rezias ꝛ duras pa trastornar la tierra. E enlos caualleros q̃ han los braços rezios pa lançar las varas ꝛ las lanças. E enlos troteros q̃ hã los pies ligeros. E assy en cada cosa en q̃ se vsa el omñe en aq̃lla es mas rezio. E esso mismo pone enxenplo enlos pastores q̃ todo el ynuierno sufren fuera de su casa E nó tienẽ sobre si si nó el çielo nin de yuso de si si non el suelo duro: ꝛ assy sufren muy fuerte mẽte los trabajos. Onde dize q̃ estos tales si folgasen q̃ luego adolecerian ꝛ moririã. ¶ La segunda razõ es ó parte del castigo que en toda guisa los reyes deuen castigar asus fijos mucho mas q̃ los otros. Onde cuenta valerio enel. v. libro. cap. viij. de muchos reyes q̃ fueron muy buenos en castigar sus fijos. Assy como bruto de casio ꝛ mantilio ꝛ de anlo fulmio q̃ asy castigarõ sus fijos que nõ les dierõ vagar de fazer lo q̃ quisieron. mas avn quãdo fizierõ grãdes males mataron los por ello. E ósto posimos de suso muchos enxenplos. E estos trae por enxenplo sant agustin: a los christianos enel quinto dela çibdad de dios. capitulo. xviij. en como deuen enseñar ꝛ castigar sus fijos. ¶ La tercera razon se toma de parte del atenplamiento que deuen aver con los fijos. por que la grand esperança ꝛ dureza enel castigo algunas vezes empeçe. E desto pone muy buen enxenplo valerio enel quinto libro: do cuenta de vn rey que auia sospechoso asu fijo q̃ lo queria matar. E auia dende grand presumcion por que le veya sienpre andar con grandes conpañas ꝛ muchos armados: ꝛ veya que le andaua asechando por si lo pudiese matar en apartado. E vna vegada tomo asu fijo ꝛ apartolo delos otros. E saco la espada ꝛ puso gela enla mano. E dixo fijo non cates venyno nin cuchillo ni omñe malo para me matar: vesaqui esta mi espada ꝛ corta me la cabeça ꝛ mata atu padre. La nó es menester otro si nõ ati para fazer este mal. E el fijo aquella ora tomo el espada ꝛ lãço la muy lueñe ꝛ dixo: tu padre señor biue: mas pido te por merced quel tu amor non sea menor ni mas vil contra mi que suele: pues tanto me arepiento del mal que pense ꝛ presto esto para fazer penitencia por ello. Eso mismo cuenta alli otro enxenplo de antonio fijo ól rey seleuco q̃ cayo ẽ muy grãd ẽfermedad cõ amor esq̃ ovo ó vna su madrastra barragana de su padre. E quãdo los fisicos lo vierõ: direrõ lo asu padre. ꝛ dixierõ: q̃ tãta era la verguença en su fijo porq̃ nó podia auer remedio q̃ estaua en grãd peligro de muerte por lo nó descubrir: ꝛ el padre mando gela dar por muger: ꝛ mas ąso sofrir esta ỏguença q̃ a ỏ mégua de su eredero. ꝛ alli pone otros muchos ẽxẽplos ó algũos q̃ pdo-

Digitized by Google

naron a sus fijos: ⁊ pdonandolos casti-
garonlos mejor por ello. E assy paresçe
que la tẽplança enel castigo es muy bue
na: ⁊ la negligẽçia es muy mala: ca los
pecados q̃ fazen los fijos son demanda
dos alos padres: assy como paresçe enel
primero libro dlos ℞eyes. iij. cap. de eli
sa çerdote: q̃ porq̃ fue negligẽte en casti-
gar sus fijos vio mal gozo dllos ⁊ el mu
rio mala muerte las ceruiçes q̃branta-
das. Onde cuẽta sant gregorio enel dia
logo enel. iiij. libro. cap. xviij. d vn moço
pequeño de çinco años q̃ se acostumbro
en denostar a dios. ⁊ dios nd quiso q̃ fin
case sin castigo pues el padre nd lo casti
gaua: ⁊ mato lo ẽlos braços de su padre
en penitẽçia del moço ⁊ del padre que lo
nd castigo: porque nd̃ creçiese en malas
costũbres quãdo viniese a mayor edad
E desto mesmo pone buẽ enxenplo boe
cio enel libro dela disciplina delos esco-
lares de vn fijo de lucrescio q̃le dezia. sa-
guines: q̃ fue mal criado jugando ⁊ ga-
stando lo suyo con malas mugeres. E
su padre redimiolo muchas vezes ⁊ tiro
lo dela horca. E despues que todo quã-
to auia su padre fue despendido por el a
caescio q̃ lo leuauã a enforcar ⁊ nd̃ tuuo
ya de q̃ lo redimir. E el fijo quãdo vio q̃
lo ponian enla forca començo a llorar ⁊
a llamar su padre q̃le diese paz ante que
muriese. E quãdo llego el padre a el por
le besar: cortole el fijo: las narizes cdlos
dientes: diziendo por q̃ nd̃ me castigaste
quãdo era moço: ca nũca a esto viniera
si fuera castigado. E pues tu nd̃ me ca-
stigaste ẏero tomar vengãça de ti. On-
de los padres por nd̃ dar mal enxenplo
de si a sus fijos deuen en si ser buenos. ca
si el padre es malo ⁊ jugador conuiene
q̃ tal sea el fijo. Onde tullio dize que nd̃
pueden los padres derar a sus fijos me-
jor heredamiento q̃ buenas costunbres
nin peor desonrra q̃ malas costunbres.
Onde sobre todas las cosas del mundo
los deuen guardar de pecado: segund q̃.
dize sant jeronimo sobre ysayas. do dize
que las aguilas aman mucho a sus fijos
E porende ponẽ el nido mucho en alto
porq̃ nd̃ suban las culebras a matar ge
los. E a vn pone enel nido vna piedra q̃
llamã amatisco q̃ ha virtud contra el ve
neno porq̃ gelos nd̃ puedã enpõçoñar.
E assi pueden ⁊ deuẽ fazer todos los bue
nos padres ⁊ mayor mẽte los ℞eyes sy
aman mucho a sus fijos deuẽ los poner
en alteza de buenas costunbres. porque
el diablo que es sierpe dl infierno nd̃ ge
los enponçoñe con pecado.

¶ Capitulo. iij. ẽ que demuestra que el gouernamiẽto delos fijos nasce de amor que les han los padres.

El filosofo pone enel primero dlas politicas tres gouer
e namientos del reyno: delos
quales: El vno es seguir le-
yes ciertas: ⁊ establecimientos firmes q̃
deue guardar el gouernador en gouer-
nando. E este tal gouernamiento es di-
cho politico ⁊ çeuil. El segũdo es segũd
aluedrio. E este es en dos maneras. La
el gouernador entiende en gouernãdo
en su bien propio. E este es dicho gouer
namiẽto dispotico ⁊ seruil: qual es el go
uernamiento delos sieruos que siruen al
señor. E el gouernador entiende enel biẽ
de aquellos a quien gouierna. E este es
dicho gouernamiento real. E estos mis-
mos gouernamientos que son enel rey-
no pueden ser en vna casa: do ay muger
⁊ fijos ⁊ cõpañas de sieruos. La el go-
uernamiẽto dela muger es ⁊ deue ser se-
gũd las leyes matrimoniales. ⁊ segund
los establecimiẽtos firmes q̃ son entre el
marido ⁊ la muger. ⁊ este es tal como el
gouernamiẽto politico ⁊ çeuil del q̃l ya
fablamos enla primera parte sobre di-
cha. ca el marido non es señor dela mu-
ger assy como de sierua. ¶ Mas assy

Digitized by Google

como de compañera. E el gouernamien-
to delos fijos es segund aluedrio. ⁊ non
segund leyes. La entre el padre ⁊ el fijo
non son leyes nin posturas segund las
quales lo one gouernar. como son entre
los gouernadores. ⁊ entre aq̃llos aquiẽ
gouiernan quãdo ellos escogen sus go-
uernadores o sus alcaldes: Do el padre
por su aluedrio entiende enel bien delos
fijos: nó por que los fijos escojã padres
por gouernadores ca naturalmẽte nascẽ
dellos. E non escojen padres assy como
las mugeres escojẽ maridos. E porende
el gouernamiento delos fijos nó es poli
tico nin tal como el gouernamiẽto delas
mugeres: do só leyes matrimoniales en
gouernando. Mas es gouernamiento
real ⁊ tal como el gouernamiẽto del rey
quando entiende enel pro ỏl reyno. E el
gouernamiento delos seruos es tal co-
mo el gouernamiẽto del señor do entien
de a ver pro dellos. Assy q̃ nó los gouier
nan entendiendo enel biẽ dellos. mas en
tendiendo enel su bien propio: ⁊ enel ser-
uicio que tienen de a ver dellos. E de aq̃
paresce manifiestamẽte q̃l gouernamiẽ-
to delos fijos nasce de amor. La sienpre
entiende el padre enel bien delos fijos. ⁊
esto prueua lo el filosofo por dos razões
La primera se toma dela orden natu
ral q̃ ha del padre al fijo. ca en todas las
cosas que ha virtud de engendrar la na
tura. Por eso les da aquella virtud por
que se puedan mucho saluar en su seme-
jãça. ca en si mesmas nõ se puedẽ mucho
saluar porq̃ se corronpen. E porende los
padres naturalmẽte amã asus fijos assy
como asu semejança. E han natural in-
clinacion a gouernar los ⁊ a prouer los
assy como asu fechura que nasce dellos
La segunda razon se toma dela per-
fecion del padre. La toda cosa entonce
es acabada ⁊ conplida quando puede
fazer otro tal como si. E porende quãto
ama el padre assy mesmo o asu perficiõ
tanto ama asu fijo en quien es manifie-
sta la su perficion. La el fijo es testigo ỏ
la perficion del padre. E assy paresce q̃
el gouernamiento del padre al fijo nasce
de amor. E non es tal como el delos sier
uos quien quiere a ver seruicio ⁊ bien: ⁊
si algũo vsa delos fijos assy como delos
sieruos. esto es por la mengua ⁊ por la
pobreza dela casa segund que dize el fi-
losofo enel serto delas politicas. Mas
aqui cõuiene de notar que este amor na-
tural del padre ⁊ delos fijos podemos
prouar por otras dos razões que pone
el filosofo. La primera es de parte del
amor que ha el todo cõ cada vna de sus
partes. ca natural mẽte el todo ha incli-
nacion a saluar sus partes en que se ha
el de saluar. E cierto es que los fijos son
partes ⁊ cespedes que descienden delos
padres ⁊ delas madres segund que dize
el filosofo. E porende los omẽs natural
mente aman asus fijos assy como acosa
que sale dellos. La segunda razon se
toma de parte delas obras que muestrã
los padres alos fijos. ca segũd que dize
sant gregorio: la obra que omẽ faze a al
guno faze esperança ỏl amor que ha. ca
sy le faze buenas obras es señal que le a
ma. E sy le faze malas es señal quele nó
ama. E cierto es que los padres en quã
to pueden fazẽ buenas obras asus fijos
E esto es señal que los aman mucho:
Mas aqui conuiene de notar lo que di
ze sant gregorio que grand departimiẽ-
to ay entre el amor delos padres carna-
les ⁊ entre el amor delos padres espũa-
les. La el padre carnal sienpre entiende
enel bien del cuerpo ⁊ non ha cuydado
del bien del anima: Onde dize que los
padres carnales prouеen asus fijos de
bienes tenporales: ⁊ los vnos los pueẽ
de cauallerias ⁊ los otros de honrras ⁊
los otros de riq̃zas: ⁊ nigũo nó los pro
uee de dios ni de bienes espũales: ca cõ-
pran la perdicion de sus fijos por muy

Digitized by Google

grand precio. E la su saluació q̃ han de grado o endonada nó la quieren tomar ⁊ sy los veen pobres sospiran ⁊ toman grand tristeza. ⁊ si los veẽ pecar ningũo nõ toma dende grand pesar. En q̃ muestrã que son padres delos cuerpos ⁊ nõ delas almas. Mas el padre espũal principal mente ha cuydado del alma: ⁊ despues lo que es menester para el cuerpo. Onde quãto el alma es mejor q̃l cuerpo tanto el padre espũal es mejor q̃l padre carnal. Assy lo dize nro señor enel euangelio de sant lucas. Sy vos padres que soys malos dades buenos dones a vros fijos. quanto mas el vro padre celestial dara buen espiritu o bienes espũales a aq̃llos q̃ gelos demandarẽ. La qual fijo demãda asu padre pã ⁊ el padre por pã dale piedras. E qual demanda asu madre peçe ⁊ por peçe dale escorpion. E q̃l demanda hueuo ⁊ por hueuo dale palo E pues q̃ assy es que vos malos dades buenos dones a vros fijos ⁊ nõ malos. mucho mas dios q̃ el padre espũal dara buenos dones asus fijos ⁊ nõ malos. E õ aqui pareçe q̃ todo padre por el amor que ha asu fijo es inclinado a gouernarle ⁊ catar le vida en como se pueda mãtener. E de aqui pareçe q̃l gouernamiẽto delos fijos nõ es tal como el õlos sieruos. ca si los señores amã los sieruos nõ los amã si nõ por su pro o por el seruicio que reciben dellos. E si los proueen ⁊ les catan vida nõ gela catan si nõ por esto. Enpero enlas casas menguadas ⁊ pobres: vna orden tienẽ las mugeres ⁊ los fijos ⁊ los sieruos segund q̃ dize el filosofo enel. vj. delas politicas. Los pobres vsan de sus mugeres ⁊ de sus fijos assy como de sieruos.

¶ Capitulo. iiij. en q̃ demuestra quanto es el amor q̃ han los padres alos fijos ⁊ como por este amor se prueua q̃ los padres deuẽ gouernar asus fijos ⁊ allegar les algos en que se mantengã. E los fijos deuẽ obedescer alos padres.

El filosofo enel. viij. libro de las eticas disputa esta question. qual es mayor amor ⁊ mas afincado: el q̃ ha el padre àl fijo: o el que ha el fijo al padre. E prueua lo por tres razões q̃ mayor es el amor del padre. ¶ La primera es porq̃ es mas prolongado ⁊ de mayor tienpo. La los fijos quãdo nasçen nõ amã luego alos padres por q̃ nõ han luego conoscimiẽto dellos. Mas los padres luego aman asus fijos: E quãto mas dura el amor ⁊ mas prolongado es: tanto es mas afincado o ⁊ mayor. ¶ La segunda razon es porq̃ mas çierto es el padre del fijo: q̃ el fijo del padre. La el fijo nõ puede ser cierto del padre: si nõ por algunas señales en quele muestra quele ama mas q̃ los otros omẽs o por q̃ lo oye assi alos otros. Mas el padre mayor çertidumbre ha del fijo ⁊ avn la madre mas q̃l padre. E porende mas le ama la madre q̃l padre. La do es mayor çertidumbre alli es mayor amor. ¶ La tercera razõ es. por quel fijo es mas ayuntado al padre q̃ el padre al fijo. La el fijo es parte del padre. E la parte mas es ayũtada al su todo que el todo ala su parte. La enla parte non ha ninguna cosa q̃ non descienda del todo. E enel todo ay alguna cosa que esta muy alongada de la otra parte. E por esso dize el filosofo que mayor es el ayuntamiento que ha la parte conel todo que la que ha el todo conla parte. E cierto es que todo amor faze ayuntamiento ⁊ nasce de ayuntamiento. E porende mayor es el amor del padre al fijo ⁊ mas afincado que el õl fijo al padre. Enpero podemos dezir q̃ e algũa manera es mas afincado el õl fijo q̃l del padre. ca amar a algũo nõ es sinõ q̃rerle biẽ. ⁊ el biẽ puede ser en dos

Digitized by Google

maneras. La o es bié de prouecho o es bien de honrra ⁊ de reuerençia. E çierto es q̃ fablādo del bien prouechoso: mas bien quiere el padre pa el fijo que el fijo para el padre. ca los padres allegan algos ⁊ riquezas pa los fijos ⁊ los fijos nō para los padres: mas antes les furtan lo q̃ pueden de buena mente. Mas si fablaremos del bien honrrado ⁊ de reuerençia: mas bien quieren los fijos pa los padres q̃ los padres para los fijos. La mas se syenten los fijos quando algunos desonrran asus padres q̃ los padres quādo desonrran algunos asus fijos. E porende el amor delos padres es asicomo amor ō fazedor asu fechura o ō cosa mas alta acosa mas bara ⁊ naturalmente las cosas mas altas dan sus bienes alas cosas mas baras. E guardan las ⁊ mantienen las enellas. E porende los padres naturalmēte allegan bienes para los fijos. E naturalmēte los fijos quieren honrra para los padres. E assi quanto al bien prouechoso los padres aman mas los fijos. mas quanto al bien de honrra los fijos han mayor amor a los padres q̃ los padres alos fijos. La mo quier q̃ para mas parezca el amor delos padres en querer los bienes. quel amor delos fijos en fazer les reuerençia ⁊ honrra. Mas aqui cōuiene de notar quales deuen ser los fijos asus padres. E esto muestra muy bien la santa escriptura. Onde dize enel exodo. xx. capitulo que los fijos deuen amar asus padres verdaderamēte ⁊ obedeçer los conplidamēte ⁊ honrrar los de dicho ⁊ de fecho ⁊ seruirlos cō sus cuerpos ⁊ dar les lo que han meneſter sy lo pueden fazer. E desto ay muchas auctoridades enla biuia. mas prouemos lo por enrēplos de filosofos. Onde valerio enel. v. libro capitulo. iiij. dize que la natura mueue a los fijos a amar asus padres. E pone en renplo de vna fija que crio asu madre a leche de sus tetas. La aconteſcio q̃ aq̃lla madre estaua presa en vna carçel ⁊ esta ua condenada a muerte por algũa cosa q̃ auia fecho. E vna su fija vino al carçelero ⁊ rogole q̃ gela dexase ver. ⁊ el carçelero dixo quele plazia con tanto q̃ nō le metiese alguna vianda. La vedado le era q̃ nō le diese ningũa cosa acomer fasta q̃ ella misma se muriese de fanbre: ⁊ el escodriñola q̃ nō le metiese vianda alguna ⁊ dexola entrar ⁊ assy de cada dia ⁊ ella desque era dentro dauale la teta a su madre. E assy la crio por muy grand tienpo fasta q̃ se marauillauā como nō morria de fanbre. E puso se el carçelero vn dia a asechar ala fija aver q̃ fazia ⁊ vio como le daua la leche. ⁊ marauilloſe mucho ⁊ vino alo dezir al alcalde. E el alcalde quando oyo cosa tan nueua ⁊ tā marauilloſa pdono ala madre ⁊ dyo ge la asu fija ⁊ fizo le dar mucho algo por esta bōdad ⁊ caridad q̃ auia mostrado E esso mesmo cuenta alli de otra muger q̃ tenia asu padre viejo preso enla carçel ⁊ era ya desanpado de vejedad ⁊ de fanbre q̃ non auia vida: ⁊ su fija dela leche de sus tetas lo mantuuo grād tienpo fasta q̃ lo supo el señor dela çibdad. ⁊ quā do el señor ōla çibdad lo supo ouo grād piedad del buen oñe viejo ⁊ dyolo asu fija en memoria ⁊ en remenbrança de tā grand alabança como esta. E fizo en aquel lugar poner vna ymagē de muger que representaua este fecho: ē como criaua asu padre. E alli cuenta valerio ō vn fijo del ſRey creso que perdio la fabla de pequeño o nasçio syn fabla ⁊ mudo. E acaesçio quel ſRey de persia vino cō grand poder para matar asu padre. E quando vyo el moço que tenia el ſRey de persia el espada sacada sobre la cabeça de su padre para matar le començó a dar bozes ⁊ cobrar la fabla por dar la vyda asu padre. E quando el ſRey de persia vydo que aquel que era mudo

Digitized by Google

fablaua dolla ſe dela muerte del padre: ⁊ dexo el eſpada: ⁊ no lo quiſo matar ℰ allí dize tanto bien del amor: que los fijos ouierõ a ſus padres: que enel mundo no pudo ſer coſa de mayor alabãça. ¶ Onde cuẽta allí que quando Dario vino al reyno ⁊ alas gentes delos ſatas ſe começarõ a fuyr del: ⁊ deſampararon las villas ⁊ los lugares: ⁊ yuan fuyẽdo todos ante el. ℰ el embio les a dezir por ſus cartas: que ſin auría aquel fuyr: o q̃ quando começariã a lidiar ⁊ a defẽder ſe. ℰ ellos reſpondierõ le: que no fazian fuerça delas villas ni delas heredades. ca tã poco cuydado avian dellas cõmo ſi no ouieſſen nada: ni querian lidiar ſobre las villas. Mas que ſupieſſe por çierto: que quãdo vinieſſe alos monumentos de ſus padres: que allí deprenderia de cõmo ſabian lidiar los ſatas ſobre defendimiento de ſus padres. ℰ quãdo eſto oyo Dario ⁊ vio tan piadoſo dicho cõmo eſte: dexo de perſeguir los. ℰ maguera ellos eran barbaros ⁊ crueles: reuoco los la piedad de aquellos que querrian lidiar: ſobre honrras de ſus padres ℰ allí conduze Valerio que muy firme virtud naſçe delos padres. ℰa aq̃llos omes tan eſtraños ⁊ tan montañeſes: q̃ cubrian ſus cuerpos a manera de beſtias. ⁊ veſtian ſe con las fojas delos arboles con los ramos. ℰ aſſi les moſtro fablar la natura por la honrra de ſus padres. ¶ ℰ allí cuẽta otro enxemplo marauilloſo: de carolíano: que fue cõdenado delos romanos: ⁊ fue echado de ſu tierra: ⁊ el fue ſe para los voluſcos: q̃ erã enemigos delos romanos. ⁊ ellos tomaron lo por ſu ſeñor. ℰ el començo a lidiar cõtra los romanos muy rezia mente ⁊ tomo les grand parte dela tierra. ⁊ nũca ſe quiſo avenir conellos por ningũa manera: maguera que le ouieſſen embiado muchos mẽſajeros: ⁊ a vn muchos obiſpos ⁊ arçobiſpos: ⁊ el no les quiſo dar tregua: ni dexar les la tierra que les auia tomado. ℰ quãdo eſto vieron los romanos: embiarõ le a ſu madre ⁊ a ſu muger ⁊ a ſus fijos ℰ la muger ⁊ la madre rogaron le que no quiſieſſe tener aq̃lla tierra: ni aquellos caſtillos q̃ auia tomado alos romanos: mas que gelos q̃ſieſſe dar por ſu amor. ℰ quando el fijo vio los ruegos q̃ ſu madre le fazia: dixo Ya venciſte madre la mi ſaña cõ tus ruegos. ⁊ a tí te do todo aquello que no q̃ſe dar alos obiſpos: ni alos otros mẽſajeros: ⁊ mando le librar toda aq̃lla tierra: ⁊ dar gela para los romanos. ℰa quando vio a ſu madre: luego fue mouido para le otorgar quãto le demãdaſſe. ¶ ℰ allí pone valerio otros muchos buenos enxemplos deſta materia. ℰ deſto pareſçe que el amor delos fijos en alguna manera es mayor: q̃ el delos padres ¶ ℰ eſta miſma queſtion mueue Seneca: enel. iij. libro delos beneficios: capitulo. xvj. do faze demanda: ſi los fijos pueden dar alos padres mayores beneficios: que reçibieron dellos? ℰ tractando eſta q̃ſtion: cuenta dela grand piedad ó muchos fijos: que ouierõ de ſus padres ⁊ en cõmo los guardaron de muerte enlas batallas. ¶ ℰ pone enxemplo en çipion: que guardo a ſu padre enla fazienda: ⁊ de otros muchos. ℰ enel ca. xxiiij. pone enxemplo ó ℰneas: que tomo a ſu padre: q̃ era ya muy viejo: ⁊ ſaco lo por fuerça de entre los enemigos. ℰ no ouo por dõde lo ſacar: ſino por el fuego: ⁊ por allí le ſaco del poder de ſus enemigos. Onde dize que es aq̃llo: que non puede la piedad: ⁊ el amor? ℰ eſſo miſmo dize ſant Ambroſio: que marauilla es los ó bres que hã razõ: mueſtrẽ grãd piadad a ſus padres: quãdo las beſtias ⁊ las aues fazen eſto miſmo. Onde cuenta eſtil exameron: que las çigueñas quãdo ſon viejos ſus padres ⁊ deſplumados: tomã los ſobre ſus ombros: ⁊ cubren los

Digitized by Google

con sus plumas: & crian los: & dā les vi-
andas: bié cōmo los padres fizierō a e-
llos: & fazen les tanta piedad quāta om
bre no puede dezir. Onde dize sant Am
brosio: q̄ non es cosa graue lo q̄ es lleno
de piedad: ni es en carga lo que oñe pa-
ga a su deudor: & las aues no refusā al pa
dre: alas q̄les enseña la natura: & no la
escriptura. E pues esto fazē las aues: q̄
deuen fazer los oñes: cōmo quier q̄ mu
chos fagan el contrario. E dize mas q̄
los romanos llamā alas cigueñas aues
piadosas: & las aman mucho por la pie
dad que han a sus padres.

Capitulo. v. en que demuestra que todos los cibdadanos. & mayormēte los reyes deué ser muy acuciosos en enseñar: o en fazer ē seña la fe a sus fijos.

TOdos los cibdadanos: & mayormente los reyes deuen ser muy acuciosos en ē señar & fazer enseñar la fe a sus fijos. E esto por tres razones: que ponen los doctores comunalmente. ¶ La primera es: por q̄ la fe es sobre toda razō: & las cosas q̄ q̄remos: no las podemos prouar por razō. & por ende en aquella edad se deué los moços informar en la fe: en la qual no demādan razon delas cosas que les dizen. E esta es la moçedad. ca los moços quādo sus padres: o sus madres les dizen las cosas que han de creer: no les demandā razon de sus dichos. ca aun no han vso de razon: mas simplemente creen. ¶ La segunda razō es: por que las cosas que sō dela fe firmemēte son de creer: por q̄ hā auctoridad de parte de dios. E a el las dixo & las mostro alos oñes. E por ende en aq̄lla edad son de enseñar los moços en los articulos dela fe que creē simplemēte. E esta es la edad delos moços E a los moços hā esta ꝓpiedad: q̄ creē de ligero. & por tāto los padres & las madres deué ser muy acuciosos: en mostrarles la fe: & las costūbres que son ōla ley en la su moçedad. ca si en las otras leyes los padres sō muy acuciosos ē mostrar alos moços las cosas q̄ son de su fe. por que quando fuerē grandes: firmemente esten por la su fe: mucho mas esto deuen fazer los xp̄ianos: por que la fe nra es ꝺ dadera & sancta. & las otras son mēgua das & malas. ¶ La terçera razō es: por que aquellas cosas que oñe toma ō mo ço: mejor las retiene & mas firmemente esta en ellas. ca la costumbre en que oñe se cria es tal cōmo la natura: segund dize el pho: que quanto mas el oñe esvsa do en alguna cosa: tanto mas cō mayor feruor va a ella. E cierto es q̄ aq̄llas cosas que nos dizen quādo somos moços mas somos acostumbrados a ellas. E por ēde menos dubdamos ē ellas: & mas fazemos por ellas. Onde el pho dize en el segundo libro dela methafisica: q̄ tanta fuerça ha la costumbre que faze alos oñes muchas vezes estar ēlas fablillas & en las palabras: que no son de creer. E esto muestran las leyes: en que los oñes son criados: que tienen & creen muy firmemente lo que no hā de creer. Assi cōmo la ley delos moros & delos gētiles q̄ tienē muchas fablillas & muchas cosas falsas: q̄ no son de creer. E esto por q̄ de su moçedad se acostūbrauan a creer las cosas que les dezian E mucho mas esto deuen fazer los fieles xp̄ianos: que deué informar a sus fijos en la verdad: & en aquellas cosas q̄ son de creer. Mas esto mismo podemos prouar por otras muchas razōes: segūd q̄ dize sant Agustī en el libro delas cōfessiones. La todos los q̄ en ella biuē: andā ciegos & desterrados E la fe ōlos xp̄ianos sola alūbra a oñe en la vdad. E dize q̄ si algūd pro ha ēlas otras leyes: todo aq̄llo es en la ley delos xp̄ianos: en la q̄l todos los errores ōlas

Digitized by Google

otras leyes son reprehēdidos. E por en de todos los padres deué iformar sus fijos ēla fe catolica ēla moçedad: por que quādo fuerē creſçidos deſechen los errores ⁊ las eregias: ſi algūo los q̄ſieſſe poner enellas. ¶ La.ij. razō es: por q̄ la fe delos xpianos mueſtra conoſçer a dios verdadera mēte: ſegūd q̄ dize ſant Gregorio enla.v. omelia ſobre el ezechiel: do dize: q̄ la cara del oñe mueſtra conoſçer alos oñes quales ſō. La por la cara eſ conoſçido. E aſſi el oñe por la fe conoſce a dios: ⁊ es conoſcido del. E por ende enla moçedad deué los oñes ſer iformados enla fe: ⁊ en coño conozcan a dios. La.iij. razō es: por q̄ la fe nos faze ſer fijos de dios ⁊ herederos del ſu reyno: ſegūd q̄ dize el apoſtol ſant pablo. E por eſta razō todos los padres deuen informar a ſus fijos enla moçedad en todas aquellas coſas que perteneſçē ala fe. ca ſin la fe ninguno no podria plazer a dios. ⁊ por ende deuen mucho trabajar ſe en coño los fijos le plegā a dios ⁊ ſean ſus amigos. La abraā por eſta razon plogo a dios: ⁊ fue llamado ſu amigo. ¶ E deſto ay muchos ⁊ muy buenos ē xemplos enla ſctā eſcriptura. El ꝑmero de yſaac: q̄ por q̄ fue biē nudreſçido enla fe de ſu padre: finco enel heredamiēto de ſu padre: del q̄l fue deſechado iſmael ſu hermano. mas por q̄ no fue informado ē la fe ō ſu padre: o por q̄ nō touo la fe ⁊ por que era fijo de barragana: ſegūd q̄ dize ſant Alguſtī ſobre el geneſi. La los iſmaelitas que deſcendierō de iſmael fueron ereges enla fe. E eſtos ſō agarenos fijos de agar: de que deſcienden los moros. E maguera ellos ſe llaman ſarraçenos: del linaje de ſarra: en verdad no ſon La ſon de agar: mançeba de abraā ⁊ deſechados ōla heredad ō dios. Otroſi iacob por q̄ fue biē nudreſçido: ⁊ iformado del padre ⁊ dela madre: finco enla ſu honrra del linaje ⁊ la mayoria. E maguera eſau ſu hermano fueſſe el mayor: por la voluntad de dios fue la mayoria ⁊ la ꝑmogenitura mudada ⁊ dada al menor que fincaua enla fe. Segūd q̄ dize ſant Alguſtin enel libro ſobre dicho La toda la eſcriptura alaba a Jacob: por que fue fiel: ⁊ deſalaba a eſau por la mengua. ¶ Deſto otroſi ay muy buen enxemplo de tobias: en coño informo a ſu fijo en ſu niñez: moſtrando le temer a dios: ⁊ diziendo. Fijo muchos bienes avras: ſi temieres a dios: ⁊ ſi lo alabares. Onde do te por cōſejo: que en todo tiempo bendigas a dios: ⁊ demāda le que te guie ⁊ endereſce tus carreras. E por eſta tan buena informacion que ouo de ſu padre: ſalio muy ſancto ⁊ muy bueno: ⁊ mereſcio de auer el angel por cōpañero Segund que cuenta enl libro de Tobias. Mas por que los legos no pueden ſotilmente eſcodriñar las coſas que perteneſcen ala fe catolica. La eſto pertenece alos doctores ⁊ alos letrados: cūple que los padres mueſtren alos fijos gruеſſamente los articulos dela fe: ⁊ que les digā en ſuma q̄ han de creer en vn dios padre ⁊ fijo ⁊ eſpiritu ſctō todo poderoſo: que fizo el cielo ⁊ la tierra: ⁊ todas las criaturas. ⁊ que el fijo de dios deſcendio a tomar carne enla virgē ſctā maria para librar el humanal linaje de poderio del diablo: en que fue puesto por el pecado de adā: ⁊ por eſſo tomo muerte: ⁊ fue ſoterrado: ⁊ al terçero dia reſuſcitado: ⁊ deſcēdio alos infiernos a ſacar las animas que eſtan en captiuerio. ⁊ que ſubio alos çielos: ⁊ ſee ala dieſtra ō dios padre. ⁊ q̄ dende ha de venir a iuzgar biuos ⁊ muertos: ⁊ todos reſuſcitaremos ⁊ vnemoſ āte el a iuyzio ⁊ los q̄ mal fizierō: yrā al infierno. ⁊ los q̄ bien fizieren: yran a parayſo. E eſta fe deuē todos los xpianos moſtrar a ſus fijos. ⁊ tanto mas los reyes: quanto mayor prouecho ſe ſigue ena chriſtiādad dela buena fe de ſus fijos

Digitized by Google

¶Capitulo. vj. ¶ que demuestra que todos los padres: ⁊ mayormente los reyes deuen ser acuciosos en nudrescer sus fijos ¶la mocedad en buenas costumbres.

Assi como los padres sō acuciosos en prouer los de bienes temporales quanto alos cuerpos. Assi mucho mas lo deuen ser en dar les buenas costumbres: ⁊ en proueer les de virtudes: quanto alas almas. en quanto las almas son mejores: que los cuerpos. ¶La si enesto fuessen negligentes: serian mucho de culpar: porque seriā ocasion o razon de perdicion de sus fijos. ⁊ por ende enla mocedad los deuen enseñar en buenas costumbres. ¶E esto prueua el pho por quatro razones. ¶La p̄mera se toma dela naturaleza que auemos con las delectaciones. ¶La tan natural cosa nos es de nos delectar: q̄ luego que los moços se parten delas tetas delas madres: luego catan en que se deleyten. ¶E assi como crescen cō nos de la mocedad la cobdicia delas cosas delectables. Assy los moços son de refrenar por q̄ no las siguan sin freno. ¶E assi q̄n do comiençan a entender las palabras son de amonestar en buenas costūbres. ¶La.ij. razō se toma del fallescimiēto de razon. ¶La quanto mas fallescen los moços de razon que los omnes fechos: tanto mas se enloçanan ⁊ siguen sus passiones. ¶Onde el pho prueua enel.ij. dela rethorica: que los moços son mas loçanos ⁊ mas seguidores de sus cobdicias: que los omnes acabados. ¶E por ende enla su mocedad los deuen los padres acorrer con buenos castigos: que se partā ō sus cobdicias ⁊ dela loçania: ⁊ q̄ siguā siēpre razō enlas cosas que fizierē. ¶La tercera razon se toma dela inclinacion natural que auemos a mal. ¶La quanto mas somos inclinados a alguna cosa; tanto mas nos deuemos acostumbrar al contrario. ¶Onde el pho prueua enel segundo li. dela rethorica: que los moços son tales como la pertiga tuerta: que pa ser derecha: deue ser encoruada ala pte contraria fasta que sea derecha. Assi los ō bres en su mocedad deuē ser informados en buenas costumbres: fasta que pierdā la inclinacion tuerta: que han a seguir ō lectaciones desconuenibles: ⁊ siguā conuenibles. ¶La.iiij. razon se toma de p te delos pecados. ¶La los moços ⁊ los mançebos natural mente son muelles ⁊ trastornables a seguir sin freno sus voluntades ⁊ sus cobdicias malas. ¶La assi como enla cera muelle se imprime q̄l quier figura: assi enlos moços ⁊ ēlos mançebos se imprimē las figuras delas cosas delectables. ¶E por ende en su mocedad son de castigar ⁊ informar: por que en sus coraçones pongan buenas costūbres ⁊ virtudes: por que siempre seā buenos. ¶E esto deuen fazer los reyes mas q̄ los otros: por quāto ellos só mejores q̄ los otros. ¶Mas aqui podemos traer otras razones de theologia para prouar esto mismo. ¶La primera es: que por esta razon los padres han grand merescimiento ante dios: ⁊ rescíben galardon del. ¶La han parte en todos los bienes que sus fijos fazen. ¶E cierto es que quādo los moços son bien acostumbrados de su niñez: despues quando son criados fazen muchas buenas obras en que hā grand parte sus padres. ¶E esta razō pone sant Jeronimo enla epistola. xcvj. do dize: que no es poco ante dios bié nudrecer el omne sus fijos. ¶La desto el apostol alaba alas buenas biudas: enla primera epistola ad thimotheum capitulo. v. ¶La.ij. razon es: que enesta edad dela niñez tomā los omnes para en su vida q̄ les hā de ser buenos o malos. ¶La si buenas costūbres tomarē: seran siēpre buc

nos. ⁊ si malas: seran siẽpre malos. E esta razon pone sant Jeronimo enel libro que dize: dela informaciõ dela fija: do dize que maestro de buena edad ⁊ de buena vida ⁊ ó buena doctrina es ó tomar para enseñar los moços: ni cuydo q̃ deue tomar ỽguẽça. La todo oñe sabio ó ue fazer en sus fijos lo que fizierõ los reyes sabios enlos suyos: faziẽdo les enseñar en letras ⁊ en buenas costumbres. La lo que toma el coraçõ de pequeño: no se puede assi raer del alma. E lo q̃ toma enla cabeça nueua: retiene lo quãdo es viejo. ¶ E pone enxemplo dela lana que quando es tinta nueua siempre retiene su color: ⁊ puede envejeçer se: mas no descolorar se. ¶ La. iij. razõ es: que mas ligera es la moçedad ó informar é buenas costumbres q̃ otra nigũa edad La es tal coño la çera muelle: segund q̃ dize eusebio: enla qual puede oñe poner qual figura oñe q̃siere. E si fuese la çera dura no se podria y tan bien plantar la figura. E esta razon pone sãt Jeronimo enla epistola. xxviij. do dize: q̃ la edad tierna mas ligera mente se pone ẽ vso dela santa cõuersaciõ. La muy buenos ⁊ puechosos sõ los pmeros años para la informaciõ ⁊ para la doctrina delos oñes. ca han en si vna mãsedumbre ⁊ vna nobleza: que se puede de ligero formar ⁊ traer se al aluedrio del doctor. E pone enxemplo enlas yeruezuelas: que se pueden encorvar a toda parte. ⁊ enlas animalias brauas: que q̃ndo son pequeñas se puedẽ biẽ domar. ⁊ q̃ndo son grandes: no. E dize mas: que aq̃llo se suele del todo imponer enlos seños que primera mente es representado a ellos. ⁊ esto es enla edad pequeña. Por ende el coraçõ mas ligeramẽte se puede informar quando es pequeño ⁊ tierno: que quãdo es grande ⁊ duro. E desto auemos buenos enrẽplos: enla sctã escriptura. ¶ El pmero: q̃ pone daniel ẽla fin del su libro: de susanña: q̃ fue muy bien enudreçida de su padre ⁊ de su madre: ẽ la ley ⁊ en todas las buenas costũbres: porende no la pudierõ vençer a mal los malos alcaldes: q̃ se ascõdierõ enel huerto de ioachin su marido para traer la a pecado. ca quando la ellos acometieron: dixo les: q̃ mejor era con las sus manos matar se: que desamparar la ley de dios: ⁊ caer en pecado ó adulterio. ⁊ porende fue librada ỏl falso testimonio q̃ le apusieron: segund que alli cuenta. ¶ E otros enxemplos ay: enla escriptura viexa ⁊ nueua: ⁊ enla vida delos sanctos: ó los quales ponemos vno solo: de sãt niculas: que fue tan bien nudreçido de su padre ⁊ de su madre enla su niñez: q̃ despues lo mostro en toda la su vida en tã grand sanctidad coño eñl ouo. ca todo lo suyo despendio en obras de misericordia. Assi coño pareçe por la su leyẽda Onde assaz pareçe: coño es buena cosa: enudreçer los moços en buenas costumbres enel tiempo dela su moçedad. E esto es lo que dize salomõ enel eccleſiastico: do fabla mucho ósta materia: do dize. Fijos has: enseña los ⁊ abaxa les la ceruiz enla su moçedad. La si assy lo fizieres: avras buẽ gozo ỏllos. ⁊ si lo no fizieres: perder se han.

¶ Capitulo. vij. é que demuestra que los fijos delos nobles oñes ⁊ mayormente delos reyes ⁊ de los principes deuen ser puestos a letras en su moçedad.

Conuiene de saber: que maguer los pobres puedan auer escusaciõn de no aprender letras. empero los fijos delos ricos ⁊ delos nobles: ⁊ mayormente delos reyes no han escusacion ninguna: que las nó deuen aprẽder. E porende prueua el pho por quatro razones: que enla su moçedad son ó

Digitized by Google

poner a letras. La primera es por q̃ se pan bie̅ fablar en latin que es lenguaje comun de todos los sabios. La assi como ninguno no puede bien fablar el lenguaje delos legos sino q̃ndo lo aprẽde de su moçedad. assi no pued̃ bie̅ fablar el le̅guaje delos phos: que es el latī sino q̃ndo lo aprende de pequeño. ¶ La.ij. razon es: por que aquello plaze mas alos omes a que se acostumbran de su moçedad. E por ẽde si son puestos a letras de su moçedad siempre les plaze de estudiar enellas. ¶ La.iij. razon es: porq̃ nũca puede ome venir a cõplimiẽto de scie̅cia: sino q̃ndo comiẽça de aprẽder de moço. ca todos los omes natural mente sõ mas dispuestos para entender: o aprender sciencias. ca mayor tiempo pone en la ignorãcia: que enla sciencia: segund q̃ dize el pho enel primero del alma. & por ende si quiere saber: conuiene q̃ mucho tiempo ponga en aprẽder. ca la vida del ome es pequeña: & las sciencias malas de aprender: & los ingenios delos omes sõ botos. E por ende les conuiene de començar a aprẽder de su niñez. ¶ La q̃rta razon es en especial delos fijos delos reyes: que si no fuere̅ sabios & entẽdidos quando ouieren de enseñorear & ser prĩcipes: tornar se han en tiranos tomando los algos a sus subditos: & despoblãdo su tierra. La qual cosa es obra de tirano. E esto les contesçera: por que preçiarã mas los algos & los dineros: q̃ las sciencias & las virtudes: segund que ya prueua el pho: elas politicas. E mpero podemos aqui traer otras quatro razones: & otras quatro declaraciones sobre aquellas. ¶ La pmera se toma dela dignidad del alteza & dela sabiduria: q̃ tanta es: segund que dize el sabio enel libro dela sabiduria capi. vij. que faze al ome muy honrrado & muy digno & muy alto. Las quales condiciones deue̅ desse̅ar todos los padres: & mayor mente los reyes para sus fijos. La mejor es la sabiduria: que los reynos: ni que las sillas reales: & mejor que todos los thesoros: ni que todas las riq̃zas del mundo. La es thesoro sin fin a todos aquellos que la aman. E es tal que aq̃llos que la han & vsan della son amigos de dios. O nde dize enlos prouerbios capitulo. iij. q̃ mejor es ganar sciencia: que ganar mucho oro & mucha plata. La mas preciosa es que todas las riquezas: & no se puede̅ a ella cõparar todas las cosas desseadas E por ende bueno es ela moçedad: q̃ todos los moços: quando puede ser: q̃ sea̅ puestos enlas escuelas alas sciencias.

E desto pone noble exemplo policrato enel. v. libro capitulo. vj. que los gẽtiles tanto preciaron la sciẽcia: q̃ dezia̅ q̃ era fechura de dios: & creyan que no deuian fazer ninguna cosa sin mãdamiẽto de dios: & dela sciencia. E ellos adorauan la sciencia: assi como a vn solo dios: que es señor de todos los fechos & dichos. O n de cuẽta: que los philosophos antiguos fizieron vna ymagẽ ala sabiduria: & ponian la ençima delas puertas delos tẽplos: & adorauan la assi como a dios. E fazia̅ ay escriuir estas palabras. El vso me engẽdro. la memoria me pario. & los parleros logicos llaman me sophia. & vos sabiduria. ¶ La.ij. es. que todos los padres deuen escusar q̃ sus fijos no sea̅ locos: ni sãdios: ni fagã malas obras ni amẽ sciẽcias fãtasticas: enlas quales no ay nigũ pucho. E todas estas cosas se escusan: poniẽdo los fijos a aprẽder sciencias: segund que dize policrato enel libro sobre dicho: do pone muchos exemplos: en como la locura & la loçania delos moços: & las obras tuertas: & las palabras ociosas se escusan: quãdo los moços son puestos a letras. E esta razon pone el Sabio enel. vij. capitulo do dize. Mucho desse̅ la sciẽcia: & por ende me fue dado seso & entẽdimiento: &

Digitized by Google

demande lo a dios: & vino en mi espiritu de sabiduria. E esto mismo dize en otro lugar. vj. capitulo. Esta ame: & esta bus que ó mi mocedad: & quise la tomar por mi esposa. E so fecho grand amador de la su fermosura. E esso mismo dize Hugo enel didascalicon: enla segũda parte do pone la ethimologia dela philosophia. E dize q̃ philosophia es amor de sabiduria. La philos en griego: quiere dezir amor en latin. E sophia tanto quiere dezir como sabiduria. Onde philosophia es amor de sabiduria. ¶ La. iij. razon es: que todos los padres deuen desear a sus fijos tal cosa por do sean mucho honrrados & muy bien razonados & muy quitos de toda torpedad & de toda mala costumbre. E esta tal es sciencia: segund que dize el pho enel libro sobre dicho: do pone la diffinició dela philosophia. E dize que la philosophia es áte delas artes: & es arte ó las artes: & disciplina delas disciplinas: q̃ faze al oñe bien beuir: & auer complimiento de vtudes: & escusar todos los males: & es mucho de honrrar por ser sciencia antigua de todos philosophos. E quiere dezir: q̃ la philosophia es mejor que todas las artes: & mejor que todas las sciencias. Por q̃ faze a oñe bié beuir & escusar todo mal. E porende todos los padres só de amonestar: que pógã sus fijos a esta sciẽcia. ¶ La. iiij. razon es: q̃ todos los padres: & mayor méte los reyes deuẽ desear que sus fijos sean dignos de ser señores. E esto no puedé auer sino poniẽdo sus fijos a letras: & a sciẽcias. E esta razó pone Augelio enel libro delas artes capi. ij. do dize: que Pitagoras era moço muy sotil & muy ingenioso de entendimiento: & ó manos. & quádo lo vio Demetrio tan apto & tã aparejado pa aprender: tomo lo con sigo: & mostro le la philosophia. E despues fue tã grãd philosopho: que le llamauã engañador delos sabios: por q̃ los vẽçia cõ razões sophisticas. E pues que assi es: si los reyes quierẽ que los sus fijos seã dignos ó ser reyes & señores: natural méte & cõ razó cõuiene q̃ les fagã aprẽder sciencias La otramẽte seria oñes bestiales & natural méte seruiles: mas q̃ señores. E desto posimos de suso muchos enplos de muchos reyes: que pusierõ a aprender a sus fijos. Assi como felipo & octauiano & alixandre a sus fijos. E otros muchos reyes & emperadores: que pusieron a aprender sus fijos.

¶ Capitulo. viij. en que demuestra quátas son las sciencias q̃ deuen aprender los fijos delos nobles: & mayorméte los fijos delos reyes & delos principes.

ES de saber: q̃ son siete sciẽcias famosas: segund q̃ dizen todos los phos. E llamã las artes liberales: por que los fijos delos libres & delos nobles las deué aprender: por q̃ sean por ellas ennoblesçidos. E so estas. Gramatica. Logica. Retorica. Musica. Arismetica. Geometria. & Astrologia. ¶ La gramatica fue fallada: porque no errassemos enla lengua: nin enla palabra. Segund que dize el sabio. La por ella aprẽdemos el latin: que es lenguaje delos philosophos. E sy por nos no podemos auer las sus sciencias delos philosophos: conuiene nos de aprender el su lenguaje: por que las aprẽdamos dellos. ¶ La logica fue fallada por que nos muestre manera de argumentar: & de razonar: & de oponer: & de responder. La syn ella podriamos errar en nras razones: & ser engañados enlos argumẽtos. La si no supiessemos la manera ó arguyr: podriamos ser engañados ẽel argumẽto, ca cuydariamos

concluyr verdad: ⁊ concluyriamos mẽtira. Onde dize assi el sabio Que assi como nos es menester la gramatica: porq̃ no erremos enla lengua. Assi nos es menester la logica: por q̃ no erremos ẽel razonar. ¶ La rethorica fue fallada: segund que dize esse mismo pho: pa fazer razones gruessas ⁊ palabras quales sõ menester enlas sciencias morales speculatiuas. Assi la rethorica muestra fazer razones sotiles enlas sciẽcias practicas que son enlas obras delos oñes. E por esso llamaua el ala retorica: logica gruessa. ¶ La musica fue fallada: por q̃ los moços que non pueden sofrir cosas tristes: tomassen plazer enella: ⁊ escusassen por ella de no ser ociosos; ni obrassen cosas torpes. Segund que dize el pho en el. viij. delas politicas. ¶ La arismetrica fue fallada: por que nos enseñasse cõtar. ¶ La geometria fue fallada: por q̃ supiessemos mesurar ⁊ conoscer las q̃tidades delas cosas. ¶ La astrologia fue fallada: por que pudiessemos saber los iuyzios delas estrellas. Por que los gentiles que fueron fallados della: nũca querian comẽçar batalla: ni fazer niguna obra: si ante no catassen el grado del ascendente: ⁊ la concordaciõ del cielo. Mas sin estas siete ay otras mas nobles. assi como la philosophia natural: que muestra conoscer las naturas ỏ las cosas ⁊ las ꝓpiedades dellas. E la methaphisica: q̃ fabla de dios ⁊ delos angeles: por razones natural mente falladas. Dela qual dize el philosopho: que es mas digna ⁊ mejor: que todas las otras sobre dichas. E sin estas todas ay la theologia: que fabla de dios ⁊ delos angeles ⁊ delas almas delos oñes: que es muy mas noble que todas las otras Por que nos fue dada ⁊ enseñada por dios: ⁊ por inspiracion del spiritu sancto. E sin estas ay sciencias morales: que sõ delas obras delos oñes. Delas quales ya fablamos enel comienço deste libro. Ay otras subalternas. Assi como la perspectiua: que fabla ỏla linea visual: que es so la geometria. E la phisica: que es so la philosophia natural. E el derecho ceuil: que es delas leyes. E el canonico: que es delos establesçimiẽtos dela yglesia. E estas dos sõ so la politica: que fabla del gouernamiento delas cibdades Onde el que quisiere ser acabado enlas sciencias: todas estas deue aprender.

¶ Mas quanto alos fijos delos reyes cumple les de saber la philosophia moral: por que sepan gouernar a si ⁊ a sus casas: ⁊ a sus cibdades. Mas aqui cõuiene notar: que Boecio muestra como se deuen aprender todas las sciẽcias: en el libro dela disciplina delos escolares: do dize: que primera mente les sea mostrada la gramatica: por que les muestre fablar derecha mente: ⁊ escriuir las letras derecha mente: ⁊ pronunciar las palabras conuenible mente. Onde dize Hugo enla segunda parte del didascalicon: que la gramatica se departe en letra: ⁊ en silaba: ⁊ en diçion. Assi que cõuiene que el moço sepa la boz articulada: ⁊ las letras ⁊ los pies delas silabas ⁊ los açentos ⁊ las reglas dela gramatica: que dio el grand doctor del Preçiã La si esto no aprendiesse bien el moço: nunca despues podria bien aprẽder las otras sciencias: ⁊ dar razon dende. La si no supiesse el bachiller bien pronunciar las partes: ⁊ bien construir las: a penas: o nunca se podria despues iformar bien enlas otras sciencias. E pone enẽplo. La mas fuerte cosa es de reformar el moço mal enseñado: que enseñar lo ỏ nueuo. La ay dos trabajos. El pmero es sacar lo delos malos principios que tomo. El segundo es: reformar lo enlos buenos principios. Onde dize Quintiliano: que cromacio que era muy sabio en todas las artes: que doblado galar-

Digitized by Google

son tomada de aquellos que eran mal enseñados. La mas los quería enseñar de nueuo: que sacar los delos errores en que fueron puestos. porque mas ligera cosa es imponer buena informacion: q̃ en arrancar la mala: & enterir la buena La lo que es muy arraygado: a penas se puede arrancar. E por ende dize sant Jeronimo enla epistola. lxxvij. que en la moçedad son bien de informar los moços: & de poner a estudio de letras. Por que en aquella edad se entieren enlos sesos & eñl coraçõ: lo q̃ les fuere mostrado Onde dize boecio eñl libro sobre dicho q̃ cõ grãd açuçia deue ser enseñados los moços ẽlas letras: & ẽlos dichos ỏlos dotores: & acomẽdar los mucho ala memoria: por q̃ les non contezca lo que contesçio a Locario: que auia treynta años que aprendia. E por que era negligente enel aprender: quãdo lo examinaró fallaron que no sabia nada. E por que le nõ contezca lo que contesçio a Eneas a quien mãdo su maestro: que fiziesse vn verso. E el dixo: que no sabia: qual era breue: nin lõga. E dize Boecio: que estos perdieron su tiempo & sus expẽsas. Onde dize: que tres cosas son menester al moço que quiere aprender. ¶ La primera es natura: o sotileza de ingenio. Lo segundo es de vso. Lo terçero ỏ disciplina. La naturaleza es pensar q̃ ligera mente tome lo que dixeren: & que retẽga firme mente lo que oyere. E enel vso es de pensar: que con acucia & cõ trabajo este el seso natural afincada mente. E enla disciplina es de guardar: que biua vida honesta & de loar. E que componga las costumbres con su sciencia. E deue estudiar en cadá arte: tomãdo lo que es propio de cada vna dellas. Onde dize: que dos son los linajes delas escripturas. El primero es: saber las artes propias & las cosas propias dellas. El segundo es: saber las cosas agenas delas artes. E todo esto deue saber el que quiere ser acabado enlas sciencias. E maguera las artes sin las cosas agenas pueden fazer docto: acabado. Empo para ser mas acabado: cõuiene le de saber las agenas. E dize: que dos cosas deue fazer el estudiante. Primero deue aprender el arte. Lo segundo: deue las razones de aquel arte emprestar las alas otras: ỏbi gracia. La gramatica aprende & sabe aquel que sabe las reglas & los mandamientos que pertenescen ala gramatica E dela gramatica vsa & delas otras artes aquel que fabla reglada mente: o escriue: o enseña los otros. esso mismo ỏ todas las otras artes. Lo. ij. el moço deue aprender logica: que le regle el entendimiento. La assy comõ la gramatica regla la lengua enel fablar: assi la logica regla el entendimiento enel entender. E el discipulo: segund que dize Boecio deue ser subiecto en tres cosas. En ser acucioso. & bien querencioso. & ingenioso Para entender acucioso. para estudiar bien querencioso. Para retener ingenioso. E dize mas: que el escolar non se deue partir del escuela: por que non sea dicho discolo. q̃ quiere dezir omẽ q̃ ãda por los barrios & por las plaças: & por las tauernas: & por las casas delas malas mugeres: & por las tahurerias: & por las põpas: & por las danças: & por los comeres: & en pos las çenas publicas. La el escuela deue ser pospuesta alos ojos baldios: & ala légua desenfrenada: & al coraçõ loçano: & a cara ỏscõpuesta La ninguno destos no es escolar: mas es ptido del escuela. E dize q̃ el vio muchos tales comõ estos. E muestra alli ỏ q̃ se deue guardar. E dize q̃ de tres cosas q̃ sõ luxuria: & gargãteria: & desonestad E destas cosas se deue guardar el q̃ quiere aprẽder philosophia. E dize alli: q̃ la mala muger es puerta del infierno: & carrera de maldad: & ferida de escorpiõ: &

Digitized by Google

lazo de pecados: pozo ỏla muerte. E ỏ sto se deue guardar el escolar. E pone o tras muchas cosas ỏ q̃ se deué guardar ¶ a étre todas las otras cosas se deuen guardar del vino: q̃ turba la razõ: ꝛ en bota el étendimiẽto: ꝛ mete ardiciõ: ꝛ trae error: ꝛ engendra nesçedad. Onde dize macrobio enel ꝓmero li. q̃ onde es la em briaguez: allí se éseñorea la saña: ꝛ la fu ria q̃ es mas q̃ saña. E do es la furia: a llí no ay nigũa sabiduria: mas ay men gua de sabiduria. Onde pa saber la lo gica cõuiene q̃ se guarde destos ẽbargos ꝛ q̃ sepa los terminos dela logica. ca to da la logica es ỏl silogismo ꝛ ỏ sus ptes q̃ sõ ꝓposiciones: ꝛ ptes de ꝓposiciones q̃ sõ los terminos: ꝛ el subiecto ꝛ el p̃dica to. E desto fabla toda la logica. ¶ Lo iij. cõuiene alos nobles de apꝛẽder la re torica: q̃ les muestra ser cõpuestos ẽ sus razones. ca toda la retorica es del cõpo nimiẽto ꝛ ỏl descõponimiẽto ỏlas razo nes. ca es logica gruessa q̃ muestra razo nar gruessamẽte ¶ Lo. iiij. cõuiene alos nobles de apꝛẽder la musica: q̃ es el can to: cõ q̃ tomẽ plazer ꝛ pierdã enojo. Lo v. les cõuiene apꝛẽder la arismetica: poꝛ q̃ sepã cõtar ꝛ beuir en cuẽta: ꝛ a vn que les muestre a acoꝛdar los cãtos: poꝛq̃ se no puede apꝛẽỏr la musica sin la arisme tica. ¶ Lo. vj. les cõuiene de apꝛẽder la geometria: poꝛq̃ sepã las ꝓporciones ꝛ las mesuras ỏlas tierras: ꝛ los departi miẽtos q̃ sõ étre vna quantidad ꝛ otra. ¶ Lo. vij. les cõuiene de apꝛẽder la as trologia: q̃ es sciẽcia delos cuerpos ỏl çi elo: ꝛ delos mouimiẽtos ꝛ ỏlas distãcias delas estrellas ꝛ delas ỽtudes q̃ han so bre los cuerpos dela tierra. La esta sci encia vale mucho para las obras delos omẽs. ca muestra q̃ fuerça hã los cielos sobre ellas ꝛ sobre todas las cosas coꝛ ruptibiles. E estas sciẽcias llamã triuio ꝛ quadruuio. ꝛ son estas triuiales ꝛ qua druuiales. ¶ Lo. viij. les cõuiene ỏ saber la philosophia natural: poꝛq̃ sepã cono çer las naturas ỏlas cosas: ꝛ las ꝓpie dades dellas. ¶ Lo. ix. les cõuiene de a pꝛẽder la methaphisica: q̃ es theologia ỽdadera ỏlos phos: q̃ muestra a conos çer a dios ꝛ alos ãgeles poꝛ razones na turales. ¶ Lo. x. les cõuiene de apꝛẽder la theologia ỽdadera de dios: q̃ fue da da ꝛ reuelada alos ãgeles: q̃ les muestre ser buenos cõplida mẽte. ca esta es ma doꝛe ꝛ señora ỏ todas las otras: ꝛ ẽçierra en si q̃nto de bié ꝛ de buenas costũbres ay en todas las otras: segũd q̃ dize sant agustin. Lo. xj. deué apꝛẽder las scienci as morales: poꝛq̃ sepã gouernar a si ꝛ a sus casas ꝛ a sus çibdades. ¶ Lo. xij. les cõuiene apꝛẽỏr las sciẽcias subalternas Assi como la phisica: q̃ fabla dela sani dad ỏlos cuerpos. E la perspectiua q̃ fa bla ỏla linea visual: ꝛ de como omẽ vee E de todas estas sciẽcias deué entender algũas cosas para ellos ser sabios ꝛ bu enos. E si a todas no puedẽ: deué tomar cõsigo doctoꝛes ꝛ sabios q̃ les muestren ꝛ les coseiẽ como hã de fazer ẽ todas las cosas. E desto paresçe: q̃l es la mejoꝛ sci encia ꝛ la mas hõrrada. ca esta es theo logia.

¶ Capitulo. ix. en que demuestra quales deuen ser los maestros ꝛ los doctoꝛes delos nobles ꝛ de los fijos delos reyes.

ES de saber que el pho cõ para el apetito cobdicia doꝛ al moço: ꝛ la razon al maestro. La assy como el apetito ha menester razon q̃ lo guie ꝛ lo regle. assi el moço ha mene ster maestro: q̃ lo enseñe. La a la razõ siẽ pꝛe guia alo mejoꝛ: segũd q̃ dize el pho enel. iij. ỏlas ethicas. Bié assi el maestro siẽpꝛe deue guiar los moços alo mejoꝛ E poꝛ ende tal deue ser el maestro q̃ pu eda bien informar los moços enel bien

Digitized by Google

El q̃l bien esta en dos cosas. en sciencias: & en buenas costumbres. & a buenas costumbres les puede aduzir: por enxẽplo & por bõdad de vida & por buenos castigos cõuenibles. E assi paresçe: que el maestro delos nobles deue auer en sy tres cosas. Lo primero: que sea sabio ẽ sciencias: por q̃ los pueda informar biẽ enellas. E para esto fazer deue ser p̃mero buscador & fallador. Lo.ij. q̃ sea entẽdedor: que entiẽda lo q̃ fablare. Lo.iij. que sea iuzgador: q̃ pueda biẽ iuzgar de las cosas q̃ fablo: & delas cosas q̃ entendio. E maguera los fijos delos reyes no quieren venir a grand cõplimiẽto de sciencias. Empero siẽpre deuen auer maestro muy sabio. La el q̃ mejor entiẽde: mejor fabla. & mas clara mente: segund que dize el p̃ho enel p̃mero dela methaphisica. Lo.ij. el maestro delos moços deue ser prudente & discreto enlas cosas que ha de fazer. & para ser sabidor delo que ha de fazer: deue auer quatro cosas. Lo p̃mero deue auer buena memoria: porque se acuerde delas cosas passadas: & sepa enseñar los moços por exẽplos delos que biẽ gouernarõ a sus reynos. Lo.ij. deue ser buẽ puisor delas cosas q̃ hã de venir: por q̃ sepa poner remedios alas faltas: & alas mẽguas que puedẽ acaesçer. Lo.iij. deue ser cauto & acatado por que sepa apartar el biẽ del mal. La assy comõ en las sciẽcias speculatiuas algunas vezes se mezclan las cosas verdaderas con las falsas. Assy enlas nr̃as obras algunas vezes se mezclan los males con los bienes. La algunas cosas paresçen buenas: & quãdo las oñe bien piensa: falla las malas. E por ende el maestro deue ser muy acatador & enuiso: por que siẽpre alos moços muestre cosas buenas sin mezcla de ninguna maldad. E assi ẽlas sciẽcias les deuẽ enseñar cosas v̊daderas & sin mezcla de nigũa falsedad. Lo q̃rto d̊ue auer prueua sobre los negocios particulares. La la prueua delos fechos mucho vale para enseñar los moços. E siempre el maestro deue tener mientes alas cõdiciones d̊los moços. ca segũd q̃ hã deptidas cõdiciones assi sõ iclinados a deptidas obras E por ende son de enseñar ẽ departidas maneras. ¶ Quanto alo terçero: principal mẽte deue ser el maestro bueno & honesto: por que los moços tan bien tomẽ doctrina de su vida comõ de su palabra Onde boeçio enel libro sobre dicho pone quatro cosas que deue auer el doctor d̊los moços nobles. Lo primero q̃ por su sufrencia deua ser llamado maestro & doctor. Lo segundo: que sea de buenas costumbres & de buena vida. Lo terçero: que tales sciencias les enseñe en q̃ no aya sospecha ni error. Lo.iiij. que tales libros les lea & les muestre en que no pierdan su tiempo. ¶ Delo primero dize: que ninguno no deue ser promouido a grado maestral: si no fuere alũbrado por sciencia: & ennobleçido por virtudes. E dize mas Boecio q̃ q̃ndo el mãçebo bueno & de buena vida & cõdicion q̃ere sobir ala alteza d̊l maestradgo. cõuiene le que sepa quales & quantas cosas pertenesçen ala reuerencia del maestrado: assy q̃ pueda biẽ mostrar alos otros todos aquellas cosas q̃ ouo aprendido & sabido. Otrosi q̃ non se encomiẽde todo alos escriptos: nin alos libros: mas sepa examinar la verdad dellos. Otrosy le conuiene de auer muchos libros: & de estudiar enellos. Empero no deue creer del todo enlos dichos delos libros. La muchas mentiras ha en ellos. Onde dize: que mezquino es el ingenio: que siempre vsa del consejo delos otros: & non sabe fablar nada de suyo. E alli muestra: en comõ solian los maestros ãtiguos enseñar los moços ẽ athenas & ẽ roma. E cuẽta las cosas q̃ deuẽ escusar los que hã de ser maestros: & po

Digitized by Google

ner las cosas que les son menester. ca mayor desonrra es al que no sabe letras sobir a grado maestral: que fincar en estado de discipulo. porque le no digan lo q̃ dize el apostol. ¶ Tu que enseñas a los otros: porq̃ no enseñas a ti mismo: & porque no aprendes por do seas enseñado: ¶ Onde aquello que dize el sabio en el eccliastico. xviij. capitulo. ¶ Antes que fables enseñado: aprende oyendo. ¶ E quando fueres maestro conuiene te que lo muestres por las costumbres & por la vida. ¶ Onde dize Boecio en el libro sobre dicho: q̃ el maestro deue ser verdadero en sus palabras: & derechero en sus iuyzios: & sabio en sus consejos: & fiel en todas las cosas que le encomendaren. ¶ E deue ser fuerte & firme en su cara: & pesado en sus obras: & pesado en su voluntad: & ennoblesçido en vtudes: & loable en toda bõdad. ¶ E aqui pone complidamente todas las condiciones q̃ deue auer el buen maestro. ¶ Lo segundo dize Boecio que ninguna cosa del mundo non empeçe mas al discipulo: que la mala vida del maestro. ¶ E pone enxemplo diziendo: que lo que ponen en el vaso: muchas vezes se confonde por el mal vaso. ca el vaso corrupto: corrompe todo lo que ponen en el. ¶ E esso mismo faze la doctrina: que se envilesçe por la mala vida del doctor ¶ E esso mismo dize sant Gregorio. ¶ Onde el que quiere aprouechar a sus discipulos: conuiene le de beuir virtuosamente. ¶ E desto dize Seneca en la epistola viij. que los omes mas creen a los ojos: que a las orejas. ¶ Ca el camino luengo es: por los mandamientos. mas es muy breue por los enxemplos. ¶ E pone enxemplo en seuerio: el que enseño el pho a letras: que no fuera tan bueno: si sola mente le oyera. mas fue bueno: por que lo q̃ so enseñar en las costumbres. ¶ E dize mas que los discipulos mas tomarõ delas costumbres de socrates: q̃ delas sus palabras. ca la mala vida del doctor: faze q̃ seã menospreciados sus dichos. & avn faze a el menospreciado dellos. ¶ E por ende deue mucho trabajar el maestro que aya buena honestad: si quisiere que sus discipulos aprouechen conel. ¶ E esto mismo dize sant Jeronimo: q̃ tal maestro se deue tomar pa enseñar los moços: q̃ sea enseñado en sciencia: & bien acostũbrado. assi como fizo felipe a su fijo. el q̃l nunca fuera tan bueno: sino por la doctrina de su maestro. & si alguna maldad ouo en el: ouo la el de su ayo leonildo: de quien tomo algunas costũbres q̃ndo era moço: & despues no las pudo perder. ¶ Onde dize boecio: q̃ este doctor deue ser mas sodo le conuiene delo ser. & deue ser rezio de lo ha de ser: pa tomar las peleas & pa refrenar a los canes ladradores & maldizientes: & pa castigar los malos: no deue ser negligente. ca la cõstancia es tal como la madre en cada vna delas obras. & no deue ser soberuio: mas deue enseñar a cada vn discipulo segũd la su cõdicio & el su ingenio. ¶ Lo. iij. cõuiene de saber: q̃ algunas sciencias son espeçibles. & otras son puechosas. ¶ E son de amonestar todos los doctores q̃ no muestren a sus discipulos sciencias sospechosas. assi como son nigromancia: & geometria: & piromancia: & osimancia: & otras tales artes de adeuinança: & de cõiuraciones delos diablos: q̃ son muy peligrosas. mas q̃ les muestren las sciencias puechosas: segũd q̃ dize sant agustin: en el. ij. li. de la doctrina xpiana: do dize. ¶ Pareçe a mi q̃ alos moços estudiosos & ingeniosos no les deuen enseñar algunas sciencias: q̃ la yglia cõdena: & no las ha por buenas. mas aquellas les deuen enseñar q̃ les puedẽ fazer fructo pa alcançar buena vida. ¶ E deuen se guardar delos no enseñar elas suspiciones: ni elas vanidades delos omes. ¶ Ca ay vna sciencia que desciende del cielo. & aquella deuen q̃rer & dessear: & las otras sciencias q̃ los guia

Digitized by Google

para auer aquesta. E ay otra sciencia terrenal ⁊ animal ⁊ diabolica. ⁊ desta se deue guardar. ¶ La. iiij. cosa q̃ deuen auer los doctores ⁊ los maestros es: q̃ deuen auer tales libros: ⁊ assi los estudiar por q̃ siepre pueda aprouechar a si ⁊ a sus discipulos. Onde dize seneca enla. ij epistola: que mucho embarga al oñe auer muchos libros tantos a q̃ los no pueda leer. La agora lee enel vno: ⁊ agora lee enel otro: menos le aprouecha. ca assaz le cumple auer aquellos que puede bien leer ⁊ bien saber. La el estomago que muchas cosas gusta: enhastia se E q̃ndo son muchas las viandas ⁊ muy departidas: no fazen a oñe pro: mas ates fazen daño. E pues q̃ assi es los buenos libros lea el doctor: ⁊ si algunas veges se esparziere a leer: enlos otros siempre se torne alos pmeros ⁊ alos buenos. La mas le vale estudiar ẽlos libros auctenticos ⁊ prouechosos: q̃ enlos vanos ⁊ curiosos. E conuiene de saber que entre todos los libros auctenticos la biuia es mejor: ⁊ ẽ pos ella los originales delos sanctos. E entre todos los originales los libros de sant agustin son los mejores ⁊ mas puechosos. E todos los que fueró buenos theologos: enestos estudiaron. E assi aprendieró los libros ó la philosophia todos ⁊ los ordenaró a la theologia: enla qual se examina la vdad dellos: ⁊ se cõdenan todos los errores della.

¶ Capitulo. x. en que demuestra en qual manera son de informar los moços ⁊ los mãcebos: ⁊ mayor mente los nobles enel fablar ⁊ enel ver ⁊ enel oyr.

ES de notar: q̃ enestos tres seños sobre dichos cõuiene de poner grãd guarda: segũd q̃ dize el pho enel. viij delas politicas. ca no conuiene alos moços de fablar cõmo ellos q̃sierẽ: ni de ver todo lo q̃ q̃sierẽ: ni ó oyr q̃les q̃er cosas q̃ les direren. Onde son mucho ó refrenar los moços enestas cosas. Lo primero se deue poner grãd guarda cerca la fabla. ca los moços ⁊ los mãçebos en tres maneras yerrã. En fablar: segũd q̃ alli dize el pho. Lo pmero: por q̃ de ligero fablã en loçania ⁊ cosas loçanas. ca son seguidores de passiõ ⁊ inclinados a loçania: segũd que ya dixímos. E do mayor peligro puede ser: alli son mas de castigar. E por ende sus maestros mucho los deuen castigar: q̃ndo direrẽ palabras torpes: o vanas: por que delas palabras de ligero van alas obras: segund que dize el pho. E poren de son luego de castigar. E por que las malas palabras no corrompan las buenas costumbres. ¶ Lo segundo: porq̃ de ligero fablan cosas falsas. ca de ligero mienten. ⁊ si toman costumbre dello: tornar se les ha la costumbre en natureza. E assi diran siempre falsedad ⁊ mẽtira. La qual cosa es siempre mucho ó escusar: por que la mentira es muy mala ⁊ mucho de denostar. ⁊ la verdad es muy buena ⁊ mucho de loar. E por ende los maestros ⁊ los ayos deuẽ los mucho castigar: que se guardẽ de dezir mẽtira: ⁊ q̃ siepre digã verdad. ¶ Lo tercero: por que los moços ó ligero fablã cosas locas: por que saben poco ⁊ no han prouado las cosas. E los q̃ poco saben ayna dizen su poco seso. E por ende los maestros deuen les mucho amonestar: que siempre pienſen lo que hã de fablar E que non responda fasta que comiẽdan enlas palabras lo que han de fablar. E enestas tres maneras son de informar los moços quanto ala fabla.

¶ Lo segundo son de informar quanto al ver. E aq̃ óuẽ los maestros poner dos cautelas: o dos guardas. La pmera q̃nto alas cosas q̃ hã ó ver. ca assi cõmo

Digitized by Google

no les cõuiene ỏ fablar loca mẽte ni tor
pe mẽte.assi no les cõuiene de ver cosas
locas ni torpes. E la razõ desto pone el
pho enel.viij.delas ethicas:porq̃ las co
sas q̃ ṕmera mẽte veemos:mas las rete
nemos ẽla memoria ⁊ mas las amamos
E por ẽde vieda el pho:q̃ los moços no
veã cosas torpes: assi como mugeres ỏs
nudas: ⁊ a vn ymagines pintadas tor
pes. La aquella edad assaz es de ĩclina
da ỏ si a mal. ⁊ por ende no cõuiene que
sea ꝓuocado por la vista a pecado ni a
mal. ¶ La.ij.guarda q̃ es de poner en
los moços es:quãto ala manera de ver:
⁊ q̃ los castiguẽ q̃ no vayã los ojos va
gabũdos:ni someros para ver todo lo q̃
se faze.mas q̃ alcẽ los ojos siẽpre cõ ma
dureza:por q̃ no seã iuzgados por liuia
nos ni por ỏ poca fazieda. E ẽestas dos
maneras son ỏ castigar quãto ala vista
¶ Lo tercero son de informar los mo
ços quãto al oyr. E aq̃ deuen poner los
maestros dos guardas. La primera es
quãto alas cosas que oyẽ:porque no oy
gã cosas torpes.ca el oyr es cerca ỏl fa
zer: ⁊ ha grand vezindad cõ el. segũd q̃
dize el pho enel.vj.delas ethicas. La.ij
guarda es quanto alas psonas que oyẽ
q̃ assi como se deue guardar de oyr tor
pedades:assi se deuen guardar de oyr a
omes dissolutos: ni a omes desonestos:
ni a mal fablãtes. ¶ Mas podemos a
qui poner otras razones:porque deuen
los moços ser informados en estos tres
sesos. Lo primero quanto ala fabla. E
esto por tres razones. ¶ La primera es
esta: que las palabras buenas ⁊ cõpue
stas fazẽ a ome ẽseñado ⁊ amable:⁊ las
malas ⁊ descõpuestas: fazẽ le aborrido
⁊ desamado. E por esso dixo dauid enel
psalmo. El señor põga guarda ala mi
boca:⁊ cerradura alos mis labrios:por
q̃ no se sueltẽ a palabras locas: ni a va
nas:ni ỏ malicia. Do dize sant Agusti
que deue ome poner la mano enla su bo
ca:por que no se suelte a fablar. E entõ
ces cierra su boca:quando refrena la so
brepujãça dela lẽgua cõ buenas obras
E entõces pone la mano sobre la su bo
ca:quando cubre la culpa delas malas
palabras cõ satisfaciõ ỏ buenos fechos
¶ La.ij.razõ es:q̃ q̃ndo no escusamos
las malas palabras pequeñas de peca
do:caemos en grãd yerro dela lẽgua: o
en pielagos q̃ nos podemos afogar. E
esta razõ pone sant Gregorio en vna o
melia:do dize:que quando acometemos
algunas cosas:que nos son sin miedo a
nuestra voluntad:caemos en costumbre
de pecar: ⁊ ymos de pecados a pecados
⁊ a mas aborridos. E por ende las ma
las palabras no deuẽ ser enla boca del
xp̃iano. La assi como las buenas pala
bras castigan las malas costumbres: a
ssi las malas corrompen las buenas.
¶ La.iij. razon es:que assi como en to
das las obras delos omes: deuẽ ser gu
ardadas las circũstancias:assi deuẽ ser
ẽlas palabras. Onde dize boecio:q̃ ẽ.iiij
mañas es ỏ tomar la razõ ỏla fabla:ẽlas
q̃les auemos de guardar q̃ es lo que fa
blamos:⁊ como lo fablamos.⁊ estas sõ
las circũstãçias delas palabras. La a
quel fabla bien: que dize humildosa mẽ
te lo q̃ es razõ ⁊ derecho.⁊ aq̃l fabla biẽ
de coraçõ:que tiene ⁊ ama en su volun
tad:⁊ no el que ẽfinge.⁊ aquel fabla biẽ
de boca:que dize verdad. ⁊ aquel fabla
bien de fecho q̃ da buen enxemplo alos
otros. ca los malos responden mal por
bien. ⁊ los buenos responden bien por
mal. E contra el pecado dela mala len
gua es de tomar fortaleza de paciencia
La el que sufre:vẽçe. E si quisieres vẽ
çer: aprende sofrir. ¶ E desto ay muy
buen enxemplo: enla vida delos ſactos
padres: q̃ vna vegada estauan muchos
omes fablãdo palabras de grand edifi
caciõ:⁊ estaua entre ellos vn muy buen
ome:⁊ vio q̃ venia los ãgeles ⁊ tomauã a

Digitized by Google

gua en sus manos: ⁊ lauauan los. E ⁊n do começauá a fablar palabras segla/res ⁊ ỏl mũdo: veya q̃ veniá los puercos ⁊ boluiá se entre ellos enel lodo ⁊ ensuzi auá los: ⁊ despues q̃ndo tornauan a fa/blar sus buenas palabras: venian otra vez los ãgeles: ⁊ tomauan agua: ⁊ laua uá los. En q̃ dauá a ẽtẽder: q̃nto prouecha/ã las buenas palabras: ⁊ quãto desa puecha/ã las malas. E otrosi q̃nto al ver podmos aq̃ traer otras tres razões: por q̃ los moços deué ser castigados ẽeste se so. La pmera es esta: q̃ dõde este seso es/ta biẽ guardado todo el cuerpo ỏl om bre ⁊ esta biẽ ordenado. E assi lo dize nu estro señor enl euãgelio de sãt lucas. Si el tu ojo fuere biẽ guardado: siẽpre el tu cuerpo sera lũbroso. E si el tu ojo fuere malo: todo el tu cuerpo sera tenebroso. pues cata q̃ la lũbre q̃ te dios dio pa alũ brar el cuerpo no se faga tiniebla. La ij. razõ es: q̃ los ojos son mẽsajeros ỏ to das las cosas q̃ queremos recabdar ⁊ a uer del mundo. E si los nos soltamos a nra volũtad: q̃ andẽ por do aq̃sierẽ a ca/rrear nos hã muchas cobdicias enel co raçõ: delos quales nasçe ocasiõ pa grã/des pecados. E esta razõ pone sãt Gre gorio sobre el ezechiel. Onde dize: q̃ los ojos sõ mercadores q̃ vã al mundo: assi como a feria: ⁊ ofreçẽ el coraçõ a sus mer cadurias: ⁊ fazẽ gelas cõprar cõ desseo de pecado. por la q̃l cosa sõ mucho ỏ re/frenar los moços enla su moçedad q̃ no estiendan sus ojos a todas estas merca durias: por que no vengan a cobdiciar las. ¶ La tercera razon es: que en aque lla edad son mas ỏ informar los moços En la qual son mas inclinados a querer ver todas las cosas. E cierto es que los moços mas dessean ver que otros nigu nos. E esta razõ pone el pho enel. vij. ỏ las ethicas: do dize: que todas las cosas parescẽ nueuas alos moços: ⁊ todas las quieren ver. E por ende son de refrenar que no vean cosas torpes. E esta misma razon pone sant Gregorio enla omelia sobre dicha: do dize: que el ojo desonesto es mensajero del coraçõ desonesto. E di ze que tres señales ay para conoscer los omes dissolutos. La primera es: los o/jos aptos ⁊ sueltos para ver. La. ij. vo luntad baldia: o ociosa. La. iij. mouible ⁊ no estable. E dize el ỽsificador: q̃ estas tres señales son enel ome: de que non ay esperança de biẽ. E por end los moços son de informar en comõ han de leuan/tar sus ojos: ⁊ comõ han de ver. Otrosi quãto al oyr aqui podemos traer otras dos razones para informaciõ delos mo ços. La primera es: que por el oyr se in formã los moços en todas sus costum/bres buenas: ỏ malas. E por ende tales castigos les deuen dar en su moçedad: por que tomẽ buenas costũbres. E esta razon tañe el pho enel primero dela me thafisica: do dize: que el oyr: ⁊ el ver son dos seses mas diçiplinables que los o/tros. La el ver nos muestra mas cosas que ninguno delos otros seses. E por ẽ de es mas de guardar: que ninguno de/los otros. E en pos deste seso el oyr es mas diçiplinable. ca por el oymos scie/cia ⁊ reçebimos castigo ỏ nros maestros E por ende deuẽ ser los moços informa dos: en comõ oyan siempre los buenos castigos: ⁊ deren los malos. Onde mu/cho peca ome que da mal castigo al mo ço. ca le es ocasiõ de sus pecados. ¶ La segunda pone salomõ enlos puerbios ẽ el pmer capitulo: do dize. Fijo oye el ca/stigo de tu padre: ⁊ nũca deres la ley de tu madre. E llama alli ley alos amone/stamientos q̃ dã las madres alos fijos para que sean buenos. E dize: q̃ si los to maren: que sera añedida gracia a sus ca beças. E quiere dezir: q̃ serã gracioso ⁊ amables ante dios. E otros muchos ca stigos ay enla escriptura desta materia: que dexo por no alongar.

Digitized by Google

¶ Capitulo .vj. enque demuestra en quãtas maneras pecã los ombres enel comer. ⁊ coño deué ser castigados los moços ⁊ los mãcebos.

ES de saber: que despues q̃ los moços son informados enel fablar: ⁊ enel ver: ⁊ en el oyr: conuiene que sean informados: en coño han de comer ⁊ de beuer: ⁊ coño se deuen auer enel casamiento despues que casaren. E eneste capitulo los informa enel comer. E enel otro que se sigue los informa enel beuer. E enel mantenimiento quanto ala vianda: conuiene de saber q̃ en seys maneras pueden pecar los omes eñl comer. ¶ Lo primero: si comierẽ con gargãteria: o golosa mẽte. ¶ La esto no sola mẽte empesçe al alma: por que assi comiendo fazen se destẽplados ⁊ golosos. mas avn empeçe al cuerpo. ¶ La el que toma la vianda golosa mente: no la masca bien: ⁊ por ende no se muele bien enel estomago. ca la calentura natural no puede tan ayna trasspassar Assi coño el fuego no puede tan ayna quemar la leña quãdo esta entera: coño quando esta menuda. E por ende dize el pho enel .iij. delas ethicas: que los golosos no tomã grãd delectacion enel comer: por que poco les dura la viãda enla boca: mas luego la embian ala gargãta: ⁊ por mascar: por que enla garganta es mayor delectació que enla boca. E por ende viene a muchas ẽfermedades el cuerpo: por no mascar bien la vianda. ¶ Lo segũdo pecã los moços: si comẽ mucho en quãtidad. ca la calentura natural: no puede assi sobre la mucha vianda: coño sobre la poca. E por ende do mucho comen: non se les puede bien moler: ni se les puede biẽ conuertir enla substancia del cuerpo. ¶ Lo tercero pecã: si comen suzia mẽte ensuziando sus vestiduras. ¶ La esta tal suziedad les es mucho de reprehender: por que es señal de golosia ⁊ de desordenamiento del oñe: por ende deuen se mucho castigar los moços ⁊ los mãçebos: que coman limpia mẽte. ¶ Lo quarto yerran enel comer: si comen desordenada mente ante de tiempo: o muy de mañana: ca por esso se les daña el cuerpo. ¶ La si lo assi vsan: siempre querran comer en aquel tiempo: por la qual cosa se fazen destemplados ⁊ desordenados. E si toman la vna vianda ante q̃ sea molida la otra: esto les trae grãd daño al cuerpo: segund que dize Galieno. E por ẽ de son de amonestar que comã en tiẽpo conuenible: ni muy tẽprano: ni muy tarde. ¶ Lo quinto yerran: si come viãdas muy delicadas mas de quãto demanda el su estado. ca segund la condicion dela persona assi le deué dar la vianda. ¶ La mucho yerra el que quiere vianda mas delicada: que demanda su estado ni su persona. ¶ Lo sexto yerran: si fazẽ mucho por el comer: o si ponen grãd estudio en los manjares: o enlos adobos delas viandas. ca muchas vezes enlas viãdas se puede mostrar por muy goloso: quando quier que aya grandes adobos enellas. ca este tal mas q̃ere beuir por q̃ coma: que comer por que biua. E eneſtas maneras sobre dichas son de informar los moços: por que quando fueren grãdes sean bien enseñados ⁊ biẽ acostumbrados ẽel comer. ¶ Mas aq̃ podemos añadir otras muchas ⁊ muy buenas razones: por las quales conuiene a todos los omes: ⁊ mayor mente alos nobles o ser muy templados ⁊ muy enseñados ẽ el comer. ¶ La primera es aquella q̃ pone sant Agustin enel libro dla doctrina xpiana: do dize: que grand virtud es: ⁊ muy acabada de refrenar la gargantería. ca quando el oñe ayuna de fuera ⁊ se atiẽpla enla gargãta: el coraçõ moza

de dentro & esta con dios. & entonçes la oraçion va mas ligera mente al cielo. ca no la embargan los baxos dela viãda. E entonçes el oñe es fecho espiritual & se ayunta con los angeles sin embargo ninguno: & avn mas frãca mente & mas ligera mente fabla oñe con dios: que se no paga mucho ó abasto de vino. & por ende si quisiere recabdar con dios: faga abstinencia: que assi fizieron los sãctos ¶ La .ij. razon pone esse mismo doctor en vn sermon: do dize: que las poridades del cielo: sõ reueladas alos ombres por la templança: & por el ayuno. ca los secretos de dios muy escondidos: por esto fueron reuelados alos sanctos.

¶ E pone enxemplos: en daniel: a quien reuelo el angel las poridades de dios. La por que el era muy tẽplado & muy mesurado: le fueron reueladas las visiones: & le fueron amãsados los leones q̃ndo fue echado étre ellos: & le fuerõ amortiguadas las llamas: & fuerõ afogadas q̃ndo fue echado enellas. ca esta es tal vtud que meresçe aver las visiones delos angeles: & las reuelaciones delas cosas ascondidas. ca la templança enel comer es muy fuerte dardo cõtra la tẽtaciõ del diablo. Onde mucho son aynа vẽçidos los diablos por el abstinencia & por los oñes tẽplados. E esta manera nos dio nro señor para vençer los enemigos: do dixo enel euangelio. Este linaje de ómonios no es echado delos oñes: sino por oraçion & por ayuno. La los espiritus suzios & de luxuria alli se embuelue mas do veen mayores manjares & mayores beueres. ¶ La tercera es: que nos deuemos tener mientes a todos los bienes & a todos los sanctos oñes: que con tẽplãça & con abstinencia ganaron la gracia de dios: & ouieron virtudes & dones del cielo: & por esta razon fizieron muchos miraglos. Onde dize el salmista. Grãd seo sufrio por ty la my alma: & mucho mayor fãbre la mi carne. La la carne entonçes desea a dios: quãdo se enmagresçe por abstinencia & por ayuno. Onde assi comõ la abstinencia enmagresçe el cuerpo: assi abiua & ẽfortalesçe el alma. ca la abstinencia con buenas obras son muy reçibideras de dios. E los que fazen abstinencia delas viandas: & fazen malas obras: semejan alos diablos: q̃ nunca comen: & siempre fazen mal. E aquel faze buena abstinẽcia: que se guarda ó malas obras & de pecados. ¶ La quarta es: que quando somos bien templados & domamos nuestros cuerpos por abstinencia: entonçes ofresçemos a dios sacrificio de nros cuerpos & de nuestras carnes. Onde dize sant Pablo. Ofrescemos nros cuerpos assi comõ hostias biuas & sanctas: que plegan a dios por la nra abstinencia. E el noble psalmista Dauid: mostrãdo que no vale nada la abstinencia: sin la concordia: dize. Almigos alabad a dios enel timpano & enel coro: & enlas cuerdas: & eñl organo La enel timpano: o eñl atambor suena el cuero seco. & enel coro cantad las bozes acordadamente. Onde por el atambor no entendemos sino el abstinencia. ni por el coro: sino la concordia de caridad. E pues q̃ assi es: el que faze abstinẽcia & dexa la cõcordia: alaba a dios enel timpano: mas no lo alaba enel coro. E el que se tiempla enlos comeres: & guarda & retiene saña: o malquerẽcia: alaba a dios enlas cuerdas: mas no enlos organos. E el psalmista amonesta nos: q̃ en todas estas cosas: alabemos a dios.

¶ E desto ay muy buen enxemplo: enla vida delos sanctos padres: do cuenta: q̃ dixo el abad don Juan a vn su discipulo. Si el rey quisiere tomar alguna çibdad de sus enemigos: primera mente les toma el agua: & las viandas con que se mantienen. E assi los enemigos quãdo se veen en priesa de fambre: dã le la çib-

Digitized by Google

dad. Bien assi las passiones del vientre son enemigos: que siempre lidian cõtra el coraçon: primera méte son de enflaqs çer con sambre ⁊ cõ abstinẽcia. E por esta manera los vençera el omẽ. E desto ay otros muchos buenos enxẽplos: eñl capitulo dela tẽplança: que se puedẽ aq aduzir. C Onde aqui cõuiene de notar lo que dixo el abad antonio: q̃ tres son los mouimiẽtos corporales. El vno es natural. ⁊ el otro es por abũdãcia de viandas. ⁊ el tercero es por batallas ỏlos enemigos: o delos demonios. Mas cõtra estos todos: bueno es de guardar lo que dixo el sabio. Guarda el tu coraçõ cõ toda guarda. Que quiere ỏzir. q̃ si el coraçon fuere biẽ guardado: no ha miedo de ningund enemigo.

C Capitulo. xij. en que demuestra en comõ son de informar los moços enla templança del beuer ⁊ delas mugeres.

Assi comõ la destẽplança del comer faze alos omẽs golosos. Assi la destẽplãça enel beuer del vino los faze ẽbriagos. Ca el vino tomado sin mesura faze tres males enel ombre. C El primero es: que enciende el cuerpo a obras de luxuria: por q̃ escalienta mucho el cuerpo: ⁊ abiua lo a todo mal. E por ende los moços ⁊ los mãçebos q̃ ỏ si son inclinados ala loçania dela carne cõuiene que seã biẽ guardados del vino por q̃ no sean mas inflamados a mal. C El. ij. mal que faze la superfluidad ỏl vino es: que turba el entẽdimiẽto ⁊ la razon. Ca quãdo los fumos ⁊ los baños del vino suben ala cabeça trauã del meollo: ⁊ assi se embarga el vso ỏ razõ por la superfluidad del vino. E por ende los moços son mucho de guardar del vino por que han la cabeça flaca: ⁊ de ligero les ẽpesçe el vino. C El. iij. mal q̃ se leuãta ỏl vino es discordia ⁊ pelea. ca despues es q̃ los omẽs por el vino pierdẽ el vso de razõ: dizẽ palabras malas ⁊ soberuias: ⁊ dẽde se leuantã peleas ⁊ barajas. E avn ay otra razõ: por q̃ el vino mueue a saña. ca escalieta la sangre cerca ỏl coraçon: el qual inflamado por el vino: mueue se luego a saña: ⁊ dela saña salta luego ala pelea. E por ende el pho prueua enel. iiij. dela rethorica: q̃ los moços no se deuen soltar a beuer el vino: por q̃ natural mente son inclinados a peleas. E por el vino se mouerian mas a ellas. ⁊ por ende todos los padres: ⁊ mayormente los reyes deué ser muy acuciosos por que los sus fijos sean bien criados ⁊ muy mesurados enel beuer. E por q̃ de la garganteria ⁊ dela embriaguez nasçe la luxuria: assi comõ fija de madre: segund que dize el pho enel libro sobre dicho. Despues que los moços fueré iformados enla templança del comer ⁊ del beuer: conuiene que luego sean informados enla templança delas mugeres. ca si los ayos ⁊ los maestros vierẽ que son los moços ⁊ los mãçebos muy inclinados a luxuria: deuen los informar q̃ tomen mugeres ⁊ que casen: por que no se suelten a pecar cõ otras mugeres. E pone el pho enel. vij. delas politicas el tiẽpo en que son de casamentar los mançebos ⁊ las mugeres. E dize: que las mugeres no son de casamẽtar fasta los diez ⁊ ocho años. ⁊ los mançebos fasta los veynte ⁊ dos años. por que aq̃lla edad es conuenible para auer fijos mas acabados ⁊ mejores. Empo si los maestros vieren que no pueden esperar tanto tiẽpo: por razon dela corrupciõ puedẽ los fazer casar ante segund que mejor vieré E en comõ los deuen informar que vsẽ templada mente de sus mugeres ya lo mostramos de suso enla primera parte deste libro. C Mas aqui cõuiene de notar: quãto alo primero que sin aquellos

Digitized by Google

tres males que faze el vino tomado sin mesura. Ay otros cinco males q̃ faze el vino: segund que cuenta Horacio. ¶El primero es: que faze descobrir las po-ridades: & reuelar los secretos: & los fechos encubiertos. ¶El.ij.es: q̃ faze grãdes esperanças enlos peligros & ẽlos fechos peligrosos. ¶El.iij.es: q̃ faze grãd osadia enlas peleas: & faze q̃ el omẽ desarmado con la embriaguez se meta ẽlas barajas: donde le pueda venir la muerte. ¶El.iiij.mal es: que consiente cosas desconuenibles & desonestas en sus hermanas & en sus parientas. Ca consienten que las furten algunos: o que fagã mal conellas. & tanto pecan estos como los forçadores. ca son alcahuetes de sus parientas. ¶El quinto mal dela ẽbriaguez es: que faze al omẽ fablar mucho: & ser parlero: & alas vezes faze le dezir & fazer cosas de grand verguença. E cõtra todas estas cosas lidia la virtud: q̃ llamã los phos & los sanctos: que es templança enel beuer. ca esta refrena la sobrepujãça del vino. E dize el dicho philosopho Horacio: que el officio desta virtud es: escusar todos los males sobre dichos dela embriaguez. ¶E aqui conuiene de notar: que la sãcta escriptura mucho estraña el pecado dela embriaguez Assi como paresçe yendo por las escripturas. Onde por esto fue reprehendido aquel omẽ sancto & iusto Noe: q̃ fue el p̃mero que planto la viña: & despues beuio del vino & embriago se. E paresçio todo descubierto en su casa. empero que fue escusado por que nunca auia prouado la fuerça del vino E quando lo vido su fijo Cam assi ser descubierto: fizo escarnio del: & salio fuera: & llamo a Sem & a Jafeth sus hermanos que viniessen a ver qual yazia su padre embriago. E ellos quando entraron: boluierõ las caras: por que no le viessen assi descubierto: & cobrieron lo con sus ropas. E por esta razon despues que desperto: & sopo lo que le fiziera Cam: maldixo lo por ello: & dixo que seria siruo de sus hermanos: & bendixo alos otros: dãdo les por bendicion: que serian señores delos cananeos. E aqui dizen los doctores notablemente: que no maldixo a Cam: por q̃ le auia dios bendicho. mas maldixo a sus fijos & a sus nietos: & a todo su linaje. Otrosi por esto fue reprehẽdido aql grand varon & fiel Loth: que escapo ó sodoma & de gomorra: por mandado dl ãgel: q̃ beuio vino desmesurada mẽte q̃ le dieron dos sus fijas: & despues de noche con la embriaguez yugo con la vna dellas: & fizo vn fijo enella: que le dezia Amon. & la segunda noche conteçio le esso mismo: & yugo con la otra su fija: & fizo otro fijo: que le dixeron Amalech. & destos dos descẽdieron aquellos dos linajes grandes delos amonitas & delos amalechitas: segund que cuenta enel geneſi. E fueron estas dos mugeres escusadas: por que cuydaron que todo el humanal linaje era pereçido: & queriendo dexar linaje de su padre: embriagarõ lo Ca de otra guisa no lo fiziera el: por q̃ era omẽ iusto. Otrosi por esta razon fue reprehendido Sisara: que beuio desmesurada mente vino: que le dio delbora ó vn odre: & adormesçio se: & ella finco le vn clauo por la sien: & assi murio: segũd q̃ cuẽta enel libro delos iuezes. ¶Otrosi por esto fueron reprehẽdidos Hemin & Finees: fijos de Heli: q̃ tomauan carnes delas ollas del sacrificio: & beuiã vino enel tẽplo: & fazian y mal cõ las mugeres: que venian y a velar. E no fincaron sin pena. ca murierõ en vna fazienda: & su padre esso mismo: por q̃ los non castigo: segund que cuẽta enel primero libro delos reyes. ¶E sobre esto pone muy buenos castigos el sabio: en cõmo los moços deuen ser castigados de non beuer el vino desmesurada mente. Ca

Digitized by Google

dize: que el vino ⁊ la mançebia son dos entendimientos para luxuria ⁊ pa mal. E en otro lugar dize: q̃ el vino ⁊ las mugeres fizieron apostotar ⁊ errar alos sabios. ¶ E desto pusimos otros muchos enxemplos enel capitulo dela templança: que puedē aqui ser traydos. E sobre esto da muy buen consejo el apostol s̃at pablo: do dize a timotheo. Usa ỏ beuer poco vino ⁊ templado por tus enfermedades que ẖas a menudo. Dando a entender. que el vso del vino es de ordenar a sanidad del cuerpo. E si se toma desordenada mente ⁊ sin mesura: faze mas ẽfermedad que sanidad. ¶ E desto pone muy buenos enxemplos Valerio eñl segundo libro: do dize: que del vino destẽplada mẽte beuido: naſçe el primero grado de destemplança. ⁊ este es muy cerca no ala luxuria vedada. E por ende fue entredicho el vino alas mugeres de roma: segund que dixímos ỏ suso. E pone alli enxemplos: de algunos que mataro̅ a sus mugeres: por que beuieron vino. ¶ Delo segundo: en coño deuē los moços ser castigados: que se no suelte̅ alas mugeres: ni casen moços: por que se farian destemplados ⁊ luxuriosos. E si casassen moços: serian menguados enlos sus cuerpos: segund que paresçe enel testo. Mas avn esto les deue ser defendido por otras razones muchas. ¶ La ꝑmera es: que enesto tomā todos los moços comiẽço pa ser omes buenos ⁊ virtuosos. Assi lo dize seneca enla epistola .l. que si los padres quisieren bien nudrir sus fijos: cõuiene que los refrenē en su moçedad en fecho delas mugeres. ca la templança no sola mente esta enel comer ⁊ enel beuer: mas avn esta enel vso delas mugeres. ¶ Por la qual cosa conuiene alos moços de ser muy guardados enesto ¶ La segũda razõ es: q̃ por esto serā amados ỏ dios: segũd q̃ dixo esaias ꝓpheta: do dize: q̃ dixo dios alos q̃ ỏsiere̅ guardar castidad ⁊ lipieza de sus cuerpos: q̃ les dara lugar ela su casa ⁊ ēla su ẽbdad. ⁊ q̃ les dara mayor nõbre: q̃ a todos los otros fijos ⁊ fijas. ca les dara nõbre q̃ nũca lo perderā. E esto mismo dize sant Jeronimo: q̃ los q̃ guardā limpieza de sus cuerpos: son yguales ỏ los angeles: ⁊ serā tomados en su cõpañia. ¶ La .iij. razõ es la q̃ pone sant Augustin enel libro delas cõfessiones: do dize: q̃ mucho es de amar la fermosura de la castidad. ca la delectacion della muy mayor es ⁊ mas dulce: q̃ la dela carne. E pone alli los fructos dela castidad. ¶ El primero es sabor muy plazentero a dios. El .ij. es apostura sin mãzilla delos sanctos. El tercero es segurança del alma. El quarto es sanidad del cuerpo. E dize mas: q̃ no vale nada la lipieza del cuerpo sin la limpieza del alma. La torpe cosa es auer el cuerpo limpio ⁊ el alma suzia.

¶ Capitulo. xiij. en q̃ demuestra alos moços en coño se deuen auer alos trebejos: ⁊ enlos gestos: ⁊ enlos vestidos.

Los moços ⁊ los mãçebos tã bie̅ deue̅ saber ser informados: en coño se deuen auer ēlos trebejos: ⁊ gestos: ⁊ vestidos: coño enlas otras cosas sobre dichas. E q̃nto alos trebejos prueua el pho enel .viij. delas politicas: que son neçessarios enla vida humanal por dos razones La primera es: q̃ por que los omes no saben ni quieren ser ociosos: ⁊ quando no se ocupan en trebejos: o en algũas delectaciones honestas ⁊ conuenibles: luego comiençan a pẽsar en cosas desonestas ⁊ descõuenibles. E para esto escusar no son de defẽder alos moços: ni alos mançebos trebejos: ni solazes conuenibles ⁊ buenos. La segũda razon es: por que los omes muchas

Digitized by Google

vezes trabajan por alcançar algunos bienes. E por que no deue de bien obrar para los auer: cõuiene les de interponer algunos solazes & trebejos buenos con que tomen plazer: por que despues tornen mejor alo que ha de fazer. ¶ Mas conuiene de notar: que el pho teniendo mientes alas condiciones delos moços puso esto. E avn non lo vieda la santa escriptura. La muchos delos santos: & avn delos phos touieron estas maneras en sus obras: por no estar baldios: ni ociosos. La la ociosidad siempre pa repecado. ¶ E desto nos dio enxemplo el nro señor Jesu christo: que quãdo era moço: trebejaua cõ los otros moços & fazia les trebejar: segund que cuẽta en el libro de infantia saluatoris: do pone muchas cosas marauillosas: que fazia Jesu christo: quando era pequeñuelo: La tomaua el barro: & fazia dende aues zillas: & ponialas ẽ las manos: & soplaualas: & yuã se luego bolando: & otros moços querian fazer esto: no lo podian fazer. Otrosi: caualgaua enel rayo del sol que entraua por las finiestras: & tenia se enlos rayos: assi comõ en vigas. & los otros moçuelos querian fazer esse mismo: & alas vezes cayan & fazian se mal. ca se q̃brantauan las piernas & los braços: & ferian se enlos rostros. E quando venian las madres: o los pariẽtes a sus llores: dezian que el fijo de maria fazia muy malos trebejos. luego el venia: & ponia las manos sobre las cabeças: & sobre los lugares do estauã feridos: & luego guarescian. Assi q̃ los moços no podrian partir se del. E cuẽta alli otras cosas muy marauillosas: q̃ fizo Jesu xpo en egipto en aquellos siete años q̃ estuuo y desterrado con su madre & con Joseph. La resuscitaua los muertos: & mayor mẽte los chequillos: & alumbraua los ciegos: & sanaua los contrechos: & guarescia los omnes de todas las enfermedades que auian. E por esso los omnes de aquella tierra dauan tantas limosnas a sancta Maria & a Joseph: que auian donde se mantuuiessen: & donde diessẽ limosna alos pobres. Comõ quier q̃ dize sant Jeronimo: que del oro que ofrescieron los magos: guardo sancta Maria para el desterramiento de egipto. Otros dizen: q̃ lo dio todo alos pobres E que se mantenia con su rueca: & conel labrar de aguja. La sabia tan bien labrar de oro & seda: que no auia enel mũdo quien mejor supiesse. La lo auia aprendido por spiritu sancto: quãdo estaua enel templo: do estuuo onze años. ca de tres años fue puesta: & subio todas las gradas del templo: que eran quinze tan agras que las no podia subir: sinon alguno grand omne: & ella subio las sin ayuda de ninguno. E cierto es: que nũca omne ni muger le mostro amargomar Mas mostro gelo el espiritu sancto: & los angeles q̃ venian cada dia a fablar cõ ella: & a ver sus labores que fazia para el templo. E cuenta sant Jeronimo enel libro sobre dicho: que estauan cõ sancta Maria siete infantas: fijas de reyes donzellas: & pone sus nombres. E estas todas labrauan de oro & seda para el tẽplo. mas no eran nada sus labores ẽ cõparacio delas ó sancta Maria. E por ende todas veniã a ella assi comõ a maestra por aprender della. Empero q̃ santa Maria fasta el medio dia: o fasta la nona estaua en oracion: & en contemplacion: & desde la nona fasta las visperas labraua. & mas labraua ella en vna hora: que las otras en todo el dia. E desto ay muchas cosas: que deramos: por no alongar. ¶ Lo segundo: los moços deuen ser informados: en comõ se deuen auer enlos gestos. La no deuen auer los gestos loçanos ni de garçonia. La non deuen andar de contenente: ni de espaldas. La por esto fue denostado Alira-

Digitized by Google

dre: como ḋer enel ouiesse otras buenas costũbres: segũd que dirimos de suso. E esta mala manera tomo el ó leonildo su ayo: q̃ andaua ó cõtenẽte. ni deuẽ ser guiñadores delos ojos. La por esto fue denostado ꝛ tenido en poco el Rey sardanapalo: a quien denuesta el philosopho enel primero delas ethicas: porque todo el dia estaua cõ las mugeres oyẽdo las ꝛ carçoneando las. Otrosi no se deuẽ componer los cabellos con artificio: ni poner los en trença: como fazen las mugeres. La por esto serian iuzgados por mugeriles. Assi como dionisio tirano: q̃ por esto fue reprehendido: segund q̃ ya dirimos de suso mas cõplida mẽte. Ni quando fablan: no deuẽ mouer los braços: ni las manos. ca esto no faze nada ala fabla. Mas deuen cõponer todos sus miẽbros: ꝛ vsar de cada vno ẽ su oficio. Lo terçero: deuen ser informados los moços enlos vestires: que no fagan vestiduras a manera de garçones: ni ó las malas mugeres: ni descubrã sus cuellos: nin muestren sus pechos: ni abrã sus costados. La por esto fueron ꝛ son denostados muchos: ꝛ muchas. segund que cuenta Valerio enel sexto libro: do dize: q̃ las vestiduras honestas mucho componen alos ombres ꝛ alas mugeres. E las desonestas mucho las descomponen. La dan de sy sospecha de malos: o de malas. E desto dize Tulio: que las maneras delas vestiduras deuen ser departidas segund las condiciones delas personas. La de otra guisa se deue vestir el fijo ḋl rey: ꝛ ó otra guisa el fijo del cauallero. E assi de todos los otros. E esto acuerda bien con lo que dize Jesu christo enel euangelio: fablando de sant Juan baptista: do dize assy. Amigos a quien salistes a ver enel desierto: venistes ver a oñe bien vestido: sabed que los que se visten bien ꝛ loçanamente: en casa delos reyes son. Do da a entender: que no son tanto de reprehẽder las vsanas enel vestir delos que andan enlos palacios: ni enlos fijos dalgo como enlos otros. Empero toda via se deuen escusar dela garçonia ꝛ dela desonestad: que es de reprehender en todos los oñes grandes ꝛ pequeños.

Capitulo. xiiij. en que demuestra que enla moçedad es de escusar la mala compañia.

Mala moçedad es de escusar la mala compañia: no solamente por estas quatro razones que aqui trae: que son: q̃ los moços se alleguan de grado a todo oñe en compañia. E por ende si es mala: cõfonde los luego. Otrosi porque sõ seguidores de sus passiones: ꝛ de ligero se inclinan a mal. Por ende son de guardar mucho de malos compañeros: o de mala cõpañia. Otrosi lo tercero porque aman mucho los moços compañia ꝛ se informan con sus compañeros. E si ellos son malos: fazen los tales como a si mismos. Lo quarto: por que los moços creen de ligero: ꝛ si los compañeros son malos: creen los ꝛ siguen los. E por ende son mucho de guardar de mala compañia. E todo esto esta assaz declarado enel testo. Mas aqui podemos nos traer otras q̃tro razones para prouar esto mismo. La primera es de Salomon enel primer capitulo delos proũerbios: do da muy buenos castigos a los moços. E este es el primero: do dize Fijo si te falagaren los malos compañeros ꝛ pecadores: ꝛ te mouieren a mal no los creas: ni consientas en sus fechos E si te dixeren. Ven cõ nosotros: ꝛ asse chemos a tales mercadores que passan ꝛ traẽ grãdes riquezas: ꝛ echemos nos en çelada contra ellos: ꝛ matemos los: ꝛ tomaremos sus algos: ꝛ finchiremos

Digitized by Google

nuestras casas de sus bienes. La traen muchas buenas joyas & cosas preciosas: & podremos nos enriq̃çer con ellas Fijo aparta te de tales compañeros: & no vayas ni andes con ellos La los sus pies corren a todo mal: & apressuran se por que derramen sangre. E estos tales ala postre seran mal andantes. E tu fijo cree me & parte te dellos. ¶ La segũda razon se toma de parte del segũdo castigo: que da este mismo sabio ẽ este mismo lugar: do dize. Fijos tornad vos a los mis castigos: & dar vos he sabiduria por que seades omes buenos: & declarar vos he el mi espiritu: & mostrar vos he las mis palabras. E si las tomaredes fallar vos hedes bien dende. & si las no tomaredes: yredes a perdicion. E dize alos malos moços. Llame vos: & non quisistes venir a mi: ni oyr me. Estendy mi mano para vos castigar: & no touistes mientes enello: & despreciastes todo mi consejo. E quando vos denostaua & vos castigaua: touistes lo en poco: & me nospreciastes los mis castigos. E por ẽde enla vra mal andança reyr me he yo E sosoñar vos he quando vos viniere la mal andança que teniades & en pos que andauades: & quando vos viniere la desauentura adesora: & quãdo sobre vos viniere la muerte assi como tempestad: & quando vos acaesciere la grand tribulacion & la grand angustia: entonces querredes vos venir a mi: & yo non vos querre oyr. E leuantar vos hedes de mañana: & non me podredes fallar: por que aborrescistes el mi castigo: & no quisistes tomar el temor de dios: ni quisistes reçebir el mi consejo: & touistes en poco todos mis castigos. & porẽde tomaredes el fructo de vras carreras: la mal andança en que vos posistes: vos dessara: & la bien andança delos locos a quien creystes: vos matara. ¶ La tercera razon es del tercero consejo: que pone el dicho sabio: do dize. Todo aquel q̃ me quisiere oyr: folgara sin pauor ninguno & sera muy abondado: & no avra que temer dela desauentura delos malos. Mas fijo si tomares estas mis palabras: & escondieres estos mis mandamientos en tu coraçon: que oya la tu oreja sabiduria: inclina tu coraçon a saber lo que has de fazer: & la sabiduria por la qual te has de guiar. La si quisieres tomar sabiduria: & inclinares tu coraçõ a razon derecha delo que has de fazer: & si la buscares assi como aver: & tornares en pos ella assi comõ en pos de thesoro entonçes entenderas el temor de dios & la su sciẽcia. La dios da la sabiduria & dela su boca es la sciencia & la prudencia: & el guarda los iustos & los que andã en simplicidad: & los defiẽde. ¶ La quarta razon es del quarto consejo: do dize. Fijo si te pluguiere la sabiduria: & el bien: o el buen consejo: ella te guardara. E señalada mente te do por castigo: que te guardes dela mala muger: & del mal ome: que siempre dize & faze mal. & de todos aquellos malos omes que deran el buen camino: & andan por las carreras tenebrosas: los que se alegrã q̃ndo fazen mal: & toman plazer enlas malas cosas: por la qual cosa todos sus caminos son malos: & todos sus passos sõ enfermos. Quanto al fecho dela muger Consejo te que te guardes de muger ajena: & de muger estraña: que enblandesce sus palabras: con que mueua alos õbres: & desampara a aquel a quien deuia guardar verdad: & oluida el omenaje que fizo a dios. Fijo guarda te della que su casa es inclinada a muerte: & las sus carreras descienden alos infiernos. E quantos a ella entraren: nunca dende se tornaran: ni vernan a carreras de vida.

¶ Capitulo. xv. ẽ que demuestra

Digitized by Google

qual acucia deuen poner: ⁊ qual cuydado deuen auer los padres de sus fijos dela hora que naſçé faſta los ſiete años.

ES de ſaber: que el philoſopho enel. vij. ỏlas politicas pone ſeys coſas que ſon de guardar en toda manera é la criança delos moços.

¶ Lo primero: que deué ſer criados cõ eſtas viandas: aſſi como con leche: que ſe conuierte ligera mente enla ſubſtãcia delas criaturas. E deſpues que fueren partidos dela leche: deuen las criar con coſas muelles ⁊ tiernas faſta enlos ſiete años. ¶ Lo ſegundo: eneſta primera edad deué ſer guardados los moços ỏl vino: mayor mente mientra mamã la leche. La ſi no fueſſen guardados del vino: podrian venir a muchas enfermedades. Segund que dize el pho. E avn podrian venir a enfermedades ỏ maleria: por razon que les fierue la ſangre. E ſy les añadieſſen mayor feruor conel vino enflamar ſe les ya del todo. E por ende dize el: que no gelo deuen dar: o gelo deué dar muy aguado ⁊ poco. ¶ Lo tercero: ſõ los moços de acoſtumbrar a frio eneſtos ſiete añoſ. E eſto les aprouecha a dos coſas. Lo primero: a auer el cuerpo fuerte ⁊ rezio ⁊ mas ſano. Lo ſegundo les es puechoſo: para ſofrir los trabajos delas armas ⁊ ỏlas batallas. ca el frio conſuelda los miẽbros: ⁊ coſtriñe loſ. Onde dize el pho. que es coſtumbre entre algunas barbaras naciones: ỏ bañar los moços enlos rios frios: por que los fagan mas fuertes ⁊ mas rezios. ẽpero eſto deue ſer templada mẽte ſegũd la qualidad delas perſonas. ¶ Lo. iiij. ſon de acoſtumbrar a mouimientos ⁊ a trabajos templados: ⁊ eſto les faze pro en toda la edad. La faze los cuerpos mas ſanos ⁊ mas ligeros: ⁊ faze les mejor moler la viãda: ⁊ mejor creſçer: ⁊ mejor ſe criar: ⁊ avn faze los miẽbros mas fuertes ⁊ mas eſpeſſos. E por eſto dize el philoſopho: que cõuiene alos moços de mouer los miẽbros: ⁊ tomar algunos trabajos templados: por que no ſe les ẽmollezcan los miembros con terneza. ¶ Lo quinto: eneſta edad ſon ỏ acoſtũbrar los moços a algunos trebejos conuenibles ⁊ honeſtos: o por algunas fablillas cõuenibles ⁊ honeſtas: o por cuẽtos: o cantos ſolazoſos ⁊ buenos: por q̃ no pueda ſofrir ninguna triſteza. ¶ Lo ſeſto: ſon de guardar de lloro. La quando lloran: embian el eſpiritu fuera de ſy E quando retienen el lloro: retiené el reſuello ⁊ el eſpiritu: ⁊ faze les auer los cuerpos mas rezios. ¶ Vdas aqui cõuiene de notar: que la vida delos omẽs ſe parte en ſeys edades. Segund que dize ſant Alguſtin ſobre el Geneſi: enel primero libro: contra los manicheos. E la primera edad dura faſta los ſiete añoſ. E a eſta llamamos infantia. La ſegunda dura faſta los catorze años. E a eſta dezimos moçedad. La tercera dura faſta los veynte ⁊ ocho años. E a eſta llamamos adoleſcentia: o mançebia. La q̃rta dura faſta los çincuenta añoſ. E a eſta llamamos iuuentud: o mas ꝓpia mẽte varonia. La entonçes eſta el ombre mas propia mente en ſu virtud: ⁊ eſ acabado. La quinta dura faſta los ſetenta años. E eſta es dicha vejedad: media nera entre la virilidad: ⁊ la grand vejedad. La ſeſta dura deſde los ſetenta años faſta quanto el ombre biue. E eſta es dicha vejedad propia mente: o edad decrepita con carga ⁊ con enojo. E ỏ todas eſtas edades: fabla ſant Alguſtin muy complidamente enlos libros ſobre dichos. E por que eneſtas edades ay al

Digitized by Google

gunas cosas propias. Segund que dize Tulio enel quarto libro de senectute La la enfermedad es propia delos mocos & delos pequeños: & la braueza delos mançebos: & la graueza & la pesadũbre dela edad firme: qual es la virilidad & la madureza: que es cerca dela vejedad. ¶ Por ende son de informar todos los omes segund estas edades. E dela informacion delos moços: quanto ala primera edad: conuiene de saber: q̃ sant Jeronimo da muy buenos enseñamiẽtos para esta edad enlas sus epistolas. ¶ El primero es el que pone enla epistola. lxxxix. que es intitulada dela informacion dela fija. E alli dize: que los amos & las amas & los ayos delos nobles deuen ser muy acuciosos çerca los moços por que sean criados assi como cumple E para esto son de tomar & ó escojer buenos amos: & buenas amas: & buenos ayos & sabios que lo sepan fazer segũd la condicion delos moços. E desto pone alli muy buenos enxemplos: los que nos pusimos de suso: del fijo de Felipo: & de otros semejantes. ¶ El segundo enseñamiento: pone enla epistola. xciiij. do dize: que enla edad tierna se imprime mas ligera mente el vso dela buena cõuersacion. La los primeros años sõ muy buenos para la informacion delos omes: por que tienen en si alguna cosa blanda & muelle: & que se pueden muy biẽ informar: & traer se al aluedrio del informador: & del ayo. ¶ E pone alli muy buenos enxemplos: delas plantas: & delas animalias pequeñas: que ligera mẽte se amansan. E dela çera blanda: que ligera mente se enforma a qual quier figura. ¶ El. iij. es: que pone Hugo enel. ij. libro delos sacramentos: enla. vj. parte capi. xij. do dize: que los padrinos & las madrinas son fiadores delos moços q̃ tomarõ por afijados enel baptismo: pa que les demuestren la fe derecha: & guardar: & auer buena vida. E deuen les mostrar entre las otras cosas el Credo & el Pater noster: porq̃ quando vinierẽ ala edad legitima puedan ser tales que seã fijos de buenos padres espirituales Esso mismo dize sant Gregorio enel registro. vij. capitulo. Ruego te que ayas grand cuydado de informar los moços en buenas costumbres: & mayor mente los nobles: que tomas para criar. & los ayos que les dieren: amonesten los: & q̃ tales cosas les digan & les fablen: por q̃ los fagan siempre mansos & subditos & humildosos a dios. La las palabras ó los que crian los moços: si fuerẽ buenas ser les han leche: & si fuerẽ malas ser les han venino. E por ende tales palabras les digan: que muestren despues que buena criança tomaron dellos. E sant Jeronimo enel libro sobre dicho amonesta alas amas: que no sean parleras: ni mal acostumbradas. La mucho se llegã las costumbres delas amas alas crianças. ¶ El. iiij. enseñamiẽto es: que los moços son de refrenar mucho delos pecados. La muchos son los pecados delos moços. segũd q̃ cuẽta sãt agustin enel ṗmero li. delas confessiones. do dize fablando de sy mismo. Tantillo moçuelo era yo: & mucho pecador. Que quiere dezir Pequeño de cuerpo: & grande enlos pecados. E cuenta ser pecador diziendo q̃ pecaua contra el mandamiẽto de su padre & de su madre: & contra los mãdamientos de sus maestros. E dize: q̃ pecaua furtando peras cõ otros moços: & ẽtrãdo enlas viñas ajenas: faziẽdo daño cõ los cõpañeros. E dize: q̃ vio vn moço peq̃ño: q̃ no sabia fablar: & q̃ estaua asechado aotro su cõpañero q̃ étraua a furtar alos huertos: & estaua muy amarillo cuydãdo q̃ lo fallariã ay: & q̃ lo açotarian. E por ende deuen los moços ser

castigados de tales pecados. La segũd dize sant Jeronimo enla epistola ochẽta ⁊ nueue. Que todos los pecados que fazen los moços fasta los siete años sõ apuestos alos padres ⁊ alas madres. E por ende son de castigar ⁊ de açotar en manera conuenible: segund la regla de salomon que pone enlos prouerbios xxiiij. capitlo: do dize. No quieras tirar la disciplina ól moço ni la pertiga de su espinazo: encorua le la ceruiz mientra es moço: por que quando fuere mayor no sea ceruigudo nin soberuio. El quinto enseñamiento es: que deuen los moços ser informados enesta edad en artificios conuenibles a su estado. Assi que los moços que son nobles sean enseñados en obras de nobles omes. E si ouieren de beuir por sus manos: sean informados en tales artificios: o en tales menesteres: quales les cũplan para beuir bien conuenible mẽte. E desto posimos enxemplo de suso enel emperador Constantino: que fizo enseñar a sus fijas texer ⁊ filar ⁊ labrar ó aguja: ⁊ todos los otros menesteres por do pudiessẽ beuir si menester les fiziesse. El sesto enseñamiento ⁊ castigo delos moços es: que sean bien informados enla fe ⁊ enlos mãdamientos de dios: ⁊ en todas las buenas costumbres. Assi comõ ya dixmos de suso: do posimos enxemplo de Tobias: de comõ informo a su fijo Tobiahuelas. Tobie. iiij. capitulo.

Capitulo. xvj. en q̃ demuestra qual cuydado deué auer los padres de sus fijos enla segunda edad.

En este lugar demuestra el que este libro compuso: q̃l cuydado deué auer los padres delos fijos enla segũda edad: que es desde el setено año fasta el catorzeno: do dize: que deuen tener mientes. Lo primero en comõ ayan los cuerpos bien ordenados ⁊ bien complexionados: vsando los a mayores trabajos: que enla primera edad. Lo segundo: deuen ser acuciosos en comõ ayan la voluntad ⁊ el apetito biẽ ordenado: informando los moços en auer virtudes ⁊ en guarda delas leyes. Lo tercero dize: que deuen ser acuciosos en comõ ayan el entendimiento biẽ informado ⁊ bien aparejado ala perfecion delas sciencias: poniendo los enesta edad ala gramatica ⁊ ala logica: ⁊ a la musica: que son sciencias que se deuen aprender enesta edad segunda. E esto esta bien declarado enel testo. Mas aqui podemos añadir otros muy buenos enseñamiẽtos: que cumplen mucho a esta edad. El primero es: que assi comõ son de informar los moços enla primera edad: segund aquellas maneras que dixmos enel capitulo sobre dicho. Assi enesta segunda edad son de informar ⁊ de castigar aquellos pecados q̃ son ꝓpios a esta edad. Los quales cuenta Crisostomo sobre sant matheo: omelia. xlix. Do dize que enesta segunda edad se leuantan las cobdicias: ⁊ las luxurias. E por ende deuen trabajar los padres que sean domados los fijos con templança enel comer ⁊ enel beuer: ⁊ cõ trabajo ⁊ con castidad. E da razon desto: ⁊ dize que la iuuentud es tierra sin fructo: ⁊ si la menospreçia: engẽdra muchas espinas. E por ende ouemos y poner fuego: que queme las malas cobdicias: ⁊ deuemos arar nuestras heras ꝑa que reçiban buena simiente ⁊ resplãdesciente enla nuestra moçedad con tẽplança: que es madre delas otras virtudes. La comunalmente non pueden creer los ombres: que enlas ondas pueda auer alguna mansedumbre. Nin enel fuego pueda auer mesura de non quemar: ni enla mancebia de no ser lu-

Digitized by Google

luriosso. E porẽde aquí deue ser puesta grãd acucia. E pone exẽplo de Joseph que fue tan bien informado en su mocedad q̃ despues no le pudo vencer la muger ó butifar que le acometio para le fazer perder su castidad. ¶ El segundo enseñamiento es que los moços deuen ser vsados en esta segunda edad en trabajos conuenibles quales cumplen a su estado & deuẽ ser informados en buenas costũbres. E destas dos cosas dize Tulio enel ṕmero libro capitulo. xviij. Cõuiene alos moços que ayan en reuerencia alos mayores & que escojan ỏllos alos mejores & mas prouados a q̃en creã de cõsejo & por q̃é se guiẽ La esta edad mucho es iclinada a mal. & porẽde es ó refrenar & ó vsar é sofrir trabajos, é paciencia. La la virtud del alma deue ser esclarecida por sabiduria & deue ser esforçada con officios ceuiles o caualleriles: segũd que son los moços. E escusan siempre el destemplamiento enel comer & enel beuer & acuerden se dela verguença: & assi se faran buenos mas ligeramẽte si touieren mientes enesto a sus mayores & a sus maestros. La la locura ỏla moçedad es de gouernar & de guardar con sabiduria de viejos. E este mismo é señamiento pone tulio enel. ij. libro ỏlas questiones tosculanas: do dize. q̃ los liguros cõ trabajos enseñauã enla moçedad alos sus fijos: caçando & corriendo & auiendo fambre & sed: & andãdo cõ calores & cõ frios. E los espartos maltrayan los moços: alas vezes con açotes: & fazian que salieſſe mucha sãgre ỏ sus costados: por que fuessen vsados en sofrir trabajos. E esso mismo dize Seneca enla epistola. xxxviij. Que el que nasçio en tierra de aresçio: & fue a grimania & esgrime la lãça ẽ ytalia: & sabe mejor caualgar & ferir & matar al enemigo: por que fue criado en tierras do lo aprẽdio. E esso mismo dize Salustio enel segundo libro: do fabla de vna gente que hã en costumbre de fazer los moços saltar & correr & lançar dardos & piedras: & caualgar a diestro & a siniestro: & lidiar cõ sus yguales. ¶ El tercero enseñamiento es: que si el oñe cria a su fijo: quando es moço en loçania: da le en ocasiõ que se pierda. Onde dize Tulio enla primera rethorica. Que fazes Ducio: por q̃ pierdes el tu moço? Do dize: que Demas & Ducio eran hermanos: & Demas dio su fijo a criar a su hermão mucio. el qual el crio en toda loçania: & vistio lo muy loçana mente: assi q̃ salio embriago & luxurioso. E por ende le dixo Demas: por que pierdes el moço? E ỏ dadera mente assi lo fazẽ muchos ricos que crian a sus fijos mucho viciosos. E por esta manera los pierden: & los fazen ser muy mal andantes. ¶ El quarto enseñamiento es: que tamaña acucia & mayor: deuen los padres tomar enla criança de sus fijos & fijas. Onde dize el sabio enel Ecclesiastico. vij. capitulo. Fijas has: guarda los sus cuerpos & nunca les muestras cara alegre: ni les consientas ninguna loçania: ni les deres salir de casa. E este mismo enseñamiẽto pone sant Jeronimo muy cõplida mente enel libro sobre dicho dela informacion dela fija: do dize. Ño aprenda la moça oyr ni fablar: sino aquello que pertenesçe al temor de dios: ni entienda ni fable cosas torpes: ni sepa lós cãtares del mũdo: ni avn sea ẽdeuida en cãtares dulces ỏla lengua terrenal. E sea muy arredrada ỏla edad loçana ỏlos moços. & a vn las mãçebas seã refrenadas ỏlas cõpañias delos seglares. E dize mas alas madres. Sy tu eres sabia & acuciosa: cata que tu fija no sea ferida dela biuora: ni dela culebra. Por que non aya tan grand cuydado: & no sea ferida del martillo del mundo: o dela tierra. E que no salga fuera de casa. Por que no pierda

Digitized by Google

su vginidad. assi como salio digna fija de iacob: q̃ salio fuera: y perdio su vginidad. ni trebeje la moça: ni trayga dançar: ni cantares. E despues que fuere grandezilla: vaya con su madre ala yglesia: y cõ las buenas mugeres sus parientas: y no sea fallada entre las compañas. Mas tome enxemplo en sancta Maria: a q̃ en fallo Gabriel enla camara ẽcerrada Assi como dize sant Lucas enel primero capitulo. Onde dixo Sarra: muger de Tobias. Nũca me mostre: ni me puse con los que trebejauan. ¶ E desto ay muy buen enxemplo: dela madre de sant Agustin: que el pone enel primero delas cõfessiones: do dize: que la castigaua su ama: y avn no la deraua fartar de agua E si beuia vino ala mesa: aquello le cõplia para todo el dia. E por que beuio vna vegada vn cotrofe lleno de vino: su ama llamo la beuerrona: y dixo le: q̃ faras quãdo estuuieres en tu casa: que ternas la bodega llena: y seras señora della: quando agora beues los cotrofes llenos de vino? E dize sant Agustin: que tanto envergonço su madre de aquella palabra: que dende adelante no q̃so beuer vino. E dize. O dios señor: como q̃siste sanar cõ vna sola palabra: tã grãd manzilla como se podrie seguir: de beuer el vino.

¶ Capitulo. xvij. en que demuestra qual cuydado deuen tomar y auer los padres delos fijos del de los. xiiij. años adelante.

Assi como ela primera edad conuiene de auer cuydado delos fijos quanto al cuerpo: que lo ayã bueno y biẽ aparejado quanto ala cõplexion del cuerpo: y assi como desde los siete años fasta los. xiiij. conuiene q̃ ayã cuydado de dos cosas. Lo primero dela buena disposicion del cuerpo. Lo. ij. del buen ordenamiento del apetito: o de la voluntad. Assi cõuiene que desde los xiiij. años en adelante: ayã cuydado de tres cosas. ¶ Lo primero: q̃ ayã el cuerpo biẽ cõplexionado. Lo. ij. que ayã el apetito biẽ ordenado. Lo. iij. que ayan el entendimiento biẽ alumbrado. E pa esto les cõuiene de ser puestos alas otras sciencias: sin la gramatica y la logica y la musica: que pertenesçen ala segunda edad. E si fueren tales moços que deuã beuir en vida politica y ceuil: o en vida de caualleria: o de caualleros: conuiene que les fagan aprender sciencias morales: por las quales sabrã gouernar a sy y alos otros. E estas sciencias conuienen ala tercera edad: y alas otras que se siguen. por que no siguan en aquellas edades sus voluntades: ni vayan en pos de sus cobdicias. E si fuerẽ tales los moços: que sean aptos y aparejados para sciencias mas altas: despues que aprendierẽ las tres sobre dichas sciencias: sõ de poner alas artes mathematicas: que son arismetica: y geometria: y astrologia. y ala philosophia natural: y ala rethorica: y avn ala theologia: si quisierẽ ser acabados en sciencias. Empero q̃nto ala tercera edad conuiene de notar: q̃ sobre aquellos quatro enseñamiẽtos q̃ son puestos enel capitulo sobre dicho: q̃ les conuiene enesta edad: deneu tomar otros quatro castigos. El primero pone Job enel. xxx. capitulo: do dize de si mismo. Que de su moçedad crescio enla piedad. E alli dize sant Gregorio. que assi como cresçe la edad del cuerpo: q̃ assi deue cresçer la edad dela virtud. E ósto dize sant Jeronimo enel libro dela continencia virginal. Consejo te amigo: q̃ assi como cresçe en ti la edad ólos años: crezca la iusticia y la fe En manera: que assi como paresçieres mas viejo: assi parezcas mas acabado y muy vtuoso. y todo tu tiẽpo ẽ q̃ te no sẽtieres por mejor: tẽ

Digitized by Google

q̃ lo has perdido. ¶El segundo castigo es el que pone Valerio enel.vij. libro.v.capitulo:do dize: que los mançebos son mas de iformar:que los moços ni que los infantes: por quatro razões. ¶Lo primero que se guardẽ delos pecados. Lo segundo que se vsen en buenos trabajos ⁊ cõuenibles. Lo tercero q̃ se compongan de buenas costumbres ⁊ honestas. Lo quarto que sean maduros ⁊ pesados en sus fechos. Onde dize Valerio. La nuestra çibdad reuocãdo de mal los buenos igenios ỏlos nobles mançebos:⁊ informãdo los en todo biẽ fizo los muy prouechosos çibdadanos ⁊ grandes ⁊ honrrados: ⁊ dio les muy grand auer por la grauega ⁊ por la pesadura de sus costumbres. ¶El tercero castigo pone Anselmo enel libro delas semejanças capitulo.xlvj. do dize q̃ enel mãcebo son de alabar tres cosas. La primera:que sea callado ⁊ mesurado en fablar. Lo segundo:que sea guardado en su cuerpo ỏ luxuria. Lo tercero:que sea vergonçoso. La estas tres cosas:q̃ son silencio: ⁊ continencia del cuerpo: ⁊ verguença:fazen los moços muy buenos ⁊ muy compuestos ⁊ dignos de toda honrra. E de tal mançebia coño esta fabla Job enel veynte ⁊ nueue capitulo:do dize. Querria q̃ todos los mãçebos fuessẽ tales:coño yo fuy:ẽlos dias ỏ la mi mançebia:⁊ sea el tu cuerpo impuesto en bien enlos dias dela tu mãçebia E esto dize:por q̃ ouo aquellas tres cõdiciones sobre dichas. E destos tales mançebos fabla el sabio enel ecclesiastico capitulo.xj.do dize. Mançebo alegra te enla tu mançebia: ⁊ sea el tu cuerpo puesto en bien enlos dias ỏla tu mãçebia. ¶El quarto castigo pone Seneca enla epistola.xxxviij. do dize q̃ al mãcebo conuiene de obedesçer: ⁊ al viejo ỏ mandar. E dize mas que los mançebos son de amonestar: que sean subditos: ⁊ bien mandados ⁊ seruidores. E la razõ desto pone sant Agustin: enel tractado delas doze abusiones: do dize que el tercero grado de abusion es: mançebo sin obediencia. La assi coño enlos viejos es necessaria mesura: ⁊ la templança: ⁊ la perfecion de buenas costumbres: assi enlos moços es menester el seruicio:⁊ la subiecion:⁊ la obediẽcia. La assi coño el fructo nunca es fallado enel arbol en que primero no paresçio flor. assi el ombre no puede alcançar honrra legitima enla vejedad: si enla su mançebia no se trabajare en fructo de disciplina de buenas costumbres. ¶Enla quarta edad conuiene de notar: que despues que los oñes vienen a su edad complida:que es ser varon:que dura desde los.xxviij. fasta los çincuenta años: deuen ser amonestados:que assi coño son mas virtuosos enla fuerça ⁊ mas templados enla complexion ⁊ mas sanos enlos cuerpos ⁊ mas rezios ⁊ mas firmes para sofrir cargas ⁊ cosas espantables. Assi deué ser mas acabados en seruir a dios. E diziendo conel profeta. Señor a ti guardare yo la mi fuerça. E ẽ otro lugar los amonesta diziendo les. Mançebos fazed rezia mente vras obras coño oñes complidos: ⁊ esfuerçe se el vro coraçon coño oñes que esperan en dios. ¶E aqui podemos poner quatro castigos q̃ conuienen a esta edad. ¶El primero es que assi coño son varones de fecho:que assi lo sean de estado ⁊ de volũtad. La varon se toma de virtud. Segund que dize sant Agustin enel libro delas confessiones. E por ende deuen con fortaleza vençer todas las flaquezas dela carne. Segund que dize el Apostol de sy mismo enla primera epistola ad Corinthios.xiij.capitulo:do dize. Quãdo fue fecho varon:eche de mi todas aquellas cosas que eran de moços ⁊ de mãcebos ¶El segundo castigo pone Salustio:

enel segundo libro: do dize. Que assi como la castidad ⁊ la limpieza es buena para las mugeres. Assy el trabajo es bueno para los varones. La la fortaleza propia mẽte es del varon. ⁊ la virtud se toma del varõ: segũd q̃ dize tulio. ⁊ por ende todo varõ si q̃re auer ꝓpiamente su nõbre: deue auer virtud: ⁊ deue ser vtuoso. E la razõ deste castigo: pone sãt agustín enel. iij. dela ẽbdad ỏ dios capitulo. xxj. do pone vn verso del poeta. ẽ que dize assi. Con las buenas costumbres delos ãtiguos: ⁊ cõ los varones se mãtiene la comunidad de roma. La ningunos no son varones si no son bien acostumbrados. E a vn esta misma razõ pone aristotiles enel. viij. delas ethicas: do dize: que el varon enseñorea: por que deue ser virtuoso. ⁊ por ende aquellos sõ varones: q̃ vençen las luxurias: ⁊ se trabajan en cosas virtuosas ⁊ se componẽ de costumbres: ⁊ refrenan los apetitos carnales con templança: ⁊ con virtudes. ¶ El tercero pone sant Jeronimo sobre Job enel. viij. delos morales: do dize: q̃ la fortaleza ỏlos varões el vẽçer la carne ⁊ cõtradezir alas plazenterias propias: ⁊ amansar la delectacion dela vyda presente: ⁊ amar las cosas aspiras deste mundo: por los gozos perdurables. E menospreciar la plazenteria desta bien andança por la otra: ⁊ no temer ninguna mal andança: teniendo en dios grand esperãça. El q̃rto es el que pone Job. xxxvj. do dize: que los varones fincan en memoria perdurable. E alli dize sant Gregorio: q̃ la sãcta escriptura no suele llamar varones: sino a aquellos que siguen las carreras de dios con fuertes passos: ⁊ non con pies dissolutos. E por ende mucho deuen estudiar los varones: que tengan la propiedad del su nombre. La muy desonrrada cosa es ser llamados varones: ⁊ ser mugeriles.

¶ Capitulo. xviij. en que tracta dela quinta ⁊ dela sexta edad.

ES de notar: que enla quinta edad: q̃ es dela vejedad E la sexta: que es ỏcrepita ⁊ pesada: conuiene ỏ notar otros quatro castigos. El primero es: que deuen enesta edad renũciar a todas las moçedades: ⁊ arredrar de si todas las delectaciones delos mãçebos. E desto da razon Tulio: enel libro dela vejedad: do dize. Muy honrrado don es el desta edad: el qual arriedra a nos de todas aquellas cosas que eran de reprehender enla mançebia ⁊ ẽ la moçedad. Onde dize Seneca enla epistola. lxx. Grandes gracias do ala mi vejedad: que todo aquello que non deuia querer: ya no lo puedo querer. ¶ El segundo castigo es: que tales son de amonestar q̃ todas sus ocupaciones põgan en estudios prouechosos. Esto pone seneca enla epistola sobre dicha: do dize. Gracias do ala mi vejedad: q̃ me ha acostado ya al lecho: ⁊ arredrado de estudios vanos. La ya cõ los libros puechosos he todas mis fablas. ¶ E aq̃ conuiene de notar lo que dize Auicena enla quinta pte del alma. Que despues delos quarenta años es esforçado el entendimiento enel omẽ. Esso mismo dize Tulio: enel libro de senectute capitulo quarto: do dize: que la memoria ⁊ el entendimiento ⁊ el ingenio se esfuerçã ẽlos viejos. E ẽtiẽde se delos viejos dela quinta edad: ⁊ no dela sexta: q̃ es ya de muy grand carga ⁊ con oluido. ¶ El terçero es: que deuen ser amonestados que vsẽ en carrera derecha de virtudes: segund que dize sant Ambrosio enel Exameron capitulo primero: do dize que la vejedad es mas en buenas costumbres ⁊ mas prouechosa en buenos consejos: ⁊ mas aparejada a fortaleza para so-

Digitized by Google

ffir muerte si fuere menester. ⁊ mas fuerte para refrenar las cobdicias dela carne. ¶ E dize Tulio enel libro dela vejedad que las armas dela vejedad son artes ⁊ vsos de virtudes. Onde los viejos mas fazen enlas batallas con su cõsejo ⁊ con su auctoridad ⁊ con su sentencia: que aquellos que lidian con las manos. ¶ E pone enxemplos: de muchos philosophos ⁊ de sus consejos: por los quales fizieron vẽçer muchas batallas ¶ El quarto castigo es: que deue ser en ellos perfeçion de sciencias ⁊ de buenas costũbres: ⁊ deué ser ỽdaderos ẽ sus dichos. ¶ E esto pone valerio eñl. vj. li. capitulo. ij. do dize de vn pho: q̃ respõdio a vn rey q̃ le pgũtaua: q̃ porq̃ dezia la ỽdad tã desẽbargada mẽte: El q̃l respõdio: q̃ dos cosas le dauã licẽcia ỽ fablar desẽbargada mẽte: las q̃les sõ comunal mẽte alos oñes amargas. E respondiole: q̃ por dos cosas. E estas sõ vejedad: ⁊ mañeria. ca por q̃ era viejo ⁊ auia ayna ỽ morir: ⁊ porq̃ no auia fijo nigũo ỽ q̃ ouiesse de auer cuydado: por esso dezia la ỽdad sin embargo ⁊ sin temor. ¶ Dela vejedad: q̃ es ya cõ q̃brãto ⁊ cõ dolor ⁊ cõ maladãça: dize seneca ẽla epistola. lxj q̃ la vejedad es fez ⁊ casa ãtigua q̃ se cae de cada pte. ⁊ si çerrardes vn forado: luego se abre otro. ca assi como la naue que trae la sentina cõsigo q̃ndo acorré a vn forado: no la puedé restaurar a q̃ se non abrã otros: ⁊ do por muchos lugares se suelta ⁊ se rõpe: no le puede acorrer ninguno: ⁊ cõuiene q̃ la naue vaya a perescer: assi es del cuerpo viejo. E bié como enla casa podrida: todas las jũturas se departen: ⁊ quando refazen la vna: la otra se cae: ⁊ no se puede tomar remedio ninguno. ca no ay esperança ningũa en aquel a que la vejedad lieua ala muerte: ni a quien no cae ruego ni remedio ninguno. La los otros linajes dela muerte han esperança alguna: mas no la vejedad. E dize mas: que bien assi como la vejedad se sigue ala mãçebia: assi la muerte sigue ala vejedad. ¶ E aqui conuiene de notar: que los viejos mucho se deuen de guardar dela superfluidad ỽl comer ⁊ del beuer. La segund que dize aristotiles: los viejos mas ayna se embriagan: que los otros. E da razon dende La han el cuerpo seco: ⁊ los miembros mas endurescidos. E por ende se ençierran enellos los caños naturales: ⁊ han de sobir los fumos al meollo: ⁊ por ẽde los embriagan mas ayna. E dẽde se sigue: que los viejos no guardãdo se: tranan se ⁊ caen enlos males delos mançebos: que son tremer delos miẽbros. E estropieço delas lenguas: ⁊ de parlar mucho: ⁊ ensañar se a sin razon. E esto paresçe assaz enlos viejos ẽbriagos. ⁊ por ende les da muy buẽ exẽplo seneca ẽla epistola. lxviij. do dize: q̃ mueren cõ ellos los pecados ante que ellos vengan ala muerte. ⁊ dixo a vn viejo: mueres te: mueran se primero ante ti los vicios ⁊ los pecados. E aqui conuiene de saber: que alos viejos perteneçen estos castigos q̃ se siguen. El primero es: que las obras delos viejos deuen ser: no querer aquello que quisieron quando eran moços: o mançebos: ⁊ querer bien morir. E dize seneca enla epistola sobre dicha. Ante dela vejedad oue yo cuydado de biẽ beuir: ⁊ enla vejedad oue yo cuydado ỽ bié morir. La si no fuesse tal: el viejo seria moço de cient años. Del qual dize esaias enel capitulo postrimero. Dal dicho el moço de çient años. dize ally q̃ morira el moço de cient años. ⁊ sant gregorio expone lo: diziendo: que no ay cosa mas torpe: que el viejo que comiença a beuir. ca ya el su tiempo demanda de morir. ¶ El segundo es el que pone seneca: enla epistola catorzena. Que el estudio del viejo deue ser en echar de sy todos los pecados: ⁊ todas las plazen

Digitized by Google

terias passadas: ⁊ en pensar continuamente las primeras culpas ⁊ todos los defectos: ⁊ en pensar en sus penas ⁊ en sus trabajos dela vejedad. ¶ La segunda que dize sant Agustin sobre los euãgelios enel primero libro: ẽla primera omelia. ¶ Enla edad dela vejedad: la estatura se encorua: ⁊ la çeruiz se seca ⁊ se humilla. ⁊ los sospiros espessos rõpẽ los pechos: ⁊ la virtud falleçe: ⁊ el eneldo no le dexa fablar: frañendo le las palabras ¶ Si falleçe enfermedad enlos viejos: la salud les es ẽfermedad. ¶ El tercero castigo que les da seneca enla epistola. cx. que deuen dessear mucho la muerte. ca la su vida no es sinon muerte: ⁊ llamá ala su vida enfermedad ⁊ tristeza ⁊ trabajo ⁊ mal andança. ¶ dize allí: que todo lo bueno passo: ⁊ todo lo malo le finca. ¶ pone muy buen enxemplo: assy como enel alq̃tara: lo q̃ sale de suso: es claro ⁊ sin hez: ⁊ lo que finca de yuso: es turbio ⁊ pesgado ⁊ lleno de hez. Assi enesta edad: lo que fue bueno: passo enel comiençó: ⁊ todo lo malo finco para la postremeria. ¶ onde dize: que la vejedad es enfermedad que nunca puede sanar. ¶ por el sobre nõbre llama la triste. ¶ por ende boecio enel primero dela consolacion enel primero capitulo dize: que quando viene la vejedad sin sospecha: el dolor se acresçienta. el viejo no ha los años que passaron: segund que respõdio vn pho a vno: que le preguntaua: quantos años auia: ⁊ el respõdio: q̃ sesẽta: mas no los auia: ca lo que passo: no lo auia: ni lo que auia de venir non era conel. ¶ porende no auia sino dolor: ⁊ esperança de muerte. ¶ onde se sigue: que pues q̃ los viejos no han esperança de vida: ⁊ no se les puede alongar la muerte: non fincan sino que estudien de bié morir en la buena vejedad: llenos de dias cõ los sanctos padres: ⁊ por que deren buẽ enxemplo alos mançebos. Assi como fizo aquel buen viejo lazaro: que dexo buen exẽplo alos mançebos: que tenian de beuir en pos del. ¶ Valerio cuenta enel viij. libro delos buenos viejos ⁊ de sus obras: ⁊ dize de vno que auia çiẽt años Al quien preguntarõ: que por que quería mas beuir: ¶ el respondio: que porque no fallaua ninguna cosa q̃ acusasse a su vejedad. ¶ el tercero es por el cõtrario delos malos: que pone sant Agusti enel libro delas doze abusiones: do dize que el segundo grado de abusion es viejo sin religion. ¶ dize: do puede ser mayor locura: que el viejo que se vaca por la muerte: Al q̃en lloran los ojos: ⁊ ẽsor desçen las orejas: ⁊ todos los miẽbros del cuerpo le pronunciã la muerte. ¶ el no se castiga del mal. ¶ pone enxemplo Assi cõmo enlos arboles: es cõtado por mal arbol el q̃ despues delas flores no da fructo. Assi el viejo malo a quiẽ desamparo la flor dela iuuentud: menospcia de fazer fructo de buenas obras.

¶ El quarto castigo: pone sant Agusti do dize: que dos partes son de escusar ẽ la carne del viejo: que no se envejesçẽ: ⁊ la traen a pecar. ¶ son estas. El coraçõ. ⁊ la lengua. ¶ a el coraçon nũca q̃da ỏ pensar mal: nin la lengua de fablar. ¶ por ende guarde se esta: que estas dos ptes no se remueuen sino por q̃ le destruyan ẽ su vejedad. ¶ pone muy buena regla general a cada vna delas edades q̃ aquello deue pensar el oñe ⁊ fazer en cada edad lo que es bueno para aquella edad: ⁊ aquello deue escusar que es malo ⁊ dañoso para ella. ⁊ aquello deue fazer que non envilezca la su vida: ni la su edad: ni el su officio.

¶ Capitulo. xix. en que demuestra que todos los moços ⁊ los mançebos non son de poner ygualmente a trabajos corporales.

Digitized by Google

ỏuiene de saber q̃ maguera q̃ todos los mãceboſ se ỏuã vsar é mouimiẽtos ꝛ en trabajos corporales porq̃ seã mas sanos enlos cuerpos: ꝛ porq̃ ayã los miẽbros mas rezios pa sofrir todos los trabajos é q̃ ovieré de beuir. Enpo especialmẽte los q̃ quieren beuir çibdadanamente deuen se vsar en obras ꝛ en trabajos conuenibles segund que demanda sũ condiciõ porque escusẽ la pereza ꝛ la ociosidad. por la qual se pornian a fazer lo que les non conuiene. E pues que ellos nõ se pueden dar alas sciencias deuẽ se vsar en otros trabajos segũd que demandã las sus cõdiciones La si fueren nobles deuen vsar ỏlas armas: ꝛ si fueren çibdadanos o de villas o de aldeas deuen vsar cada vno de sus oficios por do han de beuir. Enpero todos los nobles non han de vsar de vna manera enlos trabajos corporales. La los fijos delos ſReyes ꝛ delos grandes principes nõ son de poner a tan grãdes trabajos como los otros por rãzon: que mas deuen aver cuydado de ser sabios para gouernar los pueblos q̃ de ser fuertes ꝛ rezios enlos cuerpos para los defender. segũd que prueua el filosofo enel primero delas politicas. ca mejor se gouiernan ꝛ se defienden los pueblos por sabiduria: ꝛ por leyes que por las armas como quier que todo sea meñster. E por ende los padres mayor cuydado deuen aver de poner asus fijos a aprender por do sean sabios: que poner los a vsos ꝛ a trabajos corporales por do sean rezios. Ondas aqui conuiene de notar que los fijos delos reyes ꝛ delos principes nõse deuen escusar del todo del vso delas armas nin del arte dela caualleria. porque quando viniere el menester delas armas nõ sean del todo sin vso dellas ꝛ sin arte de caualleria. La mas conuiene aellos q̃ alos otros de saber el arte ỏla caualleria. la qual podrã bien saber si leyeré el libro que fizo vegecio ỏla caualleria. do muestra qual deue ser el caualleró ꝛ quales condiciones deue aver: ꝛ qual deue ser la caualleria ꝛ de quales cosas se deuẽ guardar los caualleros para ser buenos lidiadores. E ỏsto por aventura fablaremos mas adelante. Enpero quanto alo presente conuiene alos fijos delos reyes ỏ saber todas aquellas cosas que fazẽ el arte dela caualleria. ꝛ cõuiene les de saber los derechos ꝛ los preuillegios delos caualleros. porque quando viniẽren ante ellos pleytos ỏ caualleria o reptos que sepan bien lo que han de fazer o de judgar en tales cosas. ca si lo nõ supiesen podrian caer en grandes yerros: ꝛ serian mucho de reprehender por tal nescedad como esta. E desto ay muy buenos enxenplos. El primero es q̃ pone vegecio del rey xerses que non era sabidor enel arte dela caualleria. E quãdo vino a mouer guerra conlos griegos: maguera el fuese mas poderoso q̃ ellos ꝛ tuuiese mayores cõpañas q̃ ellos. Enpo por que non era sabidor enel fecho delas armas el nin los suyos: fue vencido delos griegos muy torpemẽte. ca pocos muy sabidores de armas vencieron a otros muchos sin sabiduria. Otros enxenplos muchos pone este dicho filosofo de muchos que fueró vencidos porq̃ nõ supieron el arte nin ouieró el vso ỏlas armas E pone de otros enxẽplos q̃ porq̃ sabiã bien el arte ꝛ avian el vso ỏla caualleria con muy pocos vencieron a muchos. asi como dirimos de suso de alexandre q̃ cõ quarenta caualleros sabidores ꝛ maestros enel arte dela caualleria vencio a q̃renta mill que eran syn arte ꝛ syn vso de armas. E destos fablaremos adelante enla tercera parte del tercero libro. Otro enxenplo pone del ſRey dario que acometio muchas vezes alos indios que erã muy vsados enlas armas ꝛ muy sabidores enellas. E porende nũca los pu

Digitized by Google

do vencer enellas nin por ellas. E quando vio que non podia conellos lidiando puso avenidores entre si & ellos: & tracto falsa paz conellos dando se les por amigos & fizo q̃ dexasen el vso delas armas & que se diesen a trebejos & a vicios delos cuerpos. E despues que vio que por grand tienpo auian dexado el vso delas armas & estauan ya enbueltos enlos trebejos & enlos vicios. Acometiolos con batalla & assy los vencio. Esso mismo dize el maestro ỏlas hystorias: do dize que este ſRey cõ arteria vencio estos sus enemigos procurando entrellos ociosidad & faziendoles que dexasen los trabajos dela caualleria en que solian vsar. Esso mismo acaescio aqui en castilla en tienpo del ſRey don rodrigo que dexaron el vso delas armas & tornaron las lanças & las espadas & las otras armas en açadones & ẽ aguijadas & açadas & ẽ foçes por el mal consejo que dio el conde don jullian. E esto fue por vengar se del rey don rodrigo & por fazer le perder el reyno como acaescio de fecho assy como ya contamos de suso. donde se sigue quelos fijos delos ſReyes & ỏlos nobles omes non deuen dexar en ningũ tiẽpo el vso delas armas: que muchos peligros hã contescido por esta razon segund q̃ cuenta sant agustin enel quinto libro ỏla çibdad de dios. do dize que ỏspues que los romanos se dieron a vicios & dexaron el vso delas armas fueró vencidos de anibal & desonrrados ỏ muy mala manera assy como ya dixymos de suso. Ca entre ellos ovo vandos & discordias. E ellos por razon delas honrras: repartiese entre si. & assy fueron vencidos por los pecados: mas que por los enemigos.

¶ Capitulo. xx. ẽ que demuestra que las fijas delos cibdadanos & mayormente delos Reyes & delos principes deuẽ ser castigadas quẽ non anden nin salgan fuera por las plaças.

Omo quier que conplidamẽte sean dados castigos ỏ suso enla primera parte ỏste segũdo libro atodas las mugeres Enpero aqui añade este doctor vn castigo muy bueno: alas fijas delos ſReyes & alas nobles mugeres q̃ deuẽ ser guardadas: & encerradas & que non las deuẽ dexar salir asu voluntad: por tres males que se les siguen dende. ¶ El primero es oportunidad de mal fazer. la qual non han estandoençerradas. ¶ El segũdo es: que saliendo & andãdo por el mũdo entre los omẽs fazer se yã desuergonçadas & podrian la mejor arra q̃ puedẽ aver las donzellas que es la verguença q̃ es guarda de todas las virtudes: espe cialmẽte ỏla castidad. ¶ El tercero mal es que saliendo & andando fazer se yan loçanas & briosas: la qual cosa nõ avriã estando encerradas & apartadas delos omẽs. E todo esto esta muy biẽ declarado enel testo. ¶ Mas aqui podemos añadir otros castigos muy buẽos. ¶ El primero es que pone sãt jeronimo enla epistola. lxxxviij. ad eustochiũ. do dize: que si a de ser creydo el que lo prouo. E esto es lo primero que yo amonesto atoda el posa de ihũ xp̃o: & acada donzella que se guarde del vino assy como de venino ¶ a estas son las principales armas ỏl diablo contra la mancebia. E dize mas quel vino & la mancebia son dos encendimiẽtos dela carne. ſPues porque echaremos el olio enla llama: & porque echaremos encendimientos de fuego en cuerpo que arde. E porende consejo yo alas donzellas que ayunen ỏ cada dia: & que assy coman que se non farten. ¶ El segũdo castigo es de esse mismo Santo enla epistola sobre dicha que la donzella deue ser temerosa: & subjecta con grand hu

Digitized by Google

millidad:a enxemplo dela bienauentura
da madre de dios.enla qual fue cõsagra
da la santa virginidad. ¶ La ella fue la
que tomo gloria de toda humillidad: ⁊
alabando a dios encendio candela con
que alunbrase atodo el omne. E porende
dixo:la mi alma alaba adios porque ca
to la mi humillidad dela su sierua. On
de la humillidad es nescesaria ala virgi
nidad.Segũd que dize sant agustin en
el libro del byen virginal. ¶ La la casti
dad es vna guarda:⁊ la virginidad es
vn lugar sagrado. E de todo esto han
ellas enxẽplo enla bienauenturada ma
dre de dios. ¶ El tercero castigo es: que
pone ese mismo santo enla epistola.lxxx
vij.ad demetriadẽ.do dize q̃ la donzella
deue ser callantia con silencio ⁊ virtuo
sas en sus obras:⁊ vergonçosas en sus
fechos.E para aver esto la su palabra
deue ser de grande sabiduria: ⁊ deue ser
muy mesurada ⁊ muy breue:nin due ser
tan alongada como sabida. Asy q̃ quã
do fablare guarde la sabiduria.E quã
do fablare tenga consigo la verguença.
¶ La como puede salir palabra mala de
boca dela donzella. Otrosi deue escusar
palabras ociosas ⁊ baldias.E alli po
ne muchas buenas cosas a ynformacio
delas donzellas. ¶ El quarto castigo
pone esse mismo santo enla epistola ad
eustochiũ.do dize: que la donzella deue
ser pagada de conpañia honesta.E de
ue estar en su casa ⁊ non andar por los
barrios nin por las plaças ni entrar en
casas agenas:a enxemplo dela madre de
dios aquien fallo el angel encerrada en
su camara. ¶ E dize mas que pocas ve
zes deue salir a plaça. ¶ La si salir quisie
re nunca le menguara razon para salir.
Mas si oviere menester de salir estas
sean sus cõpañeras:mugeres antiguas
⁊ prouadas en buena vida ⁊ alabadas
en buena fama que pueda oyr cada dia
en su coraçon:señor do moras ⁊ do fuel
gas ⁊ do duermes al medio dia.porque
non ande enpos de otro: si non enpos ti.
¶ El quinto castigo es el que pone ese
mismo santo enla epistola sobre dicha.
do dize que las donzellas deuen ser muy
deuotas en sus oraciones.E deuen estar
siempre ocupadas en trabajos virtuosos
⁊ deuẽ aver horas departidas para sus
oraciones.que si por aventura en algũd
tiempo fuese enbargada:el tiempo la a
moneste para venir asu oficio de oracio
Assy que la ora dela tercia ⁊ dela sesta ⁊
dela nona:⁊ assy delas otras sean a ella
cõtadas:o para obra prouechosa:o pa
ra oracio deuota.E enla epistola.lxxxix.
amoneste ala madre que cada dia to
me cuenta de su fija q̃ fizo en cada hora.
E dize que le acostunbre a leuantarse o
noche alas oraciones ⁊ a rezar los sal
mos:⁊ enla mañana a oyr los hymnos
⁊ enla tercia ⁊ enla sesta ⁊ enla nona ho
ras aprenda de estar ẽ batalla asi como
lidiadora de ihũ xpo:E aprenda filar li
no ⁊ lana ⁊ tener la rueca ⁊ filar ⁊ fazer
muy bien sus estameñas.E las otras o
bras que le conuienen de fazer. E otrosi
sobre todas las cosas del mundo apren
da muy bien de guardar su thesoro que
trae cõsigo que es muy precioso: el qual
nunca puede cobrar si lo perdiere.E de
ste thesoro fabla nuestro señor enel euan
gelio de sant matheo.xiij. capitulo. Do
dize quel reyno del çielo es semejante al
thesoro que esta ascondido enel campo.
Por el qual deue el omne dar quanto ha
para lo aver. Do dize sant agustin enla
omelia. Aquel que lieua su thesoro pu
blicamente enel camino desea de ser ro
bado.E porende las donzellas que tie
nen su fermosura:⁊ andã vagando por
las plaças:asaz pueden temer con razõ
que non las roben los ladrones de sata
nas que son los garçones que andã por
la villa.E desto ay muy buenos enxem
plos de muchas buenas donzellas que.

Digitized by Google

guardaron muy bien su thesoro. ¶ El primero que cuenta sant ambrosio enel primero libro dela virginidad. do dize: que vna donzella sãta fue en antiochia que era tan fermosa que todos la desea-uan. E vn principe porque le non quiso consentir: mandola leuar al lugar delas malas mugeres. E quãdo allí llego fallo dentro vna paloma: E de fuera muchos açores que estauan dando bozes. E ella finco los ynojos & començo a llorar: & dixo. Al señor diste me a domar estas aves. Da me que pueda domar los leones & las bestias fuertes: que son las voluntades delos omnes malos. E mas señor quel tu templo esta puesto en peligro: non consientas que se aqui cometa sacrillegio: a penas ovo acabado su oracion quando entro vn cauallero. E ella con miedo dixole que sera: & el respondiole: non temas que non vine a perder tu alma mas a saluar la: nin entre por mal fazer. Mas sy quieres que sea martir: mudemos las vestiduras. & la tu vestidura me fara cauallero ydadero & martir: & la mia fara ati virgen: toma este mi manto & cubre tus cabellos & esconde tu cara & fizolo assy: & assy esquiuo & salio del lazo del diablo. E luego entro otro mancebo & quando fallo omne dentro salio & dixolo alos otros. E aquella hora mando el principe que tomasen al cauallero: & que lo matasen. E luego vino la donzella diziendo que ella era judgada ala muerte: & que ella queria morir. E el cauallero respondio que non seria assy. Ca el queria morir. E assy contendierõ qual tomaria la muerte. diziendo la donzella que non queria ser en culpa dela su muerte. Porende cumple me que escuse la desonrra & nõ quiero escusar la muerte: mude la vestidura mas non mude la profesion. E assy contendierõ entramos & murieron por bondad. & amos ovieron vna corona. E alli cuenta ỏ otra enel tercero libro quele dezian loteris que era muy fermosa enla cara. E porq̃ era christiana mando la tomar vn tyrano para la atormentar. & ella estendio su cara para que diesen enella: porque alli fiziessen sacrificio: do es el comienço dela tentacion: & gozauase mucho que desfiziessen la fermosura de su cara porque non oviessen ocasion de pecar conella: & non perdiesse su virginidad: E eso mismo leemos de santa brigida q̃ era muy fermosa & queria casar vn conde conella & ella rogo a dios que le diesse alguna fealdad enla cara porque ninguno nõ se pagase della: & otorgole dios aq̃lla ora q̃ pdiesse el vn ojo & regaloselo todo en aquella ora: E aquella ora el padre mãdo que la metiessen en vn monesterio de monjas. & ala ora que entro luego se sano el ojo. ¶ Esso mismo cuenta de vna moça q̃ nõ quiso consentir asu señor: E por eso mando la açotar muy fuertemẽte: & ella respondio que nõ solamente sofriria açotes: mas avn que la metiesen toda en pez firuiente: & avn que la fiziesen toda tajadas non consentiria enlo que queria su señor. Eso mismo cuenta allí de otra donzella muy fermosa: ala qual amaua muy mucho vn mancebo fijo del principe de aquella tierra. E ella por non ser escarnida nin desonrrada. Escondiosse en vn sepulcro de piedra: & estuvo y dos años escondida fasta que cuydaron todos que era muerta: & nunca la pudo ver omne del mundo sy non vna su donzella que le daua de comer: & despues que salio. Preguntaron le que por que se escondiera. E ella respondio que se escondiera por vn mancebo cuyo coraçon fuera llagado enella: & por que el non la viese nin ella a el quiso mas estar encerrada enel sepulcro: que enpecer al alma que fuera fecha ala ymagẽ de dios.

Digitized by Google

¶Capitulo.xxj. é que demuestra que los reyes ⁊ los prínces ⁊ todos los nobles omnes deuen ser muy acuciosos en nudrescer sus fijas en tal manera que no biuan ociosas.

Sl pho enel primero li. de la rethorica: entre las otras condiciones: de que alaba alas mugeres: especial mẽte las alaba: si son fazendo zas ⁊ acuciosas en sus fazienda. E por ende los padres deuen tener mientes a esto: que assi informen a sus fijas: q̃ nunca esten ociosas: mas que siẽpre fagã algunas obras buenas virtuosas ⁊ honestas. ¶La el pho prueua por tres razões que ningunas donzellas: por nobles q̃ sean no deué beuir en ociosidad: ni estar baldias. E esto por escusar tres males: que se les siguirian dende. ¶El pmero es: q̃ si no se ocupassen en algũas obras conuenibles: q̃ tomassẽ plazer: auriã de buscar algunas otras cosas: en que se ó lectassen ⁊ tomassen plazer. ¶La el omne no puede beuir sin alguna delectació: ⁊ mejor es que sea cõuenible ⁊ honesta: q̃ desconuenible ⁊ desonesta. ca si estuuiesse siempre triste: no lo podria durar. segund que dize el pho enel.x. delas eticas E por ende deuen todos los omnes ⁊ las mugeres ocupar se en algunas buenas obras ⁊ conuenibles segũd sus estados ⁊ condiciones. E adelãte mostraremos quales son las obras ó las buenas ⁊ nobles mugeres. ¶El segundo mal q̃ deuen escusar es cuydado desconuenible. ¶La el alma del omne: o dela muger non puede estar baldia: mayor mente enlos moços ⁊ enlos mançebos E si no se ocupassen en algunas buenas obras: luego se pornian a malos pensamientos: ⁊ q̃n do ouiessen lugar: poner los yan é obra ⁊ tanto mas las mugeres: que son mas muelles que los omnes: ⁊ mas inclinadas a mal. ¶El tercero es: por el prouecho que dende se les sigue: que quando sõ acuciosas en sus fazienda. ⁊ en sus obras siempre se les sigue dẽde algũd biẽ: o alguna buena disposicion enel alma. On de los padres siẽpre deué amonestar las fijas que sean buenas ⁊ virtuosas ⁊ fazendosas. ¶La el pho mucho denostaua enel primero dela rethorica alos de laçedonia: por q̃ dexauan a sus fijas ⁊ a sus mugeres baldias ⁊ ociosas. E dize que eran mezquinos segund la meytad ó su vida. ¶Vdas aqui podemos añadir otros castigos muy buenos. ¶El pmero es: que todas las donzellas deuen ser muy acuciosas é guardar su virginidad: a vn que tengan en voluntad de casar. ca enla ley vieja dauan muy grand pena a las donzellas corruptas. Segund q̃ dize enel Deuteronomio xxij. capi. do dize Que si alguna donzella fuere corrupta por su voluntad: deue ser apedreada. ¶E desto ay muy buen enxemplo: enla vida de sant Rindomo obispo: do dize Que fue costumbre entre los antiguos de saronia: ⁊ a vn dura fasta agora: que cada donzella que estuuiesse é casa de su padre: ⁊ se dexasse corromper: que la sotierren biua: sin detenimiento alguno: ⁊ sin nínguas otras palabras. E el su corrompedor: que sea luego enforcado sobre el sepulcro della. E alli dize: que ley fue enel pueblo barbaro: que si la moça en casa de su padre fiziesse fornicio: ⁊ fuesse fallada preñada: que la despeñassen de en çima de vn monte muy alto. E al su corrompedor que le cortassen la cabeça. E por ende si aquellos: que no sabiã la ley de dios fueron assi acuciosos é guardar la virginidad de sus fijas: quãto mas los fieles christianos deuen ser çeladores: por guardar la virginidad de sus fijas. Esso mismo cuenta enel prologo dela hystoria delos Romanos: q̃ las

Digitized by Google

donzellas vestales: que seruian ala deesa: que dezian vesta: segund el erro: de los gentiles: si las fallauan corruptas: soterrauan las biuas. E alli cuenta: de vna que pario vn infante: & luego fue soterrada biua. E cuenta de otra: q̃ fue acusada falsa mente: & ella sabiendo lo por se escusar: tomo vn creuillo: & vino ãte el ydolo dela deesa vesta. E dixo assi. Señora Vesta: si tu sabes que yo siempre seruí eneste tu tẽplo: con manos limpias: & con cuerpo casto. Ruego te que lo muestres luego eneste mio creuillo. & eneste yo finchire este creuillo de agua: & traer lo he lleno ante ti en testimonio dela mi virginidad. E salio fuera: & finchio el creuillo de agua: & traxo lo lleno fasta el ydolo: & no cayo dende vna gota. E esto mismo cuẽta valerio enel. viij libro capitulo primero. ¶ E aqui cõuiene de notar lo que dize sant Agustin en el. x. dela çibdad ó dios capitulo. xvj. fablando dela virginidad desta: que non auemos de entender: que aquella maravillla fue por merescimiento de su virginidad: ni por seruicio que della tomasse dios. La aquella costumbre q̃ ella guardaua era demonial: faziendo seruicio alos demonios. Mas aquello fue por engaño delos sesos para engañar alos omnes. ca pudo el demonio consintiendo lo dios: tener el agua enel creuillo: por q̃ los omnes fuessen mas engañados. ¶ El segundo castigo es: que las donzellas deuen ser muy guardadas en sus cuerpos: no por temor: mas por amor de dios. Assi que pueda ser dicho dellas: aquello que dize el prophera enel psalmo. Seã trayoas las donzellas al rey: en pos la primera donzella: que fue assi virgẽ eñl alma como enla carne. E desto cuenta Valerio enel libro sobre dicho: de vna dõzella pitagorica: que fue acusada ante el rey de grecia: & el rey mando la prẽder para saber della la verdad: & mãdo que la açotassen: fasta que confessasse el fecho. E ella quando vio que auia ó ser tan atormentada: corto se la lengua con los dientes: & escupio la al rey enel rostro porque no pudiesse descobrir nada contra si. E dize: que aquesta fue vencida por cobdicia: mas no pudo ser vencida por tormentos. Fue fuerte de coraçon: mas el vientre lleno. E quando el rey no pudo saber la verdad por su confession: mando la matar. ¶ El terçero castigo es: que las donzellas deuen ser muy guardadas: porque si quisieren perseuerar: promete les dios muy grãd thesoro por la virginidad: & especialmente las toma nuestro señor iesu xpo por sus esposas & por sus cantoras: & ningũa otra no puede cantar aquel cãtar nueuo que ellas cantan ante el. segund que dize sant Juan enel apocalipsi. xiiij. capido dize: que las dõzellas yran conel & lo seguiran: do quier que el fuere. Sobre la qual palabra dize sant Agustin: que seguir a iesu xpo do quier que el fuere es semejar le enla limpieza del alma & del cuerpo: & dize: que avran gozos mas apartados que todas las otras. La ningũas no los avran tamaños como ellas. E del fructo dela virginidad cuenta sãt Agustin enel lugar sobre dicho: do dize que a vna donzella: que dezian Maduſa aparescio sancta Maria con muchas donzellas: vestidas de vestiduras blancas: & demando le: si querria beuir ẽ su seruicio. E ella respondio & dixo: que sy. E dixo sancta Maria: que dende en adelante: que no dixesse ni fiziesse ningũa moçedad: ni ninguna liuiandad: & que se guardasse de risos: & de trebejos: & q̃ acabados los treynta dias: ella vernia a leuar la consigo: & fizo lo que le mãdo. E sancta maria vino por ella: & a cabo delos treynta dias leuo la consigo: assy como lo auia prometido. ¶ E alli cuenta de Tarsilla: que auia dos hermanas

E quando vino ala muerte: vinierõ muchos angeles: ⁊ pusieron se enderredor de su lecho. E ella dixo a grandes bozes a sus hermanas: ⁊ alos que estauan cõ ella. Yo vos de aqui todos: que he aqui iesu christo do viene. ¶ E desto ay muchos enxemplos: assi coño de sancta cecilia: ⁊ de sancta ynes: ⁊ de sancta catalina: ⁊ delas otras sanctas: de quien faze la yglesia grandes fiestas. ¶ El quarto castigo es: que los omes mucho alaban la fama delas buenas donzellas: ⁊ por esso todas se deue esforçar a ser buenas. E desto pone sant Ambrosio muy buenos enxemplos enel libro dela virginidad: do cuenta: que enel su tiẽpo ouo vna donzella muy fermosa: en cuya casa se ascondio sancta Anastasia seys años. E ella era tan fermosa que se ascondio por que la no viessen los omes: ⁊ estaua siempre ẽçerrada: porque no saliesse mala fama della. E vino a ella sant Atanasio: ⁊ dixo. ¶ Reuelado me es de dios: que venga a ti: ⁊ me saluẽ en tu casa. ca no me pude saluar en otra parte ninguna. E ella resçibio lo muy bien: ⁊ lauo les los pies: ⁊ siruio le todo aquel tiẽpo. E acabados los seys años: salio ⁊ vino a la yglesia: ⁊ dixo a sus amigos: que se no escondiera de entre ellos: sino porque no pudiessen saber dõde era. E dixo coño estuuiera en tal casa: do no podria auer ninguna mala sospecha del. E alli cuẽta dela donzella sancta Juliana: que resçibio a origenes: que auia miedo delos paganos: ⁊ por esso fuyera a su casa do estuuo encerrado dos años: ⁊ la dicha dõzella siruio lo en todo este tiempo. E alli escriuio Origenes muchos buenos libros. ¶ Otro enxemplo cuenta sãt ieronimo enla epistola. lxxxij. de vna santa donzella: que non quiso que la viesse sãt martin: q̃ la deseaua mucho ver: por su fama ⁊ por su bondad. E ella embio le muy buen presente: ⁊ paro se a vna finiestra: ⁊ dixo a sãt martin. Señor ruega a dios por mi: que yo nunca fue visitada de omẽ. E sãt martin dio gracias a dios: ⁊ bendixo la: ⁊ fuese su carrera. ¶ E alli pone otros muchos buenos enxemplos: de muchas buenas donzellas: assi coño de ptrarata: que nunca quiso casar: ⁊ a su tio porque la quiso casar: apareçio le vn angel: con vna espada enla mano para le cortar la cabeça por ello. E el quando esto vio: fue muy espantado: ⁊ dexo ala donzella fazer a su guisa. E alli cuenta de otras tales: que escusaron los casamientos por amor de dios. Delas quales devrian tomar enxẽplo estas que agora son.

¶ Capitulo. xxij. en q̃ demuestra que conuiene alos reyes ⁊ alos principes: ⁊ avn a todos los ciudadanos de auer grãd cuydado de castigar sus fijas en fecho de la fabla que no sean parleras nin muy fabladeras.

El callar cõ razõ: faze tres bienes enlas mugeres. Segund q̃ dize el philosopho enel segundo libro dela rethorica. ¶ El primero es: q̃ las faze compuestas ⁊ honestas: ⁊ mas amadas a sus maridos: por razon: que conel mucho fablar: las mugeres fazen se familiares: ⁊ mueuen los ombres a cobdicia ó sy mismas. dela qual cosa pesa a sus maridos. E por ende plaze les mucho: quando las veen calladas ⁊ honestas. E por esso dixo el philosopho. Que grand componimiento delas mugeres es el silencio: ⁊ mucho las preçian los ombres por ello. E por ende ẽla mocedad deuen ser informadas eneste. ¶ El segundo bien es: que las faze paresçer mas sabias. ¶ a muchas vezes por el fablar se conoscen los ombres: ⁊

Digitized by Google

mas las mugeres de q̃l seso son. E por ende quando son moças deué ser informadas que no fablen fasta q̃ comidan bien lo que han de dezir. ¶ El.iij. bié es que las faze mas guardadas de peleas & de cótiendas. La como las mugeres fallezcá de vso & de razon: & las moças mas q̃ las grãdes: cóuiene que se guardé de mucho fablar: porque podriá por sus palabras mal dichas sin sabiduria mouer los oñes a peleas & a cótiendas. E porende les conuiene mucho ó callar por escusar estos males. La despues q̃ las mugeres comiençan a pelear: no se saben refrenar. E callando tomá grãd castigo para no turbar los que las han de oyr. ¶ Mas aqui podemos añadir otros castigos: que cumplen mucho a las donzellas: & general mente a todas las mugeres: & avn alos oñes. ¶ El primero es: que la lengua es muy sabia mẽte de refrenar E en ninguna manera no es de soltar a fablar: sino quãdo cũple: & como cumple. La dize el sabio enlos prouerbios. Que el oñe sabio callara fasta tiempo que piense lo que le cũple de fablar: & poniendo en si castigo de silencio. & despues podra fablar aquello que entiende que cumple & le es prouechoso. E dela manera de fablar: o ó callar da Salomon muy buen castigo en el libro sobre dicho: do dize. Que ay tiẽpo de callar: & tiempo ó fablar. E estos tiẽpos se deuen pensar sabia mente: por que quando la lengua deue ser refrenada: no se estienda a fablar palabras sin prouecho: & quando deue fablar prouechosa mente: no se retenga con pereza.

¶ El segundo consejo es este: que grãd es el bien que se sigue del silencio: & del callar. El qual bien pone Dauid enel psalmo: do demanda a dios: que póga guarda ala su boca: & puerta firme alos sus labios. E no demanda: que ponga pared ala su boca: ni a sus labios. mas demanda puerta: q̃ se pueda abrir & çerrar. Onde nos conuiene de aprender este consejo de grand sabiduria: por q̃ en tiempo conuenible la boz abra las nuestras bocas con sabiduria: & cuerda mẽte a fablar. Otrosi el silencio las cierre ẽ tiempo conuenible a callar. La todos los oñes son de amonestar: que sy amã sus ꝓpianos verdadera mẽte: no les callẽ aquello que les deuen reprehender con razon & con derecho. Onde dize sant Augustí: que muy buena obra & buena medezina es la dela palabra: para la salud delos oñes: mientra que aquel que faze el tuerto es refrenado. E aquel que sufre con templança de su boca: & con palabra templada muestra su dolor. La aquellos que veen el mal de sus chrístianos: & çierran sus bocas callando: semejan a aquellos que veen las llagas manifiestas: & tiran la medezina dellas: & sõ fazedores de muerte: por que el venino que podrian sacar delos oñes: no lo sacaron: ni lo guaresçieron. ¶ El tercero castigo es: que el silencio es la mejor cosa que puede ser enel oñe religioso: o en el ombre honesto. Onde dize enlas vidas delos sanctos padres. Que el abad Moyses pregunto al abad Jacarias estando el sobre dicho Jacarías enlos postrimeros dias ó su vida. Que si por vẽtura veya algũas fãtasmas: o q̃ era a q̃llo que veya: E el respõdio: que no veya mejor cosa entre los ombres: que el callar. E dixo el abad. Verdadera mente assi es. E demando vn discípulo al abad. que si le fuesse menester de fablar con su vezino: como deuia fablar conel delas escripturas: o delas sciencias delos sanctos padres: E dixo el abad. Si no pudieres callar: mejor es fablar delas palabras delos sanctos padres: que no delas escripturas. La peligro gran

Digitized by Google

de es fablar enlas escripturas: a aquel que las no entiẽde. E dixo el abad: que el ombre que ha palabras: ⁊ no ha obras semeja al arbol: que ha fojas: ⁊ non ha fructo. E assi como el arbol lleno de fruta paresçe bien con las fojas verdes. assi las buenas palabras paresçen muy bien con las buenas obras. ¶ Otrosy conuiene de saber: que el mucho fablar es cosa de grand pecado: ⁊ empeçe mucho alos omnes. E esto se prueua por q̃tro razones. ¶ La primera es ỏl sabio que dize: que en mucho fablar: no puede omne escusar que no peque. E el que vsa ỏ muchas palabras: daña su alma Assi lo dize el propheta Dauid: que el omne lisonjero no seria biẽ guiado sobre la tierra. La muchos males le prenderan ⁊ le traeran ala muerte. Onde mejor es al omne callar: que fablar: por que no torne el su coraçon a palabras ỏ malicia. ¶ La segunda razon es: que pone sant Agustin enel soliloquio: do dize Que quando la voluntad del omne se derrama por muchas palabras: pierde estado ỏ derechura: ⁊ tuerçe se ẽ desygualdad. La el alma del omne: quando esta bien çerrada: acoje se arriba alo de dios Assi como el agua quando esta bien çerrada: cresçe en si: si mana toda via. La condicion es del alma que torne allí do descendio. E quãdo se esparze a fablar sin pro: pareçe en si misma assi suelta. ca enlas palabras vanas se pierde la iusticia del silencio. ca tantos rios salẽ del alma con las muchas palabras baldias que la fazen secar: que no pueda tornar de dentro a conoscimiento ỏ si. La por las muchas palabras se arriedra la poridad de su congregacion. ¶ La tercera razon es: que el ombre todo se descubre a sus enemigos que le assechan para ferir: ⁊ llagar lo quando se descubre su lengua: ⁊ pierde la cerca de su boca: que es guarda de sus palabras. E esta razon pone el sabio enlos proverbios: do dize. Que assi como la cibdad esta descubierta sin cerca de muros. Assy el ombre que no puede refrenar su espiritu eñl fablar: esta desçercado alos golpes delos enemigos. La el que no tiene consigo muro de silẽcio: esta descubierto assi como cibdad alos golpes ỏlos enemigos: ⁊ quando echan el alma fuera de si misma: por las palabras muestra se abierta a sus enemigos: ⁊ la lieuã a muy grand foya: donde no puede salir: assi que fable enlos fechos ajenos: ⁊ se ponga en murmuraciones: ⁊ en dessazimientos delos otros que fablan derechura. E ala por çima viene por su lengua a grandes peleas. ¶ E pone sant agustin quatro males: que nascen dela lẽgua mala ⁊ desenfrenada. El primero es: que siembra ⁊ da agrauios alos ombres. El segundo es: que faze nasçer peleas ⁊ barajas entre los ombres. El tercero es: que aciende fachas de malq̃rencias ⁊ oborescencias enlos ombres. El quarto es: que afoga la paz delos coraçones: ⁊ no la dexa nasçer entre los ombres. ¶ La quarta razon es: que enel mucho fablar: no puede ombre fallar ygualdad ỏ iusticia. E esto se prueua por lo que dize Esaias propheta. Que el sylencio es honrra ⁊ guarda dela iusticia En que muestra: q̃ la iusticia del alma esta desconsolada: quando no perdona a fablar desmesurado. E esto mismo dize santiago enla su epistola. Que qualquier que cuyda ser religioso: ⁊ no refrena su lẽgua: mas saca fuera ỏ su coraçon vana es la su religion. E alos malos ombres. Assy como son liuianos de seso: assy son rebatados de palabra: ⁊ no pueden retener lo que consçibe su lengua. La sy liuiana es la sciencia: quanto mas liuiana deue ser la lengua

E a estos tales reprehende mucho nro señor diziendo les: q̃ de toda palabra ociosa ꝛ baldia: avran de dar razon enel dia del iuyzio. E desto ay muy buenos enxemplos enla vida dlos sctos padres Mo dize: que el abad sisoyes: dixo a vn su discipulo. Cree me que treynta años ha que ruego a dios: que guarde la mi lengua. E fasta agora cada dia cayo ꝛ peco por ella. E el abad Macario dezia siempre a sus frayles: despues dela missa frayles fuyd. E dixo vn padre. do podremos fuyr: mas que eneste desierto do estamos? E el abad ponia su dedo sobre la boca: ꝛ dezia. Esto es lo que vos digo que fagades. E quiso dezir: q̃ mas devrian fuyr delas palabras: que de otra cosa ninguna. E quando esto les avia dicho metia se ẽ su çelda: ꝛ çerraua se dentro solo. Otrosi dize el abad aparicio el monje: que no pudo retener su lẽgua enel tiempo dela saña: ni podia en ningund tiempo refrenar sus passiones ni sus cobdicias. E desto ay otros muchos dichos enel libro sobre dicho.

¶ Feneşce la segunda parte del segundo libro.

¶ Comiença la tercera pte del .ij. libro. En q̃ fabla del gouernamiẽto delos sieruos: ꝛ dela otra cõpaña dela casa. E ha .xx. capitulos.

¶ Capitulo primero. é que demuestra como al gouernador ꝛ regidor dela casa pertenesce saber ꝛ fablar no solamente delos sieruos propiamẽte dichos: mas a vn de todas las cosas de q̃ se puede oñe seruir.

Al continuaciõ desta tercera parte deste libro segũdo a las dos sobre dichas es esta. La assi como enla p̃mera pte mostro este doctor siguiendo los dichos delos philosophos: en qual manera los maridos hã de gouernar a sus mugeres. E esto mostro enla primera pte. E enla segunda mostro: en qual manera los padres gouernassen ꝛ nudresciessen ꝛ endereçassen a sus fijos en buenas costũbres. Assi enesta .iij. parte mestra: é q̃l manera deuẽ gouernar los señores: ꝛ general mẽte todos los gouernadores a sus sieruos ꝛ a sus cõpañas E la razõ desta ordenãça ꝛ desta continuaciõ: pone la el ph̃o enel p̃mero delas politicas: do dize: q̃ enla casa cõplida sõ estas tres comunidades: o cõpañas: cõuiene ỏ saber: comunidad ꝛ cõpañia de maridos ꝛ ỏ mugeres: ꝛ comũidad ỏ padres ꝛ ỏ fijos: ꝛ comũidad ỏ señores: ꝛ ỏ sieruos. ꝛ assi como el gouernamiẽto ỏlas mugeres ỏmãda especial manera: ꝛ especial trabajo. assi el gouernamiẽto ỏlos fijos demãda especial manera: ꝛ deptido tratado ỏl p̃mero. assi como ya declaramos ẽlas dos ptes sobre dichas ỏste .ij. libro. Bien assi el gouernamiento delos sieruos ꝛ dela cõpaña de casa: demãda especial manera: o deptido tratado ỏlos

Digitized by Google

dos primeros. ¶ E aqui conuiene de notar: que delos sieruos podemos fablar en dos maneras. La primera: en tomando los sieruos larga mẽte por toda cosa de que se oñe puede seruir. ca toda cosa que a oñe sirue puede ser dicha sieruo: o sierua ó aql a quiẽ sirue. E enesta manera los algos si quier seá muebles: si quier rayzes: puedẽ ser dichos sieruos del óbre: si el oñe se sirue dellos. Mas si los algos se siruẽ del oñe. assi cõmo enlos auarientos: que llegan algos ⁊ no se siruen dellos: no son señores: mas son sieruos de sus algos. E en otra manera podemos fablar delos sieruos mas especialmente ⁊ mas propiamente. E enesta manera los ombres que siruen a otros: en qual quier manera que los siruã puedẽ ser dichos sus sieruos. E desto ay muchas maneras de sieruos. Assi cõmo diremos adelante enesta parte. ¶ Otrosy conuiene aqui de notar: que toda la intencion desta tercera parte: esta en fablar é quatro casas materiales en que los ombres moran. La primera és de fablar delas casas materiales: en que los ombres han de morar. La .ij. es en fablar delas possessiones ⁊ delos algos q̃ los oñes han. La tercera es en fablar ólas monedas cõmo fueron falladas: ⁊ quãtas son las maneras dellas. E é fablar delas mercadurias que se fazen por las monedas. E cada vna destas tres maneras sobre dichas encierra en si quatro capitulos. La quarta cosa es en fablar delos sieruos: que propiamente son dichos sieruos. E esta manera cõtiene en si .xvj. capitulos. E assi son veynte capitulos é toda esta tercera parte. El ỹmer capitulo es: que no sola mente pertenesce al gouernador dela casa: fablar delos sieruos propios: mas avn de todas aq̃llas cosas que son menester para pasar enesta vida corporal: que pueden ser dichos sieruos: tomando la seruidumbre larga mente: assi cõmo dicho es. E estas dos maneras son ayũtadas en vno por que pertenescen a esta arte: que es ól gouernamiento ól casa. E esto prueua el pho enel primero delas politicas por .ij. razones. La primera es: q̃ por esso fue dada sciẽcia de arte del gouernamiento dela casa: por q̃ el gouernador della supiesse tener miẽtes a todas aquellas cosas que cumplẽ a oñe para beuir biẽ ⁊ cõplida mente: ⁊ para beuir çibdadana mente ẽtre los oñes. E cierto es q̃ pa estas cosas só menester las casas ⁊ las possessiones: ⁊ los dineros: ⁊ los sieruos. ca todo esto faze el cõplimiẽto dela vida corporal: ⁊ a beuir çibdadana mẽte ⁊ çiuil mente. E por ende pertenesce al padrefamilias: o al gouernador dela casa: de tener miẽtes en todas estas cosas: en como las auia. ca sin ellas no podria biẽ gouernar su casa. ¶ La .ij. razõ es: que esta arte del gouernamiẽto dela casa ha semejança cõ las otras artes mecanicas ⁊ es tal como ellas. La assi como las artes mecanicas han menester sus instrumentos: con que los maestros dellas puedan fazer ⁊ complir sus obras. Assi como el ferrero ha menester el martillo: ⁊ las tenazas: ⁊ la ỹnq̃: ⁊ la fragua: ⁊ los otros instrumentos que le siruen a su officio: o al arte dela ferreria. E el carpintero ha menester el açuela: ⁊ la sierra: ⁊ las otras cosas que le pertenescẽ a su officio. E el çapatero ha menester el alesna: ⁊ la forma. E assi de todas las artes mecanicas. Bien assi esta arte del gouernamiẽto ól a casa ha menester sus instrumentos propios: que son las casas: ⁊ lo que pertenesce a ellas. Assi como ropas ⁊ alhajas. ⁊ ha menester possessiones ⁊ algos: ⁊ avn dineros ⁊ sieruos: sin las q̃ les cosas no podrie el padrefamilias: o el gouernador dela casa bien gouernar su gente ni su cõpaña. Por la qual cosa el gouernador óue saber todas estas cosas

Assi como aq̃llas sin las q̃les no puede bie̅ gouernar: ni passar co̅plida me̅te esta vida corporal. Mas ay grã departimiẽto e̅tre los instrumẽtos delas artes mecanicas: & los instrumẽtos del gouernamiẽto dela casa. ca las otras artes mecanicas se reglã por arte practica: q̃ va a fazer obra corporal. E el gouernamiẽto dela casa se ha por sabiduria. E assy como se departe el arte dela prudẽcia. assi los instrumẽtos mecanicos se departen delos instrumẽtos del gouernamiẽto ó la casa. La el arte mecanica es razõ derecha delas obras: q̃ se fazẽ de fuera por ella. & la prudẽcia es razõ derecha delas obras: q̃ el oñe ha de fazer. E assi como las artes mecanicas fazẽ sus obras materiales de fuera. assi la prudencia regla el entendimiẽto: en como deua el gouernador ser sabio: para saber bien gouernar a si. Mas aguera podamos dezir: q̃ la prudẽcia ó gouernar: en algũa manera pueda ser dicha arte. empo ꝓpiamente no lo es. ca no es obradora ni fazedora: assi como el arte mecanica: mas es sciencia q̃ faze acabado sabidor al gouernador dela casa. ¶ Mas aq̃ podemos añadir otras dos razones para ꝓuar lo q̃ dicho es. E la primera es essẽcial: & la segũda esperimẽtal. ¶ La primera se ó clara assi La assi como a todas las sciẽcias pertenesçe de saber sus subiectos: o sus materias de q̃ son: & las partes & las ꝓpiedades delas materias de q̃ son las sciẽcias. Assi el arte del gouernamiento dela casa pertenesçe de saber toda la materia & las partes & las ꝓpiedades ó̃lla E cierto es: q̃ enel arte del gouernamiẽto dela casa. la casa es materia: & las ptes dela casa: o lo que pertenesçe a ella: son ꝓpiedades que deue saber el ycono mico: & el prouisor dela casa. Por la q̃l razõ a esta arte pertenesçe de fablar ó̃la casa material: assi como dela cõpaña ó̃lla: & delas alfajas: q̃ sõ menester para la casa: assi como los lechos: & vasos: & escudillas: & tasadores: & delas possessiones & delos dineros: q̃ sõ menester para proueer la casa: sin las q̃les cosas seria menguado prouisor. ¶ E la. ij. razõ es de esperiẽcia & de prudẽcia. La nos veemos manifiesta me̅te q̃ nigũo no puede bien gouernar las cõpañas dela casa si non touiere cõ q̃ las gouierne: o non supiere q̃les son las cosas q̃ le son menester para el gouernamiento delas cõpañas. E cierto es: q̃ todo mayordomo: o despẽsero ha menester casa material do se acoja: & algos & riq̃zas cõ q̃ ꝓueа las cõpañas. Por la q̃l razõ: al prouisor pertenesçe de auer todas estas cosas: sin las q̃les no puede mãtener las compañas.

¶ Capitulo. ij. en que demuestra en qual manera se deuen partir los instrumentos del gouernamiento dela casa. & que ordẽ tienen en si. & como son ordenados.

e La philosopho enel primero delas politicas: reduze todos los instrumẽtos & todas las cosas que son menester para el gouernamiento dela casa. & que ordẽ tienen entre si: o como son ordenados: cõuiene a saber: que el philosopho enel primero delas politicas: reduze todos los instrumentos & todas las cosas que sõ menester para el gouernamiento ó̃la casa a dos miembros: & a dos maneras de instrumentos. La vna es: de instrumentos que han alma. assi como sõ los sieruos: & las bestias. E la otra es de instrumentos sin alma. Assi como son las vestiduras: & las possessiones: & los dineros: & las alfajas: & las otras cosas que pertenesçen ala casa: o al seruicio della. La assy es en todas las otras artes: que algunos ynstrumentos han alma: & son criados: & algunos say q̃ non

Digitized by Google

han alma. Assy como enel arte del gouernamiento dela naue que el ynstrumẽto con alma es el remador. E ynstrumẽto syn alma es el remo con que rema: & el gouernallo. E estas dos maneras de ynstrumentos son ansy ordenadas que sienpre las cosas con alma criadas son mejores que las que non han alma. La assy como enlas cosas naturales las cosas mas altas son mejores que las mas baras porque las gouiernan & les dan virtud de obra. Assy enlos ynstrumentos que non han alma & son mas baros conuiene que sean reglados & mouidos asus obras por los ynstrumentos que han alma. Onde el filosofo enel primero delas politicas prouando esto pone vn tal enxenplo: que los peynes que nó peynan por sy: nin los pinganillos que non se mueuen por sy. La han menester mouedores que los mueuan. La sy tales fuessen los ynstrumentos syn alma: que por sy fiziessen sus oficios como fazian las mesas de vn tenplo: que por sy se ponian & se aparejauan. E como la ymagen de dalo: dela qual cuenta el filosofo: que por sy cunplia su obra. non auriamos menester sieruos que nos siruiesen: destas cosas. La por esso son menester los sieruos porque cumplan con estos instrumẽtos los sus oficios. Vdas aqui conuiene de notar a declaracion de todo esto que dicho es que cada vno de aquellos mienbros se pueden departir: en muchas maneras: ca los ynstrumentos animados se departen en tres maneras. ¶ La primera es que algunos dellos son razonables: & han razó assy como los sieruos en qual quier manera q̃ sean sieruos. E algunos son syn razon assy como los cauallos & las otras bestias que el señor tiene para su seruicio. ¶ La segunda manera es que algunos destos ynstrumentos animados: & tan bien delos syn alma pertenescen propiamente ala persona del señor & dela señora. E algunos pertenescen alos oficiales & alas otras cõpañas ó casa. ¶ La tercera manera es que algunos destos ynstrumentos: son especialmente ordenados para el seruicio del señor: o dela señora. Assy como son los seruidores & los oficiales que siruen al señor & ala señora. E otros son ordenados para el seruicio destos oficiales. La cada vno delos seruidores ha muchos seruidores que siruen a el: o syruen al oficio por el. Assy como paresce manifiestamente en las casas delos Reyes: & esso mismo de los ynstrumentos syn alma que algũos son ordenados propia mente alas personas delos señores. Delas quales nó deue vsar ningund sieruo. Asi como son las armas del Rey: o de qual quier otro príncipe que ningũ su vasallo: non las deue traer saluando sy las trae encubiertas por razon de criança. Esso mismo delos paños. ca algunos pertenescen ala persona del señor: o dela señora delos quales non deue vsar ningund otro. E esso mismo delas coronas reales & delas otras alfajas propias delos señores: q̃ son para honrra & gloria de sus personas que ninguno non deue vsar dellas. E ay otras cosas comunes de que pueden vsar todos segund departidos estados. Onde dize vegecio enel libro dela caualleria que otros son los ornamentos del cauallero. E otros los del escudero. E otros los del çibdadano: E otros los del labrador: o ól villano. La nigũo nó deue traer espada ẽ çinta si non el cauallero armado: ca por eso gela dá desó encima del altar có el sacramẽto dela caualleria porq̃ otro nigũo nó la trayga ẽ aq̃lla mãera q̃ el. E eso mismo las espuelas doradas soliã ser ól os caualleros: como ḋer q̃ las agora traen q̃ntos puedẽ aver las. E dize mas vegecio: q̃ assy como son los estados departidos: assy deuẽ

aver departidos ynstrumentos ꝛ departidas vestiduras ꝛ calçares ꝛ señales en las sillas: ꝛ sobre señales enlas armas: porque se puedā conoscer cada vnos de que oficio son. E dize mas que sy alguno tomare ornamentos de otro estado si non del suyo: que deue aver pena por ello. La ley era entre los antiguos que qual quiera que tomase ornamentos de caualleros ꝛ lo non fuesse que muriesse por ello. E otrosy ningund escudero por fidalgo que fuesse non avia de traer armas en fiestas fasta que fuesse armado cauallero: ꝛ reçibiese el sacramento dela caualleria. El qual sacramento era segund que dize enel quarto libro dela caualleria: capitulo primero. que jurauan los caualleros por dios padre ꝛ por ihū xp̃o: ꝛ por el espiritu santo de guardar ꝛ defender la fe. La qual deuian amar ꝛ guardar. Enpos la magestad de dios que farian sienpre lo q̃ mandasse el principe: ꝛ nunca fuyrian nin desampararia el campo. La despues que cada vno toma estado de principe deuen le fazer todos sus vasallos todo seruicio. ꝛ ser muy afincados en defendimiento dela su persona ꝛ del su principado. E avn jurauā mas que nunca desampararian la caualleria nin escusarian la muerte por saluar la comunidad. La por esso rescebiā la caualleria. E despues que aviā fecho esta jura ꝛ dado este sacramento al principe çenian al cauallero la espada ꝛ dauan le los preuillegios dela caualleria. Delos quales fablaremos adelante. Onde dize policrato enel sesto libro capitulo sesto. que quando los fazian caualleros jurauan que nunca por miedo nin por cosa que fuesse boluerian las espaldas enla fazienda: sy non por aventura por tornar a ferir enlos enemigos ꝛ por defender a sus çibdadanos: o por ayudar a sus caualleros. E este sacramēto es oy confirmado por vso ꝛ por autoridad delos príncipes christianos asy como era delos antiguos. E ólas penas que avian los que eran malos ꝛ fuyan dela faziēda diremos mas adelante. q̃ndo fablaremos dela caualleria. Mas quanto alo presente que ninguno nō deue tomar estado de cauallero nin armas ay muy buen enxenplo del fijo del príncipe Caton q̃ era muy atreuido ꝛ muy esforçado. E con atreuimiento de coraçon fuesse cōel enperador a vna batalla ꝛ quandolo vio su padre alla: mandole tornar diziendole que avn non avia fecho juramento de caualleria syn el qual non le conuenia ó lidiar. E el enperador quando vio que le mandaua tornar su padre. E que el era muy bueno para la fazienda: mandole velar sus armas: ꝛ otro dia fizo lo cauallero: ꝛ tomole juramento. E este despues que vinieron ala fazienda fue estremado cauallero entre todos los otros: ꝛ andaua brauo como vn leon. E fazia de armas mejor que otro ninguno. E otros enxenplos ay muchos que pornemos adelante.

Capitulo. iij. en que demustra quales moradas deuen aver los Reyes ꝛ los príncipes: ꝛ generalmēte todos los çibdadanos quāto ala maestria delas obras ꝛ quāto ala sanidad del ayre.

Conuiene de saber que todo este capitulo esta en dos conclusiones. La primera es que los Reyes ꝛ los príncipes deuen aver moradas marauillosas fechas con sotil artificio. E esso mismo los nobles: cada vno segund su estado. E esto prueua el filosofo por dos razones. La primera es por mostrar su magnificēcia ꝛ su nobleza. La cōuiene alos reyes ó mostrar su glria ꝛ su honrra é fazer grādes expēsas ē aq̃llas cosas q̃ ptenecē asus psōas ꝛ ētre todas las cosas

Digitized by Google

en q̃ mas paresce la gloria del mundo ⁊ la honrra delos nobles es ẽ se aver cosas marauillosas ó sotil artificio. ¶ La segunda razon es porq̃ el pueblo veyendo tan grand nobleza se espante ⁊ se marauille de tan grand nobleza de obras: como ha el rey o el prince: ⁊ por eso lo ayã en mayor reuerencia: ⁊ le obedesc̃a mejor ⁊ le temã mas ⁊ nó se osé leuantar contra el: temiendo que contra tan grãd poder como el del prince non podria nigũo acometer nada: E añade este doctor la tercera razon de parte delas compañias. La los grãdes señores hã muchas compañas: ⁊ conuiene les de aver grandes moradas ⁊ marauillosas en q̃ puedan caber ⁊ morar todos sus oficiales: porq̃ puedan mejor seruir de sus oficios. ¶ La segunda conclusion es q̃ deuen los reyes fazer sus moradas en lugares temprados ⁊ sanos do es el ayre puro ⁊ sano. E porende nó las deuen fazer enlos valles ni entrelos mõtes do es el ayre grueso ⁊ podrido. ca asy como el agua q̃ es estãte ⁊ nó corre podresce: asy el ayre quando esta estancado ⁊ non corre podresce ⁊ es enfermo. Otrosi nó las deuen fazer en lugares ñubloso nin tenebrosos nin llenos de malos vapores. ⁊ por eso non las deuen fazer en lugares do ay lagunas o lodo: o piçinales. La ó alli salen malos vapores ⁊ corruptos Otrosi non las deuen fazer enlos lugares do los oñes non son sanos ⁊ q̃ estan sienpre amarillos ⁊ finchados. Dbas deuen tener siempre mientes alos oñes de aquella tierra. E si han los colores biuos ⁊ sanos ⁊ son apuestos. E sy han las cabeças rezias ⁊ sin dolor: E sy han la vista aguda ⁊ el oyr puro ⁊ la boz clara. ¶ Por las quales señales se muestra la sanidad ól ayre. Segũd que dize pala dio enel libro ól agricultura. E en tales lugares como estos seguramẽte pueden fazer sus moradas: los Reyes ⁊ los señores. E quanto ala primera conclusion ay muy buen enxenplo enel tercero libro delos Reyes: del Rey salomon q̃ fue espejo de todos los Reyes é nobleza ⁊ magnificencia. La qual el mostro primeramente enla casa que el fizo en iherusalem enel mas alto ⁊ mas fuerte lugar que ay avia: segund que dize enel dicho libro enel. vj. capitulo. E non ha oñe que pudiesse contar la nobleza de aquella casa nin el artificio della: nin la costa q̃ se enella fizo. La toda la envistio de oro de dentro ⁊ de fuera ⁊ estauã las laminas del oro fincadas enlas tablas de çipres con clauos de oro. E el artificio fue tan marauilloso que oñe del mundo nunca vio tal ni podria ser otro tal fecho por manos de oñes nin compliria todo el oro del mundo para fazer otra tan noble morada: nin la podria fazer oñe. La aquella fue fecha adios: ⁊ por mãdado ó dios: ⁊ dios se lo conplio ⁊ da a entender que enel son todas las noblezas ⁊ riquezas: ⁊ todas las cosas del mundo. Otrosi esta magnificencia mostro enlas moradas que fizo para sy en iherusalen: que nunca otro Rey fizo otras tan buenas. E aquel fue el grand çenaculo: do enbio el Rey del çielo ihũ xp̃o: a sus discipulos que le aparejassen y de comer para tener la pascua cõellos ⁊ alli comio conellos el jueues dela çena E por esso fue aquel palaçio tan grãde ⁊ tan noble: ⁊ de tanta dura por que fue fecho para ihũ xp̃o ⁊ para sus compañas segũd que dize el maestro ólas estorias. Otrosy esta magnificencia mostro el Rey salomon enlas moradas que fizo enel lugar del salto pa sy ⁊ pa la reyna fija del Rey faraon. Segund que cuenta enel. vij. capitulo del libro sobre dicho. Do cuenta que fizo casas tan estrañas ⁊ tan marauillosas para sy: ⁊ pala Reyna que nunca otro Rey pudo despues ól fazer otras como ellas ni

Digitized by Google

tales.ca el rey salomon escogio vn maestro quele dezian yran aquié dio dios sabiduria para fazer todas las cosas que erá menester para los sacrificios del templo segund q̃ alli cuenta: ꝛ como fizo cosas marauillosas enlos vasos de oro ꝛ enlos morteros de oro ꝛ enlas otras alfajas todas de oro: ꝛ señaladamẽte enel mar de laton moriſco q̃ puſo antel tẽplo ſobre doze colupnas de aranbre ꝛ ſobre doze bueyes que eſtauã por vaſos ꝛ en la marauillosa maeſtria ꝛ encaladura q̃ ovo enlos chapiteles ꝛ enlos grefos q̃ ſalian dellos que ſeria luengo de contar bien aſſy enlas coſas del fizo eſtrañas ꝛ marauillosas obras q̃ todo oñe q̃ las agora viese ſe eſpãtaria ꝛ eſtaria ſin alma a marauilla dllas. E por eſo cuenta alli q̃ quando vio eſtas moradas la reyna de ſaba q̃ vino de fin dl mundo aver al ſRey ſalomon ꝛ a oyr la ſu ſabiduria E quando vio la orden delos ſus oficiales ꝛ las moradas dellos eſpantoſe. aſſy como ſi fueſe ſin alma. E deſto ay otros muchos enxenplos enel libro dlos ſReyes que dexo por nó alongar. dela ſegunda concluſion fablaremos enel capitulo que ſe ſigue.

¶Capitulo. xiij. en q̃ demüeſtra quales deuen ſer las caſas delos reyes quanto ala ſalud delas aguas ꝛ quanto ala orden del mũdo o del çielo.

Conuiene deſaber q̃ todo eſte capitulo eſta en dos cõcluſiones. ¶La primera es q̃ ſyn las dos coſas ſobre dichas q̃ ſon meneſter pa fazer las moradas buenas ay otras dos q̃ ſon aguas ꝛ bué ordenamiẽto del mundo ſin las quales nó podrian ellas ſer buenas ꝛ eſta es general atodas las caſas. Mas la primera concluſion eſpecial es en penſar quales aguas pueden ſer ſanas. La los oñes non pueden beuir ſin el vſo delas aguas E pone paladio enel libro dela agricultura ſeys cõdiciones ꝛ ſeys ſeñales: por las quales podemos conoſcer quales aguas ſon ſanas. ¶La primera es quel agua non nazca de lagunas nin de pecinales do eſta el agua podrida. ¶La ſegunda es que nõ nazca en tales lugares do ay metales de fierro: o de cobre: o de piedra çufre ꝛ aſi delos otros ni paſe por tales metales. La de alli tomaria el agua que es elemento ẖumedo ꝛ muelle grand corronpimiento. ¶La tercera es quel agua ſea muy clara ꝛ nó aya color ninguno. La de ſi nó ẖa color ninguno ꝛ quando es colorada de algũ color toma lo de alli por do paſa o do naſce ꝛ es ſeñal q̃ es corrupta. ꝛ nó pura ¶La q̃rta es q̃ aya bué olor ꝛ buẽ ſabor. La el mal ſabor delas aguas mueſtra q̃ naſcẽ de lugares corruptos o paſan por ellos. ¶La quinta es quel agua nó ſea limoſa nin lodoſa que moſtraria que naſce ó mala tierra viſcoſa ꝛ limoſa. ¶La ſeſta es que ſy los oñes que beué de aq̃llas aguas ſon ſanos enlos cuerpos: do conuiene de tener mientes ſi ẖan los dientes ꝛ las enzias puras: ꝛ ſi ẖan las cabeças ſanas: ꝛ ſi ẖan los vientres ꝛ las entrañas ſin finchazon: ꝛ ſi ẖan los coſtados ꝛ las renes ſin dolor. Las quales coſas pueden conteſcer dela malicia delas aguas: E do ſon todas eſtas condiciones enlas aguas alli ſe deuen fazer las moradas ó dlos reyes ꝛ ó dlos otros ſi ſer puede. E ſi es tan grand meneſter de fazer caſas do non ay eſtas condiciones deué fazer algibes do corran las aguas dela luuia que es muy ſana para beuer. ꝛ deue y poner rranas que la mueuan nadã do. ¶La ſegunda concluſion es que la caſa aya acatamiento al çielo: aſy q̃ enel ynuierno aya claridad y enel verano nó aya grand calentura. E eſto ſe puede fazer ſi la caſa por la mayor parte entrare

Digitized by Google

al oriente del inviérno. Otrosi conuiene que ayan buen acatamiento alos vientos: assi que sean algunas camaras contra el cierço: que es viento mas sano. Otrosi conuiene: que sean en tal lugar do puedan auer vergeles ⁊ huertos: que fazen sanidad ⁊ alegria. Este esto esta assaz declarado enel testo. Vedas aqui conuiene de notar: que todas estas condiciones guardo el sabio en fazer sus casas ⁊ sus moradas. Onde dize el Ecclesiastico enel. xl. capitlo. Yo magnifique mis obras: ⁊ fiz las muy marauillosas: ⁊ fiz para mi casas ⁊ moradas: plantè viñas ⁊ fiz huertos: ⁊ puse muchos fructales ⁊ enxeri los de todos los linajes ỏlos arboles ⁊ fructales: oue muchos sieruos ⁊ muchas sieruas: ⁊ muy grandes compañas sin cuenta. ⁊ oue muchas cabañas de vacas: ⁊ muy grandes greyes de ouejas mas que todos los reyes que fuerõ ante de mi en iherusalẽ: ⁊ ayũte mucho oro ⁊ mucha plata. ⁊ oue las substancias delos reyes ⁊ delas prouincias: ⁊ ordene para mi cantares ⁊ cantigas ⁊ iuglares ⁊ iuglaresas: ⁊ tome todos los vicios delos fijos delos omnes: ⁊ assaz vasos ⁊ escudillas ⁊ copas ỏ oro ⁊ ỏ plata Seruillas muchas para seruir ỏl vino Et fuy mas rico q̃ todos los q̃ fuerõ ante de mi en iherusalem. ⁊ avn perseuere comigo sabiduria: ⁊ todas las cosas q̃ dessearon mis ojos no gelas vede: ni vede al mi coraçon que se delectasse en todas aq̃llas cosas que auia fecho: ⁊ mãdado fazer. ⁊ esto toue por mi parte si vsasse por trabajo. Et quando me conuerti a todas obras q̃ fizieron las mis manos ⁊ los trabajos que auia sudado: vi que en todas las cosas auia vanidad ⁊ grand afecion del coraçõ: ⁊ que ninguna cosa no puede fincar so el sol: que se non corrompa. Et por ende passe a contemplar sabiduria: ⁊ conoscer los errores ⁊ ⁊ las locuras. Et aqui muestra el Ecclesiastico muy complidamente: quan grand̃o ⁊ quan magnifico fue el en conoscer todas las cosas que son menester a la vida corporal. Et ỏ como el rey del cielo mostro alos reyes dela tierra a fazer sus moradas eneste mundo: por que no pierdan las del cielo: ay muy buen enxẽplo enla vida de sancto Thomas: do cuenta. que el rey delas indias grãdoforo embio a su mayordomo bien alueñes a tierra de roma: a buscar maestros ⁊ carpinteros que le labrassen sus casas a obra musical: ala manera ỏ roma. Et este passãdo por cesarea fallo a sancto thomas apostol. Et alli le aparecio iesu xp̃o ⁊ dixo le. Vnda hermano: ⁊ ẽbiar te he alos indios. Et dixo le sancto Thomas Señor embia me do tuuieres por bien mas no alos de india. Et dixo le iesu xp̃o Ve: ca yo yre contigo. Et dixe le. Señor yo soy tu sieruo: ⁊ yre do mãdares. Et llego fasta llaues ⁊ preguñto le que buscas Et el respondio le que buscaua carpinteros sabios para el rey delas indias. Et dixo le. Cata aqui muy sabio carpintero para todas essas obras. Et fuese cõ el luego. Et quando llegaron al rey: dio les mucho auer para fazer palacios reales ⁊ muy nobles: ⁊ mando les labrar Et fuese a otra tierra fasta dos años. Et sancto Thomas tomo el oro ⁊ la plata Et llamo a todos los pobres dela tierra Et dio gelo. Et quando el rey vino ⁊ no fallo los palacios fechos: ỏssio los ⁊ mãdo los poner enla carcel para los matar ⁊ aq̃lla ora murio vn hermano del rey ⁊ tuuieron lo quatro dias mientra le fazian el luzillo de oro ⁊ de plata ⁊ de piedras preciosas. Et en estos quatro dias los angeles tomarõ el alma deste infante: ⁊ leuaron la al cielo: ⁊ mostraron le los palacios que sancto Thomas auia fecho enel cielo para grandoforo: mas que non era digno delos auer: y el pidio les merçed que le dexassen y ser portero.

r

E dixeron le: que le ganarian de dios q̃ le tornasse el alma al cuerpo: & q̃ los cõprasse a su hermano: dãdo le lo q̃ auia y puesto sctõ thomas. & luego resuscito: & dixo al rey. Hermão vi los tus palacios enel cielo: que tiene fechos sancto Thomas tã nobles: q̃ no ha oñe enel mũdo que lo pudiesse pẽsar: & has los podido: porq̃ lo tienes preso. ca es oñe muy sctõ & muy amigo d̃ dios. mas toma tu auer & seã mios los palacios: & sacale luego d̃ la carcel. E dixo le luego el rey. Si tan buenos son estos palacios: cõpliran pa mi & para ti: & mãdole luego sacar. E pgunto le: q̃ comõ fiziera tales palacios: E dixo le: que el maestro del cielo los fiziera mientra el andaua predicãdo: & dãdo el su auer alos pobres. Empero q̃ si se baptizasse & creyesse ẽ aquel maestro que el predicaua: q̃ le daria los palacios. E baptizose el: & todo su reyno. E assi mostro sctõ thomas fazer palacio en la tierra: con limosnas: por que pudiesse auer los palacios del cielo de oro & de piedras preciosas.

Capitulo v. en que demuestra que la possession o la propiedad delas casas es en alguna manera natural al oñe: & que los que renuncian las possessiones en alguna manera no biuen comõ oñes mas son mejores que oñes.

Sd̃ saber: que todo este capitulo esta en dos conclusiones. La despues que fablo delas casas: aqui cõuiene de fablar delas possessiones. La primera cõclusiõ deste capitulo es: q̃ la possessiõ delas casas: o d̃ los bienes tẽporales es natural al oñe. E esto prueua el pho enel primero dlas politicas por tres razones. La primera es: q̃ si la casa & el gouernamiento della es natural al oñe: segũd q̃ ya puamos: & aq̃lla cosa es natural sin la q̃l no se puede biẽ gouernar ni biẽ mãtener la casa. E cierto es q̃ la casa no se puede biẽ gouernar ni biẽ mantener sin las possessiones & sin los algos. Por la q̃l razõ parece que los algos & las possessiones son naturales & necessarios al oñe q̃ quiere beuir çibdadana mẽte. La.ij. razon es: q̃ el oñe ha señorio natural sobre las bestias & sobre todas las otras cosas sensibles: porq̃ es mejor criatura q̃ todas las otras cosas corruptibles q̃ dios crio para seruicio dl oñe. & por esto prueua el philosopho q̃ la possessiõ dellas es natural al oñe. ca las puede soiuzgar a su señorio. ca ha natural batalla cõtra ellas para las someter a su seruicio. E esto es auer possessiõ natural dellas. La.iij. razon es: que si la natura nũca falleçe ẽ las animalias mẽguadas q̃ les no prouea de remedio de gouernamiẽto natural: mucho menos falleçe alas animalias cõplidas: quales son los oñes: q̃ los no prouea cõplida mẽte. ca la natura apareja natural mẽte a todas las cosas q̃ son menester al gouernamiento natural delas animalias. Assi comõ pareçe en las aues: que nascen delos huevos q̃ la natura pone enlos huevos albura blãca donde se faze el cuerpo dl aue: & pone y las yemas bermejas: donde se gouiernan las aues fasta que salen del carco. E esso mismo delas otras fembras que a golpe son preñadas: luego les da mãtenimiento del humor natural. E luego pone leche enlas tetas donde se crien. E si esto faze élas bestias & enlas aues: mucho mas enlos oñes: que son fin de todas las otras cosas. E assi pareçe que han señorio sobre ellas. La.ij. cõclusion es: q̃ los oñes que renũciã alas possessiones: & quierẽ beuir sin ninguno señorio delas cosas del mũdo: sõ mejores q̃ oñes: ca escojẽ vida celestial. assi comõ los q̃ no quierẽ casar: por q̃ se dan a una

Digitized by Google

yores bienes: & a cõtemplaciõ: o a estudio: o a oracion. E estos tales escoje vida sobre omẽ: & son mejores q̃ los otros omẽs. ca maguera no seã parte dela çibdad ỏl mũdo: sõ parte dela çibdad ỏ dios. E esta razõ pone el pho enel pmero delas politicas. ¶ Vbas aq̃ cõuiene de notar: que esta q̃stiõ que mueue el pho enel lugar sobre dicho es muy fuerte en theologia: & avn enel derecho. E pa lo mejor entẽder conuiene de poner aq̃ algunos notables. El primero es: q̃ ẽ q̃ntas maneras puede auer omẽ algunas cosas: do conuiene de saber: que en cinco maneras puede el omẽ auer alguna cosa. La primera es: por manera de principado: assi coño el rey ha todas las cosas que son enel su reyno: quãto a señorio real. E ẽesta manera fablauã abner & dauid: enel. ij. li. delos reyes enel. iij. ca. do dize a dauid. Cuya es la tierra & cuyas son las cosas que nos auemos: sinon tuyas? La. ij. es por manera de propiedad: assi como cada vna persona ỏl reyno ha sus possessiones propias. E enesta manera ouo el rey saul algunas possessiones propias: assi coño persona singular: sin los derechos del reyno. E aq̃llas cosas dio dauid a miphiboset su nieto fijo de ionatas. Segund que cuenta eñl ij. li. delos reyes enel. ix. capitulo. La. iij manera es: por manera de vso fructo. assi coño quando alguno ha los fructos & las rentas de alguna cosa: cuya propiedad es ajena. E enesta manera fue dada la tierra de promissiõ alos fijos de israel: no assi coño a propietarios: mas assi coño a labradores: que la labrassẽ & leuassen los fructos della. Onde dize enel leuitico. xxv. capitulo. que dixo dios alos iudios: la tierra nunca sera vẽdida La mia es: & vos auenedizos mis labradores. La. iiij. es: por manera ỏ derecho de vsar dela cosa. assi coño si algũo pudiesse vsar dela cosa en su vida: empero no puede vender: ni ẽ ajenar el fructo: ni el vso della. assi coño el que ha vso enla casa para morar enella: por algund testamento: este no puede logar nin ajenar aquel vso. & esta llama el derecho vso ỏ abitacion. E enesta manera cada vno ỏ los fijos de israel: ouo derecho de vsar ẽ la viña del otro: assi que podia y comer vuas quantas quisiesse: mas no las podia dende sacar. assi coño el vso fructuario: puede vsar ỏla cosa: & dar la a otro mas el vso fructario no puede tomar la para dar la a otre: mas sola mente puede vsar della. E los iudios fueró vsuarios: mas no vso fructuarios: segund q̃ dize eñl deuteronomio. xxiij. capi. La. v manera de auer la cosa es: por manera de simple vso della. assi coño alguno ỏ fecho vsa: assi coño el sieruo vsa delas cosas de su señor: & el monje delas cosas del monesterio: en que no puede auer ningund derecho: por q̃ no son suyas: mas son del señor: o del monesterio. E enesta manera la saya talar ỏ ioseph era suya: porque auia siempre vso della. Segũd que dize enel Genesi. xxxvij. capitlo. do dixeron los fijos de Jacob. Vee si esta es la saya de tu fijo: o no. La cierto es q̃ ioseph no auia enla saya sino simple vso della de fecho: por q̃ era en poderio ỏ su padre: & no era de su derecho. ¶ E aqui conuiene de saber: que enestas maneras de auer las cosas ay processo ordenado. ca mas ha enla cosa aquel que ha señorio general por manera de principado: que el que ha señorio particular por manera de propiedad. La el principe deue ordenar las cosas de sus subditos estableçiendo ley enellas. E esto no pueden fazer los subditos: sino segũd las leyes estableçidas por el principe. Lo. ij. mas ha enla cosa el propietario cuya es la cosa: que el vso fructuario. ca puede enajenar la cosa de suelo: & vẽder la: lo que no puede fazer el vso fructua-

Digitized by Google

rio:como quier que pueda vender:o ẽpe
ñar:o enajenar el fructo ó aquella. Lo
tercero:mas ha el vso fructuario: que el
vsuario: que ha sola mente derecho ó v
sar ó la cosa: al qual llamamos vsuario
La el vso fructuario puede véder el fru
to dela cosa:⁊ no el vsuario. Como q̃er
que pueda allegar a si el vso ó lla como
le pluguiere: mas no la puede logar ni
vender:como puede el vso fructuario.
Lo quarto: mas ha en la cosa el vsua
rio:que ha derecho de vsar: que el q̃ ha
simple vso de fecho. La el vsuario pue
de vsar dela cosa conuenible mente mié
tra la ha:avn que pese al señor dela co
sa:⁊ puede demandar su vso en iuyzio.
lo que no puede fazer el q̃ ha simple vso
que no ha derecho ninguno en la cosa.a
ssi como el peregrino que es ospedado ẽ
la casa de grado:⁊ no ha derecho ningu
no enella. E deste processo se siguẽ dos
correlarios. El primero es:q̃ q̃l quier
omne que puede auer el primer grado de
auer las cosas: puede auer todos los o
tros grados que se siguen. La el q̃ pue
de lo mas:puede lo menos:quando es v
no el processo ⁊ ordenado segund mas
⁊ menos. El segundo correlario es: q̃
qual q̃er omne que puede auer el postri
mero grado de vsar delas cosas: no pu
ede vsar delos otros sobre dichos. La
el que puede lo menos:no puede lo mas
Assi como el sieruo:o el fijo del padre fa
milias:que han siempre vso en las cosas
del padre familias:⁊ no hã derecho de
vsar dellas:ni hã propiedad: ni señorio
enellas:sino quanto pluguiere al padre
E la razon desto es:que el que puede a
uer lo menos:no se sigue que puede auer
lo mas. E esta question ha grauega ẽ to
das estas maneras:si el señorio general
delas cosas:es natural al omne:o si la p
piedad delas cosas es natural al omne:o
si el derecho de vsar dellas es natural al
omne. E si el que ha vso natural simple
sin derecho ó la cosa: si lo puede auer na
tural mente. E si el vso simple dela cosa
es al omne natural. E a estas cinco que
stiones responde por esta guisa. Que co
mo la fin de todas las cosas sea mas pri
cipal:que aquellas cosas que son orde
nadas ala fin. E todas estas maneras
de auer son ordenadas ala postrimera:
assi como ala fin. por que todas las co
sas que omne ha:si quier las aya por se
ñorio general:si quier propiedad: si qui
er aya el vso fructo dellas sin la propie
dad:si quier ayan derecho de vso dellas
si quier no:⁊ vsa dellas de fecho. todas
estas quatro maneras son ordenadas a
esta quinta:que es auer el vso dellas de
derecho. La esta manera postrimera es
necessaria para la vida humanal.⁊ por
ende esta es la mas principal: ca es na
tural al omne: ⁊ pertenesce al derecho na
tural. E todas las otras son de derecho
possessiuo. E cierto es:que el ó derecho na
tural es mas principal q̃ el derecho po
sitiuo. Donde se sigue:que el señorio ge
neral no es natural al omne: ni la propie
dad delas cosas:ni el vso fructuario sin
la propiedad:ni el derecho de vsar ó las
cosas avn no es natural al omne. E to
das estas maneras de auer las cosas só
introduzidas ⁊ puestas por las leyes po
sitiuas:⁊ por el derecho positiuo. E sola
mente el vso simple delas cosas es natu
ral al omne: sin el qual vso no puede pa
ssar enesta vida. E maguera parezca q̃
el que ha el vso simple delas cosas: que
ha menos dellas:que el que ha las co
sas enlas otras maneras sobre dichas:
que son por señorio:o por propiedad: o
por derecho de vsar dellas. Empero es
to es en comparacion del derecho posi
tiuo:mas no en cõparacion del derecho
natural. ca menos ha el que vsa simple
mente:que el que vsa ⁊ ha derecho de v
sar. Dadas fablando sin comparació de
stos derechos mas ha el postrimero: q̃

Digitized by Google

todos los otros. E esto paresce por exemplo. La el robador que tiene lo ajeno ⁊ vsa dello: maguera que no aya derecho de vsar dello. Empo mas tiene dello de fecho: que el que esta desapoderado dello. E de aq̃ paresce: q̃ los q̃ renuncian alas possessiones ⁊ a todas las cosas ⁊ alos derechos dellas: no puedē renũciar al vso simple: q̃ es derecho natural. E por esta razõ estos tales: renũciãdo las cosas son mejores: que los otros omẽs. Segũd que pone el ph̃o: por que se acuestan al derecho de dios: ⁊ al derecho natural: que es mejor que otro derecho ninguno positiuo.

¶ Capitulo. vj. é que demuestra que muy prouechosa cosa es en la vida delos omẽs que cada vno aya sus possessiones propias.

Entre los ph̃os fueró dos opiniones. delas q̃les fabla todo este capitulo. La pmera es de socrates: ⁊ de platon su discipulo: que deziã: q̃ mejor era q̃ todas las cosas fuessẽ comũes: ⁊ a vn las mugeres ⁊ los fijos: que no apropiadas a cada vna. La esto les paresçia razõ de mayor amor: ⁊ de mayor cõcordia enlas cibdades: ⁊ẽtre los cibdadanos. Mas esta opinion es falsa: assi como paresçera adelante enel. iij. libro. La segũda opinion es de Aristotil: que es contraria desta ⁊ verdadera: en que dize: q̃ por la malicia delos omẽs: que han el apetito ⁊ las voluntades corruptas: ⁊ son inclinados a mal ⁊ a fazer tuertos ⁊ desaguisados los vnos alos otros. Cõuiene q̃ los çibdadanos ayã sus possessiones ꝑpias. E conesto se puedē escusar tres males ỏlos omẽs. ¶ El primero es: la pereza: ⁊ la negligencia. La los omẽs no q̃eren assi trabajar por las cosas comũes como por las ꝑpias. ¶ Lo segũdo: por escusar las cõtiendas: que avn entre los hermanos nascen peleas ⁊ cõtiendas sobre las heredades comunes: q̃nto mas entre los otros: si todas las cosas fuessẽ comunes. ¶ Lo. iij. por escusar confusiõ ⁊ desordenamiẽto. La cada vno delos cibdadanos se escusariã ỏ labrar las heredades: quando supiessen que eran comunes: ⁊ dexar las yan alos ỏtros. E assi seria grand cõfusiõ ⁊ desordenamiento en prouer los bienes comunes: ⁊ no se podriã prouer enesta vida corporal: no labrãdo las heredades: dexãdo las el vno al otro. E por esta razõ es mejor q̃ las heredades seã antes ꝑpias: q̃ comunes ¶ Mas aq̃ conuiene de notar: que enesta question ha muy grandes grauezas. E para las mejor entender: cõuiene de saber: que cinco maneras son de señorios: o de propiedades: las quales dexte muy cõplidamẽte la sãcta escriptura. ¶ La pmera es: señorio natural: segũd que las animalias q̃ son fin delas otras que son ordenadas a ellas: han derecho natural sobre ellas. Assi cõmo los ombres hã señorio natural sobre todas las bestias: assi como sobre aquellas criaturas que fueró ordenadas a subjecion de llas ⁊ a seruicio dellas. E esta manera puso luego dios ẽtre el omẽ: ⁊ las otras criaturas que crio: quãdo dixo enel pmero capitulo del genesi: fablando alos ỏbres. Enseñoread alos peçes dela mar: ⁊ alas aues del cielo: ⁊ alas bestias ỏla tierra. ¶ La. iij. manera es: ỏ señorio politico ⁊ ciuil: segund que vn omẽ enseñorea a otros muchos que son en su señorio: por derecho positiuo ⁊ ciuil. E deste derecho fablauan los fijos de israel: q̃ndo dezian a Gedeon. Tu sey nr̃o señor: ⁊ enseñorea sobre nos tus fijos. ¶ La tercera manera es: de señorio domestico o yconomico: que es del gouernamiento de casa: segund q̃ algũo se enseñorea: no sobre los omẽs: mas sobre sus possessiones. E de aq̃ste señorio fablo moysẽ ẽel

Digitized by Google

leuitico.xxvij.capi.do dize: que el cãpo: o la heredad q̃ fuesse vẽdida: tornasse a su señor enel año de iubileo. ¶La.iiij. manera es de señorio gerarchico:segũd q̃ alguno enseñorea:o es principe en alguna muchedũbre ordenada a dios: o a fin sobre natural. ¶Dela q̃l manera fablaua iesu xpo a sus discipulos enel euãgelio ¶Mathei.xx.capi.quando dixo.sy alguno entre vos quisiere ser mayor:aquel sera siruo delos otros. ¶E cierto es que la seruidumbre y el señorio son correlatiuos. ¶La do ay seruidumbre:ay señorio. ¶La.v.manera es de señorio domestico: segũd que el poderio principal del oñe enseñorea alos otros poderios mas baxos. ¶Dela q̃l manera fablo dios a ¶Cayn enel genesi.iiij.capi. quãdo dixo. So ti sera el tu apetito: y tu seras señor del.¶Estas cosas assi vistas quãdo se ponen en questiõ Si las possessiones deué ser comunes enla çibdad.¶ Si es mejor que sea apropiadas: assi q̃ cada vno sea señor delo suyo. ¶Aqui no entendemos fablar del señorio natural.ca segũd aquello todas las cosas deué ser comunes yguala mente. ¶La los oñes segũd natura son yguales. ¶E ni entẽdemos de fablar de señorio çiuil. ca aq̃llo es sobre las personas:mas que no sobre las possessiones dellos.¶Delas quales es la question sobre dicha. ¶Ni avn entẽdemos fablar dela quarta manera de señorio. ca aquella manera de señorio no pertenesçe al derecho natural y alas cosas tẽporales:mas alas espũales. ¶Ni avn entendemos aqui fablar dela quita manera de señorio:q̃ pertenesce al derecho natural.¶Dõde se sigue:q̃ toda la fuerça desta questiõ:es dela tercera manera del señorio que pertenesce alas cosas temporales:segũd que alguno es señor de sus algos y de sus possessiones.¶E aqui cõuiene de saber: que podemos fablar delos oñes segũd dos estados.

Lo primerõ segũd el estado dela natura en que fueron criados:que fue estado de ynocencia. ¶E fablando enesta manera dellos oñes diremos:que todas las cosas fueron comunes.¶E si en aquel estado fincaran:no ouiera ninguno alguna propiedad:ni señorio sobre ninguna cosa.¶La todas las cosas fuerã yguala mẽte comunes a todos. ¶E en otra manera podemos fablar delos oñes segũd el estado dela natura corrupta por el pecado en que cayerõ. ¶E assi ha mayor grauesa la question. ¶E aqui conuiene de saber:que sant ¶Agustin enel.iiij.li.dela trinidad:departe tres tiempos. ¶El pmero fue ante dela ley:que es dicho tiempo de natura.¶El segũdo so la ley:que es dicho tiẽpo dela escritura . ¶El tercero so gracia:que es dicho tiempo de gracia. ¶E assi el primero tiẽpo fue comũ:y duro mucho:conuiene de dezir:que alguna parte de aquel tiempo de natura: fueron todas las cosas comunes. ca no fue ninguna cosa departida entre los oñes. ca el departimiento dellas cosas fue fecho por voluntad delos oñes despues que fueron echados del paraysso terrenal. ¶E cierto es:que no fueron los ombres fasta grand tiempo amochiguados.¶E de aq̃ viene aquella sentencia de sant ¶Agusti: enel libro dela contemplaciõ:que avn en este estado en que agora beuimos:no es ipossible tal comũidad dellas cosas como fue enel estado de natura.¶La a este se allegaron todos los sanctos oñes: q̃ renunciaron el mundo:y a todos los derechos positiuos. ¶E avn esto se puede prouar por quatro razones. ¶La primera es:que todo aquello que pudo ser entre los oñes enel tiempo dela natura corrupta: quãto alas cosas temporales: pudo ser entre ellos enel tiempo de gracia.ca son los oñes enesse mismo estado segũd natura. ¶E sobre todo esto hã el ayuda dela gracia de dios.¶E assi si en al

Digitized by Google

gũd tiẽpo pudierõ auer las cosas comunes: mucho mejor las puedẽ auer en comun agora: sin ninguna propiedad con el ayuda dela gracia de dios. ¶La.ij. razon es: que todo derecho por essas mismas razones se puede dessazer: por las quales nasce. E cierto es: que el departimiento delas cosas: o la propiedad delas possessiones fue introducta por voluntad delos omẽs. E si todos los omẽs renunciassen el departimiento delas cosas: & las propiedades delas possessiones: entonçes fincaria la comunidad de las cosas segund el derecho de natura. La.iij.es: que ningũd omẽ no es costreñido a auer propias possessiones: ni auer derecho sobre ellas. E si lo ha: puede lo renunciar. E si todos los omẽs: o alguno dellos renunciassen a todos sus derechos: no fincaria entre ellos sino la comunidad de natura: que pertenesce a todos general mente. ¶La quarta razon es: que si aquellas cosas que no son al omẽ necessarias: puede muy bien sin contradiction alguna. E cierto es q̃ los derechos positiuos delas propiedades delas cosas: non son necessarios al omẽ para passar esta vida. La pueden de fecho passar la: & aun vsar delas cosas q̃ les son menester: no auiendo enellas derecho ninguno. Assi como paresce en aquellos que siempre biuen delo ageno. & por ende tal estado como este en que todas las cosas sean comunes sin propiedad ninguna: bien puede ser entre los ó bres. Mas podria dezir aqui alguno: que bien puede ser tal estado de fecho: mas no puede ser segund razon derecha que el omẽ se disponga a tan grand trabajo & a peligro de vida: & q̃ no aya propiedad en cosa ól mundo. E aqui respõdo: que tal estado como este es muy alto & muy acabado: por que se regla por las leyes del derecho natural: q̃ sõ muy buenas & mucho acabadas. E tal es el estado delos que renuncian a todas las propiedades & a todas las possessiones.

¶Capitulo. vij. en q̃ demuestra en qual manera deuemos vsar de las cosas mundanales. & en qual manera vsar dellas es cõuenible

Lphõ enel primero delas politicas muestra: que las maneras de beuir entre los ombres son departidas: segund que se departen las maneras de vsar ó las cosas. La de departidas maneras de vsar se leuantã departidas maneras de beuir. La bié como las bestias & las animalias no vsan todas de vnas cosas: ni han todas vna manera de beuir La algunas biué de yeruas: & algũas de fructas: & algunas de robo. E por en de algunas biuen en compañia: & algunas biuen derramadas: segũd que a cada vna es mejor: pueden buscar sus viãdas. Bien assi los omẽs: por que departida mente vsan delas cosas: han departidas maneras de beuir. ¶Onde el philosopho pone quatro vidas: & quatro maneras de beuir. La vna es: por pastura: o por labrança. La otra es: por caça. La tercera: por pesca. La quarta: por robo & por furto. La todos los omẽs deste mundo buscan vida por algunas destas maneras: o por todas. ca ó biuen de pastura: & de labrança dela tierra. o delas animalias que crian: assi como son las ouejas: & los carneros: & los bueyes: & los otros ganados tales qual son ordenados a vso delos omẽs: assi como las cosas que no han alma: assi como el linaje delos arboles: & delas plantas: & delas yeruas: ca los arboles & las plantas son ordenadas a criança delas animalias. & todas las cosas sensibles que nascen enla tierra: sõ ordenadas a mantenencia delos omẽs. La general mẽte todas las cosas mas baras

Digitized by Google

sō ordenadas a mātenēcias delas cosas mejores ⁊ mas cōplidas. E assi la natura todas las cosas ordēo a seruicio dl ō bre. E porende la vida pastoral: o ō pastura es conuenible. E biē assi la.ij. q̄ es dela caça delas bestias. E avn la tercera q̄ es dela pesca ōlos peçes. Sola mēte la.iiij. non es conuenible: que es de robo: o delo ajeno. ca el oñe natural mēte no ha señorio sobre el oñe. como quier que diga el pho: que los sabios natural mente deuen ser señores delos nescios: ⁊ delos que no han sabiduria: segūd que adelante paresçera. Mas aqui podemos añadir otras muchas maneras a declaracion destas. Mas ante q̄ descēdamos en especial a ver: quales son conuenibles: ⁊ quales no cōuenibles: q̄ sepamos porque fueron departidos los señorios ⁊ las propiedades delas cosas. E otrosi: en quātas maneras las cosas fueron departidas ⁊ apropiadas alos oñes. E vistas estas dos cosas paresçeran mejor las cosas que son dichas enl capitulo sobre dicho: ⁊ las cosas que sō de dezir eneste sesto capitulo. ¶ E quanto alo primero cōuiene de saber: que las cosas fueron departidas: o apropiadas alos oñes por el derecho positiuo. E esto por. v. razones. La primera fue: por tirar la negligencia. La.ij. por refrenar la cobdicia. La tercera: para escusar la pelea. La quarta: por castigar la malicia. La quinta: por esquiuar la desesperança. ¶ La primera se declara assi: q̄ los oñes natural mente amā sus cosas propias mas que las ajenas: ni las comunes: ⁊ esto es por amor desordenado que han a si mismos. E por ende serian negligentes en labrar las heredades comunes. E por esta razon fueron las heredades partidas ⁊ apropiadas alos ōbres: por que ouiessē mayor cuydado ō las labrar a prouecho dela comūidad: que se pudiesse mantener por esta labrāça. E por esta razon los derechos positiuos consiēten los vsos capiones ⁊ las prescripciones: porque quādo los señorios delas cosas no son ciertos: que non finquen las cosas: o las heredades sin la brança. ¶ La.ij. razon se declara assy. que los oñes cobdician sin mesura los bienes temporales. E porende les fueron partidos por los derechos positiuos en remedio dela cobdicia. assi como el matrimonio fue dado alos ēfermos ⁊ alos carnales: en remedio porque escusassē el fornicio. ¶ La tercera razon se declara assi: que los oñes son inclinados a mouer contiendas sobre las cosas comūes por que cada vno quiere tomar dellas mas de quāto deue: faziendo tuerto al otro. E esto por que son las cosas comunes. ca si fuessen propias: quedarian las barajas: quando cada vno tomasse lo suyo. E por esta razon se mouio pelea ētre los pastores de Abraam: ⁊ ō Loth en manera que cada vno ouo de conoscer sus ganados: ⁊ assi se partierō de en vno. ¶ La quarta razon paresce assy. ca el oñe que faze mal: deue ser cōdenado: o enla persona: o enlas cosas que ha E cierto es: que ay muchos casos: ēlos quales no deue ser el oñe condenado en la persona: ⁊ porende conuiene q̄ sea cōdenado enel algo. E porende conuenia que fuessen las cosas partidas ⁊ apropiadas alos oñes: por las leyes: por q̄ quando mal fiziessen: fuessen condenados enellas. ¶ La. v. razon paresçe assi Que los oñes por el amor desordenado que han en amar los bienes tēporales: muchas vezes temen que les fallescerā. E conesta desfiuza allegan ⁊ guardan. La qual cosa reprehende nro señor enel euāgelio de sant Mathēo. vj. capi.do dize. O mezquinos: catad las aues del cielo: q̄ no labrā ni cojen: E mpo

Digitized by Google

dios las gouierna muy complida mẽte E cierto es: que assi faria a vos: si vos e comendassedes a el. E de aqui paresçe: que el departimiento delas possessiones y delos bienes temporales fue introduc to por las leyes para refrenar las mali cias delos omnes. Donde se sigue: que si los omnes fuesse buenos y acabados: no seria necessaria la apropiaciõ delas po ssessiones. E si entre los omnes no ouiesse negligencia: ni auaricia: ni pelea: ni ma licia: ni desfuza: o desesperança: todas las cosas serian comunes: y no auria departimiento ninguno dellas. ¶ Quãto a lo segundo. en quantas maneras los se ñorios y las propiedades delas posse ssiones fueró departidas despues dela comũidad natural: en que fueró dadas por dios alos omnes. Conuiene de saber que en cinco maneras fueron fechas las apropiaciones delas cosas. La pmera fue por cõsentimiẽto comunal delas vo luntades. Assi como Abel y Cayn fi jos de Adam: partieron entre si por su voluntad las cosas y las possessiones. El vno tomo los ganados: assi como a bel: que fue el primer pastor q̃ ouo ouejas: y Cayn tomo las heredades: y fue labrador. E por ende offreçian a dios ó partidas cosas. El vno corderos. y el o tro manojos de miesses. Assi como dize enel genesi. iiij. capi. La. ij. fue por orde namiento delos principes. ca luego que los ombres començaron a soiuzgar a los ombres comẽçarõ a ordenar delas cosas y delas possessiones delos omnes. E esta manera pone el Genesi. xx. capi. do dize: que Nenbrot comẽço a ser po deroso enla tierra: y comẽço ó soiuzgar los omnes y las cosas dellos. La. iij. fue por costumbre que tomaron los omnes: assi como enel comienço fue costumbre que tomarõ los omnes q̃ qual q̃er tierra vazia que alguno no ocupasse que aq̃ lla fuesse suya dẽde adelante: y aquella fuesse su heredad ppia. E esta manera pone el Genesi. xj. cap. do dize: que dire ron los fijos de Adam. celebremos y o frezcamos y ponrremos nro nõbre: an te que nos deptamos por todas las ti erras a tomar heredamientos y posse ssiones. ¶ La quarta fue por partició delos padres: que partieron a sus fijos sus possessiones y sus heredades. ¶ E esta manera pone el Genesi alos veynte y cinco capitulos. Do dize que Abra am partio lo que auia: y dio a Ysaac todos los heredamientos que auia. E alos fijos delas barraganas dio dine ros: y muebles: apartando los de Ysa ac: que era legitimo. ¶ La quinta fue por ordenamiento de dios. La dios dio algunos reynos a algunos: tirando los a otros. Assi como la tierra de promissi on: alos fijos de Jacob: y el monte de se yr: alos fijos de Esau. E enesta mane ra esta en Josue veynte y quatro capi tulos. Do cuenta: en como tiro la tierra de Jherusalem alos Cananeos: y alos Gebuseos: y alos Amorreos: y dio la alos fijos de. Israhel. El qual Josue sucedio a Moysen enel regimiento de los pueblos de Israel por veynte y sie te años. E desto que dicho es se sigue vn corelario: que si todas estas maneras de apropiaciones fueron conueni bles como paresce que lo fueron: el vso delas cosas que assy fueron apropia das: fue conuenible. ¶ Mas de aqui nasce vna grand dubitacion. La nin gũa apropiació no puede ser derecha q̃ viene derecha mente contra el derecho natural: nin cõtra las leyes del derecho natural: que es muy bueno y mejor que los otros derechos todos. E paresce: que tal apropiacion delas cosas en q̃l quier manera que sea fecha: viene dere cha mẽte cõtra el drecho natural q̃ dize

Digitized by Google

que todas las cosas deuen ser comunes
E por que la apropiacion delas cosas
faze q̃ no seã comũes. pareceria a algũo
q̃ la apropiacion ỏlas cosas é q̃lq̃er ma
nera q̃ sea fecha es descõuenible ⁊ mala
⁊ es cõtra la ley ỏ natura q̃ dios dio a to
dos los oñes: ⁊ aqui ay grãd graueza.
Empero digo a esto: que la apropiacio
delas cosas élas maneras sobre dichas
no tira el derecho natural. ca fecha tal a
propiacion delas cosas: aunque dan to
das las cosas comunes de derecho na
tural maguera ellas sean deptidas por
derecho positiuo ⁊ apropiadas élas ma
neras sobre dichas. La estas dos cosas
no son contrarias: assy como vna cosa
puede ser de vno de derecho: ⁊ de otro ỏ
fecho. mas en qualquier manera puedẽ
estar el departimiento ỏlas cosas como
el derecho natural: no es de ligero de a
uer. La el departimiẽto delas cosas es
por derecho positiuo: que es puesto por
oñes. ⁊ la comũidad delas cosas es por
el ỏrecho natural: que fue puesto por di
os. E cierto es: que la ley menor: o la ley
del oñe no puede desfazer la ley de dios
Porende ay graueza en saber como es
ta ley positiua destruye la comũidad cõ
la ley ỏ natura: q̃ la mãda. E ỏ aq̃ pode
mos ỏzir: q̃ é cico maneras se puede escu
sar la diuision delas cosas: o la apropia
cion dellas. ca paresce que contradize la
ley del derecho natural: que dize: que to
das las cosas deuen ser comunes. La
primera es: por reuocacion del derecho
natural. Assi como la ley de circuncisiõ
fue reuocada por la ley del baptismo: se
gund que dize el apostol ad Galathas
ij. capitulo. La segunda manera es: por
dispensacion ỏl derecho natural. assi co
mo dios dispenso enel testamento viejo
enla bigamia de dos mugeres en vno:
la qual bigamia non otorga enla ley de
natura: porque los oñes se amuchigua
ssen: ⁊ la dispensacion se perescio en da
uid: ⁊ en salomõ. La tercera manera es
por consentimiento solo. Assi como dios
enel testamento viejo consintio el diuor
cio: o departimiento: por que escusassen
la muerte delas mugeres. Segund que
dize enel euangelio ỏ sant Mathẽo. xix
capitulo: do dize Por la dureza de vros
coraçones consentio el repudio de vras
mugeres. La quarta manera es: por
comutacion del derecho natural: en de
recho positiuo. Assy como la ley vieja
fue mudada enla ley nueua. assi los que
son enla ley vieja: no son tenudos a gu
ardar la: mas son tenudos ala ley nue
ua. La quinta manera es: por añadi
miento solo ỏl derecho positiuo sobre el
derecho natural: no faziendo enel mu
damiento ninguno. Assi como los esta
blescimientos delos apostoles fuerõ a
ñadidos al euangelio: no tirando nada
mas poniendo sobre el. Segund que di
ze enlos actos delos apostoles. Bien a
ssi el derecho positiuo no es contra el de
recho de natura: mas es añadido sobre
el. Mas aqui conuiene de saber: que
las quatro maneras sobre dichas non
son conuenibles: mas la quinta es con
uenible ⁊ buena. La primera no lo es:
por que el derecho natural: que es pue
sto por dios: no se puede reuocar por ỏ
bre ninguno. La la ley del oñe: no pue
de reuocar la ley de dios. Mi la segun
da manera no es conuenible. La non
puede caer dispensacion enla ley de na
tura. E puesto que sea y en alguna ma
nera: esto cae en caso cierto. Mas la di
uisiõ delas cosas es general q̃ siẽpre fin
ca: assi no es reuocada la ley de natura
por ella: como fue reuocada la bigamia
por el euangelio. Mi a vn la tercera ma
nera es conuenible. La toda cosa que
se consiente: ha razon de mal. La con
siente dios el menor mal por que sea es
cusado el mayor mal. Assy como con
sintio que repudiassen las mugeres por

Digitized by Google

que las no mataſſen. E eneſto no ha lugar enel departimiento delas coſas: que es bueno.ca omnes acabados: aſſi como los patriarcas fizieron las poſſeſſiones departidas. Onde dixo dios a Abraã geneſis.xvij.cap. Anda amigo:t ſey bueno t acabado:t dar te he muchos bienes en que biuas. Mi la quarta manera es cõuenible. La maguera q̃ la ley menos buena ſe pueda mudar ẽla ley mas buena t mas acabada. aſſi como la ley de Moyſen:enel euangelio. Empo no deue ſer el contrario: que la mejor ley ſe mude en peor. E cierto es:que la ley natural:es mejor que la poſitiua:quãto es dios mejor dador dlla: que omne fazedor dela ley poſitiua. E por ende la quinta manera ſola que es por aposicion t por mandamiento del derecho poſitiuo al derecho natural:ſin ninguna mudaciõ dl: es manera muy noble t muy cõuenible Aſſi que la diuiſion delas coſas t la apropiacion dellas: no ſea contra el derecho natural:maguera ſea añadido a el. E quando arguyen:que la apropiaciõ delas coſas comunes contradize ala comunidad dellas:t ala ley natural q̃ mãda que todas las coſas ſeã comunes:cõuiene de dezir:que la comunidad del derecho natural eſta en todo punto de neceſſidad conel derecho poſitiuo:o con la apropiacion delas coſas. La en todo tiempo t en todo punto de neceſſidad poſtrimera puede vſar dlas coſas apropiadas a otrie. E avn algunos quierẽ dezir:que todas las coſas ſon comunes en tiempo de qual quier neceſſidad:o de q̃l quier meneſter.ca aſſi lo dize ſantiago ẽ la ſu epiſtola: que qual quier que niega lo que tiene:al que lo ha meneſter: faze mal:t no cumple la iuſticia dl dios. Dõde ſe toma eſto. Que ſegũd la iuſticia dl dios todas las coſas ſon comunes en tiempo de qual quier neceſſidad. E deſto pareſce: que todas las maneras de beuir:que pone eneſte capitulo:ſon cõuenibles en tiempo de neceſſidad. Mas ſin neceſſidad:la manera de rapina:o dl furto:es deſconuenible. E las otras tres ſõ cõuenibles en todo tiẽpo de neceſſidad.

¶ Capitulo. viij. en q̃ demueſtra q̃ los cibdadanos t avn los reyes t los principes no deuen querer ni deſſear infinitas poſſeſſiones.

La ſentencia deſte capitulo eſta en dos concluſiones. La primera es:que la cobdicia dlas poſſeſſiones t dl las riquezas:es enlos omnes ſin fin t ſin meſura. E eſto cõteſce por.ij razones. La primera es por deſordenamiento dela voluntad. La los ombres por la mayor parte no quieren bien beuir:ni virtuoſa mente.mas quierẽ beuir viciosa mente:t a todo deleyte de ſus cuerpos.t por que eſto han:nunca tantas riquezas han:que mas no deſſeen t quieran auer. ¶ La ſegunda razon es:por que han falſa eſtimacion de ſu bien andança. La cuydan que toda ſu bien andança eſta enlas riquezas temporales. E por ende aſſi como la fin:o la biẽ andança es de deſſear ſin meſura:aſſi ellos deſſean las riquezas ſyn manera t ſyn meſura. Aſſi lo dize el philoſopho enel primero delas politicas: do pone enrem plo enel fiſico:que entiẽde enla ſanidad: aſſi como en fin. E porende nunca induze tãta ſanidad:que mayor no querria iduzir enlos enfermos:mas delas melezinas: obra aſſy como de aquellas coſas que ſon ordenadas ala ſanidad. E por ende las da alos enfermos con meſura. ca en otra manera matar los ya. E biẽ aſſi las riquezas: por que ſon ordenadas a virtudes: t a otra bien andança que es mayor que ellas: ſi los omnes las deſſean ſin meſura matan las almas.

Digitized by Google

¶ La segũda conclusion es: que no cõuiene alos reyes ni alos prícipes: ni a otros nigũos de dessear riqzas ni possessiones sin manera ꝛ sin mesura. mas deuẽ tantas dessear quantas les cumplã para gouernamiẽto cõuenible ó sus reynos o de sus casas. E esto prueua el pho enel pmero li. delas politicas: por otras dos razones. La pmera es: que tal deue ser el gouernamiẽto del reyno: o dela casa para ser bueno: como el gouernamiẽto natural en todas las criaturas. E cierto es que quando la natura faze el animalía: ꝛ la cría dela leche: no pone enlas tetas leche sin mesura: mas pone y tanto q̃nto cũple pa gouernamiẽto ól animalía: o dela criãça. E esso mismo enel huuo: no pone yema pa criãça del auesyn mesura: mas tãta quãta cũple miẽtra esta euel carco. E esso mismo es en todas las otras cosas que biuẽ. Bien assi: si el gouernador dela casa quiere gouernar naturalmẽte: ꝛ no q̃re fazer cõtra natura: no deue dessear possessiones ni riquezas sin mesura. ¶ La. ij. razõ es: q̃ tal es el arte de gouernar la casa como las otras artes mecanicas. E cierto es: q̃ las artes mecanicas no quierẽ instrumẽtos infinidos: ni sin mesura. Assi como el ferrero no quiere martillos: ni yunques infinitas ꝛ sin mesura. mas tãtas q̃re q̃ntas le cumplen. Bié assi el gouernador del reyno: o ól casa no deue mas possessiones dessear ni mas algos de quãtos le cumplen segund su estado para buen gouernamiento de su reyno: o de su casa ¶ Mas aqui cõuiene de notar: q̃ estas mismas conclusiones podemos prouar por otras razones ó theologia. E para prouar la primera: podemos traer dos razones. ¶ La primera es: por que el apetito desordenado: nunca ha tanto delos bienes temporales: que mas no quiera auer dellos: por que nunca fartan el apetito. E esta razon pone el sabio enel primer capitulo del Ecclesiastes: do dize. Que el ojo nunca se farta de ver: ni la oreja de oyr: ni el coraçon de cobdiciar. E fabla del cobdicioso: que no pone freno a sus cobdicias. La segunda razon es: por que estos bienes temporales son muy pequeños bienes. Segund q̃ dize sant agustin. E acuerda cõel el philosopho enel primero delas politicas: do pone tres linajes de bienes. Los primeros son bienes de dentro del alma: q̃ son bienes de virtudes. E estos son los mayores bienes. Lo segũdo son bienes naturales: assi como buẽ ingenio: o buẽ entendimiento: o apostura del cuerpo: o sanidad: ꝛ tales cosas que vienẽ por natura al alma: o al cuerpo. E estos sõ los bienes medianos. ¶ Los terceros son bienes de auentura. Assi como son las riquezas: o las possessiones. E estos sõ los menores bienes. E nuestro señor en el euangelio los llamo bienes engañosos: porque los omes comunal mente se engañan enellos: ꝛ muchos se pierden por ellos. E sant Gregorio da dos razones: por que nos son engañosos. La vna es: por que no puedẽ fincar mucho connusco: ꝛ los mezquinos delos omes fazen tanto por ellos: como si siẽpre ouiessen de fincar conellos. ¶ La segunda es: por que nunca tiran la fambre dela voluntad. E mal andante es el que siempre dessea: ꝛ nunca se farta: ꝛ tales sõ las riquezas temporales: que siempre ponẽ fambre enla voluntad ꝛ nunca fartan. E de aqui podemos formar tal razon. La voluntad del ombre non fue fecha para pequeños bienes: mas para grandes en que se pudiesse fartar. E por ende enlas riquezas temporales ni enlas possessiones: que son muy pequeños bienes: assi como dicho es: no se puede fartar la voluntad. Mas la buena fartura ól la: o es ó vtudes: o de bienes espũales. E por ende dixo el pfeta ẽel psalmo

Señor: yo non puedo aq̃ ser farto: mas fartar me he: o sere farto quando pareſciere la tu gloria. Do da a entender el propheta: que en ningund bien delas criaturas non se puede fartar el apetito del omne: maſ enl bié de dios solo: q̃ es infinito ha de ser farto: & no en riquezas: ni en ningunos bienes temporales. Otro ſi podemos la segunda conclusion prouar por otras dos razones. La primera es: que assi como crescé las possessiones del omne: assi crese el cuydado dellas E cierto es: q̃ ningund omne sabio no deue cobdiciar q̃ siẽpre crezca enel cuydado. La el cuydado quãto mas crese: tãto mas desgasta. ca es tal como el fuego De q̃ dize sãt agustin: q̃ paresce al ojo: que quãto mas leña echá enel: tãto maſ se leuãta en mayor llama. E esto nigũd sabio no lo deue querer: q̃ tãto crezca en el la llama: q̃ lo q̃me biuo. ¶ La. ij. razõ es: q̃ la cobdicia dlas possessiones: o del algo es tal como el infierno: & tal como la delectacion dela carne: & tal como el fuego: que nunca dize: farto ay. E esta razon pone el Sabio enlos prouerbios: do dize. Que tres cosas son que se no pueden fartar. El infierno. & la delectacion dela carne. & el fuego: que nunca se farta de quemar. E cierto es: que ningund omne sabio no escoje para si el infierno: ni escoje cosa en que desmedre su cuerpo: & cosa en que se quema biuo. E esto tal es en cobdiciar possessiones infinitas. E por ende ningund ombre no las deue dessear: sino quanto cumplen para mantenimiento de su vida: & de su estado. ¶ E aqui ay muy buenos exẽplos de aquellos reyes que fueron alabados por esto. Assi como Dauid: que dixo. No quiero yo otra parte enlas possessiones: nin enlos heredamientos del mundo: sino lo que dios me dio. La dios es la parte de mi heredamiento. E el es el que me tornara mi heredad quando se el quisiere. E en otro lugar dize. la nuestra racion: & el nuestro heredamiento sea enel cielo: & enla tierra delos biuos. ¶ E esso mismo el rey Salomon: su fijo: por esto fue muy alabado. por q̃ non demando a dios riquezas: ni almas de sus enemigos Mas demando dia & vito lo que le fazia menester: para passar esta vida corporal. E por esso dios dio le mayores riquezas que a otro rey ningũo: & mayor poder que a otro rey que ante del ouiesse sido. E esso mismo de otros muchos reyes: & mas baros q̃ reyes: que fueron mucho alabados por no cobdiciar las riquezas deste mundo sin manera. Segund que paresce enlas vidas delos sanctos. ¶ Otrosi muchos otros reyes fueron denostados: por desser possessiones ajenas. Assi como el rey Acab: fue muy denostado & vituperado por la viña de Nabot: que tomo a tuerto & le fizo matar por ella. Segund que cuenta enel quarto libro delos Reyes. E non escapo sin pena el ni su muger q̃ basteçio la muerte de Nabot falsa mẽte por heredar la su viña Assi como alli cuenta. ¶ Otrosi leemos: enla vida de sancta Beatriz: hermana de sant Simplicio: & de sant Faustino: que vn su vezino: que le dezian Lucrecio: ouo cobdicia de su heredad: & acusó la que era xpiana: & fizo la prender: & metieron la enla carcel. E el traydor de Lucreçio fizo la afogar de noche: por que pudiesse auer su heredad. E ella muerta & enterrada: fue a entrar enla heredad: & llamo a sus amigos: & fizo alli grand combite. E estando el al ayantar: estaua y vna muger q̃ daua leche a vn moçuelo: & aquel moçuelo dio muy grãd boz enel combite: & dixo a Lucreçio. Oye lo q̃ te digo: mataste & ẽtraste enlo ajeno: cata q̃ eres dado ẽ poderio del diablo. E a esta boz entro en el el diablo: E atormento lo tanto por tres horas: fasta que le saco

el alma: ⁊ la leuo al infierno veyendo lo los que y estauan.

¶ Capitulo. ix. en que demuestra quátas son las maneras delas comutaciones: ⁊ delos cambios: ⁊ qual fue la neçessidad de fallar los dineros ⁊ las monedas.

ES de saber: que en dos cóclusiones esta este capitulo La primera es: quátas só las maneras delas comutaciones: dando vna cosa por otra: ⁊ delos cambios: cábiádo vno por al. E el pho pone enel primero ó las politicas sola méte tres maneras. La primera es: trocádo vna cosa por otra. Assi coño pan por vino: o lana por q̃so. ⁊ assi delas otras cosas que só menester a oñe. La otra es: dando algũa cosa por dineros. assi coño trigo por dineros: ⁊ dineros por trigo. o por qual quier otra cosa q̃ el oñe aya menester. La iij. es: dando dineros por dineros. Assy coño enlos cábios dan dineros de oro ⁊ ó plata: por moneda vsual: o moneda vsual por dineros de oro: o de plata: para leuar moneda de vn reyno: por moneda de otro. E estas maneras estan bien declaradas enel. ¶ Mas aqui cóuiene de notar: que sin estas tres maneras de la trasmudacion delas cosas: que aq̃ pone: podemos aqui añadir otras muchas maneras: en que traspassan las cosas ó vn señorio a otro. ⁊ poniendo las en suma: podemos dezir: que son. iiij. las maneras: en q̃ passã las cosas por promutacion: o por cábio de señorio de vno a señorio de otro. ¶ La pmera es: por manera de dar ⁊ de reçebir. La assi coño cada vno por su volũtad es possessor ó alguna cosa. assi por su volũtad puede derar la possessiõ della: ⁊ dar la a otra: assi coño paresçe manifiesta méte de cada dia: quãdo los señores dã a sus vasallos de sus algos: ó de sus heredades: o quando dan sus cauallos: o sus mulas: ó sus joyas a quien quieren. Alli passa la propiedad ⁊ el señorio de vno a otro ¶ La segunda es: por manera de comprar: ⁊ de vender. ⁊ a esta manera se aduzen aquellas tres maneras de pmutaciones: que aqui pone en este capitulo Coño quier que propia mente fablando del comprar ⁊ del vẽder: que se faga por los dineros. Empero es entendimiento comprar ⁊ vender. E q̃l quier mudacion natural: podemos dezir: que el que da vna cosa por otra: vende lo que ha: ⁊ compra lo que no ha. E el que da pan por dineros: vende el pan: ⁊ cõpra los dineros. E el que da dineros de oro o de plata: por dineros menudos: vẽde los dineros de oro: por los menudos. ¶ La tercera es: por manera de logar: o de alquilar. La quando alguno non ha cuydado de auer la cosa: sinon fasta algund tiempo: en que la ha menester: entonçes no faze fuerça dela comprar: mas alquila la: o aloga la por en aquel tiempo en que la ha menester. E por esta razon los oñes fallaron manera de alquilar ⁊ ó logar: en que passa sola mẽte del vno al otro el derecho de vsar. E esta es otra manera departida ó la segũda: que es por manera de comprar ⁊ de vender: enla qual no sola mente passa el derecho de vsar: mas avn passa el señorio ó vno a otro. ¶ La quarta fue por manera ó emprestar: enla qual manera no se faze mudacion de otra cosa por otra: mas sola mente ay emprestido por essa cosa misma: o por otra tal dessa guisa misma. Assi coño pan: por pan. E esta manera fue fallada por los menestreres delos ombres que toman las cosas emprestadas para se acorrer dellas: en aquel tiempo que las han menester: por que las tornen a su dueño en otro.

¶ Mas aqui viene vna dubitacion:

Digitized by Google

que quando acaesçe grãd necessidad. a quello que ombre ha menester es de aquel que lo ha menester de derecho natural: & puede se aprouechar dello é el tiẽpo q̃ lo ha menester segũd la ley ó natura. E porende paresceria a algũo que estas mudaciones sobre dichas delas cosas no hã lugar enel grãd menester & en la grãd neçessidad. E semejaria a alguno q̃ no só derechas por razó: que nigũo no puede vender ni logar de derecho a alguno otro aquello que es suyo. E esti tiempo dela neçessidad lo q̃ omẽ ha menester: & lo falla: es suyo de derecho. cuydaria alguno que no gelo deue vender: ni alquilar: pues suyo es de derecho natural. E aqui podemos dezir: q̃ todos estos contractos sobre dichos: no fueró introduzidos por el tiẽpo dela necessidad mas por el tiẽpo dla oportunidad. ca otra cosa es necessidad: & otra es oportunidad. & ala oportunidad q̃ acaesçe a cada menester q̃ a omẽ viene: no se estiẽde la comunidad natural. ca si se estẽdiesse a cada necessidad o menester: ẽ manera q̃ todas las cosas fuessẽ comunes de derecho natural: no sola mẽte enla necessidad: mas enla oportunidad: o en q̃l q̃er menester: entõçes ay grãd graueza ẽ ver cõmo estos contractos sobre dichos só derechos. E aq̃ podemos dezir: q̃ q̃ndo algũa ley manda dos cosas: la vna es mas principal q̃ la otra: si acaesciere peligro de trasspassar lo mas principal en lo menos principal: & no fuere puesta alguna relaxaciõ: o algũa dispẽsaciõ: tal relaxaciõ cõmo esta: o tal dispẽsaciõ es buena & cõ razõ: & es a salud delos ombres: en q̃nto por ella se escusa el mayor mal. E cierto es: que el derecho natural mas principalmente mãda q̃ sea paz ẽtre los omẽs que comutaciõ delas cosas o comunidad natural dlas cosas. & porende despues que las cosas fueró dpartidas: & cada vno ha derecho sobre lo dicho: podemos dezir que se guarde paz ẽtre los ombres: cõmo enla oportunidad natural. E esta es q̃ despues q̃ las cosas fueró apropiadas: no son tan comunes cõmo erã ante q̃ fuessẽ apropiadas. E assi no puede cada vno vsar de q̃l q̃er cosa en q̃l q̃er caso de menester: mas solamẽte puede vsar dllas enla postrimera necessidad. E esto diremos mas adelante: do fablaremos a vn delas possessiones. ¶ La. ij. cõclusiõ es: q̃l fue la necessidad de fallar los dineros. E esta dclara el pho enel pmero li. delas politicas: do dize: que si no fuesse mas q̃ comunidad de casa: no serian menester los dineros: ni los cambios. ca el padrefamilias o su pcurador podrian pueer la casa sin cõprar & sin vender. cã ninguno no compra ni vende lo suyo. mas por las otras comunidades: que son dl barrio: o dcibdad: o departidos reynos: o puincias fueron menester los dineros. ca lo q̃ omẽ no tiene en su casa: va a cõprar lo al barrio: o ala çibdad: o al reyno: o si en aq̃l reyno no lo puede auer: va lo a buscar a otro reyno. E por esto fueron falladas las monedas del oro & de plata: que son metales muy fermosos & muy hõrrados. delos quales se pueden fazer vasos & escudillas: & otras cosas que son a hõrra delas nobles personas & honradas. E cõmo quier que en vn barrio & ẽ vn reyno cumplan los dineros menudos. E empero por que en departidos reynos vsã departidas monedas de dineros vsuales: o de dineros de oro: o de plata: qual reçibiessen en cada tierra. L a las cosas pesadas no las puede ombre leuar a todas tierras. E porende fueron menester los dineros de oro & de plata: para cõprar viandas: & panes: & las otras cosas que son menester ala vida delos ombres. E esta fue la razon por que fueron fallados los dineros & las monedas.

Digitized by Google

¶ Capitulo. x. en que demuestra quantas son las maneras delos dineros. ⁊ qual dellas es de denostar: ⁊ qual de alabar.

DOs cōclusiones son en este capitulo. La primera es: q̄ muy cō razō se sigue el tratado delos dineros en pos el tratado delas possessiones. Esto prueua el philosopho por. ij razones. ¶ La primera es: que para el gouernamiento dela casa: no sola mēte son menester las possessiones: mas avn son menester los dineros. ¶ La segunda es: que las riquezas son menester pa el gouernamiento dela casa. E ay dos maneras de riquezas: segund que ya dixymos. La vna es de riquezas naturales. Assi coño de auer mucho pan ⁊ mucho vino: ⁊ muchos ganados: ⁊ muchas tierras: ⁊ muchas viñas. ¶ La segunda manera es de riquezas artificiales. Assi coño auer oñe mucho oro ⁊ mucha plata: ⁊ muchos dineros. E bié assi coño la natura es primero que el arte. La do se acaba la natura: alli comiēça el arte. Assi las riquezas naturales deuen ser antepuestas alas riquezas artificiales. Por que las obras artificiales siempre se ponen en pos delas obras naturales. E por ende en pos el tratado ó las riquezas ⁊ delas possessiones naturales: se sigue el tratado delos dineros ⁊ ólas riquezas artificiales. ¶ La segū da conclusion es: quantas son las maneras ól arte delos dineros. E pone el philosopho quatro maneras. La primera es assi coño natural: por que viene ó cosas naturales: assi coño de pan: o de vino: o de ganados: o de otras cosas naturales q̄ndo se vēdē por dineros. E tales dineros son assi coño naturales. La. ij manera es de cambio: ⁊ fue fallada a aventura: mas ya es fecha artificial; por prueua que han los oñes della. E esto se fizo catando los oñes alas monedas de quales tierras son propias: o de q̄les no. E comprando las monedas que no son propias dela tierra por dineros para las vender enlas tierras do son ppias para ganar enellas. E a esta arte llama el pho cāpsoria: o cābiadora: que se faze por cābio. ¶ La tercera es meajal o de meajas. E esta fue fallada catādo el peso delos dineros. assi coño el cornado malo pesa mas que la meaja pequeña: ⁊ fundiendo los cornados puedē sacar mayor masa de metal: que fundiendo las meajas pequeñas. E de aq̄ viene ganancia. E a esta arte llama el philosopho enel primero ólas politicas arte meajal. ¶ La quarta manera es ó vsura. E esta fue fallada poniendo los dineros a ganācia: o a vsura. E a esta arte llama el pho talios: que quiere dezir parto de dineros. E esto es contra natura. La no paren sino las cosas naturales animadas. Assi coño ouejas: ⁊ otros ganados quales quier que por generacion se pueden acreſcentar entre sy. E si algunos quieren que los dineros se augmentē: por generacion quieren que paran dineros contra su natura. E ó todas estas quatro maneras: la primera sola es de loar: segund que dize el philosopho: por q̄ pertenesçe al gouernamiēto dela casa. E las otras tres son de denostar. por que ay enellas cobdicia. ca en toda cosa que comiença en dineros: ⁊ se acaba en dineros: ay enella manera de cobdicia. E tales son el arte cambiadora: ⁊ la meajal: ⁊ la vsura. ¶ Ondas aqui conuiene de notar: en qual manera passan las cosas de señorio de vno: a señorio de otro sin derecho ⁊ sin razon. E dizē aqui los doctores: que sin aquellas cosas que pueden ser de neçessidad: en que los oñes pueden vsar delas cosas con derecho natural: fue contradicta la

Digitized by Google

enajenacion delas cosas sin ỏrecho: por la mala voluntad delos oñes: que quieren auer lo ajeno como no deué. ¶ E aqui podemos dezir: que son quatro maneras ỏ enajenaciones sin derecho. La primera es: por robo: quãdo algũo manifiesta mente tira a otro sus bienes por fuerça. La. ij. es: por furto: quando ascondida mente le tira lo suyo. La. iij. es por engaño: quando enel vẽder o ẽel cõprar alguno faze engaño a otro. assi como ãndo alguno vẽde latõ: por oro a otro: o estaño: por plata. & assi ỏlas otras cosas engañosas: do no passa señorio ỏ la cosa a otro por derecho. La. iiij. es: por derecho de manera vsuraria: quando alguno toma vso de aquella cosa q̃ no ha vso. Assi como el dinero no ha ỏ si vso ninguno prouechoso. ca el su vso es despender se en qual quier manera: que se despiẽda: quier dãdo: quier tomãdo: quier cõprãdo. E si el toma del otro vso para ganãcia: tal vso es malo: & llamamos le vsura. que quiere dezir: robo de vso que no es suyo. La otra cosa es la cosa que el oñe ha: & otra cosa es el vso que oñe ha della. Assi como otra cosa es la viña o la tierra: & otra cosa es el vso que oñe ha della. E assi do se puede aptar la substancia del vso: alli puede el ỏbre tomar ganancia sin vsura. Assy como paresçera enel capitulo que se sigue Mas quanto alo presente: todas estas maneras que dichas son: de tomar lo ajeno son tuertas & sin derecho. E assi no puede passar el señorio dellas de vno a otro. E de aqui paresce: que la manera de cambiar los dineros: non es manera buena ni de loar. La toda arte que comiença enel dinero: & se determina enel dinero: pone su fin eñl dinero. enel qual ninguno no deue poner su fin. E por esta misma razon: la meajal: & la vsura sõ de denostar: segund el pho: por que son artes que se comiençan enel dinero. E quanto alà arte ỏ cambiar: si se faze cõ engaño: no pasa el señorio: & es torpe logro. E esso mismo el arte de pesar los dineros: que es meajal. & si en alguna manera se pueden escusar por el trabajo q̃ y toman. pero siempre son malas ganãcias: & denuesta las la escriptura. Mas del todo es mala la vsura. Assi como luego paresçera enel otro capitulo que se sigue.

¶ Capitulo. xj. en que demuestra como la vsura es muy mala: & mucho de denostar. & por ende los reyes & los principes la deuẽ mucho estrañar & defender enlos sus señorios.

En estas dos razões: por las quales el pho denuesta la vsura enel primero libro ỏlas politicas: ay otras muchas porque es de denostar. E las dos razones que pone el pho: tomãse de dos nõbres que ha la vsura. ¶ El primero es el que pone el pho llama la Talios. que quiere dezir parto ỏ dineros: por el qual nõbre prueua el pho: que es cõtra natura. La ninguna cosa artificial & fecha por arte: no puede engendrar & parir: ni amuchiguar se en si. La esta es cosa propia delas animalias & delas cosas naturales biuas: segund que ya dirimos. E por ende los dineros no pueden engendrar ni parir dineros. E si los vsureros los fazen parir: fazen contra natura. E por ende son mucho de denostar. ¶ El ij. nõbre es comũ. ca todos comunalmẽte la llamamos vsura. que quiere dezir robo de vso. La alli se toma: o se roba vso dela cosa que no ha vso: & se vende vso q̃ no es suyo. ca vna cosa se vende dos vegadas. ¶ E para esto entender cõuiene de saber: que otra cosa es la substancia dela cosa: & otra cosa es el vso della. Empero en algunas cosas se puede ap

Digitized by Google

tar el vso dela ſubſtancia. aſſi como pa
reſce enla caſa:que otra coſa es la caſa:
⁊ otra coſa es morar enella. E eneſtas
tales coſas puede el oñe vẽder: o logar
o tomar alquileẏ del vſo:⁊ retener en ſẏ
la ſubſtancia:o el ſeñorio dela coſa. La
puede oñe logar la morada dela caſa:
reteniendo en ſi la poſſeſſiõ della. ⁊ enel
to no faze vſura ninguna. La cuya es
la poſſeſſiõ:a el perteneſce el vſo. E vẽ
diẽdo el oñe:o logãdo lo que a el perte
neſce:no faze vſura ninguna. E por eſo
los que vendẽ:o alquilã las coſas: rete
niendo en ſi el ſeñorio dellas:no fazẽ vſu
ra ninguna.ca vende:o alquila lo ſuyo.
Mas ay otras coſas: en que nunca ſe
pueden apartar:el vſo dellas: aſſi como
los dineros. La el vſo propio dellos es
deſpender los:o enajenar los. E q̃l q̃er
que da eſte vſo:da la ſubſtãcia delos di
neros. E porende ſi por eſto tomã dine
ros:acometen vſura. La dando los di
neros a otro:no puedẽ tomar ẏa eſte v
ſo.o vẽde el vſo que no perteneſce.ca a a
quel perteneſce ẏa el vſo: a quien dio el
dinero:⁊ aſſi toma vſo delo q̃ no es ſuyo
E vende lo que no es ſuyo.o vende vna
coſa dos vegadas. Empero cõuiene de
ſaber:que el pho da dos vſos a cada co
ſa. Vno propio.⁊ otro no propio. Del
dinero es mudar lo en otra coſa:o deſpẽ
der lo:o enajenar lo. Mas el vſo no ꝓ
pio delos dineros es:aparecer conellos.
La muchos quieren los dineros:no pa
eſpẽder los:mas pa pareſcer cõellos.aſi
como fazen los mercadores: porque pa
rezcan ricos:ponen ante ſi muchos dine
ros:por que los oñes fien dellos: ⁊ les
den ſus algos con que puedã ganar. E
ſi alguno empreſtare ſus dineros para
tal vſo como eſte: eneſta manera puede
tomar galardon. La puede retener en
ſi la ſubſtãcia:⁊ dar los a apareſcẽcia:⁊
no faze vſura. mas enlas otras coſas pu
ede fazer vſura:aſſi como ſi el oñe ven
dieſſe la caſa:⁊ por la eſperãça dela pa
ga:tomaſſe galardõ:ſeria vſura. Mas
aq̃ podemos añadir otras muchas ra
zões:porq̃ la vſura eſ de denoſtar:⁊ por
que la deuen defender los reyes ⁊ los ſe
ñores. ¶ La primera es:porq̃ las ſctas
eſcripturas la denueſtan mucho:⁊ la de
fiendẽ aſi como a coſa muy dañoſa alas
almas. E eſto pareſce por muchas eſcri
pturas. La ꝑmera es del exodo.xxij. ca
pi.do manda dios:que no fagan tuerto
a ninguno:ni tomẽ vſura de ningũo pa
apremiar lo por ella: ni para ſacar le lo
que ha. Otroſi enel leuitico.xxv.ca. mã
da dios a todos:que no den a vſura. O
troſi enel deuteronomio dize. No logra
ras cõ tu hermano:ni daraſ a vſura por
que ganes conel. Eſſo miſmo dize enel e
zechiel.xviij.capi. No empreſtaras tus
dineros a vſura. E todo el teſtamento
viejo eſta lleno deſto. Eſo miſmo ẽel nu
euo teſtamento. Onde dize enel euange
lio de ſant lucas.vj.capi. Dad ⁊ empre
ſtad lo vño:⁊ no eſperedes dende nada.
La eſto es graue pecado ante dios: no
empreſtar a vn ſu vezino: quãdo ha mẽ
gua:ni le acorrer ẽ ſu neceſſidad: quãdo
lo oñe puede fazer. E ẽſto ay muy buẽ
enxemplo:que pone el maeſtro delas hi
ſtorias:enla hiſtoria tripartita enel pri
mero libro:do cuenta de vn obiſpo:que
le deziã eſperdion:que ſu coſtumbre era
de partir todas ſus rentas eneſta mane
ra. La algunos delos fructos daua a
los pobres:⁊ alos otros empreſtaua. E
eſto nunca lo fazia por ſi: nin lo reſcibia
por ſi.mas quando gelo demandauã: ò
zia a qual quier que lo demandaſſe que
fueſſe alos ſuſ alholieſ:⁊ q̃ tomaſſe quã
to ouieſſe meneſter. ⁊ quando lo venian
a pagar: mandaua les: que lo echaſſen
alli donde lo tomaran. E vino a el vno
⁊ reſcibio vna grãd quantia de trigo: ⁊
deſpues vino el tiempo q̃ lo auia de tor
nar ⁊ de poner en ſu lugar: ⁊ no lo puſo

Digitized by Google

Y el cuydo que esto no lo sabia el obis
po. & vino otra vegada a demandar p̃
stado: & el obispo embiolo al alholie: q̃
lo tomasse donde lo solia tomar. Y quã
do vino alli al alholie: fallo lo vazio: &
torno se: & dixo lo al obispo. Y el obispo
dixo. Marauilla es: como te paresçe a
ti solo el alholie vazio. ca lleno esta el a
los otros: & a ti solo esta vazio. mas vee
tu: si tornaste lo que leuaste Y el veyẽdo
se assi preso & confondido: confesso su pe
cado al obispo: & echo se a su voluntad:
para fazer emienda qual el quisiesse. Y
de aqui paresce: quan grande era la ca
ridad del obispo: & quã plazentera a di
os: & quan grande la maldad de aquel
q̃ no tornaua lo suyo a su dueño. ¶ La
segunda razon es: q̃ la vsura es mucho
de denostar: porque todas leyes la ỏnu
estã assi como a cosa en que ay muchos
daños & muchos males para los cuer
pos & para las almas. Y delos daños
que se siguen alos omes della: cuenta en
la suma de vicijs: que entre los omes es
este el vno delos mayores pecados: & po
ne y los daños. Mas sant Ambrosio
enel tercero libro delos officios: fabla ỏ
los daños dela vsura: do dize. porq̃ tor
nas a engaño toda tu sabiduria: por q̃
desseas enla tierra mengua: por que fa
zes alos pobres ser mal andantes: & q̃e
res la tierra mañera: Y plaze te: quan
do lieua fructo: por que puedas ganar
con los pobres. Y a esta llamamos ar
teria de grand engaño. Y la que tu lla
mas remedio: verdadera mente es aco
metimiento de malicia & de furto. ¶ A ẽ
los otros tiempos malos allegas algos
& rentas de trigo & de vino con que pue
das echar alos omes para los sacar de
lo que han: & despues vienen a denostar
alos omes por tu logro: que es daño de
toda la comunidad. Y si la vsura fue es
trañada alos iudios: mucho mas deue
ser estrañada & vedada alos xpianos.

Y avn sãt Agustin enla epistola. xxxvj
reprehende mucho alos vsureros: & di
ze assi. Que diremos ỏ los vsureros: los
quales reprehenden las leyes todas: & los
iuezes iuzgan que deuen ser tornados:
¶ La mas cruel es aquel q̃ da a vsura: q̃
aquel que mata el padre. Y estas tales
ganãcias querria que fuessen tornadas
a sus dueños. mas no ay iuez que las fa
ga tornar. Y avn esto reprehende ¶ Cri
sostomo sobre Matheo omelia. v. Do
dize. Da emprestado: & toma mayores
vsuras: & da tomando mas. Da alli do
no ay ninguna embidia. dá do no ay ni
guna acusacion. da do no ay ningũ a
sseccho: ni temor. Empresta a Jesu chris
to: que no ha menester nada. Y mas mu
estra que ha necessidad por ti: da al que
ha fambre & cria a todos. Y estas tales
vsuras aprestan el reyno de dios. ca las
otras vsuras aparejan el infierno. Aq̃
llas son de bondad & de misericordia. Y
estas son de auaricia & de crueldad.
Pues que acusacion podemos auer:
quando podemos mas resçebir: que di
mos en tiempo de grand menester. ¶ A
si dimos poco alos pobres: reçibiremos
mucho. & si damos fallescedero: reçibire
mos lo que nũca fallescera. Y dize mas
adelante. No ha cosa mas cruel: que el
que assi gana por las mezquindades ỏ
los otros: faze que el logro suyo sea per
dimiento de todos los otros. Y pone en
remplo: q̃ tal como este es gouernador
que tiene el gouernallo: & empuxa los q̃
estan enla naue so la mar: & faze los mo
rir. Y dize mas. Ruego te q̃ non tomes
vsuras: ni fagas amigos de mala ganã
cia: que te ayan de resçebir enel infierno
quando murieres. Y por ende grand lo
cura es: demandar vsura alos vezinos
pobres & menguados. & es contra toda
ley tan bien natural como ley de escrip
tura & como ley de euangelio. ¶ La. iij.
es q̃ la vsura es mucho de reprehẽder &

Digitized by Google

de denostar: porque es cõtra la bondad natural de toda criatura. ca toda criatura natural mẽte emprẽsta de grado ꝛ ó toda su volũtad. assi como la luz ꝛ el fuego: ꝛ el ayre: ꝛ el agua: ꝛ la tierra q̃ emprestan ꝛ dá todas sus bõdades alos ó bres ꝛ alas bestias: ꝛ a todas otras criaturas. E los oñes malfadados no deuen tener mientes a esto: mas a grãd daño de sus almas no quieré dar a vsura: especial mẽte alos pobres: dando ꝛ ptiendo sus limosnas por auer el reyno de dios. E lo que mayor mal es dan a vsura tempꝛal: ꝛ dar assi a vsura es matar los pobres: segund que dize sant Agustin enla epistola sobre dicha. Onde tulio enel. ij. libro delas questiones tosculanas dize: que vna vegada demãdaró al sabio caton. qual era la mejor cosa q̃ los oñes podiã auer eneste mũdo? E respõdio: que dar ꝛ ptir lo que oñe ha. La retener lo: ꝛ dar lo a vsura: es matar alos oñes tirando les lo que hã menester para su vida. E demãdaró le mas. que como deuiã fazer ó lo que ouiesse? E respondio: que deuian bien beuir: ꝛ biẽ vestir ꝛ bien obrar: ꝛ biẽ trabajar. ꝛ sobre todas las cosas: bien partir lo q̃ ouiesse con los menguados: ꝛ con esto se ganaria biẽ cõ dios ꝛ cõ los oñes.

¶ Capitulo. xij. en q̃ demuestra como son las maneras de ganar los dineros muchas ꝛ muy deptidas: ꝛ quales dellas son conuenibles alos reyes ꝛ principes.

Cinco maneras de ganar los dineros: pone el pho cerca la fin del pmero libro de las politicas. La primera es possessoria: quãdo alguno ha muchas possessiones: ꝛ vẽde los fructos dellas: ꝛ vẽdiẽdo los sabia mẽte gana grand auer ꝛ muchos dineros. E el pho da esta manera por buena. ca todo gouernador de casa deue saber q̃ les tierras son mejores para leuar pan: ꝛ quales para vino: ꝛ quales para olio E en quales tierras criã mejor los ganados: ꝛ do ay mejores pastos: ꝛ en q̃les ay mejores bestias: assi como cauallos ꝛ ouejas ꝛ vacas: ꝛ assi de todas las otras cosas: porq̃ se puede mejor pueer el reyno: o la cibdad: o la casa q̃ ha de gouernar. ¶ La. ij. manera es de mercaduria leuando mercadurias por la mar o por la tierra. E esta ha tres ptes: segũd q̃ dize el pho. La vna es nauigoria: leuando mercadurias sobre la mar enlas naues. La otra es harrequeria: leuãdo cargas en azemylas por la tierra. La tercera es: por cõpañias: teniẽdo sus dineros en cõpañas a perdida ꝛ a ganãcia para escusar pecado. La. iiij. de ganar los dineros es mercenaria: q̃ se faze por alquileys: logãdo se: o entrando a soldada por ganar algo La quinta manera es esperimẽtal por prueua delos fechos particulares. E cuẽta el pho dos prueuas: por las quales ganaron algunos grãdes algos. La primera es de tales milesio: vno delos siete sabios: q̃ comẽçaron a philosophar: el q̃l era muy pobre: ꝛ denostaró lo sus pariẽtes: diziẽdole: que q̃ valia su philosophia: quando andaua mendigãdo? E el no por cobdicia delos dineros: mas por les dar a entender: q̃ todo pho ligeramẽte puede ser rico si q̃siere. ꝛ cato ꝛ vio por astrologia q̃ aq̃l año deuia ó auer mucho olio: ꝛ ó mãdo dineros emp̃stados: ꝛ cópro todo el olio ó aq̃l año: ꝛ vẽdio lo: ꝛ porq̃ otro ningũo no vendio olio: el gano muchos dineros sin cuẽta. ¶ Otro fecho cuenta allí el pho de vn ceciliano: q̃ cópro todo el fierro delas ferias: ꝛ por q̃ el solo vendia fierro: gano dineros sin cuẽta. ca no ha cosa que assi faze ganar dineros como es manipolia: que es quãdo vno solo vẽde: ca entõçes tassa el precio q̃ q̃ere

Digitized by Google

E por estas tales maneras se puede fazer los omes muy ricos. La .v. manera es artificial: quádo algũo por sus artes gana dineros: o algos, assi como carpẽteros: o ferreros: o fisicos: o armeros: & assi de todos los otros. La maguera la fin de cada arte sea ganar algo: assi como ọla fisica fazer sanidad & ọla caualleria auer victoria. Empo por todas las artes en algũa manera entiẽdẽ los omes pe ganar algo. E todas estas maneras deuẽ los reyes saber: porque sepan gouernar sus reynos: & en como hã de acreçẽtar sus algos cõuenible mẽte. La las dos maneras de todas las sobre dichas son muy sin repreheſió & muy pechosas: assi como la primera & la q̃rta. ca ọuen los reyes pcurar: en como aya alholies & bodegas: & en como aya muchos ganados & bestias: & assi delas otras cosas porque puedã auer cõplimiẽto ẽlos sus reynos delas cosas que les sõ menester. Mas aq̃ podemos añadir otras cosas q̃ sõ muy pechosas en fecho delas mercadurias: & ọlas maneras ọ ganar los algos. E lo pmero es el castigo muy bueno: q̃ da sãt Alguſtin a todos aq̃llos q̃ cõpra & vẽde & andã en mercadurias enel li. dela trinidad. iij. cap. Do dize: q̃ no sola mẽte se deuẽ guardar los omes ọla malicia manifiesta q̃ es enſl robo: o enel despojo de sus pximos, mas a vn ọl engaño ẽcubierto & escõdido q̃ es enlas mercadurias. Onde dize alli: que todos los omes q̃rẽ cõprar rafez: & vẽder caro. E traẽ alli vna apuesta fabla de vna muger: q̃ fizo apregonar en vna çibdad: q̃ viniesſẽ todos a vn lugar: & q̃ les diria a todos lo que teniã en su coraçon. & quãdo todos fuerõ ayũtados enſl mercado: subió en vna cathedra: & dixo Amigos quãtos aq̃ estades: todos querriades cõprar rafez & vender caro. & todos fallarõ en sus conſciencias: q̃ dezia verdad. E por ende dize sãt Alguſtin. q̃ muchos engañan enlas mercadurias. lo vno en escõder & encobrir las maldades delas cosas q̃ vẽdẽ. & lo al en mostrar algũas bõdades pareſciẽtes q̃ no sõ enellas. & lo tercero en méguãdo enlas medidas. Lo. iiij. mezclãdo ay algunas cosas q̃ no cũplẽ: assi como agua enel vino & poluo enſl trigo: & paja enla çeuada: & assi delos otros engaños q̃ puedẽ ser ẽlas cosas que se vẽdẽ. por la q̃l cosa mãdo dios enſl leuitico. xx. capi. sera ẽtre vos balãça derecha & pesos yguales: & marco iuſto: & seſtero drecho. Esſo mismo dize enlos puerbios. xx. ca. Muy aborrida cosa es a dios peso & peso: & balãça & balança. La la balança engañosa es muy mala. E todos aq̃llos q̃ cõ estos ẽgaños engañan a sus vezinos thesaurizã & guardã en sus casas thesoros ọ maldad. Esſo mismo dize enel michea. vj. capi. E avn en casa del malo esta encẽdido el fuego del thesoro ọ maldad & esta & la medida menor llena dela yra de dios. El segundo castigo es: el que da el ppheta micheas enſl capi. sobre dicho do dize: q̃ no sola mẽte reynã engaños ẽ las mercadurias. mas avn reynã mentiras: & piuros: & falsos testigos: & cõsejos desyguales & malos. Onde dize. Nũca iuſtificare el peso malo: ni los pesos de los sacos ẽgañosos: enlos q̃les los ricos se finchẽ de toda maldad. & los que en esto biuẽ & morã: fablan mẽtiras. & la lẽgua dellos es engañosa: & nũca ẽtra vdad en sus bocas. E aquí cõuiene de mouer la queſtion: q̃ diſputa tulio muy biẽ enel li. iij. delos officios. xij. capi. en fecho delas mercadurias: do faze tal pgũta. Si el ome honesto & bueno: si deue ọs cobrir & reuelar las maldades delas cosas q̃ vẽde: o si las deue encobrir quãdo las vẽde. & trae alli cõtrarias sẽtẽcias de los phos. La dize: q̃ de otra manera iuzgaua enesto aq̃l grand pho de babilonia Diogenes: mayor delos estoycos: &

Digitized by Google

de otra manera lo juzgaua antipatro su discipulo pho muy agudo. ca antipatro dezia q̃ todas las maldades ⁊ todas las faltas delas cosas q̃ se vẽdiessen: deuia descobrir el vẽdedor. ca el oñe bueno deue siẽpre consejar alos oñes guardar verdad ⁊ seruir a buena compañia. ¶ Ca eñsta ley nascio todo oñe: q̃ el su ꝓuecho sea prouecho de toda la comunidad: ⁊ no q̃era pro para si cõ daño ó otro. ca esta es la ley de natura: q̃ deué guardar todos. ⁊ si no la guardã fazẽ contra natura. ¶ Mas diogenes dezia todo el cõtrario de todo esto: q̃ no cõuiene al vẽdedor descobrir la mẽgua ó las cosas que vẽdiere: sacãdo en aq̃lla manera q̃ establescio el derecho ciuil: ⁊ todas las otras cosas deue el vẽdedor fazer sin ẽgaño. ¶ Ca todo oñe deue vẽder muy biẽ si puede: ⁊ vẽdiendo lo suyo non por mas q̃ todos los otros: ⁊ tomãdo lo q̃ le dan por ello: no faze tuerto a ningũo. ¶ Contra esto dize antipatro: q̃ fazer al cõprador caer: ⁊ echar le en engaño por error de si: no conosciẽdo lo q̃ cõpra: peor pecado es: q̃ no mostrar la carrera al q̃ anda camino. ℰ empero sancta cosa es enãte mostrar el camino: o la carrera a todos los q̃ ãdã camino. ℰ esto es ꝓuado por vso comũ. ℰ asi paresce q̃ el vẽdedor no deue engañar al cõprador. ℰ alli pone muchas razones desta disputaciõ. ℰn de dize: que diogenes contra arguiẽta na: ⁊ dezia. do ay mayor locura: q̃ el vẽdedor cuẽte sus mẽguas: o las mẽguas delas cosas que vẽde. ⁊ do ay mayor locura: que el que vẽde: se faga pregonero pregonãdo sus maldades: o predicador predicando en plaça: mala cosa vẽdo ⁊ pestilencioſa. ℰ el cõtrario arguye antipatro: q̃ si el vẽdedor no descubriesse las mẽguas: faria grãd maldad: ⁊ no guardaria iusticia: echãdo le el agraz enl ojo o lãçãdo lo enel barraco a mala ꝙdad. ¶ Q̃ tulio soltãdo la q̃stiõ: cõcluye q̃ en las cosas dubdosas: q̃ ẽ otra manera la honestad defiẽde su derecho: ⁊ de otra el prouecho guarda su derecho. ⁊ q̃ere dezir: q̃ muy buena cosa es ⁊ muy honesta al vẽdedor: descobrir las mẽguas delas cosas q̃ vẽde: ⁊ mas cosa ꝓuechosa es ẽ no las publicar. ℰnde dize: q̃ q̃l es aq̃l que no vee la manera del ẽcobridor: ⁊ q̃ es ꝓuechosa al encobridor. ¶ Mas ciertamẽte no es esto de oñe llano: ni de oñe simple: ni de oñe noble: ni de oñe iusto: ni de buẽ varõ. mas esto es obra ó oñe engañoso ⁊ de oñe escuro ⁊ de oñe artero ⁊ ó oñe callantio ⁊ malo. ℰ dize alli muy buẽ enxẽplo: de vno q̃ q̃so cõprar vn huerto pa fazer alli su morada: cerca del q̃l passaua vn rio. ℰ q̃ndo lo entendio el vẽdedor: fizo venir muchos pescadores: q̃ se pusiessen alli miẽtra ellos estauã çenãdo: ⁊ fizo q̃ tañiessen sus trompas miẽtra ellos çenauã. ℰ el cõprador comẽço se de marauillar: ⁊ dixo le el vendedor: q̃ ó aq̃l lugar leuauã ala çibdad de ciracusana q̃ntos peçes ay vẽdiã. ℰ quãdo esto oyo el cõprador: cõpro le el huerto muy mas caro ó q̃nto ante lo cõpraua. ⁊ despues q̃ fue fecha la venta: otro dia vino a ver su huerto: ⁊ quãdo no fallo ay ningũa cosa tal: ni vio los barq̃ros: que ante viera: marauillo se: ⁊ demãdo alos vezinos: q̃ era aq̃llo q̃ no veniã alli los pescadores: ⁊ ellos dixierõ le q̃ nũca soliã alli venir pescadores. ℰ asi fue alli grãd engaño: porq̃ fue infinta ó cosa q̃ no era. ℰ el engaño vedan lo las leyes: ⁊ mãdã lo desfazer. ¶ ℰ alli cuẽta otro enxẽplo por el cõtrario: ó otro que demãdo vna heredad a vẽder: ⁊ el vẽdedor vino a vẽder gela. ⁊ ó spues q̃ fue fecha là vendida: dixo el cõprador: q̃ mas merescia aq̃lla heredad de quãto demãdaua el vẽdedor: ⁊ añadio le çiẽt mill dineros ó plata. ℰ alli pone tulio muchas cosas delos engaños delas mercaduri as. ⁊ eçima cõcluye enel. xvj. ca. que de

Digitized by Google

otra guisa tirã las leyes los engaños: ⁊ ó otra guisa los tirã los ꝓhos. ca las leyes cõ la mano tirã el ẽgaño: iuzgãdo lo q̃ ha de ser: ⁊ mãdãdo lo poner ẽ execucion. Mas los ꝓhos tirã el ẽgaño por razõ ⁊ por ẽtẽdimiẽto. ca la razõ demãda q̃ no se faga ningũa cosa como no deue ni asechosamẽte: ni cõ engaño: ni cõ infinta falsa. E esto acuerda mal cõ la ley de dios ⁊ cõ la su iusticia: q̃ nigũ fiel no engañe asabiendas a su ꝓximo. E por q̃ muchos peligros ay enel cõprar ⁊ en el vẽder: ⁊ muchas maldades se acõpañan cõ los vẽdedores ⁊ cõ los cõpradores. Porende dize el sabio eñl ecclesiastico xxvij. capi. Lõ el mercador tracta de mercaduría: ⁊ cõ el negociador del ẽgaño: ⁊ cõ el cõprador dela vẽdicio: ⁊ con cada vno tracta: informãdo lo en como no ande en ẽgaño a su ꝓximo. La é medio del cõprar ⁊ del vẽder: se encierra el pecado.

Capitulo. xiij. en q̃ demuestra como algũos omẽs son naturalmente sieruos. ⁊ que les conuiene ser subiectos a otros.

DEspues q̃ ya fablo ólas casas: ⁊ delas possessiones: ⁊ delas monedas. ya aqui comiẽça a fablar ólos sieruos ⁊ delas maneras dellos. ca toda esta tercera parte esta enestos quatro tractados. E pues ya fablamos cõplidamente delos tres: conuiene nos fablar del quarto: q̃ es delos sieruos. Do cõuiene de saber: q̃ algũos omẽs son natural mẽte sieruos: q̃ deuẽ ser subditos a otros. E esto prueua el ꝓho enel. j. delas politicas por. iiij. razões. La ꝓmera se toma dela semejãça q̃ hã los omẽs cõ todas las cosas naturales. La ó muchas cosas no se puede fazer vna natural mẽte: si no fuere alli algũ señorio en alguna de aq̃llas cosas: assi como paresce en los elemẽtos: q̃ nũca puedẽ cõponer nigũ cuerpo: si no ouierẽ y señorio en algũ elemẽto. E porẽde la tierra ha señorio ẽlos cuerpos pesados. ca los faze mouer ⁊ descẽder a tierra. E biẽ assi ẽ todas las otras cosas naturales. Dõde se sigue q̃ si la cõpañia delos omẽs es cosa natural: cõuiene q̃ algũos seã naturalmẽte sieruos: ⁊ algũos naturalmẽte señores. ca otra mẽte no se podria fazer dellos vna cõpañia: si todos fuessẽ yguales: ⁊ todos fuessẽ señores: o todos sieruos: no se podria guardar ordẽ natural ó señorio: ni de subjeció. La. ij. razõ se toma dela semejãça q̃ ha ẽtre las ptes de vn animalia: q̃ son alma ⁊ cuerpo. ca siempre el alma es señora: ⁊ el cuerpo deue ser subdito ⁊ obediẽte: por razõ q̃ el alma lo guia a todas sus obras. E cierto es q̃ algũos delos omẽs sõ tales como el cuerpo: que no hã ó si razõ ni entẽdimiẽto pa obrar como deuẽ. ⁊ porende cõuiene q̃ seã subditos a otros q̃ los guiẽ. E por esto prueua el ꝓho q̃ los omẽs nescios ⁊ sin sabiduría: sõ sieruos natural mẽte: ⁊ los sabios natural mẽte señores. La. iij. razõ se toma en cõparació del omẽ alas otras bestias q̃ sõ subditas al omẽ. ca bien assi como las bestias se guiã ⁊ se saluan por la sabiduría delos omẽs: assi muchos ó bres bestiales q̃ por si no sabẽ beuir: saluã se por los omẽs sabios. E porẽde deuẽ ser sieruos ⁊ subditos a aq̃llos por q̃ en se saluã. La. iiij. razõ se toma dela cõparació q̃ hã los omẽs alas mugeres. ca assi como las mugeres hã menos de razõ q̃ los varones: ⁊ porẽde deuẽ ser subjectas alos varones. Assi algũos omẽs q̃ hã menos razõ q̃ mugeres: deuẽ ser sieruos ⁊ subjectos natural mẽte. E por estas razões prueua el ꝓho q̃ ẽtre los ó bres es seruidũbre ⁊ señorio natural. do cõuiene de notar: q̃ tã bien el señorio natural como la seruidũbre natural nascio de pecado: ⁊ ouo comiẽço enel: segund q̃ dize sãt agustí eñl li. xix. dla cibdad ó di-

os.rv.ca. ca ỏl pecado naſcio çeguedad
eñl ẽtẽdimiẽto ⁊ deſygualdad ẽla volũ-
tad ⁊ rebeldia eñl apetito. laſ q̃les coſas
fazẽ al oñe natural mẽte ſer ſieruo. On
de dize ſãt aguſtĩ eñl logar ſobre dicho
La cõdicio ỏ ſeruidũbre cõ ỏrecho fue
puesta ſobre loſ pecadores. ca el pecado
fue razõ de ſeruidũbre. Ẽ porẽde nunca
leemos ſieruo en las eſcripturas: faſta q̃
por eſte vocablo Noe iuſto vẽgo el pe-
cado de ſu fijo cam. geneſis. r. ca. Aſſi q̃
la culpa mereſcio aq̃l nõbre de ſeruidũ-
bre: ⁊ no la natura. Por la q̃l coſa no ỏ
uẽ los prĩcipes: ni los ſeñores leuãtar ſe
en ſoberuia por ſu ſeñorio. ca no ſõ ſeño
res por natural cõdicio: mas por el deſ-
mereſcimiẽto ỏl pecado. Onde dize ally
ſãt aguſtĩ: q̃ los q̃ enſeñoreã ỏſtruyẽ a a
q̃llos de quiẽ ſõ ſeñores. ca no deuẽ ẽſe-
ñorear cõ cobdicia de ſeñorio: mas con
oficio de acõſejar ⁊ de proueer: ni deuen
prĩcipar por ſoberuia: mas deuẽ ꝓueer
cõ miſericordia La eſto ꝓſcriuio la ordẽ
natural. ca ſi fizo dios enel oñe q̃ fueſſe
ſeñor delas beſtias: mas no delos oñes
Quãdo diro. ẽſeñoread ſobre los peces
dela mar: ⁊ ſobre las aues del cielo: ⁊ ſo
bre las beſtias dela tierra. La el oñe ra
zonable fecho ala ſu ymajẽ: no q̃ſo q̃ en
ſeñoreaſſe: ſino ſobre laſ criaturas ſin ra
zõ: ⁊ no q̃ſo q̃ el oñe fueſſe ſeñor ỏl oñe
mas delas beſtias. Porẽde los ꝑmeros
oñes iuſtos mas fueró eſtablecidos pa
ſtores delos ganados: q̃ reyes deloſ om
bres. porq̃ aſſi moſtraſſe dios q̃l coſa ỏ
mãda la ordẽ delas criaturas: ⁊ q̃l coſa
demãda el deſmereçimiẽto delas culpaſ
Todo eſto dize ſãt aguſtĩ. Otroſi cõuie
ne aq̃ de notar q̃ deſpues del pecado: de
uẽ los oñes obedeçer a ſus prĩcipes: q̃
ſõ eſtableçidos por ellos legitima mẽte
ſegũd ley de dios: o ſegũd la ley delos õ
bres. La dize el apoſtol ad epheſios. vj
cap. Sieruos obedeſced a vros ſeñores
carnales cõ temor ⁊ cõ tremor: ⁊ en ſim
plicidad ỏlos vros coraçones: aſi como
a ieſu rpo. Onde todo ſeñor: o todo prĩ-
cipe deue ſiẽpre pẽſar la ygualdad de ſu
cõdicio q̃ ꝑa cõ ſus ſieruos: ⁊ dela otra
ꝑte la peſadura de ſu ſeruidũbre. ⁊ no ſe
deue ẽſeñorear cõ cobdicia: ni cõ ſober-
uia: mas cõ oficio ỏ acõſejar: ⁊ cõ miſeri
cordia de ꝓueer alos ſubditos. La aſſi
lo pẽſaua iob quãdo ỏzia. Aq̃l q̃ fizo a
mi enel viẽtre de mi madre: aq̃l fizo a mi
ſieruo. Job. rrrj. ca. do dize ſãt gregorio
ẽlos morales li. rrj. Enlos varões pode
roſos ãte de mi naſcio ẽtud ỏ omildad: ⁊
fue pẽſada ygualdad de natura ẽloſ do
nes naturaleſ. ⁊ porẽde mucho es de ap̃
miar la ſoberuia del ſeñorio cõ la mano
ỏl pẽſamiẽto omildoſo. Ẽ dize mas q̃ di
os touo por biẽ q̃ el eſpãto ⁊ el temor de
los oñes fueſe ſobre todas las beſtias.
⁊ no q̃ſo dios q̃ los oñes fueſẽ ꝑlados ⁊
ſeñores ſobre los oñes. porẽde dios eñl
geneſi al. ir. ca. dize: q̃ el oñe ſea temido
delas animalias: mas no el oñe. La ſo
beruioſa coſa es ⁊ cõtra natura q̃ vn oñe
ſea temido ỏ otro ſu ygual Ẽ ỏſto fabla
ſeneca: dãdo muy buẽ caſtigo alos ſeño
res: en q̃l manera deuẽ beuir cõ ſus ſier
uos ẽla epla. xcviij. do dize aſi. Cõuiene
ala tu ſabiduria de beuir familiar mẽte
cõ tus ſieruos: ca ſieruos ſõ ellos: maſ õ
bres. ſieruos ſõ ellos: mas cõpañeros. ſi
eruos ſõ elloſ: maſ ꝫamildoſos amigoſ.
ſieruos ſõ ellos: mas ante te digo q̃ ſon
cõſieruos. ca tã biẽ eres tu ſieruo como
ellos. Ẽ ſi q̃ſieres pẽſar ẽla vẽtura q̃ tra
ẽ a ti a ſer ſeñor: ⁊ a el a ſer ſieruo: ẽtẽde
ras q̃ torpe coſa es tener q̃ no ꝫas ỏ ſeer
ala meſa cõ tu ſieruo. ca eſto q̃ẽ lo fizo: ſi
no ſabiduria: q̃ faze alos ſieruos eſtar ã
te el ſeñor q̃ndo el come. ⁊ avn peor: el q̃
no q̃ere q̃ le fablẽ los ſieruos: ſino q̃ndo
el q̃ſiere: ⁊ como el q̃ere. Ẽ ſepan q̃ deſſa
miſma ſoberuia naſce: q̃ tãtos enemigoſ
ayamos como ſieruos: no q̃ los noſ aya
mos por enemigos: mas fazemos loſ ẽ
migos por la crueldad q̃ leſ moſtramoſ
Ẽ avn ay otro mayor deſaguiſado mez

Digitized by Google

clado cō crueldad: q̄ algūos señores vsā de sus sieruos: assi como ō bestias. ⁊ quā do se asiētā açenar: el vn sieruo le tuerçe la barba como si no ouiese manos: ⁊ el o tro le coje las migajas: ⁊ le tuerçe los pe chos como si fuese loco: ⁊ el otro le taja las aues p̄ciosas: ⁊ le pone delāte los pe chos ⁊ las piernas. E mal auēturado es el om̄e q̄ a esta arte biue q̄ sepa muy biē tajar las aues ⁊ las carnes: sino q̄ avn mas mezq̄no es aq̄l q̄ lo enseña: q̄ aq̄l q̄ q̄ere q̄ lo asi sirua̅ por razō ō delectacio̅ que aq̄l q̄ lo faze por grād necessidad q̄ ha. E cōcluye alli: q̄eres tu pēsar q̄ aq̄l q̄ tu llamas sieruo: nascio por esa misma manera q̄ tu: ⁊ āda sobre essa misma tie rra q̄ tu: ⁊ ha todas las cosas naturales assi como tu: ⁊ ygual mēte mora cōtigo E porēde no q̄ero disputar del vso ōlos sieruos: enel q̄l somos muy soberuios ⁊ muy auariētos ⁊ muy crueles. ēpo esta es la suma ōl mi entēdimiēto: q̄ assi biuas conel menor: como conel mayor quieres tu beuir.

¶ Capi. xiiij. en q̄ demuestra co mo sin la seruidūbre natural q̄ es la mayor ay otra seruidūbre de ley positiua.

a Si como sin el derecho natu ral: por el q̄l se gouiernan los om̄es natural mēte ay dere cho positiuo de leyes: puesto por los reyes para gouernamiēto delas ciudades ⁊ delos reynos: assi sin la ser uidumbre natural segūd la qual los nes cios ⁊ sin sabiduria deuē ser sieruos de los sabios: segūd que dicho es. assi cōui ene de dar seruidūbre positiua de leyes segūd la q̄l los q̄ sō vēcidos enla bata lla deuē ser sieruos ōlos vēcedores. E es to prueua el ph̄o enel. j. delas politicas por. iij. razōes. La p̄mera es: porq̄ han auātaja sobre ellos ēlos bienes del cuer po: q̄ sō fortaleza: ⁊ poderio ciuil. ca assi como los q̄ ha̅ auātaja ēlos bienes del alma sō señores de aq̄llos sobre quiē la ha̅. assi como los sabios sō natural mē te señores delos nescios ⁊ desentēdidos Biē assi los q̄ han fortaleza corporal ⁊ poderio ciuil: deuē ser señores sobre aq̄ llos q̄ no lo ha̅: o de aq̄llos a q̄en vencē La assi como el alma es mejor q̄ el cuer po: assi el señorio delos q̄ ha̅ auātaja en los bienes del alma es mayor ⁊ mas na tural: q̄ el señorio de aq̄llos q̄ ha̅ auāta ja enlos bienes del cuerpo. ¶ E la. ij. ra zō es: por el defendimiēto dela tierra. ca las leyes ordenarō por q̄ los om̄es fuer te mēte lidiasē por defender su tierra que los q̄ vēciessē ēla batalla fuessē señores ⁊ los vencidos fuessē sieruos. E esto por leuar adelāte: el biē comū: que es mejor que el biē ppio. ¶ La. iij. razon es: por saluar los vencidos. La si supiessen los vencedores: que delos vēcidos no auiā de auer seruicio ni pro ninguno: matar los yan: ⁊ no dexarian ninguno a vida E por ende las leyes tuuieron por bien que aquellos que fuessen vēcidos enlas batallas: que fuessen sieruos de sus ven cedores. La sieruo tāto quiere dezir co mo guardado para seruicio. E esto esta assaz declarado enel testo. ¶ Mas aq̄ podemos añadir otros tres enseñamiē tos: en q̄l manera se ha̅ de auer los seño res cō sus sieruos. El p̄mero es: de sene ca enla epla. xcviij. do muestra alos ven cedores como se ayā cō los vencidos: ⁊ dize assi. Deue pēsar el vēcedor: ⁊ el se ñor q̄ por auēturа en algund tiēpo sera vēcido ⁊ sieruo. E porēde deue a su sier uo trabajar piadosa ⁊ benigna mente. Onde dize seneca. Amigo no sabes: en qual edad comenco a seruir çemba: nin en qual a ser sieruo creso: ni en q̄l la ma dre de dario: ni en qual platō: ni ē qual Diogenes. Porende te consejo que bi uas con tu sieruo piadosa mente: ⁊ que biuas conel comunal mēte a ley de om bre ⁊ que lo rescibas en tus palabras

r en tus cõsejos r enla vida que has de fazer como querrias que fiziessen a ti: sy en tal caso cayesses. ¶ El segũdo ẽseña miento: o castigo es: q̃ deue el señor pensar ẽ su coraçõ: q̃ aql q̃ assi es sieruo por cõdicio r por volũtad: es frãco: r por libertad es vtuoso: ca es sin pecado: la ql cosa faze al oñe ser libre r frãco. E acuerda este dicho d̃ seneca cõel dicho d̃ sãt pablo: q̃ dize. En algũ tiẽpo fuestes sieruos: mas agora sodes frãcos r libres de pecado. Onde seneca ẽ la epla sobre dicha dize. Amigo cõsejo te q̃ tẽgas mientes: q̃ este q̃ tu tienes por sieruo enel cuerpo: por auẽtura es frãco enel coraçõ Sieruo es: mas por auẽtura es frãco d̃ mayor frãq̃za. sieruo es: mas esta seruidũbre no le ẽpeçe E si esto q̃eres ver muestra q̃ vno sera sieruo de luxuria: r otro no sea sieruo de auaricia: r otro no sea sieruo de ãbicio r de soberuia: r q̃ todos no siruã a pecados. ca nigũa seruidũbre no es peor q̃ la seruidũbre de volũtad. r como pueda ser q̃ el señor algũas vezes pueda ser sieruo destas passiones sobre dichas r destos pecados: r por auẽtura el sieruo es señor por el cõtrario d̃los pecados sobredichos: no se deue el señor le matar ẽ soberuia cõtra su sieruo. porẽde cõduze alli seneca r dize. Asi te amẽ tus sieruos: r mas q̃ te temã. Odas los vicios costriñen alas vezes alos señores a mostrar rauia sobre sus sieruos: assi que todo aquello que les no respõdẽ a su voluntad: toman lo a saña: r muestrã que hã coraçones de reyes: r tomã sobre los sieruos auctoridad de reyes: r finchen se d̃ viento: r estã de dẽtro vazios de virtudes: r crescẽ como espuma: r adesora los desfaze la yra de dios: r los mete en subjecion de pecado. E este mismo castigo da seneca enel. j. li. dela clemẽcia. r. ca. do dize assi. Grãd loor es ẽseñorear cõ mesura alos sieruos: r tener manera conellos. La deue oñe pẽsar enel mãcebo o enel sieruo: no quãto ellos puedẽ sofrir: mas q̃nto el señor deue consentir segũd razõ: q̃ a vn mãda perdonar alos captiuos: r alos q̃ oñe compro por sus dineros. E si esto mãda la razon ẽlos sieruos cõprados: q̃nto mas lo mãda enlos sieruos libres: r enlos nobles: r enlos honestos: q̃ los señores no vsẽ dellos assi como de mãçebos. La ay algũa cosa que no cõuiene segũd las leyes: ni lo cõsiẽte el derecho: q̃ los oñes seã metidos a tal seruicio de oñe: mas d̃ bestias. assi como leuar el oñe acuestas: r a otras cosas: q̃ a vn el señor non deue mostrar al sieruo grãd crueldad. E pone enxẽplo d̃la crueldad d̃ palio: q̃ mostro cõtra vn su sieruo q̃ lo auia ofẽdido: o fecho offẽsa: r cõ saña tomo lo: r echo lo ẽ vn xaharis lleno de vuas: r fincho las vuas de sãgre de oñe: r assi lo mato aql oñe: q̃ merescia auer mill muertes por ello. ¶ El. iij. ẽseñamiẽto r castigo es: que los sieruos no son de consentir que biuan a su volũtad r sin castigo: ni de soltar en manera q̃ tomẽ soberuia cõsigo: ni loçania: mas son de castigar r de disciplinar en manera conuenible. La el linaje d̃los sieruos siẽpre es q̃relloso: segũd q̃ dize sãt jeronimo enla epistola xcij. E es prouerbio comun: que los sieruos no se emiendan: sy no con açotes. Por ende dize el Sabio enel Ecclesiastico. Que el pan r el açote es menester al sieruo Empero el castigo deue ser templado r reglado con iusticia r con razon. La toda murmuracio se refrena con la piertega: r con la disciplina templada. Segund que dize Seneca enla epistola sobre dicha. ¶ E desto nos mostro muy buẽ enxemplo nuestro señor r nro saluador: q̃ndo lauo los pies delos discipulos iohs. xiij. ca. E q̃ndo se assento en medio dellos dixo. yo en medio de vos otros esto: assi como quiẽ sirue. E a vn desto nos dexo enxẽplo sãt martin: q̃ndo era cauallero: q̃ seruia a su

Digitized by Google

armero ⁊ a su escudero q̃ ãdaua cõel: ⁊ le descalçaua los çapatos: ⁊ alimpiaua ge-
los: ⁊ fazia le toda buena cõpañia. ⁊ cõ todo esto no ẽtẽdemos negar q̃ los sier-
uos no deuã ser subiectos cõ buena vo-
lũtad ⁊ cõ toda humildad a sus señores
¶ La deuẽ los seruir cõ toda reuerẽcia: se
gũd q̃ dixo nr̃o señor enel euãgelio ỏ sãt
matheo. xviij. ca. Sieruos dad a cesar lo
q̃ es suyo. ⁊ dad a dios lo q̃ es ỏ dios. ℣
aq̃ cõuiene de notar: q̃ los sieruos siẽpre
deuẽ entẽder ⁊ tener miẽtes: é como el pe
cado fue razõ de su seruidũbre: segũd q̃
dize sãt agustĩ. ⁊ porẽde deuẽ abo:rescer
el pecado q̃ los troxo a tal captiuidad ⁊
a tal seruidũbre: ⁊ escusar de pecar: por
q̃ no caygã en mayor pecado de seruidũ-
bre. ¶ La dize sãt juã enel euangelio. viij.
capi. ℣l q̃ faze el pecado: sieruo es ỏl pe
cado. ℣ si fuerẽ libres enel alma: étõces
no se duelã de su seruidũbre. ¶ La el apo
stol los asegura: q̃ si son sieruos aq̃: serã
frãcos enel cielo. ℣nde dize enla p̃mera
epistola ad corinthios. vij. capi. ¶migo
si aq̃ eres llamado sieruo: no ayas cuy-
dado ẽde. ca aculla seras libre ⁊ frãco ỏ
dios. ℣ esso mismo los señores no deuẽ
tomar soberuia en sus coraçones: ni me
nospreciar a sus sieruos sin razõ ⁊ sin ỏ
recho. ¶ La el señorio no les viene por na
tural cõdiciõ. ¶ La tã biẽ les vino a ellos
el señorio legal por el pecado como alos
sieruos la seruidũbre: segũd q̃ dize sãt a
gustĩn enel. xix. dela cibdad de dios. xv.
capi. do pone muchas buenas cosas de
sta materia.

¶ Capitulo. xv. en q̃ demuestra como sin estas dos seruidũbres sobre dichas conuiene de dar otros dos de aloguer ⁊ de amorio

¶ In estas dos seruidũbres so
bre dichas: cõuiene ỏ dar ser
uidũbre ỏ aloguer: ⁊ seruidũ
bre de amorio: assi q̃ sõ q̃tro
maneras de sieruos. ¶ La algũos sõ sier
uos natural mẽte. ⁊ algũos por ley: ⁊ no
por natura. ⁊ algũos por soldada. ⁊ al-
gunos por vtud ⁊ por amorio. ¶ La los
barbaros ⁊ los omes siluestres q̃ se non
sabẽ guiar por razõ ni por entẽdimiẽto
sõ naturalmẽte sieruos: segũd q̃ ya pua
mos: porq̃ fallescẽ ⁊ sõ mẽguados enlos
bienes del alma. ℣ los q̃ no se puedẽ de
fẽder: ni hã poderio çiuil: son sieruos de
aq̃llos q̃ los vẽcẽ: por q̃ sõ mẽguados ẽ
los bienes del cuerpo. ℣ aq̃llos q̃ biuẽ
a merçed de otre: ⁊ se asoldadã: son sier-
uos: esperãdo merced de aq̃llos a quien
siruẽ. ℣ los omes buenos vtuosos q̃ sir-
uẽ por amorio: estos sõ sieruos mas de
hõrrar ⁊ mas ỏ galardonar. ca los deuẽ
tractar los señores no como sieruos: mas
como amigos ⁊ fijos. ℣ esto por. ij. razo
nes. ¶ La p̃mera es: porq̃ sõ mejores q̃ to
dos los otros. ca el q̃ sirue por amor de
honestad ⁊ de bõdad es muy mejor q̃ el
mercenario q̃ sirue por merced. ni el que
fue vẽcido ẽla batalla: q̃ sirue amidos.
ni q̃ el barbaro que no ha ẽtẽdimiẽto. ⁊
por esso sirue a quiẽ lo guia ⁊ a quien lo
mãtiene. ℣ porẽde estos tales deuen ser
mas hõrrados ⁊ mas galardonados q̃
los otros. ¶ La. ij. es: por q̃ estos tales
sõ mas allegados al señor q̃ nigũos de
los otros. ca cada amor: segũd q̃ dize sãt
dionisio ẽel li. ỏlos nõbres ỏ dios. vij. ca.
ha vtud ỏ ayũtar vna psona a otra. ℣
porẽde los q̃ siruẽ por amor sõ mas ayũ
tados al señor por volũtad. ⁊ porẽde sõ
dignos ỏ mayor merced ⁊ de mayor hõ
rra. ℣ esto esta muy biẽ declarado enel
testo. ¶ Das aq̃ cõuiene ỏ notar q̃ todos
los sieruos si q̃er siruan por merced: sy
quier por amor: si quier siruan enlas o-
tras maneras sobre dichas: deuen ser o
bedientes a sus señores: ⁊ deuen ser fie
les ⁊ estables. ⁊ deuen mucho alos seño
res amor de puro coraçon. ⁊ deuen los
tan bien alabar: ⁊ pregonar: ⁊ magni-

Digitized by Google

ſſcar ⁊ ſaluar a toda ſu volũtad. E óſtaſ
q̃tro coſas que deué los ſieruos alos ſe-
ñores: traeremos aq̃ muy buenos enxẽ-
plos. Quãto alo ꝓmero: q̃ deué ſer obe-
diẽtes: ⁊ q̃ deué guardar mucho la ſu vi
da ⁊ la ſu hõrra: ay muy buẽ enxemplo
enel.ij.li. delos reyes. ⁊ viij. capi. do cuen
ta: que quãdo el pueblo de yſrael yua a
la fazienda contra ſus enemigoſ: ⁊ la fa
zienda era muy peligroſa. E el rey Da
uid aſſi como buen cauallero: yua enlos
ꝓmeros: ⁊ vino a el todo el pueblo: ⁊ no
quiſo que fueſe ala fazienda. E dixerõ a
ſſi. Tu ſolo eres cõtado por diez mill: ⁊
aſſi no es bueno que pógamos la tu p-
ſona a peligro. ca ſy en nos fuere algũ
peligro: tu eres aq̃l que lo ſabras vẽgar
⁊ defederaſ el pueblo. E eſto fizierõ por
que en otra fazieda adelanto ſe mucho
E eſtando cercado delos philiſteos con
eſſuerço de otros muchos pa matar lo
fue en grãd peligro. ca venía vn philiſ-
teo cõ eſſuerço ó otros muchoſ para lo
matar. ⁊ ſalio ioab al traues: ⁊ mato lo
⁊ ſaco a dauid: ⁊ aſſi no q̃ſo el pueblo q̃
fueſſe ala fazienda. ¶ E eſſo miſmo ay
muy buẽ enxẽplo: de como los ſieruoſ ó
uen guardar la hõrra ól ſeñor enel.ij.li.
delos reyes. ⁊ vj. ca. do cuẽta: q̃ q̃ndo io-
ab prícipe ól a caualleria ól rey dauid ví
no a cercar vna çibdad cõ toda la caua
lleria ⁊ cõel pueblo de iſrael. q̃ndo la ya
touo aplazada ⁊ vẽcida: no la q̃ſo ẽtrar
faſta q̃ viniеſſe el rey dauid: por q̃ la vic
toria ⁊ hõrra toda fueſſe dada a dauid:
⁊ no a ioab. ⁊ aſſi faziã a vn todos loſ ã
tiguoſ: q̃ magnificauã ⁊ hõrrauã ⁊ obe
deſciã en todas las coſas a ſus reyeſ ⁊ a
ſus ſeñores: ſegũd q̃ cuẽta virgilio enel
ꝓmero libro: do reza el dicho devn caua
llero de eneas. do dize. Ñro rey era ene-
as: ⁊ ninguno otro no fue meſor ni mas
iuſto q̃ el: ni otro fue mas piadoſo: q̃ el
ni otro fue mayor en armas: ni en bata-
lla que el. E aſſi lo alabo ſu cauallero.

¶ Quãto alo. ij. en como deuẽ ſer fieles
ay muchos enxemplos buenos delos ã
tiguos. E el primero es: delos caualle-
ros de ceſar: que le eran muy deuotos ⁊
muy fieles: en manera que en ningũd ti
empo del mũdo: no ſe podiã partir ól: ſe
gũd q̃ cuẽta enel libro dela vida ólos ce
ſares. ¶ E otro enxẽplo cuẽta valerio ẽ
el. iij. li. viij. ca. de vn cauallero de ceſar:
que fue preſo vna vegada del rey An-
tonio. E quando lo troxierõ ante el rey
preſo: dixo le el rey: que ſi quiſieſſe ſer ſu
cauallero que eſcaparia ⁊ no moria. E
el reſpõdio. mandad me matar: q̃ yo no
ſoy aq̃ traydo: por que eſcuſaſſe la mu-
erte: ni porq̃ me fagades beneficio porq̃
eſcape: ni dexare de ſer cauallero ó ceſar
porq̃ comiẽçe a ſer tu cauallero. E aca-
eſcio que quãto mas firme mẽte deſpcio
la vida: tãto mas ligera mente la gano.
ca el rey ãtonio otorgo le la ſaluo del cu
erpo: ⁊ por ſu virtud mãdo lo ſoltar. E
alli cuẽta otro enxẽplo de otro: q̃ no ſe q̃
ſo partir del emperador por ꝓmetimiẽ-
to de vida. ca q̃ndo eſtaua pſõ cipion, p
metio le ſaluo: ⁊ q̃ le libraria ſi ꝓmetieſſe
q̃ ſeria cauallero de põpeo. E el reſpon
dio Gracias te do yo a ti por lo q̃ me di
zes: mas aq̃ no me cõuiene de vſar ó tal
cõdiciõ ó vida: porq̃ yo niegue mi caua
lleria. Ca ſin nigũas ymagines es no-
ble el coraçõ q̃ guarda fieldad. E ſi eſto
faziã los caualleros alos ſeñores tẽpo-
rales: mucho mas lo deuian guardar a
dios de no ſe ꝓtir del por temor de muer
te: ni por ꝓmetimiẽto de vida. Ca aſi
lo amoneſta el apoſtol ad romanoſ. viij
capi. Quiẽ nos aptara: ⁊ quiẽ nos tira
ra del amor de dios: Cierta mẽte ni fa-
bre ni frio ni cuchillo: ni nigũa criatura
no nos puede arredrar de dios. ¶ Otro
enxẽplo pone valerio ẽel. vj. li. viij. ca. do
cuẽta ól a fieldad ó vn ſieruo ó papiõ: el
q̃l q̃ndo vio q̃ veniã vnoſ omẽs a matar
a ſu ſeñor: mudo la veſtidura cõ ſu ſeñor

Digitized by Google

& tomo el su anillo: & embio lo ascondida mẽte cõ sus vestiduras de su señor: & echo se en su lecho: porq̃ matasse a el en lugar de su señor. E assi cõ la su muerte: escuso la muerte ỏ su señor. E dize valerio q̃ breue es esta cuenta: mas grande es la materia dela alabãça. ca q̃nto mas fiel es el oñe a su señor legitimo: tãto mas es de alabar ỏl su enemigo. ¶ E allí pone otro enxẽplo de vn sieruo de ancio: el q̃l ancio fue preso de sus enemigos: & q̃ndo vio el sieruo q̃ los oñes q̃ lo tenía preso estauã ocupados enel despojo: fuyo aq̃l sieruo ỏ noche: & tomo a su señor que le auia dado ãte muchas penas & muchos denuestos: assi q̃ no era otra cosa si non ymajẽ de tormẽtos. ẽpo iuzgo por grãd su pro: si pudiesse saluar a su señor: de q̃ en tãtos males auia recebido. E tomo a su señor: & embio lo: & fizo muy grãd fuego: & mato vn viejo delos captiuos: & echo lo enel fuego que se quemasse. E q̃ndo vinieron los caualleros del despojo: & demandaró que do era ancio. el estendio el dedo al fuego: & respondio: q̃ ally lo auia echado por las crueldades q̃ auia fecho enel quando estaua su catiuo. E ellos creyeró le. ca paresció por razó que les dezia verdad. E assy acaesció q̃ escapo ancio: por la bondad & por el amor que le ouo su sieruo. E quando lo supieron los caualleros que assi auia acontescido: alabaron mucho aquel sieruo de fieldad & de bondad. ¶ Mas q̃nto alo tercero: en como los sieruos deué mucho amar a sus señores: cuenta valerio enel libro sobre dicho: de vn sieruo: que quando vio: que su señor no podia escapar de sus enemigos: metio mano a la espada: & mato a su señor: porq̃ no le matassen sus enemigos. & assi como lo ouo muerto: mato a si mismo: diziẽdo. tiẽpo es que aconseje a mi mismo. ca pues he sacado a mi señor delas manos ỏ sus enemigos: q̃ero sacar a mi mismo. E maguer esto fizo sin razó: era ỏ alabar el su amor. ¶ E allí cuẽta de dos sieruos ỏ vna dueña mucho hõrrada: q̃ vinieró a la casa ỏ su señora: & sacaró la dẽde. quãdo vieró q̃ la cibdad era tomada & ellos auiã fuydo ante los enemigos. & quãdo les demãdaró: q̃ q̃ muger era aq̃lla q̃ leuauã? Respódieró que era vna muger muy cruel q̃ fuera su señora: & q̃ la leuauã a matar: o fazer enella lo que ella fizi era aellos: & assi acaesció q̃ escapo la dueña. E despues ella a ellos honrro los & partio cõ ellos lo q̃ ouo. ¶ Otro enxẽplo cuẽta allí de vn sieruo: a quiẽ demãdo el fijo cesar q̃ le diesse venino pa dar asu padre. ca lo q̃ria matar por auer el ỉperio. & el no pudo escusar q̃ gelo no diesse. & en logar de venino: fizo vna melezina muy buena & muy sana. & diro al fijo. Mãda guardar a tu padre: fasta q̃ entiẽdas: si he dado venino a tu padre: & quãdo se adurmio: fallo se sano. E despues el ẽpador q̃ndo lo supo: saco lo de captiuo: & dio le muy grand algo: & fizo lo muy rico. ¶ Quãto alo. iiij. ẽ como ỏ uẽ alabar & saluar los sieruos a sus señores: cuẽta trogo põpeo enel. viij. li. q̃ anaflaus ala su muerte dexo a sus fijos peq̃ños: & écomẽdo los a vn su sieruo: & fizo lo tutor dellos. E el fue tan bueno & tã granado: guardãdo la hõrra de su señor: q̃ acreçẽto sus algos: & engrãdescio los fijos: en tal manera q̃ los fizo yguales delos fijos del rey. E en tãto los alabo: & los puso en buenas costũbres: que los fizo ser dignos de ser prícipes. ¶ Otro enxẽplo cuẽta alli: q̃ quãdo murio el rey argeo: dexo vn fijo peq̃ño por heredero. & los yliricos vinieró cõtra los griegos: cõ los quales era el rey: cuydãdo ẽtrar el reyno: porq̃ el ỉfãte estaua avn ẽla cuna. E por eso cuydãdo q̃ podria ocupar el reyno: porq̃ no podria ỏfender ỏ llos. ẽtõce tomaró los caualleros griegos al ỉfãte enxebro ẽ su cuna: & leuarólo ala fazi

enda: ꝛ começaró a lidiar muy braua mẽte. E los q̃ ante auiá seydo vẽcidos sin infante. Quãdo lo sopieró enla fazẽ da direró. Ve aq̃ nr̃o señor: defẽdamos lo. E fueró feriẽdo muy brauamẽte ẽlos enemigos: ꝛ vẽcieró los. Mostrãdo q̃ si no auiá rey q̃ los defendiesse: q̃ ellos auiá virtud para defender a su rey: ꝛ mãparar su reyno.

¶ Capitulo. xvj. en q̃ demuestra como enla casa delos reyes deuẽ ser los officios ẽcomẽdados guardando la ordẽ delos officiales ꝛ la manera de seruir ꝛ la condiciõn delos seruidores.

En las casas delos reyes ꝛ delos príncipes: cõuiene q̃ cada vno dlos officiales guardẽ sus officios ꝛ los cumplã como es menester para el seruicio dl señor. E para esto fazer cõuiene q̃ se guarde en tres maneras: las q̃ les son: la ordẽ dlos officiales: ꝛ la manera de seruir los officios: ꝛ la condiciõ dlos seruidores. E q̃nto alo primero: la ordẽ cõuenible dlos officiales no se puede biẽ guardar: saluo sy fuere puesto vno por mayoral ẽ cada officio. assi como vn despẽsero mayor: ꝛ vn camarero mayor: ꝛ vn reposstero mayor. ꝛ assi de todos los otros officios. En manera: q̃ todos los officiales menores sean reglados ꝛ ordenados por el official mayor. E la razon desto es: por que do ay grãd muchedũbre de officiales. Allí ay grãd confusió ꝛ grãd dsordenamiẽto: si aq̃lla muchedũbre no es reglada por vno a q̃ẽ todos obedezcã: ꝛ a cuyo mãdado ãdẽ. ca assi es ẽla muchedũbre dlas criaturas q̃ todas só ordenadas a auer vn señor q̃ es dios. E por ẽde son muy ordenadas a sus officios. E assi deue ser enlos officiales del rey: que en cada officio sea puesto vno por mayor: porque los officios se cũplan mejor ꝛ mas ordenadamente. E quanto alo segũdo no se pueden biẽ cõplir los officios: si a vn official fuerẽ encomendados muchos officios. E la razon desto es: por que si enla pequeña casa vno puede complir muchos officios: enla grand casa: la qual es la del rey: vno no puede complir muchos officios: porque son de grand fazienda. E porẽde conuiene que sean partidos a cada vno el suyo. Quanto alo. iij. en acomẽdar los officios: cõuiene de catar la cõdiciõ delas personas a quiẽ son dados encomẽdar los officios: que seã fieles ꝛ sabios. Fieles: porque guardẽ biẽ los derechos dl rey: ꝛ no fagã engaño ninguno: ni cõsiẽtã que lo fagan. deuen ser sabios: por q̃ no sean engañados por mengua de sabiduria ꝛ de entendimiento. E esto esta muy bien declarado enel testo. ¶ Mas aqui podemos añadir quanto alos officiales delos reyes: lo que dixo Plutarco enel libro: que llaman dela informaciõn de trajano: do dize: que la republica o la casa del rey es assy como vn cuerpo compuesto de sus miembros: enel cual el príncipe tiene logar de cabeça. Los adelantados ꝛ los merinos tienen logar delas orejas: por que resciben los mandamientos del rey: en como fagan iusticia: ꝛ guarden la tierra. Los iuezes ꝛ los alcaldes tienen logar delos ojos: porque deuen ver a lueñe: en q̃l manera iuzguen los pueblos. Los sabios ꝛ los abogados tienen lugar dela lengua. Los consejeros tienen lugar dl coraçon. Los caualleros que han de defender se: han manera delas manos. Los labradores ꝛ los officiales se han a manera de pies: que andan por la tierra trabajando ꝛ sufriendo el cuerpo. E de todas estas cosas: ay muy notables sentencias. Lo primero: de como el Rey ha lugar de cabeça. E por quales razones: ꝛ quales: ꝛ quãtas son las

Digitized by Google

ppiedades ꝺla cabeça. Esto todo lo di
mos ꝺ suso ēel.j.li.q̄ndo fablamos ꝺlas
propiedades del rey. Lo.ij.delos miem
bros: q̄ sō los adlātados ⁊ los iuezes ⁊ los
sabios. ⁊ assi delos otros que cōtamos.
Cada vno destos officiales deuē ser in
formados en qual manera cumplā bien
sus officios. E quanto alos adelātados
conuiene delos mostrar como no seā cob
diciosos ni ambiciosos a tales dignida
des. E esto por esas mismas razões: por
las quales el rey no deue cobdiciar ni ser
ābicioso del principado. las q̄les ya di
zimos de suso: mas deué tomar estos o
fficios los adelātados: por obedescer al
principe: ⁊ cō intinciō de aprouechar ⁊
tener pro al pueblo: ⁊ cō deseo ꝺ acorrer
alos méguados cō su ayuda: ⁊ cō su de
fendimiēto. La asi lo dixo el sabio enel
ecclesiastico. vij.capi.do dize. No ąeras
demandar al rey adelantamiēto: ni po
derio: ni cathedra de hórra No quieras
ser iuez: sino si pudieres cō vtud q̄brātar
las maldades. E porq̄ eneste tiempo es
muy graue cosa de q̄brātar las malda
des. ca muchos son los malos: ⁊ pocos
los buenos: segūd q̄ dize tulio enel.iij.li.
ꝺlos officios. Porende es grād peligro
en tomar officio de adelātado: ni de me
rino. E desto ya assaz dixímos de suso.
Los iuezes hā officio ꝺlos ojos. La asi
como los ojos deptē las cosas pucho
sas del cuerpo ⁊ delas impeçibles: porq̄
son velados̄es para catar ⁊ ver lo q̄ cū
ple E porende son los ojos puestos ē al
to: por q̄ pueda ver los peligros: segūd
dize sāt ambrosio enel exameron. Bien
assi los iuezes del pueblo son puestos ē
alto pa departir las cosas derechas de
las no derechas: ⁊ para departir los bi
enes delos males. E assi los amoneſta
el sabio enlos Prouerbios. viij.capitu
lo. do dize alos iuezes. Los vros ojos
vean derecha mente: ⁊ iuzguen siempre
el derecho. Onde iuez tanto quiere ꝺzir:
como quien dize ꝺrecho al pueblo. o cō
mo quien disputa de ꝺrecho: ⁊ disputar
de derecho es iuzgar derecha mente. ca
no es iuez si no guarda iusticia. Assy lo
dize enel Decreto. xxiij. questione secun
da. Propter idem. Vbas Deuteronō
mio.j.capitulo muestra dios: quales de
uē ser los iuezes: do dize. Dad ꝺ vos va
rones sabios ⁊ entēdidos ⁊ de buena vi
da cuya conuersacion sea prouada ē to
dos los vros pueblos: ⁊ aquellos oyd:
⁊ aquellos iuzguē siempre entre vos lo
que fallaren por derecho. E dize: q̄ deuē
ser varones: porque sea enellos virtud ⁊
sean fuertes ⁊ virtuosos. La esso quie
re dezir varon: asi como dicho es. E di
ze que deuen ser sabios: porque ayan sa
biduria del derecho: ⁊ delas leyes. La
eso quiere dezir iuez: asi como dicho es.
E dize que sean entendidos: porque seā
prouados en sus fechos. La la prueua
mucho es menester alos iuezes. E dize
que la conuersacion sea loada: por que
aya buena fama. La tales deuē ser siē
pre los iuezes: buenos oñes ⁊ de buena
fama. E adelante diremos como deuen
dar sus iuyzios: ⁊ en como los deuen ex
aminar: quādo diremos delos iuezes ē
la.ij.pte ꝺl.iij.lib. Los abegados ⁊ los
legistas han officios dela lēgua. ca pro
nuncian las cosas que pertenescē al pro
dela comunidad: ⁊ son assy necessarios
como la lengua. La bien assy como la
lengua por los sabores iuzga ⁊ mue
stra al cuerpo los manjares que le son
menester. Assy estos muestran al pue
blo lo que les es menester para gouer
namiento de sus villas ⁊ de sus cibda
des. E en como estos deuen ser bien in
formados para seguir bien sus officios
adelante lo diremos. Los cōsejeros tie
nen logar del coraçon. E estos llaman
en Roma Senadores. Por que el su o
fficio fue de fundar: ⁊ de establescer: ⁊ de
acrescētar a roma: segūd q̄ dize papias

Digitized by Google

E en manera dellos deuẽ cõ sus cõsejos acrescentar en leuar la comunidad adelante. E adeláte fablaremos delos cõsejos: ⁊ diremos enla.ij.parte del.iij.libro Los thesoreros ⁊ los camareros: ⁊ los q̃ guardan el auer del rey son cõparados al estomago del cuerpo natural. La assi como el estomago rescibe las viãdas porque son necessarias al cuerpo: por q̃ las parta ⁊ las de a todos los miẽbros segund que les cumple. Assy los thesoreros ⁊ los mayordomos ⁊ los despenseros reciben las rentas del rey: o dla comunidad: porque las despiendan en seruicio del rey: o en pro dela comunidad. ¶ E desta semejança cuenta policrato enel.iiij.li.xx.capi. vna apuesta fablilla: que toma del ysopete: do dize. que todos los miẽbros del cuerpo del oñe: fizieron cabildo ⁊ vinieron al coraçon assi como a su rey: a querellar se del estomago: alegando que ellos trabajauã mucho: buscãdo viãdas. los pies: ãdãdo. los ojos: veyendo ⁊ buscãdo. ⁊ las manos: tomãdo ⁊ trabajando. la lẽgua: fablando ⁊ demãdando. ⁊ el estomago leuaua ⁊ tragaua todos sus trabajos. E do vio el coraçõ la razon: ⁊ tan fuerte querella: iuzgo q̃ no le diesse nada. E el estomago ya que folgaua: ⁊ gastaua todos los trabajos delos otros miẽbros. Estando assi el estomago dos o tres dias sin ninguna viãda: ẽ manera que todos los miẽbros fueron muy enflaqueçidos: ouieron de tornar al iuyzio: ⁊ querellar se como de cabo al coraçon: q̃ les yua muy mal despues que le tiraron la viãda al estomago. E iuzgo la razon; que tornasse sus viandas al estomago: ⁊ lo seruiessen assi como solian E luego fue puesta paz ⁊ amistança entre el estomago: ⁊ los otros miẽbros. E dize alli: que bien assi es de los thesoreros ⁊ delos mayordomos ỏl rey: quando buenos son: no sola mente guardan los bienes del rey: ⁊ los dan a sus seruicios: ⁊ los paran a pro del reyno: ⁊ delas comunidades. mas avn sy buenos son para si: no tienen nada: mas todo lo parten por los miẽbros: assi como el estomago embia todo lo que reçibe alos miẽbros. Mas assy como los buenos officiales son muy prouechosos al señor ⁊ a sus pueblos. assi los malos ⁊ los lisonjeros son muy engañosos ⁊ muy dañosos al señor ⁊ a sus cõpañas tomando escondida mente lo del señor: ⁊ reteniendo para si lo que de ỏrecho deuian dar alos otros. E delos grandes pecados que estos fazen: mal vsando ỏ los officios: ⁊ enrriqueçiendo a si: ⁊ ẽpueciendo alos otros: diremos adelante: do lo demandare la materia. Los caualleros han officios delas manos. ⁊ quã do fablaremos dela caualleria: diremos qual es el su officio: ⁊ como lo deuen seguir. Los pueblos: ⁊ los oñes menudos: ⁊ los labradores son significados por los pies. ⁊ esto muy conuenible mẽte: segund que dize policrato: por que lieuan los trabajos de todo el cuerpo leuãdo lo ⁊ ayuntando lo sobre si. Onde dize el dicho pho. Amigos fagamos çuecos a nros pies: por que no se offendan ni llaguen enlas piedras: ⁊ guardemos los bien: por que otra cosa algũa no les pueda fazer mal. La tanto han menester mayor guarda: quanto mas ay quien los offendã. La quanto mas andan cerca dela tierra en seruicio de todo nro cuerpo: tantos mayores daños reciben ⁊ tanto mas derecho es: que los cubramos ⁊ los defendamos: quanto mas sõ menester que sean rezios para leuar todos los pesos ⁊ las cargas de nros cuerpos. E da razon desto. La el cuerpo muy rezio sin la ayuda delos pies: por toda su fuerça non se mouera sino muy torpe mente ⁊ muy sin pro: arrastrando con las manos: ⁊ a grand quebranto ỏ si o con ayuda de bestias. E pues q̃ tan

Digitized by Google

grãde es el p q̃ auemos destos pies mu cho deuemos auer cuydado delos defen der ⁊ delos guardar ⁊ delos guiar. La obra es delos pies sofrir todo el cuerpo Assi lo dize el cometador enel p̃mero li. delas ethicas. Bié assi obra es delos la bradores de sofrir toda la comũidad: a parejádo todas las cosas q̃ só menester para la vida. E destos pies fabla Job xxx. capi. Destruyerõ me los pies q̃ me leuauá acuestas. E dize sãt Gregorio. xx li. delos morales: q̃ quiso significar Job por los pies sino los miẽbros postrime ros dela yglesia q̃les só los labradores q̃ siruẽ enlas obras terrenales: los q̃les pies tãto mas puedẽ ser engañados ⁊ fe ridos delos enemigos: quãto menos en tiẽdẽ delos engañados: ⁊ menos son ap cebidos que los otros.

Capitulo. xvij. en q̃ demuestra como los reyes ⁊ principes deuẽ proueer de vestiduras cõueniblesa sus compañas.

Entre todas las otras cosas en q̃ los reyes se muestran por sabios: la mas principal es si gouiernã bié sus gẽtes ⁊ sus cõpañas: ⁊ si les pro ueẽ lo q̃ les faze menester. especial mẽte si los vistẽ hõrrada mẽte segund la ma nera de sus estados ⁊ de sus personas: ⁊ para saber é q̃l manera los deuẽ p̃ueer de vestiduras: cõuiene les de tener mien tes a cinco cosas. Lo p̃mero: ala su ma gnificẽcia: q̃ en todo se deué mostrar los reyes por magnificos ⁊ de grãd fazien da. E señalada mẽte paresce esto en tra er cõpañas mucho hõrrada mẽte vesti das. La por esto los pueblos presçian mas ⁊ los temé mas: segũd q̃ dize el pho enel. vj. delas politicas. Lo. ij. deué tener miẽtes: en como las sus cõpañas parez cã estremadas entre las otras cõpañas E esto puedẽ fazer: si ãduuierẽ vestidos de vna guisa: guardãdo siẽpre las cõdi ciones delas psonas. La todas las pso nas no só yguales: ni deué ser vestidos de vna manera. Mas los q̃ só ygualesde vn estado: deué ser vestidos de vnos paños. ⁊ los del otro estado mayor: de ué ser vestidos de mayor guisa: assi q̃ pa rezcã q̃ só cõpañas de rey: por q̃ andan vestidas ó vna ropa. Lo. iij. deué catar alas cõdiciones ólas psonas. La só en de clerigos ⁊ legos: ⁊ estos todos en dep tidos estados. E assi deué ser todos ves tidos apuesta mente segũd sus estados. los mayores mas apuesta mẽte: ⁊ los me nores segũd q̃ son ⁊ les cõuiene. La en esto se muestra la sabiduria del p̃ncipe Assi como la sabiduria de dios reluze ẽ la apostura de sus criaturas. Lo. iiij. de uen tener miẽtes ala costũbre ólatierra. ca assi como las tierras só deptidas: assi hã departidas costũbres en sus vestires E estas les cõuiene de guardar si só bue nas costũbres: mas no las q̃ só malas o feas. Lo. v. les cõuiene ó tener miẽtes a los tiẽpos. q̃ de otra guisa son de vestir las cõpañas enel inuierno: quando son menester los paños caliẽtes: ⁊ las peñas E de otra guisa enel verano: quãdo son menester los paños delgados ⁊ las su rtias ⁊ los çendales. E enesto tal pareçe la sabiduria ól p̃ncipe. Mas aquí cõuiene de notar: q̃ el rey dela tierra de ué en quanto pudiere paresçer al rey ól cielo en su gouernamiẽto: ⁊ en todas las cosas que ha de fazer ⁊ de proueer. La es vna ymage enla tierra puesta que re presenta la majestad de dios. E por en de deue en todo representar la manera de iesu rpo en vestir: ⁊ aparejar bié sus cõ pañas. Mo cõuiene de saber q̃ Jesu rpo por se cõformar alos buenos reyes dela tierra ąso enla fiesta dela su nascen cia vestir sus cõpañas como suelẽ fazer los reyes. deuedes saber: que los vestio de q̃tro maneras de paños de escarla-

t

Digitized by Google

tas bermejas. ⁊ de paños de oro: ⁊ de escarlatas blácas: ⁊ ó muy marauillosos mezclados: ⁊ de paños a meytad por q̃ pareciessen cópañas estremadas entre todas las otras compañas delos otros reyes. Allos caualleros de paños de escarlata có q̃ pareciessẽ marauillosos ẽtre los otros. Allos iuezes ⁊ alos alcaldes de vestiduras de oro: porq̃ repsentã la su persona. Allos sus dózeles ⁊ alas sus dózellas dio escarlatas blácas. E a los sus cósejeros ⁊ alos sus sabios dio paños mezclados: o paños de ameatad Onde alos caualleros ⁊ alos nobles dio escarlatas bermejas: q̃ les diessẽ alegria enlos coraçones: ⁊ los esforçassẽ a las batallas. La esta es la ꝓpiedad de las escarlatas bermejas: esforçar ⁊ alegrar. E porende ellos enlas batallas ó dios fueró muy alegres ⁊ muy esforçados. E assi paresció luego enel su primero cauallero príncipe dela caualleria: el qual fue sãt Estauã: q̃ cõ muy grãd alegria ⁊ có grãd esfuerço començo a batallar. E dixo aq̃lla palabra de Esaias. lxij. cap. Allegre ⁊ pagado gozar me he en dios: ⁊ alegrar me he éel mi saluador q̃ me vestio de vestidura de salud: ⁊ cerco me de vestidura de iusticia. E da a entẽder: q̃ les dio dos pares ó paños. Los primeros fueró de grãd sãctidad q̃ ouo enel mũdo. E los segũdos de grãd gl̃ia ⁊ de grand alegria q̃ rescibio enel cielo. ¶ Quãto alo ꝓmero vistio lo enl mũdo ó paños de grãd sãctidad. E por esso dixo. Gozar me he conla vestidura de iusticia. E quiso lo dios hórrar enel mundo asi como a príncipe ó su caualleria dãdo le los sus paños ó grand apostura ⁊ ó grãd vtud. assi lo dize el psalmo. xx. El rey ⁊ reyna vestio se de grãd apostura ⁊ de grãd vtud ⁊ de grãd fortaleza. E có estos paños lidio quãdo estaua ẽtre los iudios: q̃ veyã la su cara tã apuesta como cara de ãgel. E tãta era la su fortaleza ⁊ la su vtud: q̃ no le podiã cõtraẽzir La el esp̃u de dios fuerte estaua enel a quiẽ no podiã cõtraẽzir. E esta fue la escarlata bermeja dõde lo vistio dios assi como a si mismo. La el fue ꝓmera mẽte vestido de paños bermejos. Assi lo dize sãt juã enl apocalipsi: q̃ iesu xp̃o fiel ⁊ ó dadero: cuyo nõbre es fijo de dios: apareció vestido de vestidura bermeja: o de vestidura ensãgrẽtada. Dela q̃l se marauillaua esaias ꝓpha: quãdo ó̃zia. por q̃ es bermeja la tu vestidura: assy como de aq̃l q̃ esta aptado ⁊ estrujado enel lagar. ⁊ el respódio: no es sin razõ. ca yo solo fue ensangrẽtado enel lagar ó̃la vera cruz: ⁊ todas mis vestiduras fueron llenas de sãgre. E destos paños bermejos ⁊ ensãgrẽtados vistio al ꝓmero príncipe dela su caualleria por le fazer hórra. E esto fue figurado en iacob: quãdo lo vistio su madre delas vestiduras muy buenas: de su hermano esau. E este esau q̃ q̃ere dezir bermejo: significaua a iesu xp̃o q̃ fue bermejo ẽla su passiõ. E su madre la scta̅ ygl̃ia dio estos paños muy buenos a sãt esteuã: porq̃ ouiesse la bẽdiciõ del padre celestial: assi como ꝓmogenito ⁊ el primero martir. E assi paresció honrrado cõ las vestiduras del rey. Onde dize enl li. de hester. vj. cap. Assi sera hõrrado el que el rey quisiere hórrar. La vestir lo han delas vestiduras del rey: ⁊ poner le han la corona ó̃l rey enla cabeça. E destas mismas vestiduras vestio dios a todos los otros sus caualleros: porque fuessen todos fermosos ⁊ bermejos: escogidos entre mill: assi como el su príncipe. De que dize enel libro ó̃los cãtares. El mi amigo blanco ⁊ bermejo ⁊ colorado ⁊ escogido entre mill. La esso quiere dezir cauallero: escogido de mill. ¶ Lo. ij. vestio dios alos sus alcalós ⁊ alos sus iuezes vestiduras de oro. E estos sõ los apostoles: alos q̃les dio auctoridad ⁊ poderio q̃ iuzgassẽ todos los ó̃l

Digitized by Google

mũdo.assi lo dize enel euãgelio de sãt ju an.Quãdo seyere el fijo dela virgẽ enla silla de su majestad pa iuzgar el mũdo: seredes vos en doze sillas:iuzgãdo cõel los doze tribus de israel:ꝛ todas las gẽ tes.La ellos no q̃sieron creer lo q̃ vos creystes.E muy cõueniblemẽte fueró ve stidos ellos de paños de oro. ca el oro ẽ la escriptura significa auctoridad ꝛ poꝺ rio.E entre estos todos escogio a sãt ju an:a quiẽ fizo mayor gracia.ca conel al caldia dio le la chancilleria: ꝛ fizo lo su chãciller mayor.E por esso dixo el sabio eñl ecclesiastico.x.ca.Sobre la cara ꝺl mi chãciller ponne la mi hõrra.E esto le di xo por la especial hõrra q̃ le fizo en le en comẽdar a su madre assi como a sello de virginidad:ꝛ a bula de corte celestial.E esta bula le encomẽdo: quãdo estaua ẽ la cruz.ꝛ alli lo vistio de paños blãcos dorados:en señal de su v̊ginidad ꝛ dela auctoridad q̃ auia para iuzgar con los otros.E por esso dixo del eñl ecclesiastico De vestiduras de oro sera vestido el mi sieruo.E esto fue figurado eñl apocalip si.j.ca.do dize.El en medio de siete cãde las:de oro vno que paresçia al fijo ꝺ dios vestido de muy fermosa vestidura:ꝛ çiñido sobre el coraçõ sobreçinta de oro E estas siete candelas fueron las siete y glesias:que sant juan fundo en asia: do el resplãdesçio con sanctidad: assi como el oro resplandesce entre todos los otros metales.E fue çinto al coraçon con limpi eza de virginidad.por la qual p̃rogati ua le fue encomendada la virgen consa grada.A los sus dõzeles dio vestiduras blancas.E estos fueron los ynocentes. E por esso dize enel apocalipsi.Dieron les sendas vestiduras blãcas.E dixo di os luego.andarã comigo vestidos ꝺ ve stiduras blãcas.ca dignos son.E ꝺstas mismas vestiduras vestio dios a todas las virgines.E por esso dixo eñl apoca lipsi.Estas andarã conel cordero:ꝛ lo si guirã do q̃er q̃ el fuere: por q̃ guardarõ virginidad.A los sabios ꝛ alos doctores vestio dios de vestiduras mezcladas ꝛ de paños a meytad.Por esso dixo el p pheta ezechiel.xvj.ca.Vestio los de paños de muchas colores.E esto significa ua la sãcta fe complida:con las sanctas obras que ouierõ los cõfessores.E fue rõ muchas las colores:por q̃ la fe estaua en muchos articulos.delos q̃les los v nos pertenescẽ ala diuinidad: assi como creer que es vn dios:q̃ es criador del cie lo ꝛ dela tierra:ꝛ de todas las criaturas E que es dios padre todo poderoso.ꝛ q̃ es fijo:q̃ vino a redmir el mũdo.q̃ es spi ritu sancto vn dios cõel padre ꝛ cõel fijo E estos cinco ptenescẽ ala diuinidad.E trosi: creer q̃ el fijo de dios fue cõcebido en nr̃a señora sancta maria por el espiri tu sancto:ꝛ q̃ nascio della fincãdo virgẽ E que reçibio muerte ꝛ passiõ.ꝛ fue so terrado.ꝛ q̃ descẽdio alos infiernos.ꝛ q̃ resuscito al tercero dia.ꝛ q̃ subio alos cie los:ꝛ see ala diestra de dios padre.ꝛ que ha de venir a iuzgar el mũdo:ꝛ que hã todos de resuscitar al iuyzio.ꝛ creer enla yglesia catholica.ꝛ que los buenos yrã a parayso:ꝛ los malos al infierno.E es tos articulos pertenescen ala hũanidad E segund algunos son siete.E segũd o tros son.ix.E estos articulos cõfessarõ ꝛ predicarõ:no sola mẽte por las bocas Vidas a vn por las obras los sãctos cõ fessores ꝛ doctores.E por esso les dio di os vestiduras de muchas colores.E se gund estas maneras de vestir cõ paños deuen los reyes x̃pianos vestir las suy as.E esto por quatro razones: por las quales se deuen vestir las cõpañas.La primera es:por cobrir los cuerpos:ꝛ es cusar la desnuydad:que es cosa de grãd v̊guença.Do cõuiene de saber q̃ eñl es tado ꝺla inocẽcia:no erã menester las ve stiduras del cuerpo.La assi no apares ciera ninguna cosa torpe.E maguera o

Digitized by Google

uiera y vestiduras de vtudes. empo no fuerā dadas para cobrimiēto de torpedad. mas por ornamento de fermosura no sola mēte enel alma dentro de fermosura. mas despues q̄ peco el oñe y sintio la torpedad: no sola mēte enel alma ỏ dētro: mas avn enel cuerpo de fuera: y dio le dios vestiduras. E estas fuerō sayas y pieles: segūd q̄ dize enel genesi. ij. ca. cō q̄ cubriesse sus torpedades E esta torpedad ha de cobrir spiritual mēte la castidad. E por esso dixo sāt juan eñl apocalipsi. xvj. ca. Bieauēturado es aql q̄ vela y guarda sus vestiduras: por q̄ no ande ỏsnudo: ni veā los otros su torpedad Onde la castidad y la limpieza del cuerpo: cubre la desnuydad en tres maneras Lo primero: amortiguādo la carne. Lo ij. purificādo el alma. Lo. iij. castigādo el cuerpo. ¶ Lo primero puede oñe fazer refrenādo los pēsamientos torpes y las obras suzias. E por esso dixo dios ē el euangelio de sāt lucas. Seā los vros cuerpos limpios: y tened cādelas de buenas obras enlas manos. E para esto deue oñe ayunar: y apremiar la carne: a exemplo de aquella sācta dueña Judith. viij. ca. que todos los dias ayunaua: y traya cilicio siempre cō que apmiaua la carne. ¶ Lo. ij. puede el oñe fazer emendādo sus culpas cō penitēcia. On de dize sant pedro enla su epistola. j. ca. Amigos emendad vras vidas: y alimpiad vras almas: y sed templados y acabados: esperando la gracia de dios: q̄ vos el ofresce. ¶ Lo. iij. puede el oñe fazer castigādo su coraçon: y arredrando de si malos desseos. E por esso dixo sāt pedro. Alipiad vras almas: y fazed las castas en obediēcia de dios: y en amor ỏ vros xpianos. E esto figurauā aqllos siete āgeles del apocalipsi. xv. ca. q̄ estauā vestidos ỏ vestiduras muy lipias y muy blācas: y estauā çiñidos de çintas ỏ oro Que significauā la limpieza del alma y dela carne. ¶ La. ij. razō: por q̄ se deuen vestir las cōpañas es: por escusar el frio E por esso dize el sabio enlos puerbios No temera ningūo del frio: quādo esto uiere bien vestido. E dize q̄ el oñe sabio de dos vestiduras viste sus compañas. La el frio faze tres males. Lo pmero muda el color. Lo. ij. faze el oñe encogido. Lo. iij. embarga las obras. E estos tres males faze el frio del alma: q̄ es la saña. ca lo primero trayna el alma y la ē saña. Lo. ij. le faze dezir denuestos y males. E lo. iij. le faze encojer las manos: q̄ pa no dar nada. E por ende dize el sabio. q̄ todos los dela casa deuen ser vestidos ỏ nobles vestiduras. ¶ Por la primera entiēde el pēsamiēto de sus mēguas. ¶ Por la segūda: la māsedūbre de iesu xpo: q̄ ỏro exemplo de paciēcia. E estas dos cosas tirā el frio del alma. ¶ La. iij. razones: para departir las cōpañas. E por esso dize el pphēta ezechiel. Visitare sobre todos aqllos que no son vestidos ỏ mis vestiduras: mas andā vestidos de vestiduras de peregrinos. E estos sō los que andan fuera dela yglesia: assi como iudios y moros y erejes. ¶ La. iiij. razō para apostar el cuerpo. E entre todas las vestiduras: la q̄ mas apuesta el alma es la caridad. ¶ Por esso dixo sāt juā eñl apocalipsi. Cōsejo te q̄ cōpres ỏ mi oro: por q̄ te fagas rico: y por q̄ te vistas y por q̄ no parezca la desnuydad ỏ tu cuerpo. E este oro es la caridad: q̄ cubre todos los pecados: y corrōpe el alma ē todas las vtudes. E el que no estuuiere vestido desta vestidura: sera echado delas bodas de dios: assi como aql q̄ no estaua vestido de vestiduras ỏ bodas: y mādo lo dios echar fuera: segund q̄ cuenta sant lucas enel euangelio.

¶ Capitulo. xviij. en que demuestra q̄ cosa es cortesia: o curialidad. y como cōuiene q̄ los offici

Digitized by Google

ales delos señores deue ser muy corteses.

Cortesia es nobleza ó buenas costũbres. La asi como la iusticia dela ley mãda cõplir la ley toda. asi la cortesia mãda fazer toda nobleza ó costũbres. & porẽde assi como la iusticia es toda vtud: por q̃ mãda cõplir toda obra de vtud. ca mãda no fazer fornicio: q̃ es obra de tẽplãça. & no tomar lo ajeno: q̃ es obra ó amistãça. & no desãparar la faz: q̃ es obra de fortaleza. & asi ó todas las otras. Biẽ asi toda la cortesia es toda vtud. por q̃ aquellos llamamos corteses q̃ de buena voluntad ptẽ & dã delo suyo: q̃ es obra ó largueza. E eso mismo llamamos corteses alos q̃ mucho ó spiẽdẽ: & mucho cõbidã o mucho vistẽ: q̃ es obra de magnificencia. O si apuesta mẽte comẽ: o partẽ biẽ sus viãdas: q̃ es obra ó tẽpląça. E si no fazẽ tuerto a sus vezinos enlas fijas o ẽ las mugeres: q̃ es obra de castidad. E si son biẽ fablãtes & alegres: q̃ es obra de vtud: assi q̃ vna obra misma puede ser de vtud spiritual: & de iusticia legal: & de cortesia. ca si algũo da ó grado en q̃nto le plaze de dar: es dicho liberal: en quãto cũple q̃nto manda la ley a iusticia legal: & en quãto faze por buenas costumbres: & es cortes & enseñado. & assi delas otras obras de vtudes. Mas aq̃ cõuiene de saber: q̃ de otra guisa soliã fablar los omẽs dela fidalguia & dela nobleza & ó otra fablã agora. ca soliã llamar nobles alos que morauan fuera delas villas & delas cibdades. E llamauan villanos alos que morauan enlas villas. Mas agora tã biẽ morã los fijosdalgo ẽlas villas como los villanos. & por ende no se puedẽ deptir los nobles ó los villanos: agora por razõ ó las moradas E muy cõ razõ fueró en algũ tiẽpo: segũd q̃ dize vegecio: q̃ los nobles morauã fuera ó las villas: assi como defesores en sus tiẽdas: o ẽ sus casas fuertes: q̃ fazią fuera delas villas: por q̃ pudiesẽ mejor defẽder los pueblos: a cuyo oficio eran dados los caualleros & los nobles. E porẽde siẽpre soliã estar ꝑstos & aparejados cõ sus armas pa defẽder & guardar los pueblos. Mas agora porq̃ se vã a los vicios: & se ponẽ enlas villas pa ser mas viciosos: cõ razõ los llamaremos villanos: assi como ellos soliã llamar a los delas villas: villanos: por q̃ se dauã alos vicios delas villas. E aq̃ cõuiene ó notar: q̃ ó otra guisa iuzga dios la nobleza & la cortesia: & de otra la iuzga el mũdo. La el mũdo iuzga por nobles a los q̃ mucho comẽ & mucho despiẽdẽ: & alos q̃ loçana mẽte se vistẽ: & alos que a puesta mẽte fablã: assi q̃ iuzga q̃ la nobleza es en comer: & en vestir: & ẽ fablar Mas dios de otra guisa lo iuzga. La quãdo los phariseos vinierõ diziẽdo a iesu xp̃o: q̃ los sus discipulos erã villanos: porq̃ no lauauã las manos q̃ndo comiã Respõdio les iesu xp̃o & dixo: q̃ no fazia esto lavillania. ca lo q̃ ẽtra por la boca: no ẽsuzia el alma: porq̃ se va su carrera. mas lo q̃ sale por la boca: aq̃llo ensuzia el alma: & aq̃llo faze al omẽ villano. ca lo q̃ sale por la boca: nasce del coraçon: & del coraçõ nascẽ furtos: & adulterios: & falsos testimonios. & estas cosas ẽsuzią el alma: & fazẽ al omẽ villano. E dio a ẽtẽder: q̃ las malas costũbres: & los malos pecados fazẽ alos omẽs villanos. & las buenas costũbres: & las vtudes fazẽ alos omẽs nobles. ca aq̃lla es nobleza q̃ cõ buenas costũbres ennoblesce el coraçõ. Onde avn ẽtre los omes aq̃llos sõ tenidos por villanos q̃ se echã a vileza: o aq̃llos q̃ se alq̃lã por vil cosa: o aq̃llos q̃ demãdã vil: o desonrrada cosa. Enrẽplo delo primero es: q̃ entre las aues aq̃llas sõ tenidas por buenas & por nobles q̃ hã nobles & altos coraçones: & van a

Digitized by Google

grãdes pᵽsiones. no aq̃llas q̃ pareſçen apueſtas. ℒa el milano tã apueſto paᵽeſce como el falcõ. mas ẽla pᵽsiõ pareſce q̃l es: que ſe echa ſobᵽe la vil coſa. aſi como ſobᵽe las tripas. mas el falcon ſigue la garça faſta el cielo. ℰ biẽ aſi los q̃ ſe echã alas vilezas dela carne: ꝛ alaſ plazẽterias del mũdo: ſemejã alos milanos: ꝛ ſon villanos. ℰ los q̃ ſiguẽ ꝛ guardã limpieza de ſus coᵽaçones: ſon nobles aſſi como falcones. ℰnxẽplo ỏlo. iij ℒos ruſticos ꝛ los labᵽadoᵽes ſiruẽ todo el dia poᵽ el comer ꝛ ala noche nõ lieuan nada a ſu caſa. ℳas los nobles ꝛ los fijoſdalgo no quierẽ ſeruir: ſino poᵽ grãd ſoldada. Biẽ aſſi los q̃ ſiruen poᵽ las coſas tẽpoᵽales: q̃ ſon viles ꝛ duran poco: ſon de iuzgar poᵽ villanos. ℴnde los q̃ ponẽ toda ſu acucia: en como ſe farã ricos: ꝛ no fazẽ fuerça: en como ſeruirã a dios. eſtos poᵽ la ſẽtẽcia de dios ſõ villanos. ℳas aq̃llos q̃ ſiruẽ poᵽ las coſas celeſtiales: que ſõ de grãd valoᵽ ꝛ muy duraderas: eſtos ſõ nobles. ℰ ỏloſ ṗmeros dize el ſabio. ℰl rico q̃ndo muᵽiere: o quãdo durmiere: no leuara nada cõſigo. ℰ enxẽplo delo. iij. Si algũ rey eſtuuieſe ṗſente pa otoᵽgar a cada vno lo q̃ demãdaſe enlo q̃ demãdaſſe cada vno: pareſceria ſi era noble: o ſi era villano. ca ſi demãdaſſe vil coſa: tener lo yan poᵽ vil: aſſi como ſi demãdaſſe el eſtiercol dela eſtablia: o paja del pajar: al qual daria noble coſa: o grãd dõ: manifieſta mẽte los oñes lo terniã poᵽ villano ꝛ poᵽ vil. ℰ al q̃ demãdaſſe cauallo: o falcõ al ſeñoᵽ: biẽ pareſceria q̃ era noble. Biẽ aſi ieſu xp̃o eſta p̃ſto para dar a cada vno lo q̃ le demãdare. ℒa aſi lo dize el euãgelio. ℳigos demandad: ꝛ dar vos hã. pedid: ꝛ tomaredes. llamad ꝛ ẽtraredes. ℴnde alos q̃ le demãdã eſtas coſas mũdanales: q̃ ſon viles como eſtiercol en cõparaciõ delos bienes celeſtialeſ: manifieſta mẽte loſ tiene dioſ poᵽ villanos. ℰ alos q̃ demãdã las coſas celeſtiales: tiene los dios poᵽ fijoſdalgo ꝛ poᵽ nobles: ꝛ otoᵽga gelos. ℴnde aq̃l noble ꝛ muy fidalgo ſãt pablo dize de ſi ℒodas eſtas coſas del mũdo toue poᵽ viles: aſſi como el eſtiercol: poᵽq̃ pudieſe auer a dios: ꝛ ganar a ieſu xp̃o. ℰ de aq̃ pareſce q̃ la nobleza vdadera eſta ẽ virtudes: ꝛ ẽ buenas coſtũbᵽes. ℰ como aq̃er q̃ los oñes comunal mẽte digã: q̃ ala nobleza ṗteneſce riq̃zas ꝛ linajes hõrrados ꝛ poderios: ſegũd la opinió comun ỏlos oñes: q̃ tienẽ mẽtes a eſtos bienes tẽpoᵽales: ꝛ q̃ no puede ſer nobleza ſyn riq̃za: ꝛ ſin linaje hõrrado: ꝛ ſin poderio algũo. ℰmpo nigũa ỏſtas coſas no ṗteneſcẽ poᵽ ſi ala nobleza vdadera. ℒa muchos ricos ſõ villanos: ꝛ muchos de altos linajes ꝛ poderoſos: ſe deſlinajan ꝛ ſe fazẽ villanos poᵽ ſus coſtũbᵽes: ſegũd q̃ dize el ph̃o. ℰ podemos lo ꝓuar poᵽ muchas razões. ℒo ṗmero: q̃ enlaſ riq̃zas no aya nobleza. eſto ſe declara aſſi. ℳo aq̃er q̃ ay nobleza: ay virtudes ꝛ buenas coſtũbᵽes. mas no do aq̃er q̃ ay riq̃zas. ca enlas riq̃zas no ay vtud nigũna; ſegũd q̃ dize boecio. mas ay falſa opinió de virtud: q̃ creẽ los oñes q̃ enlas riq̃zas ay virtudes. ℰ ſi eſto aſſi fueſſe: todos los ricos ſeriã virtuoſoſ ꝛ buenoſ ℒa q̃l coſa no es aſſi. ca veemos manifieſta mẽte: q̃ los mas delos ricos ſõ malos ꝛ ſin vtud. ℰ avn eſto miſmo ſe ꝓueua poᵽ otra razõ. ℒa cõ las riq̃zas ſe acõpañan tres males. los q̃les ſõ grandes cuydados: ꝛ grand auaricia: ꝛ poᵽ la mayoᵽ parte mala ganancia: o auer mal ganado: ſin los qualeſ males comunal mente no ſon las riquezas. ℒa nunca ſon ſin grãd cuydado: ſegũd q̃ dize el ſabio. ℳi ſõ ſin auaricia: reteniẽdo mas de quanto deuẽ: ꝛ no dãdo como deuen ℰ eſto es ſeruir alos ydolos: ſegũd el apoſtol. ℒa quãdo los ricos mas p̃cian las riquezas: que a dios ſiruen: ꝛ hõrrã

Digitized by Google

alos ydolos: ni avn son riq̃zas comũal mẽte: sin mala ganãcia: que es cosa q̃ faze enlos ricos grãd manzilla: por. iij. razones. La ṕmera es: porq̃ el auer mal ganado: o la mala ganãcia pone enel rico tã mala mãzilla q̃ encona a el ⁊ a todos los q̃ biuẽ conel. E es tal esta mãzilla como la lepra: o como la ẽfermedad cõtagiosa. ca no sola mente encona al q̃ la ha: mas avn aq̃llos q̃ se llegã a el. biẽ assi el auer malganado: no sola mẽte encona al q̃ lo tiene: mas avn a todos aq̃llos q̃ lo heredã. ca todos sõ obligados a restitució: ⁊ a tornar lo a sus dueños. E avn esta mãzilla es peor q̃ ningũa ó las otras mãzillas de pecado. La la luxuria no obliga a ningũo a pecado: sy no a aq̃l q̃ la faze. E esso mismo dela soberuia: ⁊ la inuidia no obligã a pena: sy no a aq̃llos q̃ assi pecan. Vedas el auer mal ganado obliga a padres ⁊ a fijos ⁊ a nietos ⁊ a todos aq̃llos q̃ lo heredã fasta q̃ sea tornado a sus dueños. ¶ La ij. razõ: porque el auer mal ganado pone grãd mãzilla es: porq̃ todos los que lo hã lo quierẽ ẽcobrir poniẽdo le otros nõbres. assi como ala vsura llamã barata: o prestamo enel tiẽpo del menester: o vẽdida: o cõtracto. Assi como aq̃llos q̃ tienen grãd mãzilla enla cara pugnan por la encobrir quanto puedẽ: cõ paños o cõ velos. Biẽ assi estos q̃ tienẽ lo ajeno: pugnã por lo encobrir: dãdo razões falsas por si. ⁊ veyẽdo q̃ es grand infamia tener lo ajeno: dã por si razones de barata: o de prestamo: o de cõtracto: o auenimiento q̃ fue entrellos. ¶ La. iij. razõ es: porq̃ q̃nto mas envejesce esta mãzilla: mas cresce: ⁊ es peor de guarescer. La es tal como la tiña: que quãto mas envejesce: mas cresce: ⁊ es peor de sanar Biẽ assi el auer ajeno quãto por mayor tiẽpo es retenido: tãto peor es de tornar La la restitucion deue ser fecha con daños ⁊ menoscabos al que los rescibio. E por estas razones podemos ꝑuar: q̃ enlos poderes: ni enlas honrras: no esta la nobleza. La enlos poderes ni élas honrras no ay vtud: segũd que dize boecio. La si la y ouiesse: todos los ricos ⁊ los hõrrados serian vtuosos. assi como do quier que esta el fuego: alli ay calẽtura. Donde podemos concluyr: que maguera las riquezas ⁊ los poderes ⁊ las honrras sean materia en que pueda biẽ obrar el oñe noble: ca eneſtas cosas puede mas mostrar su nobleza. empo la nobleza verdadera sola mente esta en buenas costũbres ⁊ en virtudes. ca muchos pobres ⁊ sin algo deste mundo ⁊ sin poder ⁊ avn sin linaje fueron muy nobles porq̃ fuerõ cõplidos de virtudes. E q̃les enel mundo fueron tan nobles como los apostoles: ⁊ los otros sanctos: De los q̃les dize el sabio. que las cosas baras ⁊ las personas flacas: escogio dios con que cõfundiesse las cosas altas ⁊ fuertes: ⁊ las abaraſſe. E de aq̃ paresce q̃ la cortesia en que reluzen todas las vtudes es vna nobleza en que se encierran todas las virtudes. La assi como la iusticia legal es toda virtud: porq̃ manda cõplir todas las virtudes por las obras Assi la cortesia es toda virtud: por que muestra cõplir todas las virtudes por las obras. E maguera diga el ph̃o que ay dos maneras de nobleza. La vna segund opinion delos oñes que esta ẽ sobrepujança de bienes temporales. E la otra segunda que esta en sobrepujança de virtudes. empero siempre se acuesta a esto: que la verdadera nobleza esta en buenas costumbres ⁊ en virtudes. La esta nũca se puede desl inajar: ⁊ la otra si: segund que dicho es.

¶ Capitulo. xix. en q̃ demuestra en como se deuen auer los reyes ⁊ los principes a sus officiales.

Digitized by Google

Si como los oficiales delos reyes deuẽ ser nobles ⁊ cortes ⁊ a vn todos los ciudadanos en su manera deuẽ ser iustos guardãdo las leyes por q̃ guarde todos sus estados aq̃llos é cortesia ⁊ enseñamiẽto por onrra ⁊ la manera enq̃ fueron criados. La cortes quiere dezir omne q̃ fue criado é corte ⁊ noble mẽte. E estos por q̃ guarde sus cuydados cõ iusticia guardãdo ⁊ obedesciẽdo las leyes. E por en de cõuiene de mostrar en como se deuen auer los señores alos tales sieruos. E la manera é como se deue auer a ellos: esta en çinco cosas. lo primero q̃les deuen acomẽdar los oficios cõuenible mẽte: asi q̃ alos mas fieles ⁊ alos mas sabios de q̃ en hã auido mayor prueua de fieldad ⁊ de sabiduria acomiẽden los mayores oficios. La tal prueua como esta segũd el philosopho non se puede auer si no por luẽgo tiẽpo. poniẽdo los primero enlos pequeños oficios. E q̃ndo puaren q̃ se hã bie eñllos. promouiẽdolos alos mayores. Lo segũdo es. q̃ les deue acuciar. en como syruan sus oficios bien ⁊ cõplidamẽte. E pa esto deue escojer tales procuradores q̃ lo vean ⁊ gelo fagan cõplir. E a estos llamã en algunas tierras corregidores: ⁊ los señores no cõuiene de se entremeter por si desto. Mas sola mẽte se deue entremeter delos grãdes fechos que ptenescen ala comunidad ⁊ atodo el reyno. Lo tercero es q̃ deue tener miẽtes en como hã de beuir conellos. ca no se deuen fazer muy familiares por q̃ los no menospreciẽ sus oficiales. Mas deuen en todo tener manera ⁊ mostrarse por psonas muy onradas ⁊ de grãd reuerẽcia. E deue ser mesurados alos humildosos ⁊ mostrarse por de grãdes coraçones alos altos ⁊ grãdes. Lo q̃rto es. como les deuen descobrir sus poridades ⁊ sus fazieẽdas ⁊ sus cõsejos: ⁊ asi como hã deptidas maneras ó sieruos. asi les deuẽ descobrir sus cõsejos ⁊ sus poridades deptida mẽte. La alos sieruos naturales no deue descobrir sus coraçones ni sus poridades. por q̃ son mẽguados de razon ⁊ de entẽdimiẽto. Mas alos sieruos legales q̃ son cautiuos. nin alos sieruos mercenarios q̃ siruẽ por merced. asi como sõ los mãcebos ó casa. Mas pue dẽ descobrir sus coraçones ⁊ sus grãdes fechos ⁊ sus cõsejos alos q̃rtos sieruos q̃ siruẽ por amor ⁊ por buẽa volũtad q̃ hã cõ sus señores. E q̃ndo los puaren por luẽgo tiẽpo q̃ sõ fieles en q̃rer el pro ó su señor. ⁊ de ser sabios por q̃ no puedã ser engañados. ⁊ de buena volũtad ⁊ amorosos a sus señores. Entõçes les pue dẽ descobrir sus poridades ⁊ auer sus cõsejos coñllos. Lo ãnto es: q̃ a todos sus sieruos deuen dar sus galardões segũd la manera ó los seruicios q̃ dellos rescibẽ. ⁊ no les deue retener la merced de su trabajo: ca seria grãd pecado. Mas aq̃ cõuiene ó notar. q̃ asi como los reyes deue ser muy buenos ⁊ muy grãdes en fazer muchas mercedes a sus oficiales ⁊ a sus sieruos. ⁊ asi todos deue ser muy conocidos ⁊ muy gradescidos al señor. E señalada mẽte los puados ⁊ los q̃ siguẽ las cortes. E estos tales se deue guardar mucho delos pecados q̃ suele reynar en las cortes ⁊ en aq̃llos q̃ las siguẽ. E pone los philosophos siete pecados q̃ reynã en los oficiales ó las cortes. El primero es: q̃ cõ grãd cobdicia desean ótras ⁊ o ficios ⁊ dignidades. El segũdo pecado es lisõjeria mitrosa ⁊ engañosa. El tercero es: muy desuergõçado rescibimiẽto de dones: la q̃l cosa corrõpe mucho los omẽs. El q̃rto es. muy aformada ⁊ muy afincada vẽdiciõ de sus oficios ⁊ en procurãdo grãdes puechos ó llos. El ãnto es: grãd infinta de amistãças: o falsas amistãças q̃ reynã en muchos dellos. El sesto pecado es: sofistica imaginacion ⁊ malicia pa acaluniar los fechos ⁊ para

Digitized by Google

enlazã los ſinpleſ ⁊ pa los deſpojar ỏlo q̃ hã ⁊ pa deſſollar los biuos. El ſeteno pecado es dar ſe acomeres ⁊ abeueres ⁊ a plazẽterias del mũdo q̃nto pueden. E todos eſtos pecados muy malos reynã mucho enlos palacios. La ṕmero q̃ cõ grãd cobdicia deſeã onrras ⁊ poderes ⁊ oficios enq̃ puedan ganar con q̃ ſe puedan enſoberuecer ſegũd q̃ dize tulio enl ṕmero libro ỏlos oficios. quinto capl̃o. Do dize q̃ deſto deuẽ ſer amoneſtados. todos los q̃ ſiguen los palacios ⁊ dales tal caſtigo. Sepadeſ todos los oficialeſ ⁊ los priuados ỏlos reyes q̃ muy graue coſa es ſoltar el coraçõ a cobdicias ⁊ guardar egualdad ỏ iuſticia. La eſtas doſ coſas no puedẽ eſtar biẽ en vno. Por q̃ el q̃ cobdicia grãd glͣia del mundo muy ỏ ligero ſe arremete a fazer tuertos ⁊ deſaguiſados. La el q̃ mucho cobdicia mucho yerra E por eſta razon. los nobles antiguos no q̃ſierõ tomar oficios ni poderios enlas cibdades ni enlos reynos ſi no en q̃nto les pudieron tener pro. E deſto: cuenta valerio muy buenos enxẽplos: enel ſeſto libro. quinto capl̃o. Do dize q̃ priſtacio miliano tãto tuuo el imperio de Roma q̃nto duro la guerra entre los romanos ⁊ los ỏ athenas. E deſpues q̃ ellos fueron vẽcidos ⁊ la paz reformada por victoria. no quiſo tomar el ſperio: veyẽdo q̃ no fazia meneſter alos romanos empador pues auiã paz. E dixoles q̃ no q̃ria ya mas ſer ſeñor de ſus cibdadanos. Enl quarto libro: ſegũdo capl̃o. pone otro enxẽplo muy bueno de aquel q̃ dio gr̃as alos romanos q̃ndo le tiraró el adelãtamiẽto diziẽdo q̃ gelo agradeſcia mucho q̃le tirauã de muy grand carga que tenia ſobre ſi. E deſto ya mucho fablamoſ de ſuſo. q̃ndo dixímos quand mal pecado era la anbicion ⁊ la cobdicia delos oficios ⁊ q̃nto de eſcuſar es alos buẽos. El ſegũdo pecado q̃ reyna ẽlos palacios es liſonja. E es eſte vn tã grãd pecado q̃ encierra enſi todos loſ otros. aſi como pareſce luego. La los liſonjeros con ſus palabras blãdas pugnã mucho por plazẽtear alos mayores por q̃ puedã alcãçar órraſ ⁊ dignidadeſ E aloſ menores porq̃ los alabẽ alos ſeñores: porq̃ puedã acabar lo q̃ q̃rẽ con ellos. E deſte pecado fabla mucho policrato enel tercero libro. q̃rto capl̃o. Do dize. el liſonjero ẖenemigo es de toda ỽtud ⁊ finca vn clauo enl ojo de aquel cõ q̃en fabla ⁊ de aq̃l q̃le oye. ⁊ tãto mas ỏ eſcuſar es el liſonjero q̃nto mas q̃ere engañar a todo oñe ſo ſemeja̅ça ỏ amigo E dize q̃ tiene el liſonjero muchos cõpañeros cõſigo. El ṕmero es mal q̃rencia ca todos loſ buẽos lo q̃eren mal ⁊ aũ faze mal q̃ſto al ſeñor q̃ lo oye. El ſegũdo es engaño ca ſienp̃ el liſonjero entiẽde ỏ fazer algũd engaño. El tercero cõpañero es ṕdició. ca trae a aq̃llos que lo oyẽ apdició ⁊ a mal andãça. El q̃rto es boca de mẽtira. ca todaſ las palabras q̃ dize ſon mẽtroſaſ. porq̃ ỏ otra guiſa fabla ⁊ de otra lo entiẽde. El q̃nto es ſeruidũbre. La entiẽde ſiẽpre de meter a peoria ⁊ a ſeruidũbre aq̃llos q̃ lo oyen. El ſeſto es ceguedad de ſu xp̃iano. La ſiẽpre el liſonjero entiẽde cegar cõ ſus palabras blãdas alos q̃ lo oyen. por q̃ no entiẽdã lo q̃ han de fazer mas lo q̃ el dize. El ſetimo cõpañero es deſtruimiẽto de toda ẖoneſtad ⁊ de toda bõdad. ca cõ ſu blãdura ſotierra toda la bondad ⁊ toda la ỽdad. E ſi eſtos ſon malos conpañeros muy peor es el q̃ los trae cõ ſigo. E por eſo rogaua dauid a dios que el olio ỏlos pecadores no le vntaſe ſu cabeça. Eſte olio es la liſonja. La los liſonjeros no venden otra mercaduria alos ſeñores ſi no olio ſegund q̃ dize ſant gregorio. En pero otras viãdas le fazẽ meneſter mas q̃ olio. Onde dize ſant gregorio q̃las len

Digitized by Google

guas delos lisõjeros siguẽ las almas ỏ los señores é pecados: ⁊ traẽ las cõsigo a perdició. Onde los sabios ãtiguos no cõsintierõ q̃ los lisõjeros fablassẽ cõ los prícipes. ante q̃ndo los oyã fablar cõ ellos: matauã los. E desto pone enꝛeplo valerio enel. v. li. iij. ca. do cuẽta: q̃ q̃ndo viño vn cauallero: q̃ le deziã timigoꝛa a saludar a dario: ẽtre el oficio ỏ su salutació: cõmẽçole a lisonjar: ⁊ a dezir le palabꝛas de grãd lisõja. E quãdo esto vierõ los sabios de athenas: mãdarõ le cortar la cabeça. E desto fabla polícto enel. iij li. xiij. cãpi. do dize. Empadoꝛ sepa la tu nobleza q̃ como q̃er q̃ en muchas cosas demostraste la tu sabiduria. ẽpo enesto la demostraste mas: q̃ los lisonjeros no te fizierã sandio: los q̃les plazẽteandoꝛte. no sola mẽte fazẽ tuerto a dios: mas a vn a ti mismo: ⁊ a todo el pueblo. Lo ꝓmero: mẽguã la reuerẽcia ỏlos dioses fazẽdo los yguales de ti: o a ti dellos. E a ty reꝓhẽdẽ de mẽgua ỏ sabiduria q̃ndo la tu cõdició no sufre q̃ ellos te fagã ygual de dios. Lo. ij. ponẽ el pueblo en grãd erroꝛ: q̃ndo le amonestã q̃ fagã tãta reuerencia ⁊ honꝛra alos dioses moꝛtales como alos dioses del cielo. Mas enesto mõstraras q̃ has ꝓte con dios: ⁊ q̃ eres bueno. Si estos a tales lisonjeros q̃ assi te q̃rẽ çercar con engaño los fizieres pꝛender ⁊ açotar ⁊ matar. La qual señoꝛ no se deue ẽsañar cõtra aq̃l q̃ saca los ojos de oꝛo a dõ iupiter: o toma el oꝛo: o la plata: o las piedꝛas ꝓciosas ỏla deesa doña vesta: ⁊ la q̃ere desnudar o cegar. E q̃l sera aq̃l que sin pena tomaꝛa con sus vñas la lumbꝛe ỏlos aymantes dela cabeça de dõ marteca: poꝛ cierto parar assechos de ẽgaño alos dioses ỏl cielo: o q̃rer los ẽgañar: es muy graue culpa. ca poꝛ ellos se gouiernã los dioses dela tierra q̃ sõ los reyes. E todo menos pꝛecio q̃ sea fecho a aq̃llos: estos lo deuẽ vẽgar. E toda ꝓrra que les sea fecha: estos la deuen galardonar. E pues que assi es: si tu ẽperadoꝛ eres sabio: leuãtarte has cõtra los enemigos ỏ dios: ⁊ a ti no ternas poꝛ dios: ca non lo eres: mas mostrar te has poꝛ buẽ sieruo de dios: si matares los enemigos ⁊ tus çegadoꝛes ⁊ los menospꝛeciadoꝛes de dios. E assi vẽgaras las iniurias de dios todas. E esta es la epistola que embio valerio al emperadoꝛ. Do muestra q̃ los lisonjeros son muy grandes engañadoꝛes: ⁊ son enemigos verdaderos: maguera se muestran poꝛ amigos. Onde sant ieroꝛnimo dize enla epistola. lxxxviij. q̃ todo lisonjero es enemigo blãdo. Dize mas q̃ los lisonjeros son tales como los escoꝛpiones: que muestran blandura enla caꝛa: ⁊ fieren con la cola. E poꝛende dize ezechiel enel. iij. capi. amonestando los reyes. Tened mientes que con los escoꝛpiones andades. Do dize sant Gregoꝛio que el lisonjero escoꝛpion es: que anda a palpando: mas fiere con la cola a escuso. E esso mismo dize sant gregoꝛio: que son abejas que traẽ miel enla boca: ⁊ el aguijon enla cola. Onde dize sant agustin: que los lisõjeros son tales como los sacerdotes del infierno: que dizẽ siempꝛe cosas plazenteras. ⁊ assi comiençan sus visperas con ℙlacebo domino: ⁊ con estas visperas entierrã sus muertos eñl infierno. E asi estos tales cõ sus palabꝛas lisonjeras ⁊ plazenteras: matan a sus amigos ⁊ señoꝛes: ⁊ sotierran los enel infierno. E poꝛ esso diꝛo dauid enel psalmo. La su garganta destos es sepulcro abierto. La con sus lenguas fazen muchos engaños. E sant Agustin expone esto delos lisonjeros: ⁊ dize: que el lisonjero abꝛe su garganta para tragar a aquellos a q̃ lisonjea. E quãdo los tiene bien falagados trae los alo que quiere E muchas veꝛes mete los en grandes pecados. Otrosi dize sant Gregoꝛio sobꝛe Job: que los lisonjeros son amos

Digitized by Google

de sathanas: q̃ criã los oñes en pecados Et por eso dize iob. por q̃ no mori q̃ndo me dauã leche mis amas. Sãt gregorio dize: q̃ estas amas sõ los lisõjeros: q̃ dã leche blãda aq̃llos a q̃ lisõjeã: ꝛ cõ esta leche los ẽpoçoñan. Onde dixo el sabio eñl ꝑmero castigo: q̃ dio ẽlos ꝓuerbios Si te dierẽ leche de lisonja los pecadores: no gela tomes. ca mas entiẽdẽ sacar de ti prouecho: q̃ criar te. Otrosi dize: q̃ sõ escãcianos del diablo: q̃ escãciã brebajos de muerte mezclados con miel: por q̃ no parezca la su amargura. Et por esso dixo a Tirãdre el magno: fablãdo ẽla natura ẽ las cosas: q̃ la lisonja es venino enmelado: o miel ẽvenino da. Et porẽde da buẽ castigo sãt ieronimo eñl li. del casamiẽto diziẽdo. Assi fuye la cõpaña delos lisõjeros: ꝛ las sus palabras blãdas de engaño como fuyrias de vna grãd pestilẽcia. Et desto nos da otro muy buẽ castigo seneca ẽla epla. lviij. do dize. deuẽ los señores cerrar las orejas alos lisonjeros Et dize asi. Cõsejo te q̃ te fagas sordo a estos tus amadores: q̃ sõ mas falsarios q̃ enemigos. Et toma ẽrẽplo de vlixes: q̃ cerraua sus orejas alas serenas: q̃ cãtã muy dulce mẽte: ꝛ adormeçẽ alos q̃ andã enla mar: ꝛ ẽspues q̃ los hã adormeçidos: matã los. Onde dize enla epistola. xlvj. Vinieron a mi estos enemigos blãdos: mostrãdo se por amigos. ꝛ sõ semejança de biẽ: trosieron me a muchos pecados. Et porq̃ estos son siẽpre cõtrarios ala verdad: llama los la escriptura enel ꝑmero libro delos reyes sathan. do dixo dauid. ꝓporq̃ vos fazedes oy sathanas cõtradiziẽdo me ala verdad. Esso mismo dize sãt gregorio: q̃ aq̃llos q̃ con blãdas palabras traẽ los oñes alo que no les cũple: son sathanas. Et avn otro buẽ castigo nos da seneca eñl logar sobre dicho. do dize: q̃ los señores deuẽ se mucho guardar destos falsos lisõjeros q̃ les no ẽloquezcã. ca la lisõja ẽloq̃see a todo oñe: q̃ cõsiẽte enella. Et por todos estos males q̃ fazẽ las lisõjas: los sabios de athenas guardauã mucho alos reyes: q̃ los lisõjeros no fablassẽ cõellos: seg̃ũd q̃ dize trogo põpeo enel. vj. li. Et aq̃ cõuiene mucho de notar: q̃ estos malos oñes lisõjeros: abõdã mucho enlos palacios: ꝛ mas de grado los oyẽ: mal pecado: q̃ alos ꝑdicadores q̃ les dizẽ la verdad: ꝛ les amonestã q̃ se guardẽ dellos. Et este peligro es muy mayor enlas mugeres: q̃ enlos oñes: q̃nto ellas mas ayna se ẽgañan enlas palabras dulces. Et eneste pseuerã siẽpre las mugeres enlos grãdes palacios: en como afeytarã sus palabras: ꝛ las ẽmelarã porq̃ ẽgañen a sus señoras: ꝛ puedã leuar dellas: ꝛ fazer lo q̃ quisierẽ cõellas. Et aq̃ ved quã malo ꝛ quã desvgõçado es este fecho ẽ lisõjeria: por los nõbres q̃ aq̃ hã los lisõjeros: q̃ sõ. x. ca ꝑmero los llamã aqui los ꝑphos: falsos amigos. lo. ij. los llamã enemigos encubiertos. lo. iij. los llamã engañadores ẽlos oñes. lo. iiij. cegadores de sus señores. lo. v. los llamã escurpiones. lo. vj. abejas cõ aguijones. lo. vij. los llamã sacerdotes ifernales. lo. viij. escãcianos de sathanas. lo. ix. amas ẽl diablo q̃ dã leche ẽ venino. lo. x. serenas mortales. Delos otros. v. pecados diremos ẽ el caplo q̃ se sigue.

Capitulo. xx. ẽ q̃ demuestra como enlas mesas delos reyes o de los nobles oñes assi los q̃ comẽ como los q̃ siruẽ no deuẽ mucho fablar:

Mlas mesas ẽlos reyes ꝛ ẽ q̃lesq̃er nobles oñes: tã bien los q̃ comẽ como los q̃ siruẽ no deuẽ mucho fablar. Et esto prueua se por. ij. razões. La. j. es: q̃ cõtra ordẽ natural es: q̃ q̃ndo vn iusto ministro sirue ẽ dos oficios: q̃ évno sirua ẽ a dos a dos. ca miẽtra esta ocupado ẽlvno no puede seruir ẽ el otro. ꝛ la légua: segũ

el pho:sirue enel fablar:r enil gustar:o ẽ el comer. E porẽde q̃ndo esta ocupada enil comer no se deue ẽtremeter ỏl fablar mucho. E esta razó se cófirma assi: q̃ al guno q̃ndo come r traga la viãda si aq̃lla ora q̀ere fablar:pueỏ cõteçer q̃ caya algũ bocado ẽla gargãta:q̃ le puede a fogar r dañar el pulmó de mala mane ra. La.ij.es q̃ esto seria cõtra buenas co stũbres.ca q̃ndo los oñes comẽ: escaliẽ tã el estomago cõel vino.r si aq̃lla ora se pusiesẽ a fablar: el vino amochiguaria las palabras.r despues q̃ los oñes se es caliẽtã enel fablar:mas atreuida mente vã alas palabras:r alas vezes alas cõ tiẽdas.enlo q̃l paresceriã mas ẽbriagos q̃ mesurados. E por estas razões los no bles:r mucho mas los reyes deuen escu sar sobre las mesas las muchas pala bras. Mas estas razones prueuã sola mẽte delos q̃ comẽ:r no delos q̃ siruen. Mas los q̃ siruẽ por otras razões deuẽ escusar las muchas palabras. E la pri mera es:por no estoruar los oficios q̃ hã de fazer. E la.ij.por no ser descõpuestos La mucho deuẽ los oficiales ỏlos reyes ser cõpuestos r mesurados en todo. E cierto es:q̃ do ay muchas palabras:ay mu chas faltas. La.iij.es:porq̃ desq̃ los õbres se enciẽdẽ enel fablar: no puedẽ cõ razõ pẽsar lo q̃ fablã. r fablãdo podriã mucho ayna ofender los principes. E la iiij.razõ es:q̃ segũd dize seneca. el q̃ mu cho fabla:no puede mucho guardar po ridad.ca es tal como el odre lleno de viẽ to:q̃ si le foradã: por alli se vazia todo. E avn es tal como agua represada:que ỏspues q̃ abrẽ el albañar: toda se vazia E avn alas vezes q̃ndo el oñe fabla:sal ta le ỏla boca saliua:la qual puede caer enla viãda:q̃ come el señor.r mayor mẽ te si de copa sirue:mucho mas deue esto escusar. E avn es tal como la llama ỏ fu ego:quãdo le echã leña:todavia se arde mas. E por estas razones todas: se deuẽ guardar los oficiales de no fablar mu cho ante los señores. E ya dirimos ỏ su so:q̃ntos males nascẽ del mucho fablar E quã bueno es el callar cõ razõ r con manera. Mas ay otras costũbres ma las:de q̃ se deuẽ guardar los oficiales ỏ los señores. E enil capitulo sobre dicho posimos dos. La.iij.es el malo r desa guisado reçibimiẽto de dones:q̃ çiegã a los sabios:segũd q̃ dize enel ecodo.rriij ca.do castiga alos oficiales: diziẽdo les q̃ no reçibã dones: q̃ çiegã los ojos ỏlos sabios:r mudã las palabras ỏlos iustos E este pecado regna mucho ẽlos palacios:ca a penas puede nigũo ẽtrar enlos palacios:ni librar y nada sin el dar. On de seneca enil libro ỏ cõstãtia sapiẽtis di ze:q̃ muchos ỏlos oficiales son tales co mo los canes muy brauos:q̃ no los pue de oñe amãsar: sino echãdo les algo en las bocas. E avn q̃ndo les oñe echa al gũ bocado:luego tienẽ ojo por otro. r ỏdadera mẽte assi lo fazẽ muchos: q̃ siẽ pre estã asperos r rostrituertos fasta q̃ les dã algo. E quãdo les dã algo: alli se amãsan. E estos no quieren paresçer a los nobles delos romanos. Delos q̃les cuẽta trogo pompeo enel.rviij.li.do di ze:quando çineas fue embiado del rey pirro a roma cõ muy grãdes dones:r cõ mucho oro r con mucha plata para tra tar paz cõ los romãos. nũca fallo nigu no en roma q̃ q̀siesse algo tomar delo q̃ leuaua. E quando yua alas casas ỏlos nobles con aquellos grãdes dones: mã dauan le cerrar la puerta. E fue grand cosa:que nunca puerta abierta pudo a uer de ningund noble: mientra algo le uo:r despues sin dones r sin algo reçibi eron le la paz. E esso mismo cuenta va lerio enil quarto libro al tercero capitlo do pone muchos ẽxẽplos de muchos q̃ refusaró muy grãdes dones r muy grã des p̃sentes.ỏlos q̃les posimos ẽxẽplos de suso enel.j.li. ¶ E otro ẽxemplo pone

Digitized by Google

valerio enel. vj. li. al. v. ca. de picacio nu-
leuo: a qen ofrescio toda la cibdad ó ro-
ma muy grãd heredad de cósetimiéto ó
todos. E el gradescio gelo mucho: r no
la qso tomar: iuzgãdo q̃ era muy torpe
cosa: mẽguar enla gloria dela vtud por
reçibimiéto de grãd dó. La los q̃ resçi-
bé dones: méguá en su hõrra r é su glia
E si los paganos refusaró donef publi
cos ofreçidos de cósentimiéto de todos:
quanto mas los fieles xpianos deué re-
fyusar los dones priuados: a enrẽplo de
stos: sacãdo aq̃llo q̃ se puede bié reçebir
Assi como só presentes de comer r ó be
uer: en manera cóuenible r en tiempo ó
menester: r no é grãd q̃ntidad. E como
esto se deua fazer: muestra lo seuero ẽla
epistola: q̃ ẽbio al éperador antonio: do
dize q̃nto pteneſce alos pſétes. Oye bié
r entiéde lo q̃ sentimos. ca ni todos los p̃
sentes son de reçebir: ni siẽpre: ni só de re
çebir de todas psonas. mas puedé se re
cebir algũas vezes. ca siẽpre rescebir: es
muy vil cosa: r muestra graue auaricia
mas lo q̃ mãdamos eneste fecho es: q̃ los
officiales de mantua: no recibã dõ nigu
no ni p̃sente: saluante lo q̃ es menester: r
no se puede escusar pa la viãda. ni avn es
tos p̃sentes só ó recebir en grãd q̃ntia a
manera de dones. Mas los officiales
r los ꝓuados delos señores só de tal có
diciõ: q̃ quãdo les no dã algo: ẽsañan se
muy mal. E segũd cuẽta policto ẽel. v. li
bro alos. xiiij. ca. do dize q̃ segũd diro pi
lió. En africa ay vn linaje de omẽs: que
có la boz r có la lẽgua fablãdo: enboçã
los omẽs. r el enboçamiéto q̃ estos fazé
es mortal q̃ndo ellos alabã: o denuestã
E eso mismo dize: q̃ ẽla tierra delos yliri
cos: nasce vn linaje de omẽs: q̃ veyendo
matã asi como basiliscos: mayor mente
quãdo veẽ a aq̃llos q̃ qerẽ mal: r cõtra
quiẽ só sañudos. Esso mismo cuẽta apo
lonides: r dize q̃ é sicia nascé vnas muge
res: q̃ há las niñillas delos ojos dobla-
das: r q̃ndo se ẽsañan: matã aq̃llos a qẽ
veẽ. Bié tales só los oficiales: r los ꝓua
dos ól os señores: q̃ndo veẽ q̃ les no dã
nada: ẽsañan se: r bueluẽ sañuda mente
los ojos: r dizẽ tales palabras có q̃ ẽba
çã los omẽs: r les fazen poder de librar: r
los matã: sacãdo les delo q̃ hã: r alasve
zes echãdo los por las puertas. Otrosi
só tales como los reyes patros. delos q̃
cuẽta seneca enla epla. xviij. q̃ nũca se ó
rauá ver a omẽ ól mũdo: saluãdo sy les
ofrecieſe algo: r nigũo no los podria sa
ludar sin dones. Otrosi son tales como
los omẽs q̃ hã los ojos viados: o mãze
llados. Delos q̃ dize el pho eñl li. óla fi
sonomia: q̃ só natural mẽte ídinados a
toda maldad r a toda falsedad. E bié a
ssi muchos ólos ꝓuados r ólos officiales
hã los ojos ól coraçó mãzellosos: r só í
clinados r aparejados a toda maldad
por tomar algo ólos omẽs. E estos tales
só muy malos mercadores. ca có la mer
caduria q̃ traẽ: pierdẽ los ojos ól coraçó
r se ciegã. ca asi lo dize el sabio: q̃ los do
nes ciegã los ojos ól alma pa no guar-
dar órecho ni vdad. Mas aq̃ cõuiene
de saber: q̃ la escriptura alaba mucho a
los q̃ no tomã dones. Onde dize dauid
eñl psalmo. Biẽauẽturado es aq̃l q̃ no
toma dones delos inocẽtes. E saias pro
feta. xxxiij. ca. dize. Biẽauẽturado es aq̃l
q̃ sacude sus manos de todos dones. E
sãt gregorio eñl li. ólas costũbres: espo-
niẽdo este ózir eñl. ix. li. dize: q̃. iij. son las
maneras ó dones: alas q̃les vã los omẽs
có engaño La vna es del coraçon: q̃ es
gracia reçebida eñl coraçó: r subjeciõ r
reuerẽcia fecha a algũo La otra es de-
la boca: r esta es hõrra r alabãça E la
iij. es dela mano: r esta es é dineros: o en
q̃lq̃er dõ. E eñstas maneras de ẽgaños
los ꝓuados q̃rẽ reçebir dones. ca q̃rẽ
q̃ algũos les fagã reuerẽcia: r algunas
honrras: r otros que les den algos. E
si esto no fazen: en cuyta son los ombres
que vienẽ alos palacios có ellos. E dize
policto: q̃ assi faziẽdo nũca puedẽ guar-

Digitized by Google

dar ꝯdad ni ꝺrecho.ca los q̃ dã ſiẽpꝛe ti
enẽ eſperãça q̃ loſ no ꝺrarã caer mal aq̃
llos q̃ los reſçibẽ poꝛ mal pleyto q̃ ellos
tẽgã.ca los dones ſon fartura ⁊ vianda
a todoſ aq̃llos q̃ loſ reçibẽ poꝛ mal pley
to q̃ ellos tẽgã. Empo dizẽ q̃ ſi ſe deſvſa
ſſen:q̃ ſe perderia el amiſtãça ẽtre ellos
La no amã ſino poꝛ el dar. Otroſi los
pꝛiuados mueſtrã de ſi muy grãd cruel
dad.ca no ſola mẽte tomã delos amigoſ
mas a vn delos pobꝛes ⁊ ꝺlos mezq̃noſ
⁊ delos tribulados ⁊ delos ꝟuerfanos:
⁊ delos infãtes:⁊ a vn lo peoꝛ es deloſ ꝺ
bꝛes infamados. Eſto denueſta mucho
ſant gregoꝛio enel.v.li.ꝺl ſu regiſtro: do
dize a algũos pobꝛes q̃ le q̃rriã fazer p̃
ſentes:reſcibiera yo los vꝛos pꝛeſẽtes:ſi
no poꝛq̃ ſodes pobꝛes ⁊ muy meneſtero
ſos.ca muy mala coſa es ⁊ muy ſin gui
ſa:tomar algo delos pobꝛes ⁊ ꝺlos mez
quinos ⁊ delos tribulados: ni delos ꝟu
erfanos:ni delos infãtes.⁊ ſobꝛe todoſ ꝺ
los infamados.ca eſto aboꝛreſcieꝛõ mu
cho los ãtiguos gẽtiles:ſegũd q̃ dize ſe
neca enel.iij.li.delos beneficioſ.vij.ca.do
dize ꝺ iulio q̃ quãdo le ẽbio fabiano p̃ſẽ
te de muy grãd auer en oꝛo ⁊ en plata:⁊
en otros grãdes dones:no gelos q̃ſo reſ
cebir. E quãdo le demãdauã ſus pꝛiua
dos:que poꝛq̃ los no reſcebia? Reſpon
dio les q̃ ellos mas parauã miẽtes alos
donef: q̃ al q̃ los ẽbiaua.⁊ q̃ el no podia
ni deuia reçebir nada de aq̃l q̃ no q̃ria
ver en ſu cõpañia. E eſto dezia el:poꝛ q̃
fabiano era muy ifamado. Eſſo miſmo
le cõteſcio otra vegada cõ otro q̃ le ofre
çie grãdes dones:⁊ no gelos quiſo reſçe
bir poꝛq̃ era infamado de muy mal pe
cado. ¶ El.iiij.pecado deloſ officialef q̃
ſiguẽ las coꝛtes:es muy deſaguiſada ꝛ
dicioꝛ de ſus officios. La a penas fazen
coſa q̃ el mando ſea ſino poꝛ p̃cio:o poꝛ
eſperança de algo. Onde el ſabio iuue
nal:fablãdo de roma:dize. todas las co
ſas q̃ ſe libꝛã en roma:libꝛã ſe poꝛ p̃cio:
⁊ no ſe faze nada:ſino poꝛ algo E fabla
ꝺ roma ꝺſpues q̃ vino a mal eſtado poꝛ
eſta razõ. Onde ſaluſtio llamaua ala çi
ꝺad q̃ ſe vẽderia:ſi fallaſe a q̃ẽ.⁊ q̃ poꝛ
eſta razõ q̃ ayna ſe pereçeria.aſi fue ꝺ fe
cho:ſegũd cuẽta ſãt aguſtin ẽla epꝛa. v.
do dize q̃ roma coméço a ꝑder ſe ꝺſpuef
q̃ creçio y la cobdicia:⁊ ſe perdieꝛõ laſ ꝺ
tudel. E ꝺſte pecado ꝺloſ oficialef fabla
muy biẽ policrato enſl.v.li.ix.ca.do dize
Al tãto es ya venida la maldad ꝺlos o
ficiales:q̃ ningũo no puede dar teſtimo
nio de buena cõſciẽcia:ni ꝺ apoſtura: ni
de opiniõ de buena fama:nin de oloꝛ de
buena vida:ni ꝺ poꝛidad de buẽ pleyto
ni de cõplimiẽto de buena razõ: ſacãdo
ſi ſe puſiere y el dinero:o el p̃cio. Onde
dize ouidio ꝺ ſi miſmo. Ma guera q̃ tu
vengas omero acõpañado de muchas
compañas:echar te han fuera ſi no tro
xieres nada. E quiere dezir:que niguno
no puede entrar enel palacio: ſin don ⁊
ſin pꝛecio. Ni avn puede falagar las o
rejaſ cõ pmetimiẽto:ſi no viniere y el dõ
de pꝛeſente de mano. Onde policto enſl
li.ſobꝛe dicho:cuẽta muy buenaſ fablaſ
do dize:q̃ oꝛfeo cõ el ſueno de ſu çitola a
manſaua los leones ⁊ las tigꝛides.mas
no podia amãſar los ꝓuados:ni los ofi
ciales delos reyef.mas fallo otro ſõ maſ
dulce cõ q̃ los amãſaua.⁊ eſte era el reti
to delos dineros. E eſte ſueno p̃cia mu
cho el palacio. E el can de tres cabeças
falago lo:⁊ amanſo lo mucho E quiere
ꝺzir q̃ ala auaricia ⁊ ala cobdicia ⁊ ala
deſmeſura delos oficiales:no los amãſa
ſino el dar. Eſſo miſmo dize allí:do cuẽ
ta muy buena fabla de ariõ:q̃ conel ſue
no muy dulce que fazia enla boueda:a
mollentaua las piedꝛas: ⁊ las ablanda
ua enla boueda. Mas alos officiales
no loſ podia ablãdar:ſacãdo cõel ſueno
⁊ cõel retito ꝺl dinero:o ꝺ oꝛo o ꝺ plata.
La enſl ſu coꝛaçõ ꝺ plomo no puede fa
zer mella:ſino martillo de oꝛo o ꝺ plata.

Digitized by Google

E dize mas.enel ifierno no ay mal ó vn corral do cabē todos.mal ēel palacio q̄n tos destajos ⁊ quātos paramentos ay: tātos corrales sō pa despojar quātos y vienē.ca los oficiales ni los escriuanos: no vos dará vn regló:ni vna letra:ni v na silaba: ni la palabra sin dinero: o sin p̄cio.⁊ esto todo:por q̄ todas las cosas se vēdē:⁊ no ay caridad nīgūa E sō asi co mo leemos ó la ydra q̄ es sierpe q̄ ha mu chas cabeças:⁊ q̄ndo le tajá la vna:nas cē le muchas:segūd q̄ dize sāt ieronimo ē la epistola.lr. Bié asi es destos oficiales q̄ quādo al vno çierrā la boca cōel dar: luego sale ⁊ se abre otra gargāta ó otro o de otros oficiales a q̄ē cōuiene de dar. ca si dá al vno ⁊ no al otro:los otros lu ego se le ensañan muy mal: ⁊ le ēbargá quāto puedē. E asi cōuiene de dar a to dos:o no auer lo q̄ q̄ere. ¶ E ósto cuēta seneca enīl li.de cōstātia sapientis.q̄ si al gūd sabio bueno viniere cō grād mene ster al palacio donde estan los porteros muy fuertes ⁊ malos q̄ no q̄rē rescebir sin algo:este sabio q̄ fara. E respōde di ziēdo:q̄ el deue fazer lo q̄ fazē al can bra uo:echar le vn çatico ēla boca:por q̄ no pueda ladrar. E asi los falagara:dādo les algo.ca ḋue pēsar el sabio q̄ ay algu nas puētes do cōuiene de pagar ante q̄ passē :⁊ logares de peaje do cōuiene de pagar el portadgo. Essa misma cuenta deue fazer con el mal portero: o con el mal official. ¶ El quinto pecado de los que siguen las cortes: o delos offi ciales es infinta de amistāça. ca fazē se amigos ó todo oñe fasta q̄ vēga la pru eua. E ētōces paresce:q̄ no sō ḋaderos amigos.ca derecha mēte paresçe q̄ sō ta les como aq̄llos:de quiē dize el sabio en el ecclesiastico.vj.ca. q̄ ay algūos q̄ sō a migos de mesa:⁊ enel tiēpo del menester falleçē. E la razō por q̄ estos sō tā malos amigos es:por q̄ ētre ellos todas las co sas se vēdē por p̄cio:⁊ por q̄ q̄rē galar dō ó cada cosa. E por esso dixo el sabio iuuenal. Cada vno se cura de reçebir di neros en su arca:tāto ha de fe de amistā ça:⁊ no mas. ⁊ porēde no es y ḋadera amistāça. E esto es lo q̄ dize tulio enīl.iij li.ólos officios. Entre los malos ay infin tas de amistanças. ⁊ ētre los buenos ḋ. dadera amistāça. E por q̄ los q̄ siguē las cortes sō malos ⁊ cobdiciosos:ētre ellos ay infinta: mas no amistāça. E a vn esto podemos puar por el pho enīl.viij.ólas ethicas:do dize:q̄ tres sō las maneras ó amistāça.ca algūos se amā por razō de bié ⁊ de honestad. E algūos se amā por razō de pro.⁊ otros por razō de delecta ció. E estas.ij.maneras postrimeras sō malas:⁊ se tirā a yna.ca tirado el pro:o la delectació luego se pte el amistāça. E por q̄ todos los q̄ siguē las cortes ādā ē pos del pro ⁊ en pos del alcāçar vida ó lectosa.porēde no puede ētre ellos ser ḋ. dadera amistāça. E a vn esto mismo po demos puar por otra razō:q̄ pone el sa bio enīl ecclīastico.xij.ca. do dize: q̄ no se puede conoscer el amigo ēlos bienes: ni el enemigo ēlos males.ca ēlos bienes no puede ser prueua ó amistāça.mas enlos males:o ēla mal ādāça.ni ēla mal andā ça prueua de enemistāça. ca al enemigo plaze le ólla:⁊ pesa le dela bié ādāça. E por eso dixo el ḋsificador. Quādo viene la bié ādāça ólos amigos fingidos pa rā buena cara. E quādo viene la mal ā dāça:tuerçē el rostro ó mala guisa. On de dize sant Algustin enel libro.ix.delas confessiones. Que no puede ser verda dera amistāça: si no fuere ayuntada cō engrudo de caridad. E porque esta ca ridad falleçe enlos que siguen las cor tes: no puede ay ser verdadera amistā ça. E esto es lo que dixo Tulio enel li bro dela amistança.r.capitulo. Que en aquellos que andā enlos palacios:o en los q̄ andan en pos las grādes hōrras no puede ser verdadera amistança. E

dize mas: q̃ yerra aquel que mucho demãda amistãça a amigo ó palacio: por q̃ cada vno tiene mientes alo suyo. E assi niguno no cata por otro amigo: sino por si mismo. E a vn dize mas tulio enl libro dela natura delos dioses: que muy caro es el nõbre ó amor: dõde toma rayz r nõbre la amistãça. E la amistãça si la apropiaremos a nra pro: o a nro bie: r no al pro de nro amigo: no es amistãça verdadera: mas es mercaduria. ca cõ esta atijara cuydan los omnes sacar pro: mostrãdo se por amigos: r catãdo se siepre alo suyo. E enesta manera amã las peredades r los ganados por el fructo r por el pro q̃ lleuan dellos. Onde dsto se puede verificar la palabra q̃ dixo Jeremias. Todo amigo anda engañosamẽte cõ su amigo. E por esso dixo Ouidio Alq̃l horrado nõbre de amistança q̃ en algũ tiẽpo fue en roma: ya yaze por el suelo: r esta acoçeado assi como la mala muger. A ninguno no ama: sino al bie andãte. r esto es muy torpe cosa. Dexadas si fablaremos: el pueblo prueua el amistança por la obra r por el prouecho. E delos otros dos pecados dios officiales r delos que siguẽ las cortes: diremos ẽ la segunda parte del tercero libro: do fablaremos delos iuezes.

Fenesce el segundo libro.

Digitized by Google

Comiença el Tercero libro del gouernamiento delos reyes y delos principes en q̃ fabla especialmente en coñ̃o se deue gouernar la Cibdad y el Reyno.

¶ Sigueſe la primera parte deſte tercero libro la qual contiene en ſy veynte capitulos.

¶ Capitulo p̃mero en q̃ muestra que la cibdad es vna p̃ncipal cõmunidad y es eſtableſcida por razon de algund bien.

EL intencion general deſte libro esta en tres coſas: en ſaber primera mente qual es el mejor ordenamiẽto ó la cibdad. E a muchos plos fablaron ó l ordenamiento ó la cibdad. E aſſi cõuiene de ſaber qual es la mejor opinió y q̃l es el mejor ordenamiento dela cibdad. E esto todo muestra en la primera parte deſte tercero libro: q̃ ha tres partes segund q̃ pareſcera eñl ſesto capitulo ó esta primera parte. L o ſegundo la intenció general esta en ſaber en coñ̃o ſe ha ó gouernar la cibdad y el reyno en tiẽpo de guerra. E esto muestra en la tercera parte deſte libro. E quãto alo primero eſte doctor pone cinco preambulos en cinco capitulos q̃ fazẽ meneſter para ſaber en coñ̃o ſe ha de p̃tir eſte libro en tres partes estas ſobredichas. ¶ El primero capitulo es en q̃ muestra que la cibdad es la mas p̃ncipal comunidad y eſtableſcida por razon de algund bien: ó conuiene de notar q̃ toda la ſentencia deſte capitulo esta en dos cõcluſiones. ¶ La p̃mera es q̃ entre las comũidades: la comunidad dela cibdad es la mas p̃ncipal. E esta ni la p̃ueua ni la ó̃clara aq̃: mas declara la adelãte do dize: q̃ cõparãdo la comunidad dela cibdad ala comunidad dela caſa ó del barrio es ella la mas p̃ncipal. M as cõparando la ala comunidad del reyno no és la mas p̃ncipal: ca la comunidad ó l reyno es mas p̃ncipal q̃ ella. E la razõ deſto es q̃ aquella comunidad q̃ encierra en ſi todas las otras comunidades és mas p̃ncipal q̃ nigunas dellas. E cierto es q̃ el reyno encierra en ſi todas las otras comunidades: y porende es la mas p̃ncipal. E enpos ella la comunidad ó la cibdad es mas p̃ncipal q̃ las otras: ca encierra en ſi comunidad de barrio y comunidad ó caſa. ¶ La ſegũda cõcluſiõ es q̃ la cibdad es eſtablecida por razon de algund bien. E esto p̃ueua por dos razones. L a p̃mera ſe toma de parte de los fazedores q̃ eſtableſcẽ la cibdad. E la ſegũda de parte dela cibdad. E la p̃mera esta en esto q̃ todos los oñ̃s q̃ alguna obra fazẽ ſi son ſabios: fazẽ la por razon de algund biẽ o q̃ les pareſce biẽ o q̃ lo es. L a aun todas las coſas naturales deſean algund biẽ en ſus obras segund q̃ dize el p̃hiloſopho. E aſſi hã natural inclinaciõ a aq̃llas obras: q̃ no ſolamente pareſcen buenas: mas ſon buenas en ſi. E cierto es q̃ los oñ̃s hã natural inclinaciõ pa fazer y eſtableſcer cibdad segũd q̃ p̃ueua el p̃hiloſopho enel p̃mero delas politicas. E porende los oñ̃s en̄ fazer y en̄eſtableſcer cibdad entendẽ biẽ: no ſola mẽte q̃ pareſca mas aun q̃ ſea de fecho grand biẽ. L a ſegũda eſta en esto q̃ ſi todas las comunidades ſon ordenadas a algũd biẽ mucho mas la comunidad p̃ncipal la qual es

Digitized by Google

la dicha cibdad. E cierto es q̃ la comu-
nidad ó la casa es ordenada a algũ bi
en ꝛ no sola mẽte a vno: mas a muchos.
E esso mismo la comunidad del barrio
es ordenada a muchos bienes: ꝛ mucho
mas la comunidad mas prícipal q̃ esta
es establescida ꝛ fecha por razon de al-
gũ bié no sola mẽte vno: mas muchos
E estas dos razones se toman. La pri-
mera dela causa efficiẽte. E la segũda ó
la causa final. Vnas podemos aq̃ añ-
dir otras dos. La primera dela causa
material: ꝛ la segũda ó la causa formal.
¶ Quãto ala primera cõuiene ó notar
q̃ dela cibdad podemos fablar en dos
maneras. ¶ La pmera q̃nto ala mate
ria de q̃ es fecha: asi como de piedras ꝛ
de ladrillos: ꝛ de cal ꝛ de arena ꝛ de ma
dera: ꝛ las otras cosas q̃ sõ menester pa
fazer cibdad material. ¶ E en otra ma
nera podemos fablar ó la cibdad mate
rial q̃nto alas psonas q̃ morã enella de
las q̃les es establescida la cibdad. E al
gũas vezes se toma cibdad por los mu
ros ꝛ por las torres ꝛ por las casas q̃ en
ella sõ. E algũas vezes se toma por los
moradores q̃ enella sõ. ¶ E q̃nto alo p-
mero podemos dezir aq̃ dela fechura ó
la cibdad: assi como dixímos de suso de
la fechura ó las casas. ¶ Vnas q̃nto a-
lo segũdo cõuiene ó saber q̃ de tres lina
jes de psonas se faze la cibdad. ca se fa-
ze de psonas mayores ꝛ ó psonas medi
anas: ꝛ de menores segũd q̃ dize sãt Au-
gustin: enel. ij. libro dela cibdad de dios
alos ciento ꝛ. iij. caplos: do dize: q̃ la re-
publica o la cibdad se faze de deptidas
maneras ó psonas: asi como de sus mié
bros: ꝛ puede ser dicho vn cuerpo: asi co
mo dize el apostol fablãdo dela republi
ca ecclesiastica alos. rij. caplos. ad roma
nos: do dize: q̃ todos los q̃ somos en la
yglia somos vn cuerpo: ꝛ cada vno de
nos es vn mienbro deste cuerpo. E esso
mesmo dize ad corinthios alos. rij. capi
tulos: q̃ todos nos en vn espũ somos ba
ptizados ꝛ é vn cuerpo. E ósto parescé
q̃ asi como vn cuerpo natural es cõpue
sto de sus miẽbros q̃ hã sus officios eñl
cuerpo deptidos ꝛ todos sõ ordenados
a bié ꝛ a seruicio del cuerpo ꝛ todos son
muy acuciosos por la salud del cuerpo:
E todos se guardã el vno al otro muy
bié: ꝛ encubrẽ sus torpedades el vno al
otro lo mejor q̃ pueden: ꝛ se cõponé enel
cuerpo lo mejor q̃ puedé. Bien asi deue
ser enla republica o enla cibdad: ꝛ mu-
cho mas enla comunidad ecclesiastica.
E cierto es q̃ estos miẽbros sobredichos
dela cibdad sõ partes materiales ó q̃ se
cõpone la cibdad: ꝛ sõ muy buenas sq̃n
to es de si ꝛ ordenadas a todo bié. Por
ende la cibdad de pte de sus miẽbros es
establescida pa todo bié. ¶ La segũda
razõ parescé: asi q̃ todos estos miẽbros
son ordenados a paz ꝛ cõcordia: asi co-
mo a su forma de q̃ hã su ser ꝛ su durar:
segũd q̃ dize sãt Agustin eñl libro sobre
dicho: do dize: rezando las palabras de
Scipió: q̃ asi como enlas cuerdas dela
citola: o ó los estormẽtos enlas bozes ꝛ
enel cãto: es de guardar vn acordamien
to delas bozes ꝛ delos sones deptidos:
E el q̃l sy fuere desacordado no lo puedẽ
sofrir las buenas orejas fasta q̃ sea tray
do a cõcordãça: asi enla republica o ẽla
cibdad esta establescida de omes mayo
res ꝛ menores ꝛ medianos: asi como de
ordenes de oñes deptidos. Cõuiene q̃
ayan cõcordia ꝛ paz: ca asi como enlos
sones: ꝛ la musica llama armonia ꝛ cõ-
cordança q̃ndo las bozes son bié cõcor
dadas: Asi enla cibdad el acordamien-
to delos cibdadanos es guarda: ꝛ ẽ pro
ó su cibdad es llamada cõcordia ꝛ paz:
E a cada vno dela cibdad es assi como
vna cuerda q̃ ha de dar su son. E asi co
mo vna letra enla palabra: Onde ósta
cõcordia fabla Aristotiles muy bié eñl
pmero delos officios alos. xxxix. caplos

Digitized by Google

do dize: q̃ enla republica o enla cibdad ay maestradgos ꝛ officiales ꝛ psonas p̃uadas ꝛ psonas peregrinas ꝛ estrañas. E pone los officios dellos: ꝛ dize: q̃ los maestradgos hã su officio q̃ seã psonas comunes ꝛ q̃ guarden la dignidad dela cibdad: ꝛ q̃ lieué su honrra adeláte: ꝛ q̃ guardẽ las leyes ꝛ las fagã guardar ꝛ q̃ pongã los derechos en escripto: ꝛ tengan miẽtes sobre las cosas q̃ les son encomẽdadas ỏ guardar por sus officios. ¶ Officio delos p̃uados ꝛ delos cibdadanos es segũd q̃ dize Aristotiles q̃ les cõuiene de beuir egualmẽte ꝛ por egual derecho cõ sus cibdadanos en tal manera q̃ no se despriecie del todo nin se sobrenezca mucho: ꝛ q̃ q̃era enla cibdad aq̃llas cosas q̃ son buenas ꝛ honestas: ca a estos tales solemos llamar buenos cibdadanos. ¶ Officio de pregoneros es q̃ no se entremetã en ningunos fechos de la cibdad: ni seã acuciosos en escudriñar los fechos ajenos de aq̃llos por do pasas. E estos officios paresceră mejor segũd q̃ dize Aristotiles q̃ndo se amostrare q̃les cosas son cõuenibles alas personas ꝛ alos tiẽpos ꝛ alas edades. E assi paresce de parte ỏla forma dela cibdad q̃ ella es fecha ꝛ establescida por gracia de algũd biẽ: no sola mẽte vno mas muchos: assi como paresceră luego enel capitulo que se sigue.

¶ Capitulo segundo en q̃ demuestra quales ꝛ quãtos bienes se siguẽ dela fechura dela cibdad.

CONuiene de notar que tres bienes generales pone aqui este doctor q̃ se siguẽ ala fechura dela cibdad. ¶ El primero es beuir ꝛ guardar la substãcia ꝛ el ser delos cibdadanos ꝛ delos q̃ morã enella: ca mejor se guardã ꝛ mejor biuẽ en cõpañia ꝛ en cibdad q̃ fuera de cõpañia ꝛ de cibdad. ¶ El segũdo biẽ es beuir cõplidamẽte ꝛ aver las cosas q̃ son menester pa la vida humanal: ca mejor fallá los oms todas las cosas q̃ hã menester ẽlas cibdades q̃ fuera dellas. ¶ Ca la cibdad no es cõplida si eñlla no se fallá las cosas q̃ sõ meñster alos oms pa la su vida corporal. ¶ El tercero biẽ es beuir biẽ ꝛ virtuosamẽte: ca no les cumple alos omes ỏ auer todas las cosas q̃ hã menester si no fuerẽ buenos ꝛ virtuosos: ꝛ esto esta muy biẽ declarado eñl texto: mas aq̃ podemos añadir otros muchos bienes q̃ se siguẽ ala fechura dela cibdad sin los q̃les la cibdad fecha non podria estar ni mucho durar. E estos sõ siete. ¶ El p̃mero biẽ es derechura ỏ leyes: ca sin leyes derechas nũca se podria biẽ mãtener la cibdad segũd q̃ dize Aristotiles enla p̃mera rhetorica eñl p̃mero libro: do dize: q̃ cõuiene alos juezes q̃ ordenẽ todas las leyes al pucho ỏla cibdad: ca nigũo no q̃ere q̃ las leyes seã saluas ni guardadas por razon de si mesmas. Mas deué q̃rer q̃ seã guardadas por razõ del pucho dela cibdad. ca assi como ỏla melezina no podemos pẽsar ni gund pro: si no la q̃ faze a sanidad ỏl cuerpo a quiẽ ella es ordenada ꝛ por quiẽ es fecha. Assi ỏlas leyes no podemos tomar nigũd pro si no lo q̃ faze al pro ỏla cibdad por q̃ fueró fechas. E eso mismo dize sãt Ambrosio eñl exameró omelia quita: do dize: este es el vso ꝛ el bien ỏla cibdad. q̃ todas las leyes seã comunes a todos los oms ꝛ q̃ todas las guardẽ cõ egual deuociõ ꝛ q̃ todos seã atados cõ vn ligamiẽto ꝛ cõ vna atadura: no q̃ el vno sea atador el otro suelto ni q̃ el vno aya derecho ꝛ el otro no: mas q̃ todos passen por vna regla. E avn dize mas q̃ a biẽ ỏla cibdad faze q̃ todos los oms ayã reuerẽcia alos padres ꝛ alos sabios por cuyo cõsejo se gouierna la cibdad: ꝛ avn a biẽ ỏla cibdad se faze q̃ la cibdad sea assi como vna casa comũ a todos los

Digitized by Google

cibdadanos ⁊ q̃ el officio dela cõuersa-
ciõ de cadavno sea guardado en su esta
do. E avn a pro dla cibdad se faze q̃ las
buenas costũbres ⁊ los buenos castigos
⁊ cõsejos seã puestos en pscripciõ por q̃
se guarde. ¶ E deste pmero bie dlas ley
es buenas se siguẽ estos quatro sobredi
chos q̃ pone sãt Ambrosio. ¶ El segun
do bie es guarda de justicia sin la q̃l no
se puede mãtener la cibdad: segũd q̃ di-
ze sãt Agustin eñl segũdo libro dla cib-
dad de dios alos .xix. caplos: do dize: q̃
la cibdad deue ser fundada ⁊ establesci
da en justicia: ⁊ deue ser guarnida de de
recho sin el q̃l no se podria gouernar ni
podria mucho durar. Onde dixo veldio
q̃ nigũa cosa es tã enemiga ala cibdad
como el tuerto o la sin justicia: por la q̃l
se desfaze ⁊ no puede mucho durar ni e-
star. E esto mesmo dize sãt Agustin eñl
quarto libro dela cibdad de dios dl rey
no: q̃ tã poco se puede mãtener sin justi-
cia: asi como ya dixim dl suso eñl caplo
de justicia. ¶ El tercero bie dela cibdad
es cõcordia delos cibdadanos: ⁊ esta to
ma pricipado entre los otros bienes de
la cibdad ⁊ da señorio ala justicia: ca si
la justicia no fuesse ayũtada dela cõcor-
dia delos cibdadanos peresceria ⁊ per-
deria su señorio. Onde dize salustio eñl
pmero libro, yo vos do muy buena cib
dad ⁊ muy firme si buenos fueredes ⁊ o
uieredes paz entre vos: ⁊ muy mala ⁊
muy flaca si malos fueredes ⁊ desacor-
dados, ca asi como las cosas pequeñas
cresce ⁊ se faz grãdes enla cõcordia: asi
las grandes dscresce ⁊ se dsfazen por la
discordia. E estomesmo dize seneca enla
epistola .xcvj. E esto es lo q̃ dixo nro se
ñor eñl euãgelio de sãt matheo alos .xij.
caplos: do dize: Todo reyno o toda cib
dad q̃ es deptida en si mesma sera deso
lada: E por el cõtrario no ha mejor co
sa pa la cibdad q̃ la concordia ⁊ la paz.
Onde dize el comentador sobre el noue
no dlas ethicas q̃ la cõcordia delos grã
des omes es muy grãd gracia a toda la
cibdad. ¶ E pone enxplo dla cõcordia
delos griegos contra el rey xerces: q̃ fue
muy ꝓuechosa a todos los griegos: ca
toda grecia fuera destruyda si no por la
su cõcordia. E esto mesmo dize sãt Gre
gorio sobre ezechiel: esponiẽdo aq̃lla pa
labra dela cãtica q̃ dize: Espantable es
asy como haz de hueste muy ordenada
do dize: q̃ estõce es la cibdad en si fuerte
⁊ alos enemigos mucho espãtable quã
do fuere asi murada ⁊ cerrada por con-
cordia q̃ en nigũ tiẽpo: dessy no sea rõ
pida ni forçada: õde los fijos de ysrael
q̃ndo ouierõ a entrar ala tierra de pro-
missiõ: segũd q̃ cuẽta eñl libro delos jue
zes alos .xv. caplos, sin nigund departi
miento ⁊ todos fechos vn cuño acorda-
da mẽte pseguiã sus enemigos: E enfla
quescierõ los en tal manera q̃ les ouie-
rõ a dexar la tierra: E por esta razõ los
gouernadores delas cibdades: segũd q̃
dize sãt iheronymo enla epistola nouen
ta ⁊ vna. Enel tiempo antiguo si erã en
tre si desacordados ante q̃ fuessen gouer
nadores: despues q̃ erã tomados pa go
uernamiẽto acordauãse ẽtre si ⁊ derauã
toda enemistãça ⁊ faziã se muy amigos
porq̃ pudiessen mejor gouernar las cib
dades o el reyno. ¶ E desto pone muy
buẽ exẽplo valerio eñl quarto libro al
primero caplo: do cuẽta: q̃ minilio lepi-
do: ⁊ fulnido flauo erã enemigos morta
les mucho quãdo fuerõ tomados pa go
uernadores dela comunidad de roma a
yuntarõ se en vno ⁊ fizieron paz entre si
porq̃ pudiessen mejor gouernar el pue-
blo. E esso mesmo cuẽta de otros: E alli
cuẽta del sabio Catõ: q̃ se dolia mucho
porq̃ los romanos no auiã guerra con
los sus enemigos temiẽdo q̃ la averian
entre si: E esso mesmo cuẽta sant Agu-
stin segund que ya dixim: que quãdo
fue destruyda cartajena: tomarõ los ro-

Digitized by Google

manos entre si vandos ⁊ fue destruyda la comunidad de roma. Mas aqui cõuiene de notar q̃ nunca puede ser verdadera concordia si no fuere ayuntada cõ caridad que faze vn coraçon ⁊ vna alma delos cibdadanos. E por esso dixo sant Agustin q̃ no puede ser la cibdad bien gouernada si no fuere: y rey la verdad: ⁊ ley la caridad: ⁊ mesura la trinidad q̃ es la duraça para siempre. ¶ El quarto bie es verdadera fieldad cõ que sea la cibdad guardada ⁊ defendida: ca si enlas partes ⁊ enlos miembros dla cibdad no ouiere fieldad sin mal querencia de coraçõ ⁊ sin engaño de boca ⁊ sin infinta dela obra no se podria bien gouernar ni mucho durar. La dize ambrosio enl primero libro delos officios q̃ cimiẽto dla justicia es la fieldad. E quiere dezir q̃ los dichos ⁊ los fechos seã firmes ⁊ valederos: E dize alli enl capitulo dozeno q̃ en dos maneras se faze el tuerto o por fuerça o por engaño: El engaño es assi como el dla vulpeja ⁊ la fuerça assi como del leon: E amas estas dos cosas deué mucho estrañar los omes: E de todos los engaños no es ninguno mayor q̃ aquel q̃ fazẽ los ypocritas q̃ se muestrã por buenos: ⁊ tienẽ enl coraçõ la piel dl lobo ⁊ dla raposa: Assi como lo muestra nro señor por sãt matheo en su euãgelio cap'o. vj. do dize: q̃ los ypocritas fingẽ ser lo q̃ no son: demostrãdo se muy sctos ẽlo exterior ⁊ ẽlo interior sõ demonios. Esta fieldad no se cõpra por dineros ni por pueclio temporal: mas cõpra se por vtud ⁊ por vdad segũd q̃ dize sãt Ambrosio enl segũdo libro dlos officios: do dize: q̃ quiẽ terna por fieles aq̃llos q̃ cõpra̅ por dineros ⁊ por lisõjas las dignidades ⁊ los officios: ni deuemos creer q̃ estos sõ fieles q̃ sevendẽ por algos: ca estos tales muchas vezes se quieren vender ⁊ no puedẽ sofrir señorio duro: mas segund dize gana se la fieldad por justicia ⁊ por sabiduria: E dize ambrosio en el libro sobre dicho que muchos su fieldad mudan con el tiempo: mas ningũa cosa no es estable si no es fiel ⁊ verdadera. Onde el sabio caton dize: que la fieldad esta en el templo ayuntada a dios con jupiter porque es firmamento de toda estableza: E porende dixo el versificador eminio o fieldad como eres digna de grandes galardones ⁊ de alteza del templo: E ninguno non puede ser fiel si no lo fuere alos sus cibdadanos. ¶ El quinto bien dela cibdad es: que sea gouernada por buenos consejos ⁊ por sabios ombres: E dize el sabio que alli es saluo do ay buenos consejos: enlos prouerbios alos veynte ⁊ quatro capitulos: E destos consejos diremos mas adelante. ¶ El sesto bien es ordenamiento de buenas costumbres: E ningũa comunidad non puede ser buena si no fuere reglada por buenas costũbres segũd que dize sant Agustin: en el segundo libro dela cibdad de dios do pone vn verso del poeta Enio que dezia assi: Con las buenas costumbres delos antiguos ⁊ con los buenos varones estuuo la cibdad de Roma en su tenor ⁊ por el fallecimiento destas dos cosas se perdio: E dize q̃ maguer este verso es muy pequeño: es muy verdadero ⁊ semeja que fue fecho por reuelacion: La nunca los varones de Roma fueró tan buenos: nin la cibdad tan murada: nin las buenas costumbres tan preciadas si non por q̃ todos tenian ojo para leuar la comunidad adelante ⁊ por fazer la señora de todo el mundo: E que diremos varones quando las costumbres se perdieró por mengua de ombres buenos: mas cuenta Salustio: quales eran las costũbres delos antiguos rezando las palabras de Caton: quando razonaua enel consejo de Roma: las quales palabras pone sant Agustin en el quinto libro dela

Digitized by Google

cibdad de dios alos.xviij.capꝯos: do di ze:no cuydedes amigos q̃ los nr̃os anti guos ⁊ mayores:por armas fizieron la cibdad de roma de pequeña grãde:ca si assi fuese mucho mas fermosa la tenia ⁊ mos nos de cõpañas ⁊ de cibdadanos do mayor cõplimiento tenemos nos de armas ⁊ ỏ cauallos. Mas otras cosas fueró las q̃ fizieró a ellos grãdes ⁊ ala cibdad las q̃les fallescen a nos: ⁊ estas fueró:dentro enla cibdad sabiduria ⁊ ỏ fuera derecho señorio:⁊ coraçon franco pa cõsejar:no obligado a pecado:nin a luxuria.⁊ por estas cosas q̃ nos auemos luxuria ⁊ auaricia ⁊ mengua publica ⁊ riqueza ꝑuada:ca alabamos las rique zas ⁊ seguimos la torpedad:⁊ no faze mos departimiẽto nigũo entre los bue nos ⁊ los malos. Ca todos los galar dones ỏ virtudes: arrapa ⁊ roba la cob dicia ⁊ la ambició ⁊ no ay marauilla q̃ cada vno toma cõsejo en como se leuara adelãte ⁊ en como biuira viciosa mẽte ⁊ en como se finchira de dineros:⁊ por en de se pierde toda la comunidad : ca assi como se saluo por buenas costũbres:asi se pierde por las malas. Onde fablãdo de Scipion enil libro sobredicho dize: q̃ el no juzgaua la cibdad por bien auentu rada q̃ndo estauã las almenas ⁊ las to rres enfiestas ⁊ las costũbres ỏrribadas: ca quãdo cayeró las torres ⁊ los muros guardo se la cibdad cõlas costumbres. Mas q̃ndo los cimiẽtos ⁊ los cõponi miẽtos delas costũbres cayeró por cob dicias mas encẽdidas q̃ fuego: ardieró se los techos dela cibdad: ca los malos coraçones cuydã:q̃ la cibdad es bien aue turada q̃ndo reluzẽ los techos ⁊ no q̃n do se manzillan las almas. Quando se enfiestã las casas ⁊ no quãdo se socauã los cimiẽtos delas virtudes: ca los prin cipes no tienẽ ojo por castigar las costũ bres:mas por enseñorear alos ỏbres ⁊ por sojuzgar las gentes ⁊ las prouinci as:non como gouernadores mas como enseñoreadores ⁊ puisores deuicios. E por esto dixo seneca: alli fallesce todo re medio de bien do son alabados los peca dos ⁊ denostadas las ỽtudes. El sete no bien ỏla cibdad es q̃ es ordenada a in tenció de todos los miẽbros:asi q̃ todos tengã ojo al bien comũ:ca segũd dize am brosio enil tercero libro delos officios q̃ vna deue ser la intẽcion ỏ todos en vno ⁊ de cada vno ensi:q̃ el ꝓuecho de cada vno sea ꝓuecho ỏ todos:⁊ assi se salua la cibdad quando cada vno pugna por el bien comũ. E nigũo no ꝙere fazer tuerto a otro por razõ ỏl su pro.⁊ alli dize q̃ no sola mẽte élos derechos naturales:mas avn élos derechos ỏlos pueblos por los q̃les se gouiernã las cibdades es assi es tablescido :q̃ no cõuiene a nigũo ỏ enpe cer a otro por razon del su prouecho. E quiẽ esta q̃branta es digno de muerte o desterramiẽto o de carcel o de ỏspecha miẽto segũd q̃ dizẽ las leyes. Ca tirar a vno ⁊ dar a otro mal es cõtra natura q̃ llagas ni dolores ni muerte:por q̃ tira la vida ỏlos oms o la manera ỏ beuir por la cõpañia humanal q̃ es seguir natura E esta intenció ouieron todos los anti guos ⁊ los nobles amadores ỏlas cibda des q̃ entẽdiã enil bien ajeno asi como en el suyo. E el bien de todos ⁊ comũ tenian por suyo:segund dize Aristotiles:⁊ esso mismo dize seneca ẽla epistola.xcix. que los sabios semejan al sol ⁊ ala luna q̃ lu ze ⁊ alũbra a todos:⁊ otros muchos bie nes se siguẽ ỏla fechura dela cibdad.

Capꝯo tercero: do mueue esta questiõ si el oñe es natural mẽte animal ciuil porq̃ muchos oñes no biuen ciuil mente.

Todo este capitulo esta en dos puntos. El primero es en soltar las obiecciones q̃ algũos fazen. El segũ

do es en dar razõ por q̃ algũos no biuẽ cibdadana mente. ¶Quãto alo primero este doctor pone vna obiecio q̃ la cibdad no es obra de natura ni el oñe non es natural mẽte ciuil: ca si assi fuesse todos los oñes biuiriã ciuil mẽte. ca las cosas naturales siẽpre son ⁊ siẽpre fazẽ sus obras naturales: assi como el fuego siempre escalienta. E assi si fuesse el oñe natural mẽte ciuil todos los oñes biuirian ciuil mẽte: Mas nos vemos manifiesta mẽte el cõtrario: ca muchos tomã vidas apartadas ⁊ solytarias: ⁊ a esta obiecion responde assi. Que esta razõ ⁊ tales como esta salẽ de mengua de sciencia: porq̃ no saben departir en quantas maneras se toman cosa natural: ca de otra guisa es natural al fuego de q̃mar ⁊ de subir arriba: q̃ ala piedra de descender ayuso: ⁊ de otra guisa es natural al oñe de beuir en cõpañia ciuil: ca lo ꝑmero nũca se puede enbargar por costumbre: ca por muchas vezes que lancẽ la piedra arriba luego desciende ayuso. Mas el oñe puede se enbargar de no beuir cibdadanamẽte maguera aya natural inclinacõ de beuir tal vida: ca muchos omes quierẽ beuir señeros ⁊ apartá se dela vida ciuil. E maguera esto sea biẽ dicho: cõuiene aqui de añadir algunas cosas a declaracion desto. E podemos aqui poner otras obiecciones. La primera es esta q̃ ninguna obra no puede ser dicha natural. La qual se puede enbargar por volũtad del oñe: ca si assi fuesse la volũtad del oñe podria enbargar todas las obras naturales. E cierto es q̃ la volũtad del oñe le faze q̃ non biua cibdadana mẽte: ca todos los q̃ se apartã de cõpañia ciuil: fazẽ lo por volũtad ⁊ no por necessidad: La non puede ser tal necessidad en q̃ no aya mayor remedio en la cibdad q̃ fuera della: E por ende pareceria a algũo q̃ la vida ciuil no es natural. E aqui podemos responder q̃ algunas delas obras naturales sõ en poderio dela voluntad: assi como las obras q̃ nascẽ del apetito sensitiuo ⁊ del apetito itellectiuo: ⁊ estas tales puedẽ enbargar la volũtad. E desta natura destas obras son las maneras de beuir q̃ oñe escoje assi como vida ciuil o vida monastica o vida solytaria ⁊ maguera la volũtad la pueda enbargar. Empo son tales en algũa manera: assi como enel comer o enel beuer o el vestir: q̃ q̃ndo oñe lo ha meñster sõ cosas naturales. empo la volũtad puede refrenar el apetito natural a no las seguir como lo fazen los oñes por el ayuno ⁊ por las otras abstinencias en q̃ refrenã la carne: E assi paresce q̃ maguera la vida ciuil: sea al oñe natural por el apetito q̃ ha de beuir en cõpañia: Empo puede se enbargar por la volũtad por algũa mejoria: assi como elos religiosos: o por algũa peoria: assi como enlos malos obres q̃ no quieren beuir so ley ⁊ fuyẽ delas cibdades por fazer mal o fuyẽ dellas por el mal q̃ fazẽ. E ay otra manera de obras naturales q̃ no sõ en poderio dela cibdad por si maguera las: ella pueda enbargar por algũd acidẽte: assi como sõ las obras delos sesos: o las obras del poderio vegetatiuo: las q̃ les son poder engendrar ⁊ poder moler la viãda: ⁊ poder crescer q̃ son pura mẽte obras naturales: ⁊ de si no caen en poderio dela volũtad: La no puede la volũtad fazer q̃ el ojo: estãdo despierto no vea ⁊ la oreja no oya: ⁊ assi delas otras obras. Mas puede fazer q̃ el estomago no muela la viãda: como quier q̃ en estas obras puede poner enbargo: o algund acidẽte: La cerrãdo el ojo no vera. ⁊ atapando la oreja no oyra: ⁊ ocupãdo el entendimiento en grãd estudio: fara q̃ el estomago no muela tan bien su vianda E assi quando dize el arguméto que ninguna obra non puede ser dicha natural si se puede embargar por la voluntad.

Digitized by Google

pareſce por las coſas ſobre dichas que eſta proposicion no es ól todo verdadera. La la obra delos ſeſos es natural. Empero puede poner embargo en ella la volũtad. E ſi es verdadera entiende ſe quãto alaſ obras naturales q̃ ól todo cuelgã de ſus cauſas. Mas aqui podemos traer otra obieció mas fuerte: que quando alguna obra naſce de dos cauſas: delas quales la vna es natural ⁊ la otra es voluntaria: tal obra como eſta no deue ſer dicha natural: mas deue ſer nóbrada voluntaria: pues la voluntad viene a fazer la. E prueua ſe eſto por la logica: ca dize Ariſtotiles enlos priorel que quando la vna proposicion del ſilogiſmo es neceſſaria ⁊ la otra contingẽte: la concluſió del ſilogiſmo es contingẽte ⁊ no neceſſaria bien aſſi en eſte propoſito. E cierto es q̃ en eſcoger vida ciuil no ſola mente viene el apetito o la inclinacion natural del oñe. Mas aun viene ay la voluntad del oñe: ca ſi no viniese y no eſcogeria tal vida. E por eſta razon pareſceria ¡a alguno que la vida ciuil no deue ſer dicha natural: mas deue ſer dicha volũtaria. Mas para ſoltar eſta razon conuiene de poner aqui algunas diſtinciones. La primera es que ay vna manera ó cauſas naturales: ⁊ eſtas no han en ſu poder ſus obras. La quando han materia en q̃ obren no pueden eſtar q̃ no obren. La ſiempre fazen ſus obras ſegund todo ſu poder ⁊ lo mejor ⁊ mas complida mente que pueden. E ay otra manera de cauſas volũtarias ⁊ eſtas hã en ſu poder todas ſus obras: ca pueden fazer las o no las fazer quãdo quiſierẽ. E ay la tercera manera de cauſas q̃ no ſon pura mẽte naturales: ni pura mente volũtarias: mas vienen en vno a fazer ſus obras. E bien como ſe deparien las cauſas o los fazedores aſſi ſe departẽ las obras fechas: ca las obras delas primeras ſon pura mẽte naturales ⁊ delas ſegũdas pura mente volũtarias: ⁊ ólas terceras ſon en pte naturales ⁊ en parte volũtarias. E deſta natura ſõ las maneras ó beuir q̃ los omes eſcogẽ. E aſſi no podemos dezir q̃ ſon pura mẽte naturales: ni pura mẽte volũtarias mas han lo todo. E ſi algũo demandare a qual parte ſe acueſtã mas: o ſi deué ſer dichas mas naturales q̃ volũtarias: a mi pareſce q̃ mas deué ſer dichas volũtarias q̃ naturales. On de podemoſ dezir q̃ ſon en parte naturales: porq̃ han comiẽço dela natura. mas ſon ſimple mẽte volũtarias porq̃ las acata la volũtad. E eſto ſe prueua: por eſta razõ q̃ quãdo muchas cauſas ſe ayũtan en vno a fazer vna obra dela poſtrimera cauſa: toma la obra ſu nonbradia aſſi como pareſce eñſto: q̃ el ſol ⁊ el oñe ſe ayuntã en vno pa engendrar el oñe: mas el oñe no toma nombradia del ſol mas toma la del oñe. E bien aſſi podemos dezir ól vida ciuil q̃ maguera ſalga ól natura: empo acaba la volũtad ⁊ deue ſer nóbrada ⁊ dicha volũtaria ⁊ en parte natural porq̃ naſce del apetito natural. E en eſta manera ſe ſuelta eſta razon ſobredicha. Quãto al ſegundo pũto cõuiene de notar q̃ el pho eñl pmero ól las politicas pone tres razones por las quales los oñes fuyen dela vida ciuil. La pmera es por grãd pobreza: ca algũos omes ſon tã pobres q̃ no puedẽ beuir ciuil mẽte: mas hã de ſalir ólas cibdades a buſcar vida o por labrança de heredades o por guardar ganados: o morar enlos mõtes. La ſegũda es por grãd maldad q̃ ha enellos: q̃ no q̃eren beuir en cõpañia nin ſegũd ley. La a eſtos tales maldize omero ſegũd dize el pho eñl primero ólas politicas: do dize q̃ maldicho es el q̃ no quiere beuir en cõpañia ni q̃ere beuir en ley: ⁊ es pecador ⁊ deſeador de guerra: aſſi como el q̃ eſta ſuelto ⁊ anda por do q̃ere aſſi coño

Digitized by Google

las aues. ¶La tercera razõ es por que algunos nõ quierẽ beuir vida ciuil & es grãd bondad. ¶a nõ se tienen por enteros de beuir como omẽs: mas quierẽ beuir como angeles o como dios. ℰ llamalos el filosofo enel ṗmero ỏlas politicas diuinales porq̃ ỏsanparã el mũdo & sus cosas porq̃ mejor puedan seguir a dios. ℰ esta vida alabo nr̃o señor & mãdo seguir alos sus apostoles quãdo les dixo vos q̃ desmanparastes todas las cosas & seguistes ami. por lo q̃ desamparastes rescebiredes ciento tanto. ℰ esta vida siguen todos los religiosos segund mas o menos. ℰ aqui cõuiene ỏ notar q̃ desanparar las cosas: non es virtud. ¶a assy lo fizieron los filosofos. ¶Das desanparar las por amor de dios & por seruir a dios esta es virtud.

¶Capitulo .iiij. do muestra por quales razones la çibdad es cosa natural & el oñe es natural mẽte ciuil.

¶ℰspues q̃ solto las obiecciões enel capitulo sobre dicho: eneste capitulo prueua por dos razones que la çibdad es cosa natural. ¶La primera es por q̃ todo aq̃llo q̃ sirue ala natura & la guarda en su ser & substãcia es cosa natural. ℰ cierto es q̃ la çibdad sirue alos oñes para auer conplimiẽto de su vida & para mantener se enella. ℰ porende es cosa natural. ¶La segũda es porq̃ la çibdad es fin & conplimiẽto ỏ todas las otras comunidades. ℰ segũd el filosofo enel primero delas politicas lo que es fin dela generacion ỏlas cosas naturales: es cosa natural. assy cõmo la fin dela generacion del oñe es cosa natural & es natural del onbre. ℰ porende si las otras comunidades assy como la comunidad del oñe & dela muger & del padre & del fijo: & del señor & del sieruo & ỏl barrio son comunidades naturales: mucho mas la comunidad dela çibdad que conprehende todas estas. ¶Das aq̃ podemos añadir otras dos razones a declaracion destas. ¶La primera es que si la cõpañia es al oñe natural: por que non puede bien beuir sin ella: ℰ si la casa por esa mesma razon es natural & todas las comunidades dela casa son naturales al oñe: segund que prueua el filosofo enel primero delas politicas. biẽ se sigue que la comũidad dela çibdad es natural. ¶Das acordando conlo que dicho es enel capitulo sobre dicho estas comunidades non son pura mente naturales. mas son lo en parte por el comiẽço q̃ toman dela natura para mejor beuir & mas conplidamente. ¶La segunda es que algunas cosas son naturales por q̃ descienden delas causas naturales especialmente ordenadas a tales obras. assi como todos los mouimientos que son aqui enla tierra son naturales: por razon que sus mouedores son ordenados a mouer los de su natura. ¶Assy como los cielos & los elemẽtos: & las cosas que se engendran enla tierra son ordenadas asus obras que son naturales por sus mouedores naturales. ℰ ay otra manera de cosas naturales que son del todo naturales por sus fazedores. mas son lo por que conseruan & mantienen los efectos naturales. ℰ desta natura son las comunidades sobre dichas. ℰ trosy prueua este capitulo q̃ el oñe es naturalmẽte ciuil por otras dos razones. ¶La primera es por razon ỏla palabra que es al oñe natural para mostrar a otro lo q̃ conuiene o lo q̃ non conuiene. ¶a por las palabras muestran los oñes alos oñes assi como por señales ciertas lo q̃les es bueno o lo queles es malo. ℰ por esta razon prueua el filosofo q̃ la cõpañia es natural al oñe. ¶a la palabra nõ es para si mesma. mas pa mostrar a otros lo q̃ hã

Digitized by Google

de fazer en qual quier comunidad ⁊ lo q̃ es de derecho o tuerto q̃ pteneſce alos q̃ biuen en la çibdad. E porende el oñe es naturalmẽte ciuil. ¶ La ſegũda es por q̃ todas aq̃llas coſas a que los oñes hã̃ indinaciõ natural. les ſon naturales. E ſi los oñes hã̃ natural indinaciõ a q̃rer ſe biẽ mãtener ⁊ cõplidamẽte. la qual coſa hã̃ en la comũidad ciuil o en la çibdad biẽ ſe ſigue q̃ natural coſa es al oñe beuir en la çibdad ⁊ ó ſer ciuil. E eſta razõ muchas vezes es tañida. ¶ Mas podemos aq̃ añadir otras razones a declaraciõ deſtas. ¶ La primera es del ſeſo natural. ¶ La ſegũda dela iuſticia oꝛiginal. ¶ La tercera es dela contrariedad general. ¶ La primera ſe declara aſſy: La ſegũd el filoſofo: el deſeo natural ó̃l oñe nõ es de balde: ca la natura nõ faze nada en balde. E porende ſi los onbres hã̃ deſeo natural a cõpañia ⁊ a çibdad. E biẽ aſy ſe ſigue q̃ la cõpañia ⁊ la çibdad: ſon al oñe naturales en la manera q̃ dicha es. ¶ La ſegũda ſe declara aſy: La la iuſticia oꝛiginal fue dada al primero oñe para ſy ⁊ para ſu generacion aſy como vn don natural q̃ le auia de eſclareſcer el entendimiẽto ⁊ ygualar le la voluntad ⁊ reglar le en todos los poderios del alma. E eſte don perdio por ſu culpa. E porẽde el ⁊ todos los otros ſin camos obligados a ̃uer la aver. E çierto es q̃ toda iuſticia es oꝛdenada a oñe a beuir ciuilmẽte. La nõ es virtud q̃ cũpla al alma ſolamẽte en ſi. mas cũple la en cõparaciõ delos otros para fazer todo aguiſado ⁊ guardar ſu derecho acada vno. E porende el oñe finca obligado a eſta iuſticia. E aſſy ſe ſigue que es naturalmente ciuil o beuidor en iuſticia. ¶ La tercera ſe declara aſy q̃ ſy la vna delas coſas cõtrarias es mala ⁊ deſnatural la otra coſa ſu cõtraria es buena ⁊ natural. E cierto es q̃ beuir ſyn regla ⁊ ſyn derecho es coſa mala ⁊ deſnatural. por el cõtrario beuir en regla ⁊ en derecho es buena coſa ⁊ natural al onbre. E eſto es beuir ciuilmẽte. E aſy pareſce q̃ beuir ciuilmente es coſa natural al oñe. E eſtas razones todas ſe cõfirmã por el dicho ó̃l ſabio q̃ dize. biẽ ſe q̃ fizo dios el oñe derecho ⁊ ygual. mas el ſe ẽboluio deſy en quiſtiões infinitas. q̃ quiere ó̃zir q̃ el onbre fue fecho pa fazer ſiempre biẽ ⁊ aguiſado: ⁊ el por ſu malicia ſe metio ẽ muchas demandas ⁊ en muchos pecados. E cierto es q̃ fazer bien ⁊ aguiſado a todo ſu proꝛimo es beuir çibdadanamente.

¶ Capitulo. v. do muestra q̃ ſyn la comunidad dela çibdad: proꝛ uechoſo fue alos onbres de aver comunidad de reyno.

Conuiene de notar q̃ tres proꝛuechos grãdes ſe ſiguen alos õbres dela comũidad del reyno. ¶ El primero es que hã̃ mas cõplidamẽte las coſas q̃ hã̃ meneſter: La en vna çibdad nõ ſe pueꝺ aver cõplimiẽto de todas las coſas q̃ ſon meneſter: pa la vida delos onbres. La aſſi como vn barrio ha meneſter a otro: aſy vna çibdad ha meneſter a otra. La algũas vezes hã̃ conplimiento en vna çibdad de algũas coſas: aſy como de pan o de vino de q̃ ha mengua otra çibdad. E porende fue buena coſa q̃ muchas çibdades fueſen cõjuntas ſo vn principe ⁊ ſo vn reyno. ¶ El ſegundo proꝛuecho es beuir biẽ ⁊ virtuoſamẽte ſegund ley. E eſto es enlo q̃ mas deue tener mientes el principe. E aſy fue buena coſa q̃ el principe: onieſe poder ſobꝛe muchas çibdades porq̃ conel poder dela vna pudieſſe fazer iuſticia enla otra ⁊ caſtigar los malos. ¶ El tercero proꝛuecho es porq̃ meꝛ ſe pudieſen defender las çibdades ó ſus enemigos. La algũas çibdades hã̃ enemigos ⁊ fazẽ amiſtãça cõ otras çibdades de ſu reyno porq̃ ſe pueꝺã meꝛ

Digitized by Google

defender ⁊ amparar dellos cō ayuda de las otras ciudades. E la reyno non es otra cosa si non ayuntamiēto de muchas ciudades so vn Rey a quiē pertenece defender todas las partes del su reyno ⁊ ordenar las vnas ciudades ⁊ el poderio ciuil a defendimiento delas otras ⁊ ō cada vna dellas. E todo esto esta assaz declarado enel testo. Mas aqui conuiene de notar que por esas mesmas razones porque se faze comunidad de ciudades ⁊ de reyno: por esas mesmas se desata. ca dize el filosofo enel primero delas eticas que desas mesmas cosas de que se engēdra la cosa ōsas mesmas se corronpe. E cierto es que toda republica ⁊ toda comunidad tanbien de ciudad como ō reyno: se faze ⁊ se guarda por aquellas siete virtudes que ya dirimos de suso enel segundo capitulo que son Leyes. iusticia. concordia. fieldad. ⁊ cōsejo. honestad de virtudes ⁊ intenciō ordenada. E por la mengua destas se destruyra tanbiē la comunidad del reyno como la ōla ciudad: segund que dize sant agustin enel segundo libro dela ciudad de dios alos veynte capitulos. do dize: la nuestra heredad rescibio la republica ⁊ la comunidad ōl reyno assy como vna pintura muy fermosa ⁊ muy apuesta. E ōspues que perdio su apostura de sus colores menosprecio dela renouar dellos. E llama alli colores alas virtudes ⁊ alas buēas costūbres. E avn nō ha cuydado la nra edad de guardar la forma ōla comunidad de la ciudad ni del reyno. ni de tener mientes en como fue fūdada ⁊ guardada. ca nō nos finco cosa alguna delas costumbres antiguas por las quales se establecio la comunidad de roma. E assy son dados a oluidança que agora ninguno nō las honrra. ni avn las sabe. E si esto contecio estonce: mucho menos agora es guardada la apostura o el color apuesto ōla comunidad do cada vno quiere lo que es suyo ⁊ ninguno nō quiere lo q̄ es de ihū xpo. E dela destruycion ōl reyno fabla sant agustin enel libro sobre dicho alos diez ⁊ nueue caplos. do dize q̄ ōspues q̄ cōto los males ⁊ los escarnios ⁊ los pecados que se fazian enel pueblo. dize assy. q̄ dire q̄ esta republica o esta comūidad se puede cōparar al inpio de roma. E a si diriere verdad cōparar la he ala comunidad del Rey sardanapolo q̄ assi fue dado a deleytes ⁊ a plazenterias carnales q̄ toda la comunidad destruyo mientra biuio ⁊ nō quisō del mūdo si nō plazenteria para si. cōsumiendo ⁊ astragando todo su reyno. E alli cuēta todos los males porque destruyen los reynos. los quales segūd q̄ alli dize son vandos enel reyno o enlas ciudades. anbicion ⁊ cobdicia de señorear ⁊ de auer poder. avaricia. luxuria. robo. mēgua de iusticia. corronpimiento de todas las buenas costumbres. Por los quales males se pdio aquel honrrado nonbre ōla comunidad de roma q̄ era señora del mundo. E era salud de toda republica. q̄ ya la nō pueden dezir salud del mundo. mas destruycion de todo bien ⁊ de todo gouernamiēto bueno. ca nō ha pecado nin mal q̄ alli nō reyne. E si por estos males se ōstruyo la comunidad de roma. assaz se deuia destruyr la nra. Do estos ⁊ otros muchos males reynan.

Capitulo. vj. que muestra que ha departidas maneras de establescimiento ⁊ de fechura de ciudad ⁊ de reyno. E que conuiene que este libro sea partido en tres partes.

Toda la intencion deste caplo esta en dos cosas. Lo primero en saber quantas son las maneras de fechura ⁊ de establescimiento de

Digitized by Google

çibdad ⁊ de Reyno. ¶ Lo segundo en saber en como este libro se ha de partir en tres partes. E aqui conuiene ó notar que todos los çinco capitulos sobre dichos son preanbulos: a esta intencion. ¶ E aqui comiença ya el tractado del libro tercero. Mas quanto alo primero pone aqui tres maneras de fechura de çibdad: las dos naturales: ⁊ la tercera ó manera ó fuerça. ¶ La primera es por generacion de fijos ⁊ de nietos: que quãdo: non pueden morar en vna casa han de fazer muchas: ⁊ assy se faze barrio. E quando tanto creçen que non puedẽ morar en vn barrio fazen muchos: ⁊ assy se faze cibdad. E avn quando tanto cresce la generacion delos onbres que nõ pueden todos morar en vna cibdad: fazen muchas: ⁊ assy se faze el Reyno. E esta manera es natural por que sale dela generacion delos ombres que es natural. E enesta manera segund que leemos en el genesi. Los fijos ⁊ los nietos ó avan fizieron muchas çibdades ⁊ ayuntaronse so vn señor ⁊ so vn Reyno. ¶ La segunda manera es por concordia delos onbres que quieren establesçer çibdad con reyno. La antigua mente los omes morauan departidos: segund que cuenta aristotiles enel segundo libro dotas politicas. Do dize que avn enel su tiempo algunas gentes eran en arcadia que morauan derramados cada vno por su cabo. E enesta manera acordando los onbres de morar ⁊ de beuir en vno podriã establesçer çibdad do pudiesen mejor beuir ⁊ auer mas cõplidamẽte lo que ouiesen menester para la vida corporal. E assy ordenando muchas çibdades en vno ⁊ tomando amistança podrian escoger vn señor ⁊ fazer vn Reyno. E avn esta manera es natural como quier que non tanto como la primera porque los omes han natural deseo de beuir bien ⁊ complidamente ⁊ de beuir en paz ⁊ defenderse de sus enemigos. La quales se fazen por el establesçimiento delas çibdades ⁊ delos Reynos. E assy esta manera es natural mas non tanto como la primera porque la voluntad dlos onbres: viene a este acordamiento de fazer çibdad ⁊ reyno. E por esso es voluntaria como quier que el comiẽço ha dela yndinacion natural porque los onbres han para querer saluar su vida ⁊ para beuir en paz. La qual cosa se faze estableçiendo çibdad o Reyno. ¶ La tercera manera es de fuerça: assy como sy algunos omes morassen desparzidos: ⁊ viniesse alguno por fuerça ⁊ se quisiesse apoderar sobre ellos ⁊ los fiziesse ayuntar en vno porque mejor se pudiesse apoderar dellos ⁊ los fiziesse morar en vna çibdad: o en muchas ⁊ por fuerça se apoderase de muchas çibdades ⁊ las subjudgasse faziendo se assy Rey dellas. tal çibdad o tales ⁊ tal Reyno como este seria fecho por fuerça ⁊ por tirania. E tal manera como esta touo menbror: quando se apodero delos onbres ⁊ se fizo señor: segund que cuenta enel genesi. E avn otra manera pone alli que contescio despues del diluuio. quando se mouieron los de oriẽte ⁊ acordaron que fiziessen vna Torre que llegase fasta el çielo tan fuerte ⁊ tan murada que avn que viniese diluuio nó les pudiesse enpesçer. E segund cuenta el maestro delas hystorias esta torre fue la grand cibdad de babilonia que es agora morada de dragones. E cuenta q̃ era tan grande como vna legua ⁊ estan avn los muros tan altos ay que echan la sombra de vna legua ⁊ mas. Dela q̃l edificacion fabla Josepho. diziendo assi que vna torre edificaron tan alta: Assy como sy por ella ouiesen de subir al cielo E por q̃ esta çibdad fizierõ contra la cibdad de dios para se defender del partioles las lenguas Que non se pudiessen entender los vnos alos otros. E assy nó la

Digitized by Google

pudieron acabar. La quando el vno demandaua cal. Daua le el otro Agua ꝛ quando le demandaua piedra dauale cal. La non se entendia el vno al otro. E assy non quiso que se acabase ó fazer E enesta mãera se apodero: abimalec ó las çibdades ꝛ del reyno despues q̃ murio geroboan su padre segund que cuenta enel libro delos juezes. La veyendo que el non podia ser ℞ey si nó por fuerça porque non era legitimo: ꝛ auia muchos hermanos legitimos: que segund razon devrian ser señores ꝛ Juezes enel pueblo. El dicho abimalec fue a fablar con los parientes de su madre que le ayudasen porque pudiese tomar el señorio que ouiera su padre. E llamo a sus hermanos ꝛ matolos con engaños. ꝛ el los eran setenta ꝛ todos los mato ꝛ fizo se ℞ey por fuerça segund que cuenta en el libro sobre dicho. Das quanto alo segundo en qual quier manera se puede bié gouernar la cibdad o el reyno en tiẽpo de paz o en tiempo de guerra. Conuiene de saber que todos los que fizierõ artes o quisieron dar manera delas fazer: ouieron a tomar ayuda delos q̃ fueron ante dellos: segund que dize el filosofo enel segundo dela metafisica. Do dize que deuemos dar gracias alos filosofos antiguos que nos dieron comiẽço para fallar la verdad delas sciençias. E porque fueron muchos filosofos que fablaron del gouernamiẽto delas cibdades ꝛ del reyno. es buẽo agora rezar sus opiniones porque veamos en que dirieron bien o en que non. E dende averan los ℞eyes manera de saber gouernar sus çibdades: ꝛ sus reynos. E todo esto faze enesta parte primera. Do dize las opiniones delos filosofos que fablaron del ordenamiento dela cibdad ꝛ del reyno porque dende puedan tomar qual es el mejor gouernamiento dela cibdad: ꝛ del reyno. Otrosy conuiene de saber a todos los ℞eyes qual es la mejor policia ꝛ el mejor ordenamiẽto dela cibdad. por que segund aquella manera gouiernen sus cibdades: ꝛ sus reynos. E esto muestra enla segunda parte. Do muestra como es de gouernar el ℞eyno en tiempo de paz. Otrosy cõuiene de saber en qual manera son de escoger los defensores: ꝛ como se pueden vencer los enemigos: ꝛ como son de ordenar las azes enlas batallas: ꝛ de quales cautelas deuen vsar los que lidian o quieren lidiar. E todo esto muestra enla tercera parte deste libro: do muestra como es de gouernar el ℞eyno en tiempo de guerra.

Capitulo .vij. Do muestra en qual manera fablaron socrates ꝛ platon del gouernamiento dela çibdad ꝛ del reyno: ꝛ que sentieron del ordenamiento çiuil.

Antre todos los filosofos q̃ fueron ante de aristotiles q̃ fablaron del gouernamiento dela çibdad ꝛ del reyno. Estos dos filosofos socrates ꝛ platon fueron los mas famosos: ꝛ pusieron estos filosofos çinco cosas muy especiales: en que esta segund la su opinion: todo buen ordenamiento dela çibdad. E lo primero que dirierõ es que toda çibdad deue ser muy vna ꝛ muy ayuntada en vno. La por esta razõ sera buẽa ꝛ bié ordenada. La todas las cosas del mundo quanto son mas vnas, tanto son mejores ꝛ mas semejan a dios que es muy vno: ꝛ por esso es muy bueno. La dela vnidad sale la muchedumbre. E por esso es mejor: que la muchedumbre. E lo segundo que dirieron es: que para ser la cibdad bié ordenada

Digitized by Google

todas las cosas deuen ser comunes a todos enella: assy que las possessiones seã comunes a todos enella. E los muebles ⁊ todas las otras cosas q̃ hã ⁊ pueden auer. ¶ Assy que las mugeres sean comunes ⁊ los fijos. La sy assy fuese pareceria que les seria enla çibdad grand amorio ⁊ grãd paz. ca do los oñes non fuesse ciertos quales moços erã sus fijos amar los yan a todos assy como a sus fijos ⁊ todos los moços amariã a todos los oñes assy como a sus padres. E por que entre los padres ⁊ los fijos ay muy grand amor natural: enla çibdad seria muy grãd abenencia ⁊ grãd amorio. creyendo los padres q̃ los moços eran sus fijos. E los moços cuydãdo q̃ los viejos erã sus padres. ¶ Lo tercero q̃ dixeron fue q̃ todas las mugeres dela çibdad deuian ser enseñadas ala arte dela caualleria ⁊ dela lid porq̃ pudiesen ỏfender sus çibdades q̃ndo fuese menester. E esto ỏ zia segũd q̃ cuenta el filosofo enel ṕmero delas politicas. porq̃ étre las animalias ⁊ ẽtre las bestias mejor lidiã las fenbras q̃ los machos ⁊ mas fuertes son q̃ ellos. assy como paresce enlas aues q̃ biué ỏ rapina q̃ son mayores de cuerpo ⁊ mas caçadoras q̃ los machos. E assy ỏsque las mugeres se vsasen alas batallas fazer seyan mas osadas ⁊ mas atreuidas q̃ los oñes. E assy seria la çibdad natural mẽte ordenada. ¶ Lo q̃rto q̃ dixeró fue q̃ los señorios nũca se deuen mudar assy q̃ aq̃llos q̃ fueró puestos por adelantados o por alcaldes o por oficiales en q̃l q̃er oficio nũca los deuiá mudar ni ̨tar del a enxẽplo delas cosas naturales q̃ nũca se mudã de su curso assy como paresce en la tierra do ay vena de oro: q̃ nũca nasce y vena de plata. ni do nasce la plata: nũca ay se faze oro. E assy ỏlos mayores q̃ son assy como oro nõ se deué fazer menores. E assi seria bien ordenada la çibdad do el ordenamiento della semejare al ordenamiento dela natura. La toda arte deue semejar ala natura quanto pudiere. ¶ Lo ̨nto que dixerõ es q̃ toda la çibdad para ser bien ordenada deue ser partida en cinco partes o deue auer cinco maneras de gẽtes. La deue auer labradores ⁊ menestrales ỏ todos sus menesteres ⁊ lidiadores o ỏfesores ⁊ sabios o cõsejeros: ⁊ prícipe o gouernador. La enla çibdad sõ menester los labradores porq̃ aya enella pan ⁊ vino ⁊ ganados ⁊ las otras cosas q̃ son menester pa la mãtenẽcia delos oñes. Otrosy son y menester menestrales de todos oficios assy como carpinteros pa fazer las casas ⁊ ferreros ⁊ teredores ⁊ çapateros ⁊ los otros tales delos oficios. La todos son menester pa auer cõplimiẽto ẽla çibdad Otrosy son menester lidiadores ⁊ defensores q̃ pueda defender la cibdad delos enemigos. E dezia q̃ estos alo menos deuian ser mill: ⁊ alo mas enla mayor cibdad cinco mill. Otrosy son menester enla cibdad para ser bien ordenada consejeros ⁊ sabios que guiẽ ⁊ endereçen los cibdadanos en todas sus obras que ouieren de fazer. Otrosy son ay menester prícipes en cada vna ỏllas que pongã leyes ⁊ las fagan guardar en manera q̃ los cibdadanos biuan bien ⁊ virtuosamente. E todo esto esta muy bien declarado enel testo. Mas aqui conuiene de notar que entoda esta primera parte nõ tañe este doctor sy non en tres maneras de opiniones. ¶ La primera es ỏ socrates ⁊ de platon assy como dicho es eneste capitulo que esta ẽlas cinco cosas sobredichas. E esta opinion reprehende quãto a algunas cosas enlos nueue capitulos q̃ se siguen. ¶ La segunda opinion es de otro filosofo que dixeron feldeas ⁊ esta pone alos diez ⁊ seys capllos. E reph̃edela alos diez ⁊ siete capllos ⁊ alos diez ⁊ ocho capllos. ¶ La tercera opinion es de ypodomio ⁊ esta pone alos diez ⁊

Digitized by Google

nueue capꝭ ⁊ reprehendela enel veynteno capitulo. ¶Mas conuiene de saber aq̃ q̃ quatro linajes de filosofos leemos muy famosos. Los pmeros ⁊ los mas sabios fueró los pipateticos delos quales fue cabdillo ⁊ mayoral aristotiles. E estos filosopharon non solamente enla filosofia natural mas avn enla filosofia moral ⁊ enla mathematica. E avn enla theologia asy como paresce enla methafisica. E por eso fueron generales filosofos. ¶El segundo linaje de filosofos es delos pitagoricos. Entre los quales el principal fue pitagoras. E estos se entremetieron principalmẽte ỏla filosofia moral ⁊ del gouernamiẽto delas çibdades ⁊ delos reynos. ⁊ deste linaje fueron los socraticos ⁊ los platonicos. ¶a el filosofo enel primero dela metafisica llama a platõ socrates el meor. ¶El terçero linaje fue ỏlos estoycos. ẽtre los q̃les floresçio diogenes segund q̃ dize policrato enel octauo libro al noueno capitulo. Los quales filosofos fablaron mucho enel ordenamiento delas çibdades ⁊ en el gouernamiẽto delos reynos. ¶a avn parauã se sobre las puertas a ver ⁊ saber las condiciones delos çibdadanos porque los pudiesen mejor amoneſtar ⁊ traer a buẽa vida. ¶El q̃rto linaje fue ỏlos epicuros: ⁊ este fue el menor ỏ todos porque todo su estudio era en gouernamiẽto del cuerpo ⁊ en buscar sabores en las viandas. E estos nõ se entremetierõ mucho delas virtudes nin delas costumbres delos oñes. E de cada vno destos filosofos ay notables enxẽplos. E pmero de socrates como ỏsanparo las riquezas ⁊ quiso q̃ todas fuesen comunes: del qual dize sant agustin que mucho se allego ala verdad del euangelio. E si fuera en tiẽpo ỏ ihũ xpo eso mesmo predicara que los apostoles. ca gloriauase mucho enla pobreza ⁊ nõ le finco para ser christiano saluo de rescebir el baptismo ⁊ la fe. E eso mesmo fiziera platõ q̃ era muy theologo ⁊ fablo mucho delos angeles ⁊ de dios. Onde las ydeas que el puso segund que dize aristotiles que las puso entre el çielo ⁊ la tierra apartadas delas criaturas. los que lo quierẽ saluar en su opinion dizen que las puso enel çielo: o enla voluntad de dios do son representadas todas las criaeuras. E ỏ pitagoras ay muy buen enxenplo que quando vino alos cretos ⁊ los fallo muy sueltos: comẽçoles a predicar ⁊ adar les buenas costunbres ⁊ buenas maneras ⁊ a fazer los oñes ciuiles donde erã bestiales. E nunca quedo de predicar entre ellos ⁊ ỏ los ynformar en virtudes fasta que los ovo reuocados de sus malas maneras ⁊ traydos a buena manera de beuir: segund que cuenta policrato enel setimo libro delos dichos ỏlos filosofos. E eso mesmo ay muy buenos enxenplos ỏlos otros filosofos delos quales diremos sy ouieremos logar para ello.

¶Cap. viij. do muestra reprehender estos dos philosofos sobredichos: q̃ dizẽ q̃ nõ cõuiene q̃ en la cibdad aya tã grãd ygualdad nĩ tan grãd vnidad como dixo Socrates ⁊ platon.

On cõuiene q̃ enla çibdad aya tã grãd ygualdad nin tan grãd vnidad como dixerõ socrates ⁊ platõ su discipulo. do cõuiene de notar q̃ esta opiniõ se puede reprehẽder. ¶Primeramente asy como la opiniõ de anaragoras aq̃en reprehẽde el filosofo enel primero libro ỏla generaciõ ⁊ dela corrupciõ ỏlas cosas. diziẽdole q̃ nõ supo lo q̃ se dixo por razõ q̃ ẽlos sus dichos auia cõtradiciõ. biẽ asi eneste dicho: que todas las cosas que son enla çibdad deuen ser vnas yguales ⁊ sin contradicion. ¶a sy todas las ¶osas fuessen yguales. ¶a non serian todas

E esto paresce por las cosas que son en el mundo q̃ nõ conuiene q̃ sean yguales si non el mundo nõ serie acabado. Conuiene q̃ el mũdo aya ỏpartidos grados de perfeccion en ỏpartidas maneras de criaturas. La en vna manera dellas nõ se podria saluar toda la pfeccion del mũdo. bien assy enla çibdad conuiene q̃ aya departidas maneras de personas para que ella sea buena ꝛ conplida. Pin conuiene q̃ ay sea tanta ygualdad como puso socrates ꝛ platon. E esto prueua aristotiles en el segundo ỏlas politicas por seys razones. ¶ La primera se toma de parte dela çibdad. La mayor vnidad ay en vna persona ỏla casa que en toda la casa. E mayor enla casa q̃ enel barrio do ay muchas casas. E mayor enel barrio q̃ enla çibdad. E mayor enla çibdad que enel reyno. E çierto es q̃ en vna persona ay muchos mienbros departidos. E en vna casa muchas personas. ꝛ en vn barrio muchas casas. ꝛ en vna çibdad muchos barrios. E pues que assi es si tanto fuesen los mienbros ayuntados enel cuerpo que fuesen todos vn miẽbro non seria bien ordenado el cuerpo ni cõplido. E si la casa tanto fuese ayuntada que todas las personas ỏlla fuesen vna persona ya nõ seria casa mas seria vna persona. E eso mesmo del barrio: si tãto fuese ayuntado que todo fuese vna casa. ya nõ seria barrio. E eso mesmo ỏla çibdad si tanto fuese ayuntada q̃ se fiziesse vn barrio o vna casa. ya non seria çibdad. E eso mesmo del reyno q̃ conuiene que aya ay ỏpartidas çibdades. E por ende diziendo que en todo sean ayuntados los omes enla çibdad o enel reyno. es dezir q̃ nõ es çibdad ni reyno. ¶ La segũda razõ se toma ỏ pte ỏla cõpaña q̃ lidia ca la cõpaña ỏla çibdad maguera seã todos ỏ vna mãera nõ fazẽ la çibdad si nõ ouiere y ỏptidos oficios q̃ seã menester para la çibdad. E assi nõ sola mente deuẽ ser omes enla çibdad mas deuẽ ser departidos grados ꝛ ỏpartidos oficios ¶ La tercera razon se toma en cõparacion delas partes del cuerpo. La assi como el cuerpo ha menester departidas obras. ca ha menester de andar ꝛ ỏ tañer ꝛ de oyr ꝛ de ver. por laqual cosa ha menester departidas partes q̃ cũplan estas obras: assi enla çibdad por q̃ los omes hã menester casas ꝛ vestiduras ꝛ viandas. Porende conuiene que enla çibdad aya departidos menestrales que fagan ꝛ cũplan estos oficios: otra mẽte nõ seria cõplida çibdad. Assi como el cuerpo nõ seria conplido si todo fuese pies o ojos. ca cõuiene q̃ aya todo esto cõplido. ¶ La quarta razon se toma en comparacion ỏ los subditos al príncipe. La conuiene que en toda la çibdad aya algũd señor o algund alcalde o adelantado q̃ obedescan todos. E aq̃lla opinion q̃ pone que todos sean vnos: tira esta orden. ¶ La quinta razon se toma en conparacion ỏ la fin dela çibdad que es auer enella conplimiento de todas las cosas que los omes han menester. E para esto cõuiene q̃ aya y departidos barrios en q̃ se fallẽ las cosas q̃ son menester alos omes. La nõ se pueden todas fallar en vn barrio. ¶ La sesta razõ se toma en conparaciõ delos otros todos. La assy como todo el canto ha menester ỏpartidas bozes q̃ nõ sean todas yguales mas sean traydas a cõcordança. E assi como la pintura toda ha menester departidas colores ca si todas fuesen de vn color nunca farian fermosa pintura. bien assi como sy todas las bozes fuesen vna boz nõ fariã fermosa melodia. bien assi enla çibdad si non fuesen departidos oficios nũca ella seria bien ordenada. E assi conuiene que el que ha de ordenar ꝛ gouernar la çibdad sepa de quales cosas se conpone la çibdad. La cierto es que se conpone de deptidos oficios ꝛ de deptidos oficiales

Digitized by Google

Mas a declaracio desta razon y desta opinio de Platon: conuiene de saber q̃ en muchas maneras se dize vno: ca muchas cosas son vno en linaje o en generacio: assi como todas las animalias son en vn genero: y muchas cosas son vno en especie: assi como muchos omes son vn ome en especie o en semejança: y muchas cosas son vno en numero: assi como muchos acidetes en vn cuerpo. E muchas cosas son vnas en ayuntamiẽto: assi como muchas partes partidas fazen vna casa: ca pa ser casa cõuiene q̃ sea y cimiẽto y paredes y techo: y q̃ seã todas estas partes ayũtadas en vno. E segũd esta manera podemos saluar la opinion de socrates y de platon: ca tã grandes philosophos no poniẽ tan grand yerro q̃ todos los dela cibdad fuesen vnos ẽ numero: ca esto seria dzir q̃ toda la cibdad fuese vn ome q̃ es manifiestamẽte cõtra el seso: y seria poner cõtradicion q̃ la cibdad no fuese cibdad. E en esta manera corren todas estas razones sobredichas cõtra los dichos phos. mas podriemos dezir q̃ la su intencio fue q̃ la cibdad deue ser vna por ayũtamiẽto y por cõcordia: assi como las bozes departidas son vnas en acordamiẽto: y quanto mayor es el acordamiẽto tanto mas fermoso y mejor es el canto: biẽ assi en la cibdad q̃nto las partes son mas ayũtadas y mas acordadas en vno: tãto mejor es la cibdad. E assi la cibdad deue ser vna y non departida. E a vn podemos dzir que la cibdad deue ser vna en genero: assi como los omes o las animalias son en vn genero. E a vn la cibdad es vna en especie ca todos los omes q̃ enella sõ: son d vna specie y de vna semejança. y assi podemos dzir q̃ Aristotiles traxo aq̃ estas razões mas a declaracio dla vdad q̃ a reprehensio dlos dichos phos: ca no deuemos creer q̃ ellos tan nescia mente fablassen enl dzenamiẽto dla cibdad.

Capitulo nono: do muestra q̃ no cõuiene q̃ en la cibdad assi seã todas las cosas comunes como Socrates ordeno.

En este capitulo y enl dezeno reprehende a socrates y a platon dlo segũdo q̃ dixieró: q̃ todas las cosas dué ser comunes pa ser biẽ ordenada la cibdad. E especialmẽte los reprehẽde dlo q̃ dixierõ q̃ las mugeres auiã de ser comunes y los fijos y q̃ por esto q̃ dariá todas las peleas ẽla cibdad y auri an enlla grãd amorio. Mas q̃ esto no sea de fazer: paresce por tres razones. La pmera es q̃ no q̃dariẽ por eso las peleas y las cõtiẽdas: ca si las possessiones fuesẽ comunes cõuernie q̃l fruto de llas fuese deptido entre los cibdadanos pa su meñster dla vida corporal. E assi a vn no podriã q̃dar las cõtiẽdas: ca cada vno cuydarie q̃ averia d aver mas: y los mas nobles q̃rriã q̃ les diesẽ mas q̃ alos otros como era guisado. E assi luego se leuãtarie cõtiẽda cuydãdo q̃ cada vno merescia tãto como el otro: ca cada vno se engaña ensi misimo cuydãdo q̃ es mejor de q̃nto es: y q̃ meresce mas d q̃nto meresce: y porende no se podrie guardar egualdad: y puesto q̃ ellas possessiones se pudiese poner comũidad sin peleas: ellas mugeres nũca se podria poner sin grandes y muy continuas contiendas y peleas. La segunda razon es que a vn si todas las cosas fuesen comunes no conuernie que por eso cuydassen todos los cibdadanos q̃ todos los moços que fuessen sus fijos: ca algunos de los moços semejarian alos vnos: y algũos alos otros: y cada vno cuydarie q̃ aq̃llos q̃ le semejauã erã sus fijos: assi como ẽ algũas tierras do las mugeres sõ comũes: segũd q̃ cuẽta el pho enl segundo dlas politicas: q̃ en libia los cibdada

Digitized by Google

nos parté los fijos segund la semejãça: ¶ La cada vno toma por sus fijos a aq̃llos q̃ le semejã: ca aũ élas aialias algunas fébras parẽ siẽpre fijos q̃ semejã alos padres: segũd q̃ cũéta el phõ q̃ en tierra de salaria avia vna yegua q̃ paria siempre tal fijo como su padre. E por esso la llamã justa porq̃ daua a su padre su semejãça: E assi paresce q̃ puesta avn tal comunidad ólas mugeres no terniã los padres todos los moços por suyos mas los que les semejasen. ¶ La tercera razon es q̃ avn no seria éla cibdad tã grãd amor como dizé socrates ꝛ platõ: ca mayor amor ay do los fijos só ciertos q̃ no do no só ciertos: ca mas ama oñe al sobrino o al pariẽte q̃lq̃er q̃ sea ó q̃ es cierto q̃ no al fijo de quié dubda. E assi q̃ndo los padres supiesen q̃ otros aviá fazimiẽto cõ sus mugeres: dubdariá ólos fijos ꝛ no los amariá tãto como dize socrates. E esto cõuiene mucho saber alos reyes porq̃ sepã en como es de ordenar la cibdad. Mas aq̃ cõuiene de notar q̃ estos dos phos se llegaron mucho ala ley de natura por la q̃l todas las cosas son comunales a todos los oñs: ca dios ordeno assi el mũdo ꝛ fizo los oñs segũd natura eguales q̃ el vno no ouiese mayor señorio sobre las cosas q̃ el otro: ca si los oñs fincará eñl estado q̃ les dios dio q̃ndo los crio: todas las cosas fuerá comunes a todos los oñs: E el vno no ouiera mayor señorio en ningũa cosa q̃ el otro. Mas el pecado fizo q̃ los oñs ouiesẽ señorio sobre las cosas comunes: ca a vn grãd tiẽpo ó̃spues q̃ fueró echados los oñs del paraýso terrenal ouieró las cosas comunes. E despues acordaró en partir las por escusar las peleas ꝛ cõtiẽdas: ꝛ por esso fueron dadas ꝛ puestas las leyes delos señorios ólas ꝓpiedades delas cosas por escusar las cõtiẽdas ꝛ las guerras. E estos dos phos vieró esta ley ó natura q̃ egualaua tã comunal mẽte las cosas ꝛ pugnaron por traer las cibdades a tal ordenamiẽto en q̃ se reglasen o biuiesen por ley de natura q̃ es mejor ley q̃ ser puesta: assi como el su fazedor es muy bueno. Onde si los oñs fuesen sin pecado ꝛ vsasen dela ley de natura todas las cosas averiá comunes ꝛ nigũo no averia dellas mas ó q̃nto ouiese meñster. Mas por razõ ól pecado segũd q̃ dize el apostol: se ouieron de poner las leyes sobre la ley de natura q̃ no derasen ni cõsentiesen q̃ los oñs vsasen delas cosas a su volũtad: mas q̃ vsasẽ dellas segũd q̃ mãdã las leyes positiuas. E q̃ diremos destos phos si no q̃ fueró tã acabados ẽ su manera de beuir q̃ cuydaró q̃ cõ tal ordenamiẽto como este fuesẽ todas las cosas comunes ꝛ podriá venir los omes a estado ó̃ yno cẽcia ꝛ a estado de ley de natura. Mas tãta es oy la soltura dela volũtad q̃ cõ vino q̃ se reglasẽ los omes por otras leyes positiuas porq̃ fuese guardado su derecho a cada vno: ꝛ nigũo se estendiese alo ajeno si no como mandã las leyes ꝛ el derecho: ca si los omes biuiesen o pudiesen beuir enla justicia de natura non les seria meñster otra justicia nigũa. E a esta justicia de natura q̃sieró traer los dichos phos todas las cibdades: la q̃l cosa no podria ser agora estãdo la volũtad delos oñs tan corrupta como esta.

¶ Capº. x. do muestra quantos males se siguẽ si fuerẽ puestas las mugeres ꝛ los fijos comunes en las cibdades.

SI fuesen puestas las mugeres ꝛ los fijos comunes enla cibdad desto nasceria cinco males que son mucho de escusar segund que dize el philosopho

enel primero ỏlas politicas. ¶El mal primero sería muy grãd injuria ⁊ grãd tuerto ỏlos parientes: ca como los oñs no pudiesẽ ser ciertos de sus fijos nin de sus pariẽtes: do las mugeres assi fuesen comunes: muchas vezes los fijos feririan o matariẽ a sus padres o alos otros pariẽtes cuydãdo q̃ no peleauã con sus padres ni cõ sus pariẽtes. ¶Esso meismo otros tuertos muchos ⁊ desaguisados muy grãdes se siguirią cõtra los padres ⁊ cõtra los pariẽtes: ⁊ porende no es de poner tal comunidad como ponié estos phos. ¶El segũdo mal es grãd abilta miẽto ỏlas psonas nobles ⁊ grãd ensalçamiẽto ỏlas personas viles: ca no podria ser tal comunidad ỏlas mugerés ⁊ ỏlos fijos si no auiẽdo ygual cura ỏlos fijos ỏlos nobles omes ⁊ ỏlos fijos delos viles: ca no conosciẽdo los: averią ỏ aver cuydado ỏllos ygual mẽte. ¶Et assi los nobles seriã abaxados ⁊ abiltados ⁊ los viles ensalçados: ⁊ assi nũca se podria guardar amistãça ỏlos cibdadanos do todos fuesen eguales: ¶a los villanos ⁊ los q̃ no son nobles deué seruir a los nobles: ⁊ los nobles segũd su seruicio dellos dar les galardones. ¶El tercero mal es q̃ no podriã aver los cibdadanos cuydado q̃l deué aver de sus fijos. ca cierto es q̃ nigũo no podria cuydar q̃ todos los moços ỏlas cibdades erã sus fijos: ⁊ si cuydassen q̃ do otros eran sus fijos ⁊ no sopiessen q̃les erã no podrian aver cuydado ỏlos criar: ¶Et si por aquellos ouiesẽ de amar todos los otros moços segũd q̃ cuydauã socrates ⁊ platon ¶Dvn se sigue q̃ no podriã de todos aver cuydado: ni el amor q̃ todos los moços ouiesen no podria ser tã grãde: ca nigũo puede amar mucho a muchos: segũd q̃ dize el pho en el octauo ỏlas ethicas: ¶ca q̃ndo se parte el amor entre muchos no puede ser grãde: ca esto es tal cosa como echar poca miel en mucha agua: ¶Et assi como poca miel no la podria fazer toda duce: assi el amor q̃ oñe ouiesse a todos los moços ỏla cibdad no podria fazer q̃ los amasse mucho ⁊ no los amando no averiã grãd cuydado de su criãça. ¶El quarto mal es grãd destẽplamiẽto de luxuria q̃ seria por esta razon enlos oñs: ca si ẽ vna muger no puede el oñe guardar tẽplança q̃l deue: mucho menos en muchas. ⁊ a vn mucho menos se podria tomar tẽpląça de todas las mugeres ỏ la cibdad si fuesẽ comunes: ca biẽ assi como se desatiẽpla el oñe si come muchas viãdas agarganteria: assi se destẽplarie por muchas mugeres a luxuria ⁊ nigũo oñe no podria ser tẽplado. ¶El quito mal es grãd abusiõ ỏlos padres ⁊ ỏlos pariẽtes: ca q̃ndo no conosciesen los cibdadanos a sus fijos propios ni á sus fijas podriã los padres yazer cõ sus fijas ⁊ los fijos cõ sus madres ⁊ cõ las otras pariẽtas. ⁊ socrates ⁊ platõ q̃riẽdo escusar este mal dizẽ q̃ los prĩcipes delas cibdades deuẽ auer cuydado q̃ los padres no fagã mal cõ sus fijas ni los fijos con sus madres. ¶Mas el pho dize q̃ esto no es biẽ dicho. lo vno porq̃ no lo podriã fazer q̃ no averiã certidũbre q̃les erã fijas ni q̃les erã madres. ¶Et puesto q̃ ouiesen certidũbre de algũos no lo podriã aver de todos: ⁊ a vn si los fijos ⁊ las fijas fuesen comunes no podriã dezir q̃ mas erã de vnos q̃ de otros. ¶Et assi es muy de reprẽder esta opiniõ. ⁊ cõuiene alos reyes ⁊ alos prĩcipes assi ordenar la cibdad q̃ cada vno sea cierto de su muger ⁊ de sus fijos. ¶Mas aq̃ podemos traer otros muchos males q̃ se siẽpre seguirian do las mugeres fuesen comunes. ¶El pmero es q̃ esta tal comunidad destruye la ley de natura. ¶El segũdo es q̃ destruyria la ley de escriptura. ¶El tercero es q̃ destruyria la ley del euãgelio. ¶El quarto es q̃ destruyria la ley ỏla policia ⁊ el ordenamiẽto bueno dela cibdad. ¶El quito es q̃ del

Digitized by Google

truyria la generaciõ ỏl humanal linaje.
¶ Lo ṕmero se declara asi:ca dios q̃n
do crio el oñe no le dio otra ley si no ley
de natura:ɔ luego q̃ ovo criado dixo:fa
gamos le ayuda q̃ le semeje:no dixo fa
gamos le nin demos le ayudas semeja
bles:dando a entẽder q̃ vna avia de ser
ɔ no muchas: ca por vna sola se podia
saluar la semejãça ɔ el linaje ỏlos omes
E esto dicho metio dios sueño en adam
ɔ sacole vna costilla ỏl costado ɔ fizo de
lla la muger. E ỏspues dixo:por esta de
xara el oñe el padre ɔ la madre: ɔ alle
gar se ha a su muger ɔ serã dos en vna
carne:do dio a entẽder toda la ley ỏl ma
trimonio q̃ con vna carne avia de ser ɔ
no cõ muchas. E esta ley destruya aq̃lla
opiniõ q̃ pone q̃ las mugeres seã comu
nes:ɔ si dios entẽdiera q̃ esto cũplia pa
buẽa estãça delos omes no los atara asi
a vna. ¶ Lo segũdo se ỏclara asi:ca ẽla
ley de escriptura denuesta mucho alas
mugeres comunes:asi como paresce en
todas las escripturas do las cõpara al
estiercol q̃ oñe huella o al lodo. E a vn
denuesta alos omes q̃ van a ellas dezi
do les q̃ hã frutos de malas mugeres:ɔ
no solamẽte las denuesta a ellas ɔ alos
q̃ entrã a ellas mas a vn da muy grand
pena:ca miẽtra estan en poder ỏl padre
si fazẽ mal mãda las apedrear:ɔ si cõ
sadas ɔ fazẽ adulterio mandã las q̃mar
o apedrear. E eñsto da a entẽder que la
comunidad delas mugeres es muy ma
la ɔ muy de reprehender ɔ es cõtra toda
ley de escriptura. ¶ Lo tercero se decla
ra asi:ca jesu rpo eñl euãgelio dio la ley
del matrimonio ɔ do la declaro.dixo:lo
q̃ dios ayũto el oñe no lo parta:ca si di
os ayũto vno cõ vna:no ỏso q̃ se ayun
tasse cõ muchas: ca si es mala cosa que
vno se suelte a muchas: muy peor es ɔ
mas ỏ denostar q̃ vna se q̀era dar a mu
chos. E si tal comunidad se pusiese: vna
muger se averia ỏ dar a muchos. ¶ Lo
quarto se declara asi:ca destruydo el ci
miẽto dela casa ỏstruye seya toda la ca
sa. E asi destruyda toda la comunidad
q̃ es de vn oñe a vna muger q̃ es todo
el cimiẽto ỏla casa ciuil destruye se ỹã to
das las otras comunidades q̃ se fundã
sobre ella:asi como la comunidad ỏl ba
rrio ɔ dela cibdad ɔ del reyno: ca todas
estas se leuãtan dela comunidad de vn
oñe ɔ de vna fembra:asi como de su ci
miẽto por do ellas todas son naturales
E cierto es q̃ aquella opiniõ destruye el
cimiẽto:ca non da a oñe muger señala
da mas da le a muchas. E asi esta opi
niõ destruye la ṕmera comunidad ciuil:
ɔ destruyendo aq̃lla destruye todas las
otras comunidades ciuiles. E asi pares
ce como esta opiniõ destruye toda la po
licia ɔ el ordenamiẽto bueno ỏla cibdad
ɔ del reyno. ¶ Lo quito se declara assi:
ca la generaciõ delos omes se enbarga
natural mẽte por la mezcla delas simiẽ
tes:ca por esta razõ las mugeres que se
dan a muchos son mañeras ɔ no puedẽ
concebir. E asi poniẽdo q̃ las mugeres
fuesẽ comunes enbargar seya natural
mẽte la generaciõ ỏlos omes. Mas a
qui podemos dezir colorãdo esta opini
on q̃ pone:q̃ las mugeres ɔ los fijos co
munes q̃ ellos entendierõ de tal comuni
dad como fabla la escriptura ẽla ley de
natura quando dixo:q̃ los fijos de dios
q̃ndo vierõ las fijas delos oñs q̃ eran
tã guisadas ɔ tã fermosas escogierõ q̃
les quisierõ de todas:ɔ despues q̃ aq̃llas
cõcibierõ ɔ parierõ estos sus fijos fuerõ
gigãtes ɔ omes muy famosos ɔ muy po
derosos en todo el mũdo. ɔ asi podemos
dezir q̃ no entẽdieron estos phos q̃ las
mugeres avia de ser asi comunes q̃ to
dos vsassen dellas mas q̃ fuesen comu
nes en escogencia q̃ cada vno escogiesse
q̃l q̀siese para fazer sus fijos. E estas q̃
no se diesen a otros fasta q̃ fuesen desen
bargadas. Empero estãdo desenbarga

Digitized by Google

das q̃ las pudiese aver qual q̃siese: mas este color es muy escuro y no le fallo otra manera en como se pueda saluar tal comunidad delas mugeres: ca es cõtra razon.

¶Capitulo. xj. do muestra como conuiene ala cibdad q̃ las possessiones sean propias: y como comunes.

¶Conuiene de notar aq̃llo q̃ dixo el pho enl segundo de las politicas: q̃ en tres maneras se puede entender la comunidad ỏlas possessiones. ¶La vna es q̃ seã las possessiões comunes: assi como las tierras y las viñas y los arboles y los ganados y q̃ el fruto dellas sea partido entre los omes pa su vida y pa sus meñsteres. ¶La segunda es q̃ las possessiones seã propias y los frutos ỏllas seã traydos a comun y q̃ vsen todos comun mẽte ỏllos. ¶La tercera es q̃ tã biẽ las possessiones como los frutos ỏllas todos seã comunes. ¶Esto q̃so socrates: ca no quiso q̃ ningũa cosa fuese propia enla cibdad ni possessiões ni frutos ni avn las mugeres ni los fijos: q̃ por esto se tiraria ỏ entre los cibdadanos toda contiẽda: y averia y paz y toda buena abenẽcia. ¶Aq̃ cõuiene de notar lo q̃ dixo el pho: q̃ esta opiniõ assi entẽdida a de suso pareceria alos oms muy buena: ca q̃ndo viesẽ los oms q̃ tal comunidad auia enla cibdad q̃ todas las cosas erã comunes y a pro de todos los cibdadanos ternia a tal cibdad por biẽ ordenada y por biẽ auẽturada: ca tal amor no podria ser si no ẽla cibdad muy biẽ ordenada. ¶Mas enlos fechos particulares: mas cõuiene de tener miẽtes ala prueua q̃ a otra cosa ninguña: y nos prouamos manifiesta mẽte q̃ mas peleas ay y mas cõtiẽdas entre aq̃llos q̃ han las possessiones comunes q̃ entre los q̃ las han propias. ¶Onde si las possessiones ỏlos cibdadanos fuesẽ comunes mayores peleas auria en la cibdad: q̃ si cada vno ouiese sus possessiones ppias. ¶Esto prueua el pho por tres razones. ¶La primera se toma de pte delas possessiones comunes: q̃ quãdo el vno enbarga al otro eñl vso o eñl fruto de aq̃llo q̃ es comun luego se leuãta discordia entre aq̃llos q̃ han la heredad comun: assi como paresce manifiesta mẽte: q̃ndo los hermanos han sus heredades en comũ y no las hã ptidas: han muchas peleas entre si. ¶La paresce al vno q̃ el otro hermano no vsa biẽ de aq̃lla comunidad. ¶Si los hermanos q̃ son muy pocos en cõparaciõ de todos los otros y sõ ciertos ỏl deudo q̃ han en vno: han tãtas peleas por q̃ la heredad es comũ: q̃nto mas los otros cibdadanos avriã si todas las cosas fuesẽ comunes averiã entre si peleas y contiẽdas: ca entre ellos no avria deudo ni parẽtesco por q̃ el vno derase al otro su vso. ¶Avn avriã las volũtades mas departidas pa querer cada vno vsar a su volũtad: y assi no se podriã escusar guerras y cõtiẽdas enla cibdad. ¶La segũda razõ se toma de pte de aq̃llos q̃ hã las heredades comunes: ca q̃nto mas han los oms en comũ: tãto mas han vida y conuersaciõ en vno. ¶Cierto es q̃ los q̃ biuẽ en vno: no puede ser q̃ no aya entre ellos algũa contiẽda. ¶La avn los omes cõtra sus sieruos q̃ les son muy mandados se ensañan muchas vezes q̃nto mas los cibdadanos q̃ fuesẽ yguales enlas possessiões y el vno no fuese subiecto al otro averiã entre si peleas y contiẽdas por la vida q̃ avrian toda via en vno y sobre la particiõ ỏlos bienes. ¶La tercera razon se toma ỏla desygualaça delos cibdadanos: ca algũos son nobles enla cibdad y algunos son labradores. y si las heredades fuesẽ comũes los ma

Digitized by Google

yores ⁊ los mas nobles ternian q̃ auia̅ de auer: mas ỏlos frutos ỏlas posseſſiones q̃ los menores ni los labradores. E los labradores porq̃ trabajá mas en labrar las heredades terniá q̃ auiá mas de auer ỏlos frutos q̃ los otros q̃ no trabajan mas en labrar las heredades. E asi auria grã departimiẽto ⁊ grã cõtiẽda entre los cibdadanos. E por estas razones pẽsada la enfermedad ỏlos omes: es mejor la opinió de Aristotiles q̃ puso: q̃ todas las posseſſiones ⁊ las cosas ỏlos cibdadanos deué ser propias ⁊ apropiadas a cada vnos ỏllos q̃nto al señorio. Empero deué ser comunes por franqueza ⁊ por largueza q̃ deue ser entre los cibdadanos: q̃ los vnos acorran alos otros en sus menſteres: ca con esta manera cada vno auria cuydado de sus heredades ⁊ sera bueno ⁊ virtuoso partiẽdo cõ sus vizinos lo q̃ ouiere. ¶ Mas aq̃ podemos mouer vna queſtion ỏl derecho: ſi élas posseſſiones el vso ó fecho se puede apartar ỏl señorio o ỏla propiedad ỏlas posseſſiones o ỏlas cosas. E respondo q̃ a esta queſtiõ podemos dezir q̃ aqui son cinco cosas ciertas. ¶ La ꝓmera es q̃ el vso de fecho nunca puede ser sin señorio natural: ca ningund omẽ no puede vsar de nigund biẽ tẽporal: q̃ aq̃l biẽ no sea fecho para el omẽ: ⁊ esto es auer señorio natural sobre los bienes tẽporales: ⁊ asi el vso de fecho nunca se puede apartar eñstas cosas q̃ vsamos ỏl derecho natural. ¶ La segũda es q̃ el vso ó fecho q̃ se pueda aptar ỏl señorio ciuil en algũd tiẽpo por derecho positiuo: ca de derecho positiuo es el loguer ⁊ el emprestar ỏlas cosas: enlos q̃les cõtractos se aparta el vso de fecho ỏl señorio ciuil: ¶ La vno es el q̃ vsa de fecho ⁊ otro es aq̃l q̃ es señor ỏla cosa: asi como si q̃ndo algũo loga su casa o la presta a otro en q̃ more: otro es el q̃ vsa ỏla casa ⁊ otro es el señor ỏlla. ¶ La tercera es q̃ el vso de fecho no se puede apartar pa siẽpre ỏl señorio ciuil cõ derecho positiuo: ca enlas ꝓpiedades ỏl señorio es ordenado al vso: ca no ỏere nigũo ꝓpiedad ni señorio ciuil: si no por razõ del vso. ca todos los derechos positiuos fueró fechos ⁊ dados alos omes por razõ ỏl ꝓuecho ỏlas cosas. ca en vano seria nigũo señor ỏlas cosas si nũca ouiese fruto ỏllas. ⁊ asi tal señorio ỏlas cosas q̃ siẽpre fuese sin vso ⁊ sin fruto dellas seria baldio ⁊ valdria poco: do nunca pudiese auer vso de aq̃lla cosa q̃ ouiese. ¶ La q̃rta es q̃ el vso de fecho ẽlas posseſſiones q̃ se puedẽ apartar para siẽpre por derecho natural dela ꝓpiedad ⁊ ỏl señorio ciuil delas posseſſiones: ca ante q̃ nũca ouiese entre los omes derecho positiuo: era el vso de fecho delas cosas asi como agora es. E estõce cierto es q̃ no era señorio ciuil nínguno: ⁊ porende podia estar tal vso sin nigund señorio positiuo ⁊ cõfirmase esta razõ asi: ca todas aquellas cosas q̃ pteneſcẽ al derecho natural puedẽ estar pa siẽpre sin aq̃llas q̃ pertenescẽ al derecho positiuo: ca las cosas q̃ sõ de natura sõ ꝓmeras: que las cosas q̃ descienden de nr̃a voluntad: quales sõ derechos positiuos ⁊ señorios ciuiles. ⁊ avn por otra razõ: ca la ley positiua por esa meſma autoridad se puede deſſazer por la q̃l fue puesta. E cierto es q̃ el vso delas cosas no se puede aptar ỏllas por derecho natural: ⁊ no auiẽdo ley positiua estaria el vso sin señorio ciuil siẽpre: E si diziere alguno que seyendo puesto derecho positiuo: que no puede ser este apartamiento del vso que non sea la propiedad de alguno. ¶ Aqui podemos dezir que nunca puede ser vso delas cosas sin señorio: quãto a aquellas cosas que puedẽ auer señorio: mas q̃nto a aq̃llas q̃ lo no puedẽ auer: asi como élas animalias puede ser vso sin señorio: ca las animalias vsan de algũas cosas ⁊ de algunos lu-

Digitized by Google

gares en q̃ no han señorio alguno: & esso mesmo los siervos usan ola casa & olas cosas ol señor en q̃ no ha derecho. Mas avn los fijos segũd q̃ dizé algũos non han derecho enlas cosas de su padre de q̃ usan mientra son enil poderio ol padre. E por esta razõ los q̃ renunciã al derecho positiuo & alas possessiones puedé aver uso olas cosas sin nigũo señorio ciuil. ¶ La quita es q̃ todo señorio natural puede ser sin señorio ciuil: & señorio ciuil general puede ser sin ppiedad o sin señorio ciuil particular. ¶ La primera pte parece por las razões sobredichas. ¶ La segũda se declara assi: ca el rey o el principe olas ciudades ha poderio ciuil & general sobre las possessiones & avn sobre las psonas delos ciudadanos mas non ha ppiedad sobre sus possessiones saluo enlos casos q̃ le da el derecho: ca nin gũo rey podria de derecho vẽder ni enajenar ni tomar las possessiones de sus subditos. Empero ay casos en que las puede tomar assi como caso de aleue o de traycion & otros tales q̃ le da el derecho & sin esto no lo puede fazer. Mas aqui nasce otra dubda muy grande si en todas las cosas de q̃ usamos podemos aver uso sin algund señorio. E dizé algunos q̃ como quier q̃ enlas cosas que no se consumen con uso: assi como tierras & viñas o casas o vestidura assi puede ser uso sin señorio ciuil en algund tiẽpo & quanto a algunas personas para siempre: segund que dicho es. Empero las cosas que se consumẽ con uso no puede ser uso sin señorio ciuil: ca enlas tales cosas no se puede apartar el uso del señorio o dela propiedad. Mas aqui podemos dezir que avn enestas cosas se puede tomar uso sin señorio: assi como el fijo come el pã de su padre & beue el vino en q̃ no ha señorio: ca si lo ouiese poder loya dar a otro. Esso mismo el siervo de quié es cierto que ha uso sin ninguno señorio ciuil: esso mismo el procurador puede fazer paga en nombre de aquel cuya procuracion toma. E cierto es que el procurador no ha señorio enlos dineros de aquel por quié faze paga: ca si señorio ouiese en ellos no faria paga como procurador: mas fazer laya como señor & assi como deudor. E avn lo que mas cierto es: las bestias han uso enlo q̃ comen de aquellas cosas en que no puedé aver señorio: & porende parece que en todas las cosas se puede apartar el uso simple de fecho del señorio ciuil: ca el uso es de natura & el señorio ciuil es o derecho positiuo assi como dicho es. E esto avn se puede prouar por otras razones. ¶ La primera es que aquel que roba el pan o el vino ajeno & usa dello: cierto es que ha uso sin señorio: & en otra manera no pecaria: & avn si ouiesse señorio poder loya fazer de derecho lo que non faze derecho: mas faze lo defecho. ¶ La segunda razon es que el usurero usa lo grando delos dineros que no son suyos ca si fuesen suyos poder los yan mãdar en testamento por su alma: la qual cosa no puede fazer. ¶ La tercera razon es que la muger usa de su marido & de sus arras biuiendo su marido: las quales arras no puede vender en vida de su marido. E esta absolucion se confirma por muchas autoridades dela biuia. & dize enel salmo: aquellos que comien el mi pan fizieró sobre mi grand engaño. E esso mismo dize jesu xpo enil euangelio de sant Johan al segundo capitulo: aq̃l que come el mi pan leuantara las coçes contra mi. E ostas tales ay muchas autoridades: por las quales se prueua que tan bien enlas cosas que se consumẽ cõ uso: como enlas que se non consumen cõ uso: puede estar uso sin señorio ciuil.

¶ Capo duodecimo: do mue

stra que los reyes ⁊ los príncipes no deuen assi ordenar la cibdad que las mugeres sean puestas a obras de batallas: assi como ordenaua socrates.

SEgund ordenaua socrates que las mugeres fuesẽ puestas a obras de batallas: aquel ordenamiento era malo por aquellas tres razones q̃ aquí pone. ¶ La primera es q̃ los lidiadores deuen ser muy sabios ⁊ muy cautelosos: ca muchas vezes mas se vẽce las faziẽdas por sabiduria ⁊ por buẽ consejo que por fortaleza. E cierto es q̃ enlas mugeres nin ay sabiduria nin ay grand consejo: por la qual cosa no es menester que sean ordenadas alas batallas. ¶ La segunda razon es que enlos lidiadores ha menister grand esfuerço ⁊ grand coraçõ: ¶ a do ay grand miedo como el dela muerte menester ha que el omẽ sea muy sin miedo ⁊ de grand coraçon: la qual cosa non han las mugeres que son naturalmente medrosas. E esto les contesce porq̃ son natural mente frias. E el fijo apareja la carrera al temor segund que dize el philosopho: ca el frio ha de costreñir ⁊ de apretar: ⁊ la calẽtura ha de soltar ⁊ de estender. E porende las mugeres son todas medrosas: ⁊ los omes por que son mas calientes son de mayores coraçones ⁊ mas esforçados. E por esta razon las mugeres no deuẽ ser puestas ẽlas batallas: mas los omes son de ordenar alas batallas. ¶ La tercera razon es que para las faziẽdas es menester grand fuerça corporal para sofrir el peso delas armas ⁊ es menister en los lidiadores ó aver fuertes ombros ⁊ fuertes renes para soffrir las lorigas ⁊ las otras armas. E sõ menister muy fuertes braços pa fazer muy grandes golpes: las quales cosas fallescen todas en las mugeres q̃ son muy muelles ⁊ muy blandas de carnes: por la qual cosa no son ó poner enlas batallas. E la razon de socrates era muy flaca q̃ no ay semejança tal entre las mugeres ⁊ las fẽbras ólas bestias porq̃ las mugeres deuã ser puestas a lidiar. E sy las fembras étre las bestias ⁊ las aues son mas rezias ⁊ mas brauas: esto han ellas por alguna cõplision rezia ⁊ fuerte: la qual no podemos poner ẽlas mugeres. E avn por otra razon q̃ pone el pho eñl segundo de las politicas: las bestias no fazẽ ninguna cosa con razon ni por ordenamiento de casa ni de cibdad. E el omẽ non deue seguir alas bestias: mas aquello q̃ pertenesce a ordenamiẽto de casa ⁊ de cibdad. ¶ Otras podemos aq̃ traer otras tres razones q̃ pone vejecio eñl libro de la caualleria: por las quales no cõuiene q̃ las mugeres sean puestas alas obras ólas batallas. ¶ La primera es esta q̃ dize q̃ los caualleros q̃ hã de ser puestos ala arte ó la caualleria deuẽ ser criados en grãde aspereza porq̃ ayan los cuerpos duros ⁊ no deuẽ ser muelles ni efeminados ni delicados como mugeres. E si algunos fuerẽ tales deuẽ los echar ó la caualleria: ⁊ si los omes por aver cõdiciones de mugeres o por ser mugeriles son ósechados ólas batallas mucho mas las mugeres. ¶ La seglida es: ca allí do ay muy grand peligro deue omẽ poner muy grand remedio: ca cierto es que enel mundo no ha mayor peligro q̃ el delas batallas: do viene non tan solamẽte enlas personas que lidian peligro ó muerte: mas avn do fuerẽ vẽcidos: viene y peligro ólos fijos ⁊ delas mugeres ⁊ perdimiẽto dela tierra. E por esta razon por no venir a tãtos peligros deuẽ los omẽs escusar las mugeres q̃ no sean puestas alas batallas: ⁊ temiendo que por y seriã todos pdidos ⁊ la tierra puesta en poder delos enemigos. ¶ E desto

trae muchos enxenplos vegecio de muchos buenos cabdillos que quando vinieron a ordenar sus azes echaron dela hueste todas las mugeres. asi como posimos enxẽplos de suso delos romanos ⁊ ó otros muchos muy buenos cabdillos: que por esto fueron vencedores. E de otros que por el contrario: ⁊ por las mugeres que fueron vencidos. Assy como el Rey antonio con cleopatra con quien quiso ser mas vencido que sin ella vencedor. ¶ La tercera razon es q̃ sy las mugeres deuen ser puestas enlas batallas o deuen ser puestas conlos onbres o por su cabo sin ellos. Cierto es que sy fuerẽ puestas ala lid conlos onbres: el su miedo ⁊ la su flaqueza enflaqueçeria ⁊ ponia miedo ẽ todos los lidiadores. E por alli se podria perder la batalla. E por esso todos los sabios acõsejaron a todos los cabdillos que echasen las mugeres desy ⁊ las non tomassen cõsigo para las batallas. E sy fuerẽ puestas a lidiar por su cabo. vienen y los peligros q̃ dichos son que por esta razon se podria perder toda la tierra. E porende non era buen ordenamiento el de socrates que ponia las mugeres por lidiadoras enla cibdad Mas por aventura podemos lo escusar que las mugeres deuen ser puestas a lid quando non ay onbres enlas cibdades que las defiendan: como contecio en ytalia algunas vezes: que los enemigos asecharon quando non estauan los cibdadanos en sus cibdades ⁊ acometierõ las ⁊ entrarõ las. E en tal caso sy las mugeres fueran enseñadas a tomar armas pudieran defender sus cibdades.

¶ Capitulo. xiij. do muestra que los Reyes ⁊ los principes nõ deuẽ assy ordenar las çibdades: que vnos oficiales o alcaldes o adelantados finquen siempre en sus oficios como dezia socrates.

E quarto que póe socrates enel ordenamiento dela cibdad es q̃ vnos deuen ser syẽpre principes ⁊ llama principes alos oficiales delas cibdades assy como alcaldes o adelantados. Mas que esto non deua ser muestra lo el filosofo por tres razões. ¶ La primera se toma de parte del Rey o de aquel que ha apartar o dar estos oficios: que conuiene que sepa quales son aquellos aquien da estos oficios. E esto non puede saber sy nõ por prueua de luengo tiẽpo poniẽdo los enlas alcaldias o enlas merindades o enlos adelantamientos q̃ alli se prueua cada vno quien es: segũd que dize el filosofo enel quinto delas eticas. E estonce aquellos que fueren prouados por buenos: deue los el principe confirmar en sus oficios: o poner los en mayores sy viere que cunple ala cibdad E sy viere que son malos ⁊ vsan mal ó sus oficios deue los tirar dellos. ¶ La segunda razon se toma de parte de aquellos aquien son dados los tales oficios. La muchas vezes acometeriã muchos males ⁊ muchos tuertos quando supiesen que para syenpre auian de fincar en sus oficios. Delos quales se guardariã quando supiesen que los auian a priuar dellos cõ desonrra de sus psonas. ¶ La tercera razon se toma de parte delos cibdadanos aquien son dados los tales oficios: que quando veen que algũos sus yguales son syenpre mayorales ⁊ han señorio enlas cibdades: ⁊ ellos estan despreciados ⁊ abaratados que merescen tãto bien ⁊ tanta honrra como los otros que estan enlos oficios: mouer se yan a aver contiendas o a fazer vandos enla cibdad cõ sus pariẽtes ⁊ cõ sus amigos la q̃l cosa deue escusar mucho el pricipe segũd q̃ dize el filosõfo enel segũdo dlas

Digitized by Google

politicas demostrando la opinion de so-
crates. do dize que socrates siempre fazia
mas ciudades vnos principes y mayora
les q̃ eran razon y discordia en la ciudad
quãto a aquellos que non auian digni-
dad ninguna enella. E assy como el fisico
deue tener mientes por la sanidad: assi co
mo por el su fin a q̃ ha de catar. bien assy
el principe deue tener mientes ala paz y
ala concordia dela ciudad assi como afin
que deue suponer y tomar consejo de a-
quellas cosas que sõ ordenadas ala paz
delas ciudades. E cierto es que esto fa-
ze a grãd paz delas ciudades que se par
tan las honrras y los oficios enellas en
manera que los vnos nõ sean siempre se
ñores y los otros despreciados: mas que
sean las honrras partidas alos que las
merescen. Mas aqui conuiene de notar
que los adelantados o los juezes tienen
en las ciudades lugar de ojos y de orejas
segund que dize policrato enel libro que
fizo para informar a trasano el empera
dor. E assy como los ojos han de ser cla
ros y bien ordenados para que puedan
bien judgar y departir y apartar el dere
cho del tuerto. y las cosas conuenibles o
las desconuenibles. E desto fablaremos
mas adelante quãdo fablaremos delos
alcaldes y del juyzio enla segunda par-
te deste libro. Otrosy conuiene q̃ se guar
den los adelantados y los otros oficia-
les de fazer daño a aquellos sobre quiẽ
son puestos. E señaladamente se deuen
guardar de traer consigo malas compa-
ñas nin dañosas porque les non puedã
dezir quando quieren de castigar los o-
tros que castiguẽ primero los suyos. O
trosy deuen ser tales y tan acuciosos en
velar sobre los oficios que les son enco-
mendados que ninguno mal non se en-
cubra enla ciudad. Otrosy deuen ser ver-
daderos en todos sus fechos y do la pie
dad pudiere auer lugar: ante deuen incli
nar se a piedad que a crueldad. E destas
cosas todas fablaremos mas adelante.
E de aqui paresce quan mañoso mal es q̃
los oficios o las alcaldias sean perpe-
tuas enlos lugares. E do esto es fazen
se muchos males y muchos tuertos assi
como ya prouamos de fecho, que en vn
lugar do eran las alcaldias perpetuas
en tal manera se apoderauan los alcal-
des que mayor señorio tomauan que el
Rey. en manera que todo el pueblo co-
mun mente: vinierõ ante el Rey a poner
querella delos sus alcaldes. diziendo al
Rey qué mas eran ellos señores que el
Rey nin dios. E a dios y el Rey tenia
por bien que cada vno fuesse señor delo
suyo. E los alcaldes perpetuos atanto
eran venidos que non solamente ellos
querian ser siempre señores delos onbres
mas avn delos algos. E por agrauiar
mas la querella dirierõ que los asnos o
los alcaldes eran sus señores: que quan
do entrauã enlos sus trigos nõ les osauã
amenazar nin sacar dellos. E dezian en-
tresi el asno del alcalde es nro alcalde. E
esta querella oyda el Rey mando q̃ los
tirasen muy desonradamente delos o-
ficios y fiziesen las alcaldias cadañeras
E despues que assy fue ordenado vinie-
ron los alcaldes a ser los mas mal andã
tes por sus soberuias que nunca alli fue
rã otros. Assi como vn alcalde q̃ por la
soberuia que mostraua: despues que fue
tirado matarõ le los fijos y echados o su
linaje vinieron a tan grand desanparo.
que vinieron alas raciones entre aquel
los aquien fizieron muchas soberuias.
E desto ay otros muchos enxemplos
porque es mejor de ser mudados los o-
ficios enlas çibdades que de ser pertu-
os.

Capitulo. xiij. en que demue-
stra que non es de ordenar la çib

dad asy como la ordenaua socrates.

QVistas las quatro cosas q̃ ponia socrates & mostrado que non era bueno el su ordenamiento enellas. Aqui muestra: que enlo quinto q̃ dezia que enla cibdad deuia aver cinco partes o cinco maneras de gentes que son. príncipes. consejeros. menestrales. lidiadores. & labradores. Ñó ponia avn buen ordenamiento. La do quier que los lidiadores fuessen parte enla cibdad o departidos ólos otros onbres. E que fuessen alo menos mill: o alo mas enla mayor cibdad çinco mill. E esto non era buen ordenamiento: por tres razones. ¶ La primera es por que non ́buen ser departidos delos otros onbres. La cosa natural es que toda parte se ponga a peligro por defendimiento del su todo. Assy como el braço se pone a peligro por defendimiento del cuerpo. E assi paresce que contra esta orden natural faze todo cibdadano que es parte dela cibdad sy non se pone a peligro por defendimiento de su cibdad o de su tierra. La mejor es el bien comun o de todos que el bien de vno solo. E assy mejores: que todos quantos son enla cibdad sean defensores quando fuere menester: los que pudieren tomar armas que apartar los lidiadores ólos otros cibdadanos. ¶ La segunda razon es que muy graue cosa seria que los cibdadanos ó vna cibdad ouiessen a gouernar & a prouer a tantos caualleros como dezia socrates que fuessen çinco mill o mill. que non ouiesen sy non a lidiar por defendimiento dela cibdad. E es marauilla sy cibdad ha en el mundo o que pudiese complir & mantener cinco mill caualleros de sus rentas que alo menos avrian menester cinco cuentos para mantener tanta muchedunbre. E dize aristotiles que tal cibdad como esta seria babilonia la desyerta que ha espacio infinito. E esto dezia faziendo escarnio de socrates. E sy fuesen mill los caualleros avrian menester vn cuento que seria malo ó sofrir a pequeña cibdad de pagar cada año vn cuento. ¶ E syn esto catar donde gouernassen asus mugeres & asus fijos & asus sieruos. E non lo podria fazer nin complir ninguna cibdad. ¶ La tercera razon es que non ordenaua bien socrates la cibdad. poniendo tal cuento como ponia de lidiadores. La qualquier que faze ley en alguna cibdad deue tener mientes a tres cosas. ¶ Lo primero alos cibdadanos quales son sy son flacos o sin fuerça para defender. E alli son menester los lidiadores. ¶ Lo segundo deue tener mientes alos términos dela cibdad que r entas ha & quantos puede mantener de sus frutos. ¶ Lo tercero deue tener mientes álos vezinos que ha sy son flacos o rezios o sy son amigos o enemigos. E segund la condicion delos vezinos assy deue señalar el cuento delos lidiadores. E por razon que los fechos particulares non son ciertos el que quiere dar arte & sciençia del gouernamiento dela cibdad non puede dar cuento çierto de lidiadores. La non puede saber quales seran los fechos que conteceran. E por ende mejor es delo detar al sabio gouernador que lo ordene: como entendiere q̃ cũple mas ala cibdad. ¶ Mas aq̃ cõuiene de notar: que en las otras quatro partes que puso socrates ẽla cibdad non fue de reprehender. La toda cibdad ha menester príncipe o gouernador & ha menester cõsejeros & sabios. ¶ Lo tercero ha menester menestrales & maestros de artes mecanicas. E lo quarto ha menester labradores que labren las

Digitized by Google

tierras.mas lidiadores nō son menester sy non en tienpo ō guerra:o quando hā enemigos.E quanto alos defensores cō uiene de notar quatro cosas que son menester enellos para que puedan bien defender la cibdad.¶Lo primero es que sean naturales dela tierra ⁊ non avenedizos.E esto por dos razōes.¶La primera es porque los lidiadores naturales hā mayor amor conlas cibdades pa las defender delos enemigos ⁊ para las guardar ō daño.¶La la tierra donde cada vno es natural mucho le inclina ⁊ le trae amor dela tierra para la defender ⁊ fazer quāto pudiere porla saluar ⁊ guardar.¶La segunda razō es porque los que non son naturales non toman tanta verguença de fazer mengua nin de fuyr dela batalla:ca piensan que non hā alli sienpre de morar.E do mengua fizieren non les cae tanta verguença ca siempre tienē ojo para yr se.E porende son muy mejores los naturales que los estraños. E este consejo dio sienpre el ℟ey filipo a alirandre su fijo. Deziendo le que tomase sienpre consigo caualleros naturales ⁊ que non ouiese cuydado delos caualleros ōl sueldo que se venden ⁊ se dā sienpre aquien les da mas:E dirole asy non cuydes tu que aquellos que cōpras por dineros o los corronpes por algos te seran leales:nin te tengan los caualleros por su oficial que les ayas de partir sienpre tus averes.mas amen te assy como a señor:⁊ sey les muy mesurado. E non te niego que nō partas lo q̄ ouieres conellos.mas faz mucho por que ayas sus voluntades.E esta epistola enbio filipo a alirandre.E con este consejo conquisto ⁊ gano muchas tierras ⁊ vencio muchas fazendas.¶La segunda cosa que es menester enlos lidiadores q̄ sean abonados ⁊ casados enla cibdad si pudiere ser.E esto por dos razones.¶La primera es porque averā cuydado grāde defender sus algos ⁊ sus bienes. E do ellos pudieren non consentiran q̄ los enemigos gelos fuerçen ni gelos roben.E estos mas ayna pornan los cuerpos a peligro que otros ningunos: veyendo que non les cae vida si non defendiendo su cibdad ⁊ su tierra.¶La segūda razon es que sy alli fueren casados ⁊ ouieren mugeres ⁊ fijos averan mayor fuerça ⁊ mayores coraçones para lidiar por la cibdad ⁊ para defender asus mugeres ⁊ asus fijos.¶La non lo faziendo caerian en muy grand mengua ⁊ en grā verguença ⁊ nō serian para parescer en el mundo.¶La tercera razon es q̄ los caualleros sean sacramentados si pudiere ser ⁊ armados.E esto por dos razones.¶La primera es.porque los antiguos ordenaron que ninguno non lidiase nin entrase en lid canpal sy non fuesse primero sacramentado.¶La por esta razon el principe caton enbio dezir asu fijo que estaua conel enperador en vna fazienda:E avn non era armado caualleroque en ninguna manera non entrase enla fazienda:fasta que se armase caualleror fiziese sacramēto de caualleria.¶La non conuenia a ninguno de lidiar en lid canpal si nō fuese cauallero armado. E Jullio frontino por eso echo asu fijo de la hueste porque se atreuiera a lidiar sin sacramento de caualleria.¶La segunda razon es porque toman el espada del altar con virtud de dios.E deuen les dezir los que los arman aq̄llas palabras q̄ dixo dios a Judas macabeo. Toma esta espada santa conla virtud de dios conla qual venceras atus enemigos ⁊ a los enemigos dela mi fe. Mas aqui cō uiene de notar q̄ los caualleros sienpre deuen entrar enlas fazendas cōfesados ⁊ bien apercebidos assy como aq̄llos q̄ han menester a dios: mas que a otros ningunos.¶La quarta cosa es que los caualleros sienpre deué lidiar defendien

Digitized by Google

do su derecho ⁊ tomando batalla derecha ⁊ non faziendo tuerto nin desaguisado ni forçando a ningũo lo suyo. E esto por dos razones. La vna es por que muy bien lidia cada vno guardando su derecho ⁊ nó cõsintiendo tuerto ni sobervia. La segũda es por q̃ la batalla derecha esfuerça mucho alos lidiadores: ⁊ tienen adios ỏla su parte los q̃ assi lidiã. E conuiene de saber que entre todas las lides. la q̃ toman los caualleros por defendimiento dela fe: es la mas derecha ⁊ la mejor. E a esta se obligan todos los ficles xpianos el dia q̃ resciben la fe ⁊ el baptismo. E sõ para esto: caualleros armados el dia que resciben la confirmacion. E en señal desto le da el obispo la palmada en señal que los arma caualleros para defender la fe. E esto significa las palabras que dize el obispo quãdo confirma que son estas. signo te cõ señal de cruz ⁊ confirmo te con crisma ỏ salud in noie patris ⁊ filij ⁊ spũssancti amẽ. E esto dicho dales la palmada enel rostro assy como a caualleros de ihũ xpo.

Capitulo. xv. do muestra que la opinion de socrates que puso enel ordenamiento. de la çibdad que se puede traer a buen entendimiento.

Todas aq̃llas çinco cosas q̃ puso socrates ⁊ platõ si las tomaremos segund que paresçen enla primera faz: ⁊ segund que sueñan las palabras non pueden estar segund q̃ paresce enlos capitulos sobre dichos. Enpero si las quisieremos entender en semejança pueden auer buen entendimiento. E por aventura platõ eneſta manera las dixo. La su manera fue de fablar siempre en entendimiento espũal o en semejança. E esta manera tomo ỏ socrates su maestro E quanto alo primero que dixo que cõueniaque la cibdad bien ordenada fuese muy vna. Nõ quiso dezir que fuese vna en manera que non ouiese y mas de vna casa o de vn barrio. La nõ seria cibdad si non ouiese y muchas casas ⁊ muchos barrios. Nin quiso dezir que fuesen los menestrales vnos en manera que non ouiese y mas de vn menestral. La non seria cibdad si non ouiese y muchos menestrales o muchas artes mecanicas. Ni quiso dezir que fuesen assy todos vnos q̃ non ouiese apartamiento de gentes ⁊ de conpañas segund que faze menester pa ser cibdad conplida. Mas por aventura entendio que esta vnidad ỏla cibdad deuia ser en grand amor ⁊ en grand caridad. E estõce seria la cibdad muy buena ⁊ muy bien ordenada quãdo los cibdadanos fuesen assy ordenados ⁊ ayuntados en amor ⁊ en caridad que el vno amase al otro assy como assy mesmo. E estonçe enla çibdad non averia ningũ riesgo nin ninguna contienda. La propia cosa es ỏl amor ayuntar los onbres en vno ⁊ fazer concordia ⁊ paz. E assy entendiendo: la su opinió es buena ⁊ verdadera. E desta mesma guisa se puede verificar lo segundo que dixo que: todas las cosas deuian ser comunes enla cibdad tan bien las possessiones ⁊ los algos como las mugeres ⁊ los fijos ⁊ todas las otras cosas. Assy lo entendio q̃ fuesen todas las cosas vnas en amor ⁊ en caridad. Assy que los cibdadanos se amassen los vnos alos otros ⁊ partiesen cõsigo sus bienes asi como cada vno querria que lo partiesen conel los otros ⁊ amasse el vno la muger del otro ⁊ los sus fijos ⁊ los sus bienes: bien como los sus bienes propios. E tal seria muy bien ordenada. Do tanta abenencia ⁊ tanta franqueza ouiese que el vno vsase ỏlos bienes del otro asi como ỏlos suyos mesmos. E q̃nto alo. iij. q̃ dezia q̃ las

Digitized by Google

mugeres deuian ser enseñadas a lidiar. puede se saluar en caso. assy como de suso dirimos. do todos los ciudadanos fuesen fuera dela ciudad: que ellas tomando armas: enla falta delos omnes pudiesen guardar & defender su ciudad. E quanto alo quarto que dezia que vnos deuiã ser sienpre adelantados & alcaldes. E esto por aventura entendio sy fuesen buenos & virtuosos. ca seyendo a tales non era razon delos tirar delos oficios & de sus honrras. E quanto alo quinto q̃ ponia mill lidiadores alo menos enla ciudad. por aventura llamaua lidiadores a los nobles & alos fijos dalgo. La non tenia por ciudad do nõ ouiese alo meos mill omnes nobles. E enla grand ciudad çinco mill. los quales de su oficio auian de lidiar & defender la ciudad. Mas aq̃ podemos notar que estos dos filosofos fueron muy contenplatiuos & muy grãdes theologos: segund q̃ dize aristotiles enel primero dela metafisica. La estos dexaron de filosofar enlas naturas & en la filosofia natural. Por la grãd grauedad q̃ auia enella & dieron se ala filosofia moral & ala theologia. Mas interpetrãdo mejor la intencion destos filosofos podemos dezir que nõ por la grauedad que fallauan enla filosofia natural. mas por el dulçor que fallaron enlas virtudes & enla filosofia moral: se passaron ellos ala theologia que es grand filosofia moral. E que podemos dezir destos filosofos sy non que quanto paresce por los sus dichos algund olor syntieron contenplando dela ciudad & del ordenamiento del cielo. Do todas las cosas son asy comunes como ellos dixieron. E paresce q̃ querian ordenar la ciudad dela tierra segund aquella manera en q̃ es ordenada la ciudad del cielo. La aquella es muy vna do el rey es verdad & la ley caridad segund que dize sant agustin enel segundo libro dela ciudad de dios. La alli sõ todas las cosas comunes: & las mugeres & los fijos todos vnos & syn departimiẽto ninguno. E porque alli non ay guerra non eran menester lidiadores ni son. Mas eneste mundo non se puede guardar tal abenencia. E porende aq̃ ha menester otro ordenamiento con que se sufran las malicias & las cobdicias delos onbres. La sy enlos onbres non ouiese malicia ninguna nin pecado: non auia aqui menester otras leyes nin otro ordenamiento sy non el que pusieron platon & socrates. E del ordenamiento dela ciudad de dios. podemos fablar muy prolongadamente: segund q̃ fabla sant agustin en el libro dela ciudad de dios. La ninguna ciudad non puede ser bien ordenada sy non segund aquellas leyes de las quales dize dauid enel salmo: O ciudad de dios quan glorioſas cosas son dichas de ti. E eneste salmo de fundamenta eius pone quales son. E ẽlos dos primeros versos muestra qual es la ciudad & como es fecha & como ordenada. enel primero verso como es encimentada. ca tiene los cimientos enlos montes santos los quales mõtes son los angeles segũd que dize la glosa. mõtes ideſt angelos in circuytu eius. & dominus in circuytu populi sui. E ha las puertas muy estrañas & muy marauillosas. E por eso las ama dios. mas que a todas las puertas ỏlas moradas de Jacob. E ỏstas puertas dize enel apocalipsi enel postrimero capitulo: que las puertas de aquella ciudad son de seños aljofares & resplandesçen ỏ piedras preciosas. E los cimientos ỏsta ciudad son doze & de dõze piedras preciosas: segund que alli dize. E enel segundo verso muestra qual es la figura dela ciudad. La es muy fermosa & muy glorioſa. & declara lo sant iohan enel capitulo sobre dicho. Do dize que la ciudad es quadrada & puesta & fecha en quadra. E enesto da a entender la grand firme-

Digitized by Google

ça. que nunca se puede destruyr. ¶ En el tercero verso muestra como fueron echados desta çibdad los cibdadanos dela tierra. los primeros que fueró: ⁊ los que agora son. que fue el comiençó dela perder ⁊ adan que la perdio por su pecado. E esto da a entéder en raab que fue mala muger. E en babilonia que significa el confundimiento que fizo adan. ¶ E en el quarto verso muestra que los cibdadanos son agora echados de aquella cibdad. E estos son. Gentiles judios ⁊ moros. E estos llama alienigenos: ⁊ de tiro ⁊ pueblo ó ethiopia. ¶ E en el quinto verso. muestra como fue reparada esta çibdad. La fue reparada esta cibdad por vn onbre ⁊ por vna muger. assy como fue perdida por otro onbre ⁊ por otra muger. E la persona de santa Maria da a entender por syon que quiere dezir atalaya en que fue puesto el onbre fijo de dios por atalayador. E este alto atalayador fundo su atalaya. ¶ E en el sesto verso muestra quales fueron los primeros predicadores que predicaron la reformacion desta cibdad. E estos fueron los santos propheras: ⁊ dspues los santos apostoles. E estos muestra enlo que dize que dios les mostro por las escripturas ⁊ por reuelacion lo que avian de su parte de predicar ⁊ ó enseñar alas gentes. ¶ E en el seteno verso muestra: quales son ya los cibdadanos dela cibdad de parayso. La ellos son morados res del çielo en grand paz ⁊ en grand alegria conla madre ó dios santa maria.

¶ Capitulo. xvj. do muestra como el filosofo felleas estableçio que fuese ordenada la çibdad.

ESta es la segunda opinió señalada que eneste capitulo pone. La este filosofo felleas se entremetio: mucho del ordenamiento dela cibdad. E dize que estonçe es bien ordenada la çibdad. quando los cibdadanos han yguales possessiones ⁊ yguales rentas. Assy que el vno non aya mas que el otro. El esto deue tener mucho mientes el principe. E quádo se funda la cibdad de nueuo se podria esto muy bien fazer. La veyendo el numero delos cibdadanos ⁊ contando la muchedumbre delos campos ⁊ delas heredades podria de ligero el gouernador dela cibdad ygualar muy bien las possessiones entre los cibdadanos. Mas despues que es ya establesçida ⁊ los çibdadanos tienen ya sus possessiones desyguales: non se podria esto fazer sy non con muy grand grauega. Enpero este filosofo daua manera en como esto se pudiesse fazer. La dezia que el Rector dela çibdad podria traer las possessiones ⁊ las rentas a ygualdad: ordenando que los pobres casassen conlos ricos nó dando arras ningunas. mas rescibiendo las grandes dllos. E eneste manera se podrian ygualar los pobres conlos ricos. E este filosofo ponia este ordenamiéto por tres razones. ¶ La primera era para escusar las contiendas ⁊ peleas. La los çibdadanos mucho contienden por razon delas possessiones. E quando supiessen q̃ el vno non podrié auer mayores possessiones que el otro. E si ouiese a tiempo a ver se ya de ygualar conel otro. Por end nó se meteriá mucho en pleyto ni fariá fuerça de mucho cótéder sobre las possessiónes. E assi q̃dariá todos los pleytos entre los cibdadanos si las possessiónes fuesen yguales. ¶ La segũda razó es que poniédo esto tirar se yá dela cibdad todas las injurias ⁊ todos los ónuestos ⁊ todos los furtos ⁊ robos ⁊ omicidios. La por ganar las possessiones ⁊ las riquezas los cibdadanos fazen tuertos ⁊ injurias ⁊ acometen muchos furtos: ⁊ muchos robos ⁊ ayn fazen omicidios.

Digitized by Google

E quando supiesen que el vno non podia ser mas rico que el otro. todos estos males quedarian. ¶ La tercera razon es: que esto fue en las cibdades bien ordenadas q̃ los gouernadores ouierõ grãd cuydado que las possessiones fuessen ygualadas entre los cibdadanos. E por ende felleas ordeno & fizo ley que las possessiones fuesen yguales entre los cibdadanos. Mas es de saber que este filosofo tomo nõbre de fiel & ouo voluntad de miel. La tanto deseaua la paz & la abenencia delos cibdadanos que por esso puso ygualança en las possessiones & en los algos & en las rentas. La cuydaua que con esta manera biuirian los omes siempre en paz. E como quier q̃ este cuydar non era saber segund que dize el filosofo. que avn esto puesto avria en la cibdad muchas contiendas por otras razones. Mas toda via la su intencion fue mucho de alabar. Mas de aqui nasçe vna grand question. sy el Rey o el principe podria fazer tal ley o tal ordenamiẽto porque las possessiones & los algos derechamente ganados fuesen ygualados entre los cibdadanos. E pareseria a alguno que el principe non puede de derecho fazer tal ley. La si esto pudiese fazer de derecho: podria tomar el algo del vno & dar lo al otro. La qual cosa non puede fazer de derecho. La mas pareceria alli fuerça que derecho. Otros dizen que lo podria fazer muy biẽ el Rey La todo bien comun es mejor que biẽ especial nin propio. E como la paz dela cibdad sea bien comũ & mayor que otro ningund bien especial. sy el Rey viese q̃ por aqui se podria guardar paz ẽla cibdad podria fazer muy bien esta ygualãça. tomando del vno & dando al otro. Mas deuemos cuydar q̃ mas nasceria ó aqui discordia que paz. La do viesen los mayores que los menores se ygualauan conellos: & los siervos conlos señores avrian grand razon de fazer discordia enla cibdad. Otrosy pareseria que se menguaria la orden que dios estableçio entre los omes: que los vnos fuessen mas honrrados que los otros. E do assi fuesen ygualados: por tan bueno se tenia el vno como el otro & por tã honrrado. E assy seria razon ó discordia. E por ende el Rey quãto pareseçe por estas razones non puede fazer tal ygualança. E esta fue la opinion del filosofo. como q̃er que en algund caso el rey pudiese tomar de vno & dar a otro: segund que es ordenado por el derecho. E avn assy lo leemos que dios tiro a vnos & dio a otros, por las maldades delos otros. La tiro toda la tierra delos amorreos & dio la alos judios: segund que dize enel exodo. E eso mesmo dize el sabio que por la mẽgua de justicia & por los muchos engaños delos omes traspassa el reyno & el señorio de gente a gente. E assy pareseçe que guardada la ley de natura & el derecho positiuo queda acada vno de ser señor delo suyo & non puede el Rey fazer tal ygualança qual dezia felleas.

¶ Capitulo. xvij. do muestra q̃ non conuiene q̃ las possessiones sean ygualadas assy como las ygualaua felleas.

Este capitulo reprehendõ el filosofo a felleas por tres razones que pone enel segundo delas eticas. ¶ La primera es q̃ tal ley como puso felleas q̃ las possessiones fuesen ygualadas: non puede ser puesta: sacando sy se pusiese otra con ella. que los cibdadanos que siempre ouiesen fijos yguales. La en vano se ponia ley q̃ se non pudiese guardar. E por ende sy los cibdadanos ouiesen las possessiones yguales. & el vno ouiese mas fijos que el otro. los fijos de aquel partiẽdo la heredad de su padre nó avrian las

Digitized by Google

posseſſiones eguales con los otros que no ouieſen mas de vn fijo o no ninguno ¶ entre los caſamiẽtos aſi es q̃ algunos ſon mañeros ⁊ algunos han mas fijos que otros. ¶ por q̃ no ſe puede poner ley enla generacion delos fijos: por ende no ſe puede poner enla egualança ỏ las poſſeſſiones. ¶ La ſegunda razon es que ſi ſe ordenaſſe enla cibdad q̃ los pobres caſaſſen con los ricos reſcibiendo grandes arras ⁊ no dando ningunas como dize felleas: podria acaeſcer muchas veces que los ricos ſe farian pobres ⁊ los pobres ricos: ca ſi los ricos ouieſen mas fijos que los pobres las heredades delos ricos partir ſe yan en mas partes q̃ la heredad delos pobres: ⁊ aſi los fijos ỏ los ricos ſerian mas pobres que los fijos ỏ los pobres. ¶ de aqui naſceriã muchas peleas ⁊ muchos males. ¶ Lo vno por que los pobres non ſaben ſoffrir ni conoſcer la vẽtura que los fizo ricos: ſegund que dize el philoſopho eñl ſegũdo ỏla rhetorica. ¶ aſi ellos tomãdo cõſigo ſoberuia ⁊ loçania farian tuerto a los fijos delos ricos. ¶ Lo otro por q̃ los fijos delos ricos ſon naturalmente de grandes coraçones: aſi como aq̃llos que fueron criados en grandeza: ⁊ quãdo ſe viesen aſi deſpreciados ⁊ los fijos delos pobres enſalçados no gelo podrian ſoffrir los coraçones: ⁊ aſi avrian de trabajar la cibdad ⁊ fazer vandos eñlla: la qual coſa deue el príncipe guardar ſegund que dize el philoſopho eñl ſegundo delas politicas. ¶ aſi por eſcuſar los vandos ⁊ las peleas no es de fazer que las poſſeſſiones ſe egualen en aq̃lla manera que puſo felleas. ¶ La tercera razon: porque no puede eſtar la ley de Felleas es: porque los cibdadanos ſ no ſeriã virtuoſos. ¶ La podria ſer que no ſerian tan pobres ⁊ tan meneſteroſos con eſta egualança que no podria entre ellos aver ninguna largueza ni ninguna obra de franqueza ni de caridad. ¶ Otroſi podria conteſcer que con eſta egualança ſerian tan ricos todos que ſerian muy viciоſos ⁊ muy delicados. ¶ por eſta razon averiã de ſer deſtẽplados. ¶ Mas aqui podemos añadir otras tres razones: por las quales podemos reprehender eſta opinion. ¶ La primera es que eſte philoſopho queriendo ordenar la cibdad: ỏ ſordenaua lo que no puede ſer ſin orden: do ay egualança ſegund q̃ dize ſant Alguſtin: ca orden es do ay eguales ⁊ deſyguales. ¶ tal ordenamiento q̃ cada vno guarde ſu lugar ⁊ do todas las poſſeſſiones: ⁊ las rentas fueſſen eguales no podria y ſer mayoria nin menoria entre los cibdadanos: ¶ La do la natura los faze eguales enlas perſonas ſi fueſen eguales enla vẽtura no podria ſer entre ellos mayoria nigũa. ¶ La ſegũda razõ es q̃ do todos fueſe eguales ẽlas poſſeſſiões: o ſeriã todos ricos o todos pobres: ca ſi ouieſe y enla cibdad algunos ricos o algunos pobres: ya non ſerian eguales enlas poſſeſſiones. ¶ ſi fueſſen todos ricos: aſi como ſi enla cibdad ouieſſe grandes terminos ⁊ pocos cibdadanos en comparacion dellos: cõuernia ſiempre de buſcar omes avenedizos que labraſſen los campos: ¶ La ellos ſeyendo pocos ⁊ ricos no los podrian labrar ni ſe pornian a ello. ¶ deſto ſe ſiguirian muchos males: ca aquellos labores no ſerian bien fechos nin los terminos bien guardados: ca los avenedizos no averian cuydado ỏ aprouechar enlos ſus algos: mas ternian ojo por leuar quanto pudieſſen ⁊ acojer ſe a ſus tierras donde ſon naturales. ¶ la cibdad aſi ordenada donde era rica vernia a ſer pobre. ¶ ſi los cibdadanos fueſſen muchos ⁊ los terminos pequeños ſ: ⁊ los algos pocos partiendo los entre ſi egualmente: ſegund que dezia Felleas: todos los cibdadanos ſeriã pobres ⁊ meſ-

Digitized by Google

quinos. E assi aver se ya a ostruyr a tiempo tal cibdad assi ordenada: E por esta razon el ordenamiẽto de Felleas no era bueno. ¶ La tercera razon es que la cibdad deue ser assi ordenada como vn cuerpo en que ay muchos miembros segund que dize el apostol. E cierto es q̃ los miembros enel cuerpo no son egua-les ni han vnas obras ni vnos officios: ca los ojos veen & las manos toman & los pies andan: biẽ assi los cibdadanos no deuen ser eguales ni enlas possessio-nes ni enlos officios: ca esto seria ostruy-miento dela cibdad: & fazer que la cib-dad no fuese cibdad. E assi paresce que aquel ordenamiento que fazia Felleas enla cibdad no era bueno ni conuenible segund que prueuan todas estas razo-nes.

¶ Capo decimo octauo do muestra que la principal intenciõ del rey o del que faze la ley deue ser en refrenar las cobdicias delos omes & no en egualar las possessiones delos oms segund que dezia Felleas.

LA principal intencion del Rey o del que faze la ley: deue ser en refrenar las cobdicias delos omes & no en egualar las possessiones segund que dezia Felleas: ca avn como quier que los reyes & los principes de-uan poner leyes en fecho delas possessi-ones: ca el philosopho desto alaba a a-quel sabio legista solon enel segundo de las politicas: por q̃ ponia muy buenas leyes en fecho delas possessiones delos cibdadanos. E avn desto mesmo alaba alos ó locros que auiã muy buena ley: la qual era que los heredamientos ólos padres no se pudiesen vender: sacando sinos vendedores mostrassen que les a-via contescido alguna desauentura. E maguera muchos se entremetierõ de po-ner leyes eneſta manera. Empero nigu-no no dixo que las possessiones deuian ser egualadas: ni que todas las leyes se pusiesen enla cibdad en mesurar las pos-sesiones delos cibdadanos: ca todos los que ponen leyes mas deuen tener mien-tes a refrenar las passiones & las cobdi-cias ólos omes q̃ poner leyes enlas pos-sessiones & enlas riq̃zas: ca toda enfer-medad ha mas menester remedio en la rayz donde nasce: que enlas ramas que salen della. E cierto es q̃ todos los ma-les & los pecados delos omes nascen de las cobdicias & delas passiones q̃ quie-ren seguir los oms: ca la cobdicia es co-mienço de todos los males. E porende los que ponen leyes mas deuẽ poner re-medio en refrenar las cobdicias & las passiones que en mesurar las possessio-nes. E esto prueua el pho por tres razo-nes enel segundo ólas politicas. ¶ La primera es de parte delas honras: ca sy los pobres & los menguados contiẽ-den sobre los algos & sobre las possessi-ones para cumplir sus menguas & sus pobrezas. Empero los ricos & los hon-rrados dela cibdad: mas contienden so-bre las honras que sobre las possessio-nes. E porende mas deue el rey poner ley en como las honras deuen ser cõue-niblemente partidas: q̃ en como las pos-sessiones sean departidas: ca mas peli-grosa cosa es enla cibdad: la contienda & la discordia delos honrrados & delos nobles: que la delos menguados & ólos pobres. ¶ La segũda razon se toma ó parte delas posseſsiones que siguen los oms: ca no solamente se fazẽ tuertos los oms por razon ólos algos & por la cob-dicia dellos. Mas avn fazen se tuertos los vnos alos otros enlas fijas & enlas mugeres por razon delas delectaciones E porende los reyes & los principes no solamente deuen poner leyes enla cobdi-

Digitized by Google

da delas posseſſiones en manera que ca
da vno sea señor delo suyo ⁊ ningũo no
tome lo ajeno. Mas avn deuen las po
ner en refrenar las cobdicias dela car
ne ⁊ las passiones. E tanto mas en esto
q̃ enlo al quãto las mugeres ⁊ las fijas
son mas cercanas que los algos. ¶ La
tercera razon se toma de parte ỏ las tris
tezas: ca los oms comunal mẽte quierẽ
aver plazer sin tristeza: ⁊ no sola mente
contiendẽ sobre la mẽgua q̃ han asi co
mo por tirar de si fambre o frio: mas a
vn contiendẽ quando cuydã q̃ algunos
les faran tuertos o desaguisados. E asi
no sola mente son de poner leyes sobre
las cobdicias ⁊ sobre las passiões: mas
avn sobre el fecho delos temores ⁊ de
las yras ⁊ delas sañas: por las quales
nascen muchos males enlas cibdades.
E de aquí paresce que era muy de rep
hender la opinion de Felleas que sola
mente ponia leyes enlas posseſſiones ⁊
no enlas otras cosas que eran mas me
nester. Mas aqui conuiene de notar q̃
para ser bien gouernada la cibdad: cõ
uiene que sean y puestas leyes en todas
aquellas cosas donde puedẽ nascer tu
ertos o males. E señalada mẽte son tres
poderios enel alma que deuen ser regla
dos por leyes: ⁊ estos son el apetito sen
sitiuo enseñador: ⁊ para el apetito intel
lectiuo: ⁊ para la voluntad de dios: ley
es ỏ natura: ⁊ estas son dos. ¶ La vna
es affirmatiua que dize asi: todas aque
llas cosas que queredes quevos fagan
los omes todas las fazed vos a ellos: ⁊
si los oms quisiesse biẽ guardar esta ley
de natura: nunca entre ellos averia yra
ni mal querencia ni tuerto ni desaguisa
do ninguno: ca ninguno no quiere que
otro le aya saña ni le ỏera mal ni le ab
orrezca ni le faga tuerto ninguno enla p
sona ni enlas cosas que le pertenescen.
¶ La segunda ley es negatiua que di
ze asi. No faras a otro ninguno lo que
no querrias q̃l te fiziese: ⁊ si esta ley gu
ardasen los oms nunca averia entre e
llos discordia ni mal ⁊ serian los omes
tales como fueron Adam ⁊ Eua quan
do fueron criados ⁊ no avrian menster
otras leyes ningunas si estas dos qui
siesen guardar: ca todas las otras fueró
fechas para guarda destas. E estas dos
leyes pregonó jesu xpo por todo el mun
do ⁊ mando las escreuir enlos euangeli
os ⁊ mando alos apostoles q̃ las publi
casen por todo el mundo. Onde quãdo
los caualleros vinieron a sant Johan
baptista quando predicaua ⁊ baptiza
ua dixieron le. Nos q̃ faremos: ca non
deuemos seguir las leyes delos otros
oms. Sãt johan baptista dixo les: que
touiesen estas leyes sobredichas ⁊ seriã
saluos. E dixo les asi: segund que cuen
ta sant Johan euangelista enel su euan
gelio al segundo capitulo. Vos no feri
redes a ninguno ni faredes calũpnia a
ninguno ni mal ni soberuia ni tomare
des a ninguno lo suyo: ⁊ seed contentos
de vuestros salarios o de vuestras sol
dadas. E q̃ quiso aq̃ dezir sant Johan
si no que los embio ala ley de natura: se
gund que paresce manifiesta mente. E
para el apetito sensitiuo cobdiciador o
enseñador: dioles leyes escriptas segũd
que parece enl exodo. E estos fueró los
diez mandamientos delos quales los o
cho son negatiuos ⁊ los dos affirmati
uos: ⁊ los tres son dela primera tabla q̃
catan ala cara de dios: ⁊ los siete sõ dela
segunda tabla que acatan ala cara del
ome. ¶ El primero destos es no averas
dioses ajenos en que vieda a todos los
adeuinos ⁊ todos los sortilegos ⁊ todos
los agoreros ⁊ todas las conjuraciones
delos diablos ⁊ todos los encantamien
tos ⁊ general mẽte todas las cosas en q̃
ome quiere aver adeuinança o sabidu
ria delo q̃ ome no puede saber si no di
os. E contra esta ley vienẽ todos los ni

Digitized by Google

gromãticos.ó los quevan a adeuinos ꝛ los que fazen maleficios. ¶Ẽl segundo mandamiento es: no tomaras el nõbre de dios envano: do vieda q̃ no jure oñe mintiendo por el nombre de dios ni por el cielo: ca silla es de dios ni por la tierra ca escaño es delos sus pies. Ẽ por esso quisieron dezir algunos que todo juramento era vedado: mas segund verdad vedo dios los juramentos malos ꝛ desconuenibles: ca los buenos no vedo: ca el mismo juro muchas vezes segũd que paresce por las escripturas. ¶Ẽl tercero mandamiento es: afirmatiuo que no obliga los omes para todo tiempo mas para tiempo ꝛ lugar conuenible: ꝛ esto es lo que dize acuerda te que guardes el dia del sabado. Ẽ aqui da mandamiento que se guarde oñe de fazer enel sabado o enel dia dela fiesta toda obra seruil Ẽ eneste los judios rep̃hendẽ alos xp̃ianos que no guardan el mandamiento de dios porque labrã enel sabado ꝛ guardan el domingo. Mas aq̀ podemos dezir que este es mandamiento affirmatiuo: ꝛ asi no obliga naturalmente a dia de sabado: mas obliga ala substãcia ỏl mandamiento: ꝛ asi guardando nos el domingo no fazemos contra la substancia del mandamiẽto. De otra guisa podemos a vn resp̃der: q̃ aq̃l q̃ dio el mãdamiento pudo dispensar enel ꝛ dispẽso de fecho: Ẽ por eso pregunto jesu xp̃o a los judios: si cõuiene ỏ guarescer el oñe enel sabado: a dar a entender q̃ aquel q̃ mandara guardar el sabado puede labrar en sabado guaresciendo el oñe. Ẽ asi comẽço en sabado a guarescerle por q̃ le acabara de fazer en viernes: segũd que dize sant jeronymo: ꝛ mando guardar el domingo porque resuscitara enel. ¶Ẽl quarto mandamiẽto es dela segũda tabla ꝛ es affirmatiuo: el q̃l es: honrra a tu padre ꝛ a tu madre por q̃ biuas luẽgo tiempo sobre la tierra. Ẽ este obliga para siempre mas no para todo tiẽpo ni para todo lugar: ca no es oñe teni do de honrrar ꝛ fazer reuerẽcia a su padre en todo lugar ꝛ en todo tiẽpo: mas eñl lugar do cũple. Ẽ enel lugar q̃ deue ni se entiẽde aqui honrra solamente por salutaciõ o por reuerẽcia: mas entiẽde se por biẽ fecho ꝛ por acorro q̃ndo faze menester al padre: segũd q̃ lo expone sãt agustin. ¶Ẽl quito es: no mataras: do ỏ fiende toda injuria ꝛ todo denuesto ꝛ toda ferida o todo tuerto o toda ỏfonrra fecha de palabra o de fecho. ¶Ẽl sesto es: no furtaras: do defiẽde todo robo o toda toma delo ajeno cõtra volũtad de su dueño: ꝛ todo engaño en q̃lquier manera q̃ sea pa le sacar lo suyo. ¶Ẽl sete no es: no faras fornicio: do se defiẽde todo adulterio ꝛ todo vso desconuenible ꝛ cõtra natura. ¶Ẽl octauo es: no diras falso testimonio: do defiẽde toda mẽtira ꝛ todo a saco malo ꝛ toda falsedad ỏ palabra o ỏ fecho. ¶Ẽl noueno es: no cobdiaras muger ajena: do ỏfiẽde no solamẽte el fecho: mas la cobdicia ỏl coraçõ ꝛ q̃nto ala obra enel seteno mandamiẽto es vedada: mas aq̀ se defiende quãto al coraçõ. ¶Ẽl dezeno es: no cobdiaras cosa de tu vezino: ni buey ni asno ni manceba ni mancebo ni nĩguna cosa de lo q̃ es suyo. Ẽ aqui se defiende no solamẽte la obra del tomar lo ajeno: la qual obra se defiẽde eñl sesto mandamiento: mas avn la cobdicia del coraçõ q̃ se defiende en este dezeno mandamiẽto. Ẽ estas leyes dio dios a todos los omes para reglar los dichos dos apetitos. Ẽ estas leyes se reduzen alas dos p̃meras de natura: ꝛ asi paresce q̃ siguiẽdo los oñs estas doze leyes sobredichas dos de natura ꝛ diez de escriptura biuiriã biẽ ꝛ ordenadamẽte ꝛ avrian policia ꝛ cibdad biẽ ordenada: mejor de q̃nto la ordenaron todos los p̃hos: ca esta fue ordenada por el p̃ho jesu xp̃o: quefue mas sa-

Digitized by Google

blo que todos los otros.

¶Capᵒ decimo nono do mue/stra qual fue la policia ⁊ el or/denamiẽto q̃ establecio ypodomio para gouernar la cibdad.

En este capᵒ pone la tercera opiniõ del gouernamiẽto dela cibdad q̃ establecio ypodomio: do cõuiene de saber q̃ este pho ypodomio se llego mas a buen gouernamiẽto q̃ nigũo dlos otros sobredichos: ⁊ puso seys cosas especiales q̃ erã meñster pa el gouernamiẽto delas cibdades. ¶Lo primero se entremetio de poner muchedumbre de cibdadanos en cada cibdad E mostro como deuen ser partidos los cibdadanos: ca puso q̃ pa ser la cibdad buena: deue a ver diez mill oñs. E estos deuen ser partidos en tres partes: ca los vnos deuẽ ser lidiadores ⁊ los otros menestrales ⁊ los terceros labradores. E dize q̃ los lidiadores se deuẽ entremeter delas armas ⁊ no de labrar las tierras. E los menestrales ni se deuẽ entremeter de armas ni de labrar las tierras: mas los labradores deuẽ labrar las tierras sola mente ⁊ no traer armas. E este ordenamiẽto ponia por razon que el oñe ha menester tres cosas: ca ha meñster vianda donde se mantẽga: ⁊ para esto son meñster los labradores q̃ labren las tierras ⁊ las viñas ⁊ las otras heredades todas. ¶Lo segundo ha menester el oñe casa do more ⁊ vestiduras donde se cubra por el ostemplamiẽto dl ayre. E pa esto son menester los menestrales: assi como carpiteros ⁊ ferreros ⁊ teredores: ⁊ assi delos otros menestrales. ¶Lo tercero ha meñster oñe: defendimiẽto cõtra los enemigos por las peleas q̃ pueden contescer ẽlas cibdades: ⁊ pa esto son menester los lidiadores ⁊ los ofesores. ¶Lo segũdo se entremetio este pho de partir todos los heredamiẽtos dlas cibdades ⁊ dezia q̃ todos los terminos delas cibdades se deuen partir en tres partes: en parte sagrada la qual dezia q̃ deuia ser dada a dios ⁊ alos q̃ sirue enlos tẽplos: ⁊ por esso la llamaua sagrada ⁊ en parte comun. ⁊ esta ozia q̃ deuia ser dada a los lidiadores porq̃ deuian defender los bienes comunes ⁊ toda la tierra: ⁊ dezia q̃ no deuian aver parte propia de heredamiẽtos: ca las armas sõ propias suyas. E empero en cada cibdad deue aver algund territorio comun de q̃ biuã los lidiadores. ¶Lo tercero partie los heredamiẽtos en parte propia. E esta deue ser señalada alos lidiadores: assi que los labradores deuẽ aver heredamientos propios ⁊ no los otros. ¶Lo quarto se entremetio este pho del departimiẽto delos juyzios: ca dezia que todos los juyzios deuẽ ser de tres cosas segund q̃ los omes que por tres cosas lidian. Lo primero por el daño q̃ les fazẽ en sus cosas. Lo segundo por la injuria q̃ resciben en su persona o por deshonrra q̃ rescibieron o por denuestos q̃ les fizieron. Lo tercero contienden por la muerte: ⁊ dize muerte: a todas las feridas ⁊ alas llagas por q̃ son ordenadas a muerte. Lo quarto se entremetio dl departimiẽto delos juezes: ca dezia q̃ dos deuen ser los linajes delos juezes ⁊ dos maneras de audiencias. La vna ordinaria en q̃ se examinan los pleytos comunes: ⁊ para esto deuẽ ser puestos alcaldes ordinarios: ⁊ otra audiẽcia deue ser pricipal E a esta deuen venir las apellaciones: ⁊ para esta son meñster en cada cibdad alcaldes mayores ⁊ sabios: por q̃ si los pleytos mal juzgados fuerẽ enel audiẽcia comun: los alcaldes mayores los enderescen. ¶Lo quinto se entremetio de la manera de juzgar: ca dezia q̃ en cada vna destas audiẽcias tan biẽ enla ordinaria como enla pricipal los juezes de-

Digitized by Google

nẽ dar sus sentẽcias en escripto ⁊ q̃ non ouiesen entresi acuerdo ninguno. Mas oydos los pleytos cada vn alcalde pusiese su sentẽcia en escripto ⁊ si no fuesen de cõdenar q̃ truxiese la tabla vazia: E si en parte fuese de cõdenar ⁊ en parte ỏ soltar q̃ lo pusiese todo en escripto. E esto dezia segũd q̃ dize el ꝓho enel segũdo delas politicas porq̃ cuydaua q̃ los juezes q̃ndo fablassen en vno no podria dezir cada vno lo q̃ sentia avn q̃ fuesen ellos costreñidos por juramẽto. E poren de ordeno q̃ cada alcalde pusiese ẽ escripto su sentẽcia aparte. ¶ Lo sesto orde no algũas leyes q̃ tañiẽ a departidos linajes de psonas: ⁊ puso en suma quatro maneras de leyes. ¶ La ꝑmera pa los sabios q̃ era esta: q̃ q̃lquier sabio q̃ en la cibdad fallasse algũa cosa puechosa pa la cibdad q̃ le fiziesẽ por ello ỹnrra especial. ¶ La segunda ley fizo pa los lidiadores en q̃ ordeno q̃ los fijos delos caualleros q̃ muriesen enla faziẽda por defendimiẽto dela cibdad q̃ fuesẽ gouernados ⁊ mãtenidos delos bienes comunes. ¶ Lo tercero puso ley a todo el pueblo: ⁊ esta fue q̃ todo el pueblo tã biẽ los labradores como los caualleros como los menestrales viniesen ⁊ fuesen llamados ala elecion del prícipe: ca dezia q̃ el prícipe no deuia aver el principado por ỹeredamiẽto mas por eleciõ: ⁊ esta elecion daua a todo el pueblo. ¶ Lo quarto establescio ley pa los prícipes: ⁊ esta era q̃ todos los prícipes deuiã aver cuydado de tres cosas. lo primero de bienes comunes. lo segũdo delos peregrinos. lo tercero delos ỹuerfanos ⁊ llama ỹuerfanos a todos aq̃llos q̃ no puedẽ defender sus derechos: ca el rey o el príncipe q̃ es guarda dela justicia deue aver especial cuydado delos bienes comunes ⁊ delos peregrinos q̃ andan camino ⁊ delos q̃ no pueden defender su derecho por que estos tales no resciban tuerto. E aqui cõuiene de notar q̃ este ꝓho pugno por ordenar biẽ la cibdad: E paresciole a el q̃ do estas seys cosas sobre dichas se guardassen seria la cibdad biẽ ordenada: E como quier q̃ el fablo bien ⁊ sotil mẽte: empero no fablo dela mejor manera pa ordenar la cibdad: ⁊ esta es q̃ los cibdadanos seã buenos ⁊ virtuosos: ca los buenos cibdadanos fazẽ buena cibdad ⁊ los malos la confunden segund q̃ dize sant Agustin enel segundo libro ỏla cibdad de dios: ⁊ ya lo declaramos suso. Mas aqui cõuiene de saber: q̃ las buenas costumbres o las malas: fazen los buenos o los malos amores: segũd que dize enel quatorzeno libro: do da a entẽder. cibdad buena ⁊ bien ordenada es: do los omes amã las cosas ordenadamẽte: ca si los omes se amã assi mesmos assi como deuẽ ⁊ a sus vezinos assi como assi mesmos no puede y ser si no todo bien: ⁊ si los omes se aman desordenadamẽte queriendo mas para si de quanto deuẽ ⁊ no guardã a su vezino lo q̃ deuẽ en tal cibdad ay todo mal. Mas enlos grados deste amor deuemos poner ordẽ: ca el ꝑmero amor deue ser puesto en dios: ⁊ esto por dos razones. ¶ La ꝑmera es porq̃ el es todo bueno ⁊ fuẽte ỏ todo biẽ ⁊ todos los bienes delas criaturas nascen ⁊ vienẽ del: assi como rios de fuente. ¶ La segunda es por no ser el omẽ del conoscido: ca si el ombre todos los bienes que ha tiene dela mano de dios: por todo deue ser conoscido en amarle sobre todas las cosas ⁊ seruirle. El segundo grado es: en amar a su alma mas que a otra cosa del mundo. El tercero es en amar el alma de su christiano mas que al su cuerpo. E si fuere menester poner el cuerpo a muerte por saluar el alma olas al mas de sus xpianos como fizierõ los sãtos. E el q̃rto amor es ẽ amar su cuerpo mas q̃ auer niguno: ca si se ỏyase morir por saluar su algo no averia amor orde

Digitized by Google

nado ⁊ pecaria enello. ¶ El q̃nto es en amar el cuerpo o la vida ó su ꝓpiano mas q̃ a ningund bie̅ tẽporal o a ninguna riqueza o aver q̃ aya. Onde el q̃ dexa morir a su ꝓpiano podiẽdo lo acorrer peca enello ⁊ viene cõtra la ley de caridad: ⁊ toda cibdad do se guardã estos grados de caridad es bie̅ ordenada segund q̃ dize sant Agustin enel libro sobredicho. E aqui paresce q̃ el mejor ordenamiẽto de yo ypodomio: empero podria ser escusado q̃ no fuese en tiempo de gracia: do se pudiese informar enesta manera de ordenamiento de cibdad.

¶ Capo. xx. en q̃ muestra quales ⁊ quantas cosas son de reprehender enlos dichos establescimientos de ypodomio.

m Alguera el pho reph̃ende a ypodomio en tres cosas: segũd q̃ paresce por el segũdo dlas politicas: do le reph̃ende señaladame̅te quãto a algunos establescimiẽtos q̃ fizo diziẽdo q̃ no puede̅ estar en vno: otrosi quãto ala manera de juzgar: ⁊ lo tercero quãto a algunas leyes diziendo q̃ no fuerõ buenas. Empo por q̃ los sus dichos fuerõ muy buenos podemos los colorar ⁊ saluar añadiendo y algunas razones q̃ por auentura fueron y de su intẽciõ. ¶ Onde q̃nto alo ꝑmero en q̃ le reph̃ende Aristotiles: diziẽdo: q̃ el establescimiẽto o la ley q̃ dio del departimiẽto dlos cibdadanos no puede estar conel otro establescimiẽto q̃ dio dela elecion del principe: ca si los cibdadanos asi fuesen departidos en lidiadores ⁊ en menestrales ⁊ en labradores. E los caualleros sola me̅te ouiesen las armas pa defender la tierra ⁊ pa tirar las peleas ⁊ los desaguisados q̃ se fiziessen enla cibdad: ellos seriã mas poderosos q̃ los menestrales ni los labradores: E asi nũca les dariã lugar enla elecion del principe ni cõsentiriã q̃ ellos fuessen electores egual me̅te cõ ellos. E asi paresciea Aristotiles: q̃ dzir q̃ todo el pueblo escoja el principe: ⁊ dezir q̃ los caualleros ⁊ los lidiadores sean mas poderosos q̃ los otros: no puede̅ estos dos dichos estar bie̅ en vno. Mas podemos dezir q̃ ypodomio entendia q̃ la cibdad fuese reglada por justicia en manera q̃ a cada vno fuese guardado su derecho: la qual cosa faze la justicia: E asi muy bie̅ podian estar e̅ vno aq̃llos dos dichos: ca maguera los vnos fuesen mas poderosos q̃ los otros: la justicia no cõsintiria q̃ los mas poderosos echasen alos menos poderosos dela eleciõ del principe: ca si en esto los mayores fiziesen tuerto alos menores: asi se lo podriã fazer en todas las otras cosas. E como los forçassen enla elecion del pricipe: asi los podriã forçar enlas mugeres ⁊ ẽlas fijas ⁊ enlos otros bienes tirando ge los: ⁊ esto fecho destruyr se ya la cibdad: ca destruyda la justicia destruyr se ya toda la republica segund q̃ dize sant Agustin enel segũdo libro dela cibdad de dios. E esso mesmo dize el sabio enel ecclesiastico q̃ por la justicia se mantiene el reyno ⁊ la cibdad: ⁊ assi no guardando justicia podria aver verdad el argumẽto q̃ faze Aristotiles cõtra ypodomio: mas guardãdo justicia no cõcluye nada cõtra el. ¶ Quãto alo segũdo en q̃ le reph̃ende dela manera q̃ ponia en juzgar q̃ los alcaldes no deuiã en cõsejo fablar en vno ni aver cõsejo sobre la sentẽcia q̃ aviã a dar. Empero no negaua q̃ no podiã aver su consejo en poridad. Aqui le reph̃ende Aristotiles en dos maneras. ¶ Lo ꝑmero q̃ desta manera ó juzgar se sigue mayor mal ⁊ mayor pjuyzio delos juezes: ca mas ayna se corrõpen los alcaldes q̃ndo puede̅ fablar en vno aparte: q̃ q̃ndo fablã en publico ante todos los del cõsejo. E si juraren de dezir verdad delo q̃

Digitized by Google

sientẽ: mas ayna seran pjuros en oculto q̃ en publico: ca avn enlas cibdades biẽ ordenadas todo el cõtrario fazẽ: ca non consientẽ alos juezes aver consejo en oculto: mas quierẽ q̃ lo ayan en publico.

¶ Lo segũdo rep̃hende a ypodomio ꝺ aquella manera q̃ ponia en juzgar: ca en algũas sentẽcias cõuiene q̃ los alcaldes ayan consejo en vno: assi como quãꝺo desacuerdã enel juyzio q̃ han de dar: cõuiene q̃ acuerdẽ en vno q̃l sentẽcia hã de tener. ¶ Ꝺas aq̃ podemos colorar este dicho en dos maneras. ¶ La p̃mera es do los alcaldes son sabios & se guian por las leyes: alli mejor es q̃ cada vno traya su sentẽcia escripta & sus leyes ꝺla cõdenacio q̃ ha de fazer: ca cõ mayor recabdo dize cada vno lo q̃ entiẽde q̃ndo lo dize auiẽdo estudiado enello q̃ q̃ndo lo dize arrebatada mẽte & sin deliberacion: E por ventura esta fue la intencio ꝺ ypodomio q̃ era mejor q̃ los alcaldes estudiasen sobre toda sentẽcia fuerte & apartada mẽte & cada vno por si q̃ no en el alcaldia dar sentẽcia o aver cõsejo sobrella en vno. ¶ La segũda manera es do los alcaldes no fuesen tã sabios: alli mejor era q̃ ouiesen su cõsejo a parte cõ omes sabios porq̃ no errassen enla sentẽcia q̃ auiã a dar: & do ellos no fuesẽ muy sabios era mejor de no dar sentẽcia ni aver cõsejo en publico: fasta q̃ sobre esso ouiesen acuerdo cõ sabios: & assi no seria de rep̃hender ypodomio eñste dicho.

¶ Quãto alo tercero en q̃ le rep̃hende el pho delas leyes q̃ establecio especialmẽte dela ley q̃ dio q̃nto alos sabios q̃ deuiã ser galardonados q̃ndo fallassẽ algũa ley buena q̃ cũpliesse ala cibdad: & maguera el pho diga q̃ este dicho paresce bueno enla p̃mera faz: mas es peligroso porq̃ los sabios do supiesen q̃ auiã de rescebir grãꝺ honrra por las leyes buenas & prouechosas q̃ fallassen: ca assi se esforçariã todavia para fallar nuevas leyes & pa mostrar q̃ erã prouechosas las sus leyes pa la cibdad. E de aq̃ se siguiria grand peligro q̃ mudariã todavia las leyes & no avriã tamaña fuerça: ca la fuerça ꝺlas leyes es porq̃ son antiguas & de luẽgo tiẽpo. E mpo podemos este dicho colorar diziẽdo q̃ los sabios siẽpre son de honrrar por su sabiduria: ca avn eso mesmo dize Aristotiles. & do viesen q̃ las leyes antiguas erã de mudar por pueblo ꝺela cibdad non era marauilla en q̃ se mudassen las leyes por otras mejores: ca si aq̃llas cũpliero en algũ tiẽpo por auẽtura estas cũplirã en otro. E do dize aristotiles q̃ perderiã su fuerça las leyes si se mudassẽ no auemos ꝺ entẽder q̃ las leyes toda su fuerça tomẽ ꝺl alõgamiẽto ꝺl tiẽpo: ca mayor fuerça hã del mãdamiẽto ꝺl p̃cipe & dela pena q̃ se cõtiene enellas pa los q̃ las q̃brantã: E asi cõcluyẽdo podemos dezir q̃ la policia ꝺ ypodomio & los sus dichos fueron muy buenos & ayudaron mucho a Aristotiles a fablar tã cõplidamente como el fablo: & asi se encierra la sentẽcia desta p̃mera parte: do rezo las opiniones delos dichos phos.

¶ Feneesce la primera parte.

¶ Aqui se comiẽça la segũda parte del tercero libro del gouernamiẽto delos principes.

¶ Capitulo primero en que muestra q̃ sõ menester quatro cosas a todo gouernador pa gouernar la cibdad en tiẽpo de paz & en tiempo de guerra.

a

Si como la cibdad se deue gouernar en tiẽpo de paz por buẽas leyes & por buenas costũbres antiguas & aprouadas q̃ han fuerça de leyes: assi en tiẽpo de guerras se deue defender por ar-

Digitized by Google

mas. Onde tales son las armas enel tiẽ
po dela guerra para gouernar la cib
dad como las leyes enel tiempo dela paz
E assy visto que la cibdad: ⁊ el ſReyno
se deue gouernar en tiempo de paz por
leyes derechas ⁊ por costunbres buenas
⁊ aprouadas. ¶Paresce que toda la inté
cion desta segunda parte es en mostrar
quales ⁊ quãtas cosas son menester pa
ra gouernar el reyno ⁊ la cibdad en tien
po de paz. E este es el primero capitulo
do pone toda la intenció desta parte que
esta en fablar de quatro cosas que son
menester para bien gouernar la cibdad.
E estas son segũd que dize el filosofo en
el tercero delas politicas. ¶El ſRey o el
príncipe ⁊ el cõsejo ⁊ el alcaldia: ⁊ el pue
blo que ha de ser gouernado. E destas
quatro cosas fabla en toda esta segun
da parte. Del príncipe fabla enlos quin
ze capitulos primeros: ⁊ del consejo ⁊ de
los consejeros fabla enlos otros quatro
capitulos que se siguen. E del alcaldia
⁊ delos alcaldes ⁊ delas leyes ⁊ del juy
zio fabla enlos otros doze capitulos q̃
se siguen adelante. E del pueblo ⁊ dela
cibdad ⁊ del ſReyno fabla enlos çinco
capitulos postrimeros. ¶Pues que assy
es quanto alo primero enel primero ca
pitulo prueua el filosofo por dos razo
nes que todo onbre que quiere bien go
uernar ſReyno o cibdad ỏue saber estas
quatro cosas sobre dichas. ¶La prime
ra razon se toma de parte delas leyes.
La para que sea biẽ gouernado el rey
no o la cibdad por leyes: quatro cosas
son menester biẽ. ¶Lo primero es que
para que las leyes sean buenas: que seã
falladas por los sabios ⁊ puestas enlas
cibdades por el consejo dellos. ¶Lo. ij.
es q̃ las leyes sean bien guardadas por
poderio çiuil. ¶Lo tercero que por los
juezes ⁊ por los alcades sean las obras
delos onbres judgadas segũd las leyes
puestas ⁊ ordenadas. ¶Lo quarto q̃
todo el pueblo ⁊ los cibdadanos por q̃
ayan paz entresy que guarden bien los
mandamientos delas leyes. ¶Lo pri
mero pertenesce al príncipe o al ſRey.
¶Lo segundo al consejo ⁊ alos sabios.
¶Lo tercero pertenesce alas alcaldias
⁊ alos alcaldes. ¶Lo quarto pertene
çe al pueblo ⁊ alos çibdadanos. E assy
paresce que todo buen gouernador deue
saber estas quatro cosas. sin las quales
non se puede dar arte del gouernamien
to del reyno. ¶La segunda razon se to
ma por parte dela fin que deue ser enten
dida enlas leyes. La el que pone la ley
deue entender que por las leyes alcançe
mos el bien: ⁊ fuyamos el mal. ⁊ por el
las fagamos derecho ⁊ escusemos de fa
zer tuerto. Otrosy q̃ por ellas podamos
alcançar loor ⁊ honrra ⁊ fuyr denuesto
⁊ desonrra. del bien: ⁊ del mal es el con
sejar: ⁊ del derecho ⁊ del tuerto es el juy
zio ⁊ el alca.ldia del loor ⁊ dela honrra o
del denuesto o dela desonrra es la moni
cion: o la conjuracion que deue ser fecha
al pueblo. E assy paresce que el que quie
re mostrar en qual manera es de gouer
nar la cibdad en tienpo de paz que sepa
qual deue ser el príncipe que ha ỏ poner
las leyes ⁊ quales deuen ser los consejo
ros q̃ hã de mostrar qual es el biẽ o qual
es el mal ⁊ qual cosa es prouechosa ala
cibdad ⁊ qual enpescible. Otrosy cõuie
ne le de saber: quales deuẽ ser los alcal
des a quiẽ ptenesce de judgar: qual es el
derecho o qual es el tuerto. Otrosy le cõ
uiene de saber qual deue ser el pueblo q̃
es de informar aseguir lo que es de loar
⁊ es apuesto: ⁊ de escusar lo que es de de
nostar ⁊ lo que es feo. E assy paresce que
destas quatro cosas es la policia ⁊ el go
uernamiẽto dela cibdad. E aq̃ podemos
añadir otras dos razões. La pmera es
q̃ é todas las artes ỏue el maestro fablar
⁊ tractar de todas aq̃llas cosas q̃ ptenẽ
cen a aquella arte. assy como al gouerna
dor dela ſNaue: conuiene que sepa qua
les son las ancoras ⁊ quales los cables

Digitized by Google

ꝛ quales los remos ꝛ qual la vela ꝛ assy de todas las cosas. E como pertenesca a esta arte del gouernamiento del ſReyno ꝛ dela çibdad saber: que cosa es principado ꝛ príncipe ꝛ que cosa es consejo ꝛ sabio: ꝛ que cosa es alcaldia ꝛ alcalde ꝛ q̃ cosa es pueblo o çibdadano. C Cõuiene al que quiere dar sabiduria de gouernamiento de çibdad que sepa todas estas cosas: ꝛ q̃ de todas fable entera mente. C E la segunda razon es que quãdo se da conoscimiento de algũas cosas aque se puedan reduzir todas las otras: conplidamente se da en general conoscimiẽto de todo aquello que faze meneſter en aquella arte. E cierto es que al principado ꝛ al consejo ꝛ al alcaldia ꝛ al pueblo se pueden reduzir todas las cosas q̃ pertenescen a gouernamiento de çibdad. E maguera ellas sean muchas ꝛ sin cuento porque son particulares ꝛ non podemos de todas fablar en especial. E enpero fablando de aquellas quatro cosas sobre dichas en general complidamente se da arte de gouernamiẽto ỏla çibdad. E assy paresce que en toda esta segunda parte auemos de fablar destas quatro cosas sobre dichas. O nde este primero capitulo es preanbulo ꝛ prologo para toda esta segunda parte en que muestra toda la intencion della.

C Capitulo segundo en q̃ demuestra quãtas son las maneras delos principados ꝛ quales dellos son buenos ꝛ quales malos:

EL filosofo enel tercero libro delas polithicas pone seys linajes o maneras de principados. delos quales los tres son buenos: ꝛ los tres son malos. E estos son. ſReyno. aristocrecia: ꝛ policia. E estos tres son buenos, los otros tres contrarios destos son malos. E estos son tirania. oligarcia: ꝛ democracia, E esto muestra el filosofo dando conoscimiento delos buenos ꝛ de los malos en comparacion del bien comun. C a los vnos principados entienden siempre en saluar el bien comun. E los malos posponiendo el bien comun entienden siempre enel bien propio. E la suficiençia destos principados da el filosofo enesta manera, diziendo que en toda la çibdad; o señorea vno o pocos: o muchos. S y vno ꝛ aquel entiende enel bien comun delos subditos. aquel señorio es dicho ſReyno o monarchia. C a al ſRey pertenesce de tener miẽtes al biẽ comun. E sy enseñorea vno ꝛ aquel nõ tiene mientes al bien comũ mas alo suyo propio: aquel non es ſRey mas tirano. E assy paresce: que dos ſPrincipados se toman: en comparacion de vno. E assi contesceria q̃ muchos fuesen los señores assy como contesçio en ſRoma que quãdo fallesçia el senador escogian doze onbres buenos que gouernasen el pueblo. S y aquellos pocos que escogian eran buenos ꝛ virtuosos: tal principado era dicho aristocracia que quiere dezir señorio ỏ buenos ꝛ virtuosos. E dende vino aquella costunbre: que alos buenos gouernadores dela çibdad llamã optimates que quiere dezir muy buenos onbres E sy aquellos pocos que escogian para gouernar non eran buenos nin entendiã enel bien comun, mas querian se fazer ricos cõel poderio apmiãdo los pueblos. E ste tal pncipado es dicho oligarcia q̃ q̃ ere dezir principado de ricos. E assy paresce que delos pocos señores se toman dos principados: vno bueno ꝛ otro malo. E sy por ventura muchos fueren señores assy como enlas çibdades de ytalia do todo el pueblo enseñorea. C a todo el pueblo faze leyes ꝛ escoge señor q̃ los judgue. E ellos han poder delo poner ꝛ delo tirar ꝛ delo castigar: quando

Digitized by Google

faze porque. sy tal pueblo gouernador entiende enel bien delos mayores ⁊ delos menores ⁊ delos ricos ⁊ delos pobres ⁊ de todos ygual mente ⁊ derechamente segund sus estados. tal señorio es dicho policia ⁊ toman el nombre comun por que non ha nombre especial. La policia tanto quiere dezir como buē ordenamiento ó cibdad ⁊ estiendese a todos los buenos gouernamientos. Mas sy el pueblo que assy enseñorea non entiende enel bien comun: mas enel propio ⁊ quiere tiranizar abarcando los mayores. tal principado de mal pueblo: es dicho en griego: democracia. E nos podemos le dezir en latin maldad de pueblo. E assy paresce quantos son los señorios ⁊ quales son buenos ⁊ q̃les son malos. Mas aqui conuiene de notar: lo que dize boecio enel libro dela consolacion dela filosofia: que ningund principado quier sea bueno quier sea malo non es mucho de cobdiciar. E esto por quatro razões que el pone alli. La primero es porque enel principado non ay virtud ninguna mas ay enel falsa opinion que engaña los onbres. La cuydan que ha enel virtud ⁊ bondad ⁊ non lo es. La sy y fuesse todo principe seria virtuoso ⁊ bueno. La qual cosa non es assy por que son muchos malos. E esto declara en vn enxemplo tal. La bien como el fuego do quier que sea siempre escalienta por que ha desy la calentura. Bien assy: el principado si desy ouiesse virtud siempre faria el poderoso o el principe bueno ⁊ virtuoso. La segunda razon es por que todo principado es lleno de grādes cuydados ⁊ de grandes temores. La dize boecio que tanto son los dolores ⁊ los cuydados que nunca los dexan beuir seguros. La mucho querrian ellos beuir seguros ⁊ en paz mas nō pueden. Pues que poderio es este que non puede auer lo que quiere nin puede desy tirar rencuras nin males. E desto ya posimos desuso enxemplos en dionisio tirano ⁊ en otros tales. La tercera razon es que todo poderio ⁊ todo principado es muy breue o poco duradero. E esto mesmo dize el sabio salomon. E porende non es mucho de cobdiciar la cosa que conel onbre non puede mucho durar. mayormente sy por tal cobdicia puede perder el alma: Que enlos onbres que se non quieren reglar por justicia ⁊ por virtudes: es les ocasion antes en perder las almas con los principados: que saluar las. La quarta razon es por que enlos principados ay muy grandes peligros ⁊ quanto ellos mayores son: tanto son puestos a mayores tenpestades ⁊ a mayores peligros. E esta mesma razon pone sant gregorio alos veynte ⁊ seys capitulos enel libro delos morales. Do dize: que quando los principes se veen cercados de tantas honrras ⁊ de tantos poderes toman ensy loçania ⁊ soberuia. E muchas vezes non entienden su estado ⁊ pierden el entendimiento ⁊ fincan. llenos de viento ⁊ vazios de virtudes E quando oyen las bozes ajenas ⁊ las vanas glorias en que los ponen los onbres: cuydan que tales son como los pregonan ⁊ assy salen ó sus entendimientos non entendiendo la carga que tienen a cuestas ⁊ las foyas en que pueden caer. E porende non son mucho de desear los principados si quier seā buenos sy quier malos. E desto pone muy buen enxemplo. Diziendo que muchas vezes ymos por el camino que cuydamos que es derecho: ⁊ alas vezes fallamos y grand estronpieço. La ayn enla carrera derecha delas costaneras nasçen cosas que les enbarguē. La salen çarças que nos trauan enlas vestiduras. E maguera nō erramos la carrera. Enpero muchas vezes entronpeçamos enella. E asy ayn q̄ el poderio fuesse buēo mucho ha menester

Digitized by Google

buena vida que le endereſce. E deſto ya poſimos enxenplos de ſuſo.

¶ Capitulo tercero en que demuestra que mejor coſa es: que la çibdad e el Reyno ſe gouierne por vn principe que por muchos.

SEgund la opinion del filoſofo el Reyno es muy buen principado donde ſe ſigue: que mejor es el gouierno de vno que de muchos mayormente ſy es bueno e ſabio. E eſto prueua el filoſofo por quatro razones. ¶ La primera ſe toma de parte dela paz e dela concordia a que deue ſienpre tener miētes el principe. Aſſy como el fiſico ala ſanidad. E cierto es que mejor ſe guarda la paz: e la vnidad delos çibdadanos do ay vn principe: que non do ay muchos. La do muchos enſeñorean non pueden aver paz: ſacando ſy ellos fueren vnos e de vn coraçon e de vna voluntad: e muy mas es cada vno ayunta do conſigo que con otre. E aſſy mejor ſe puede guardar la paz delos çibdadanos: do es vn principe que do ſon muchos. ¶ La ſegunda razon ſe toma de parte del poderio ciuil que es menester para gouernar el Reyno e la çibdad. La toda virtud quanto mas es ayuntada: tanto mas fuerte es. E eſto declara el filoſofo enel libro de cauſis: do pone enxenplo enlos que tiran la naue: que quanto la virtud mas ayuntada es delos tiradores tanto mas tiran. E ſy la virtud de todos fueſſe ayuntada en vno mejor tiraria vno que muchos. bien aſſy ſy todo el poderio ciuil que es ē muchos gouernadores fueſſe ayūtado en vn principe. aquel podria mejor gouernar por el mayor poderio ciuil que ha. ¶ La tercera razon ſe toma de parte dela natura. La en todo gouernamiento natural ſienpre los muchos gouernadores ſon traydos a vno principal. Aſſy como en el cuerpo maguera aya y muchos miembros que han muchos mouimientos departidos. Enpero todos toman rayz di coraçon e ſe gouiernan por el. Eſſo meſmo enel cuerpo do aya alma. maguera muchos elementos vengan ala conpoſicion. Enpero conuiene que el alma los retenga e los ayunte por que non ſe diſueluan. E porende dize el filoſofo enel primero del alma que el alma mas contiene al cuerpo que el cuerpo al alma. E ſo meſmo todos los mouimientos que ſon delos cuerpos de aca dela tierra todos ſe gouiernan por el mouimiento del primero çielo mouible. E a vn trayendo todas las coſas que ſon enel mundo a vn fazedor diremos que vno es el criador que faze e gouierna todas las coſas. E aſſy de cada vnas dlas coſas do ay muchedumbre: conuiene que ſe gouiernen por vno. La de vno ſale la muchedumbre. E eſto pareſce enlas abeſas natural mente que todas ſe gouiernan por vn Rey. E aſſy do el gouernamiento es bueno e natural: conuiene que ſea fecho por vn principe. E maguera el gouernamiento delos muchos: ſy fuere yguual e derecho ſea bueno. Enpero mejor es el delos pocos gouernadores que el delos muchos porque ſe llegan mas a vnidad. ¶ La quarta razon ſe toma de parte dela prueua que auemos. La manifieſta mente veemos que las çibdades e las prouincias que ſon ſo vn principe ſon mas complidas e mas abaſtadas que las que ſon ſo muchos principes. E a vn las que ſon ſo muchos han mayores guerras: que las q̄ ſon ſo vno. Mas aqui conuiene de notar que eſta meſma concluſion ſe puede prouar por otras muchas razones nō ſolamēte naturales mas a vn theologales. E pode-

Digitized by Google

mos aqui traer dos razones naturales. ¶La ꝑmera es que la natura ꝛ todas las obras naturales son muy bien ordenadas. ¶Las son ordenadas por la primera inteligencia que non consiente quãto es desy auer mengua enellas. ¶E sy en vn principado: ouiese muchos principes non seria tanbien ordenado. ¶La enlas cosas bien gouernadas conuiene que todas vengan a vn gouernador. ¶E sy muchos fueren conuiene que el vno sea sobre el otro. ¶E en otra manera nõ podria auer buen gouernamiento: ꝛ esta razon tañe el filosofo enel dozeno dela metafisica. ¶Do dize que todo el mundo es muy bien gouernado ꝛ biẽ ordenado. ¶E por ende ha enel vn principe ꝛ non ha muchos. ¶La segũda razon es: la que pone el filosofo enel libro primero del çielo ꝛ del mũdo: que prueua que non pueden ser muchos mundos. ¶La sy fuessen muchos mouedores ꝑmeros: o muchos dioses. ¶La qual cosa aborrescio mucho aristotiles ꝛ prouo por sus demostraciones enel octauo delos fisicos: que es vno solo el mouedor primero ꝛ non pueden ser muchos. ¶E todas las razones que alli trae: para prouar esto se pueden aqui a duzir: para prouar que el buen gouernamiento ꝛ el acabado deue ser de vn principe ꝛ non de muchos. ¶E a vn esto aborresce toda la natura. ¶La do cumple vn gouernador: o vn principe non deuẽ ser muchos. ¶La seria en vano. ¶Otras dos razones ay de theologia. ¶La primera es que pone sant agustin enel segundo libro dela cibdad de dios. ¶Do dize que la republica ecclesiastica: non deue auer mas de vn pricipe gouernador ó toda la yglesia. ꝛ so este só todos los otros. ¶E llamale alli gerarcha. ¶E cierto es que sy otro gouernamiento pudiesse ser mejor q̃ este. ¶Otro pusiera dios ẽla yglesia. ¶E esto quiere dezir ihũ xp̃o enel euangelio do dixo. ¶Non vos querades llamar maestros. ¶La el vuestro maestro vno es que es enlos cielos. ¶La segunda razon es que todo gouernamiento ꝛ ordenamiento bueno dela tierra deue semejar en quanto pudiere al ordenamiento del cielo. ¶E estonce es bien ordenada la cibdad ꝛ la tierra: quando es assy ordenada como la cibdad del cielo. ¶E esto prueua sant agustin en todo el libro sobre dicho. ¶E cierto es que enla cibdad ỏl çielo non ay mas de vn principe: aquien todos los otros principes del çielo obedescen. ¶E assy para ser buen gouernamiento enla tierra: conuiene que vno sea el principe ꝛ non muchos.

¶Capitulo .iiij. Do podria parescer alos oñes que mejor se gouiernan la çibdad o la prouincia por muchos principes que por vno ꝛ como se puede soltar.

¶A todo este capitulo non faze al sy non traer objecciones contra las que dixo enel capitulo sobre dicho. ¶E señaladamẽte pone tres razones que tañe el filosofo enel tercero libro delas politicas: por las q̃les prueua que pareceria a alguno que mejor se podria gouernar el ſReyno o la cibdad por muchos que por vno. ¶La primera es de parte dela sabiduria. ¶La mayor sabiduria hã muchos que vno. ¶La mas veen muchos ojos que vno: ꝛ mas pueden muchas manos que vna: ꝛ mas pueden muchos pies que vno. ¶E assy se sigue que mas pueden conoscer muchos entendimientos. ¶E porende mejor semejaria a algunos que el ſReyno se gouierne por muchos que por vno. ¶La segunda razon se toma de parte dela intencion derecha que ỏue auer el principe

Digitized by Google

en gouernando la cibdad: o el Reyno
Esta esta: en tener siempre mientes al
bien comun ⁊ non al propio. E si fueren
muchos los principantes o los señores
non se pueden assy arredrar del bien co
mun. puesto que alguno o algunos en
tiendan enel su bien propio. E sy fuere
uno el principante o el señor: ⁊ aquel to
uiere ojo por el propio bien. del todo se
arredrara dela intencion del bien comũ.
E assy ỏrara pereseer el bien comun por
alcançar el bien propio. E porende cuy
daria alguno que es mejor el señorio de
muchos que el de uno solo. ¶ La terce
ra razon se toma de parte dela firmeza
que ỏue a ver el principe en ser tal como
regla derecha ⁊ non corua da nin tuerta.
La non se deue corronper nin trastor
nar por yra nin por cobdicia nin por o
tra passion alguna. E cierto es que mas
ayna se corronpe uno que muchos. por
la qual cosa pareseria que mejor es q̃
sean muchos señores que uno. E assy el
filosofo enel tercero libro delas politi
cas dubdando dize que mejor seria que
enseñoreasen muchos que uno. Mas
esto non fue de su intenciõ. La en otros
muchos lugares dize que muy mejor es
el señorio de uno que de muchos. Onde
determinando dize enlas politicas que
entre todos los principados derechos.
El principado de uno es mejor que lla
ma Reyno o monarchia. E entre todos
los malos el principado de uno es el pe
or que llama por nombre comun tirania
E assy conuiene de tener que el Reyno
o la monarchia sy fuere derecha: ⁊ qual
ỏue ser es muy digno principado ⁊ muy
mejor señorio que el de muchos. E res
ponde el dicho filosofo alas objecio
nes. ¶ Alla primera que dize que mas
saben muchos que uno ⁊ mas veen mu
chos que uno. Dize enel tercero delas
politicas: que do es el principe deue to
mar consigo muchos sabios por que a
yan muchos ojos. E muchos onbres
buenos ⁊ virtuosos porque ayan mu
chas manos ⁊ muchos pies E assy aql
principe sera un onbre conpuesto ỏ mu
chos ojos ⁊ de muchas manos ⁊ ỏ mu
chos pies. La todo aquello que podria
saber los muchos para gouernamiento
del Reyno todo lo sabra el por sy o por
los sabios. ¶ Otrosy ala segunda razõ
que dize que mas se arriedra uno del biẽ
comun quando tiene ojo al bien propio
que muchos. ¶ E ala tercera que dize:
que mas ayna se corronpe uno que mu
chos. a estas dos responde el filosofo di
ziendo que nõ se puede arredrar el prin
cipe del bien comun: nin se puede corron
per sacando sy todos los sabios ⁊ todos
los buenos del su consejo se arredrasen
del bien comun. nin se el podria corron
per sacãdo sy todos los sabios ⁊ los bue
nos se corronpiessen. E sy por aventura
el despreciase el consejo delos buenos ⁊
ỏlos sabios ⁊ se guiase por su cabeça p
pia o por su apetito o su cobdicia. Ya
non seria Rey. Mas seria tirano. E en
tonçe mejor seria que muchos enseñorea
sen que non uno malo ⁊ tirano. Mas
aqui cõuiene de notar que por esas mes
mas razones: porque se prueua que es
mejor en un Reyno o en una cibdad a
ver un principe q̃ muchos: se puede pro
uar que en todo el mũdo ỏue ser un prin
cipe. Mas de aqui naçe grãd dubda: q̃
poderio ha este principe o sobre quales
cosas. E aqui ay dos opiniones. ¶ La
una es que assy como son cosas departi
das las espirituales ⁊ temporales. Assy
los juyzios ỏllas pertenescen a dos prin
çipes. La todos los pleytos que perte
nescen alas cosas espirituales. La en sõ
juyzio del principe eccleiastico ỏ del pa
pa. E todos los que pertenescen alas co
sas temporales La en so el Juyzio del
principe seglar: o del Emperador. La
assi como el papa ha jurisdiciõ ⁊ todo lo

espũal. Assy el príncipe seglar ha jurisdicion ⁊ poderio en todo lo temporal. E esto prueua por muchas razões. ¶ La primera es que assy como son cosas departidas assy han menester departidos juyzios. E cierto es que lo espũal ha su juyzio apartado que non puede ser reduzido al juyzio ỏlo tenporal. La los pleytos criminales non deuen ser judgados por juez eccleſiaſtico. E maguera algunos pleytos ciuiles cayan ſo el juyzio suyo. Enpero príncipal mente todos los pleytos ciuiles: tanbien como los criminales: caen ſo juyzio del príncipe seglar. E los que perteneſcen alas almas: ſolamente caen en juyzio del príncipe eccleſiaſtico. ¶ La segunda razon es que todo poderio segũd que dize el apoſtol: es de dios. E assy como dio dios poderio al papa en todo lo espũal. Assy dio al príncipe seglar en todo lo tenporal. La non ha el príncipe seglar: el poderio de judgar del papa: mas de dios. Assy como el papa non lo ha ỏl príncipe seglar mas ỏ dios lo ha. E estos dos poderios non son ordenados el vno ſo el otro. La cada vno es por sy. E esto prueua avn por muchos decretales. Mas ay otra opinion que dize ⁊ pone: que el papa ha poderio tanbien enlo tenporal como en lo espũal. La todas las cosas del mundo fueron puestas en su poder. E assy todos los pleytos de qualquier manera q̃ nascan son de judgar del papa. E esto prueua por muchas auctoridades. ¶ la primera es del euangelio. Do dixo ihũ xp̃o a sant pedro ⁊ a todos sus ſuceſores Todo lo q̃ ligardes ſobre la tierra sera ligado enel cielo, ⁊ todo lo que ſoltardes ſobre la tierra sera asuelto enel cielo. E pareſce que aqui tanbien le dio poderio ſobre lo espũal como ſobre lo tenporal. E assy pareſce que puede ser juez de todos los pleytos ỏ q̃lq̃er natura q̃ seã. E sy los juezes seglares han algund poderio ſobre los pleytos ciuiles ⁊ crimiales han lo por auctoridad del papa. ¶ La segũda auctoridad es eſo meſmo del euãgelio. Do dixo ihũ xp̃o: dado me es todo poderio tanbien enel cielo como en la tierra. E cierto es que el poderio que ouo enla tierra todo lo acomendo al su vicario. E porende dizen: que el poderio de todos los bienes tenporales pertenece al papa: como quier que la eſecucion perteneſca alos príncipes seglares. E eſto prueuã por lo que dixo sant gregorio al papa eugenio erponiendo lo que dize enel euangelio de sant johan. Do dixo sant pedro a ihũ xp̃o: señor he aqui dos cuchillos: ⁊ dixo ihũ xp̃o asaz y ha. Do dize sant gregorio. Sepas que amos eſtos poderios: tanbien delo tenporal como delo espũal te encomendo dios ⁊ te dio auctoridad ſobre todo. mas vee como vsaras dello. E esto meſmo dize sant aguſtin ſobre aquella palabra ỏl apocalipſi primo capitulo. ỏla su boca salie vn cuchillo agudo de amas partes. ca dize que de amas partes taja el cuchillo que dios acomendo asu vicario. E esto se cõfirma por vna tal razon. aquien es encomendado lo mas. bien se sigue que deue ser acomendado lo menos. E çierto es q̃ ihũ xp̃o acomendo asu vicario: auctoridad ⁊ poderio ſobre todo lo espũal q̃ es mas que lo tenporal: assy como el alma es mas que el cuerpo ⁊ dando le auctoridad ſobre los juyzios delas almas. bien se sigue que le ỏuia dar auctoridad ⁊ poderio ſobre las cosas tenporales. E como quier que la eſecucion con razon fue acomendada alos príncipes seglares.

¶ Capitulo. v. do mueſtra q̃ mejor cosa es q̃ el reynado o el principado vaya por heredamiento ⁊ por ſuceſion de fijos que por eleccion.

En este capitulo muestra q̃ mejor cosa es: que el reynado o el principado vaya por heredamiẽto ⁊ por sucesiõ de fijos: que por elecciõ. E conuiene de notar que en esta q̃stion son dos opiniões muy falsas. ¶ La vna dize que mejor cosa es: que el príncipe sea escogido ⁊ entre por eleccion que nõ que venga por heredamiẽto nin por sucesion de fijos. E a esto traen muchas razones. ¶ La primera es: la que pone aqui este doctor. q̃ si la dignidad real viniese por heredamiento es poner se ya el ſReyno a grand ventaja. ¶ La non saben nin pueden saber qual ha de ser el fijo heredero del reyno. ca si por ventura fuere malo todo el reyno es puesto a peligro. ¶ La segunda razon es q̃ do el ſRey viene por elecciõ siempre pugna por ser bueno mayor mente si los electores hã poderio de le castigar o dele disponer. E a vn es grã ocasion a todos los nobles ó ser buenos ⁊ virtuosos esperando que podran alcãçar tan grand honrra como es en la dignidad real. ¶ La tercera razõ es que el mejor ⁊ el mas honrrado príncipado ó la tierra viene por eleccion. assi como el papadgo ⁊ todas las otras dignidades dela yglesia. E si mejor manera pudiera ser que esta ó aquella proueyera dios a su yglesia. E assi parece q̃ los otros principados deuan venir por eleccion ⁊ non por heredamiento. E esta fue la opinion ó ypodomio segund que parece por sus dichos. ¶ La el dize que el principe deue ser escogido por todo el pueblo: ⁊ nõ auer el principado por heredamiẽto. E esto mesmo dize policrato en̄l quarto libro al dozeno capitulo. que el principado non es deuido ala sangre. mas a los merescimiẽtos. ¶ La muy sin pro reyna aquel que nasce ſRey ⁊ nõ lo meresce. E el padre que al fijo pequeño echa carga que non puede leuar non meresce de ser dicho padre. ¶ La mas lo quiere afogar que criar nin ha voluntad ó padre. ¶ La los fijos ante son de criar ⁊ de informar en virtudes. E despues que fueren prouados en virtudes assi deuen ser promouidos. nõ a su voluntad mas por sus merescimientos. E a vn con esta opiniõ concuerda lo que dize aristotiles en el tercero libro delas politicas: que muy fuerte cosa es alos padres derar el reynado a sus fijos. ¶ La esto mas es de virtud de dios que de poderio de onbre. ¶ Mas ay otra opinion: que pone todo el cõtrario. E con esta acuerda diziẽdo que es mejor que sea por herencia que nõ por eleccion. E para esto prouar trae muchas razones. ¶ La primera se toma de parte del ſRey que deue ser muy acucioso en procurar ⁊ en promouer el bien del ſReyno. E do el ſRey supiere que el reynado ha de venir a su fijo mejor lo pcurara ⁊ mayor cuydado auera del. ¶ La non podria onbre dezir quanta delectacion ha: tener mientes a lo propio segund que dize el filosofo. E mas propio le semejara el reynado quando supiere que su fijo lo ha ó heredar. que si por aventura ouiesse de venir a otro por eleccion. E esta razon se confirma assi. ¶ La toda la esperança del padre es en los fijos ⁊ cõ muy grand ardor ó volũtad se mueue el padre a amor delos fijos. E assi do supiere que el fijo ha de auer el reynado: en toda manera ⁊ en quãto el pudiere pcurara el buẽ estado del reyno. ¶ La segunda razon se toma de parte del fijo que ha ó heredar el reyno que deue ser virtuoso ⁊ de buenas costunbres. E cierto es que las costumbres delos fijos delos ſReyes ⁊ ólos nobles comunmente son muy mejores que delos otros onbres que non fueron assi criados. ¶ La assi como los que se fazen ricos a deshora o en poco tienpo non sabẽ sofrir la buena ventura ni sabẽ biẽ vsar della. assi los q̃ subẽ en poderio a deshora

Digitized by Google

por essa mesma razon no saben vsar del poderio & son peores q̃ los q̃ fueron poderosos de ãtiguo tiẽpo: ca los tales por la mayor parte tiranizan & son soberuios & finchados de coraçõ & reynã cruelmente. ¶Mas si el reyno viene alos fijos por heredamiẽto no se ensoberuecen assi ca no tiene por mucho si han aquello q̃ ouieron sus padres. E assi son mejores para reynar q̃ los q̃ lo han por elecion. ¶La tercera razõ se toma de parte del pueblo q̃ deue ser gouernado: ca mejor obedesce a aq̃llos a quiẽ ha costũbre siẽpre de obedescer q̃ aq̃llos a quiẽ de nueuo comiẽça de obedescer. E la razon es esta: ca la costũbre es assi como natura: & aquello q̃ es oñe acostũbrado va a ello natural mẽte & cõ mayor voluntad. E porende si el pueblo fue acostũbrado de obedescer al padre & al auuelo & al visauuelo: mas de volũtad & mas ligera mẽte se inclina a obedescer al fijo heredero que a otro q̃ entrasse por elecion. ¶La quarta razon se toma de parte dela elecion: ca los oñs comunmente han el appetito corrupto ẽlas elecciones: ca en muchas maneras se corrõpen para no escoger el mejor: & porende pensadas las condiciones delos oñs q̃ son muy corrõpederas: mejor es q̃ el reyno venga por heredamiento q̃ por elecion. ¶La quinta razon se toma de parte delos males q̃ se escusan quãdo es cierto el linaje & la psona q̃ ha de rescebir el reynado: ca estõce no han porq̃ aver contienda sobre ello: la qual averiã si viniesse el reynado por eleciõ: otrosi escusan se tiranias & soberuias & destruymiẽtos del reyno: ¶ca los que son escogidos para reyes & saben que sus fijos non han de heredar el reyno: no han tan buen cuydado ỏl buen estado del reyno de leuar lo adelante ni de enriquescer lo como si supiesen que sus fijos lo auian de heredar. E trosi siguen se muchos bienes: ca es el señorio mas natural: & el pueblo naturalmente se mueue a obedescer los mandamiẽtos de tal rey: ca siempre han mayor paz & mayor concordia dõ el reyno viene por heredamiẽto. Onde podemos responder alas otras razões. ¶Alla p̃mera q̃ dize que se pone el reyno a suerte ventura digo te que no: ca avn que el heredero aya alguna mengua complir se puede por los sabios del reyno que han de poner recabdo enel gouernamiento del reyno. E avn podemos dezir que en todos los reyes se pone el reyno a aventura: mas menos enlos que han por heredamiento. ¶E ala segunda que dize q̃ el que ha esperança que podria alcançar la dignidad real por elecion siempre pugna por ser bueno. Digo que esto podria ser mas ẽcubiertamẽte mostrãdo se por bueno & no lo seyẽdo: mas seria manera de ypocresia ó ỏ cobdicia: ca la bõdad del oñe non esta enel paresçer mas eñl ser. E despues que toma el principado se muestra cada vno por q̃l es. ¶Alla tercera que dize: que el papadgo ó el imperio viene por elecion del Papa: es cierto que no puede venir por generaciõ: como quier que enla vieja ley venia por heredamiento: ca los fijos delos sacerdotes eran sacerdotes: mas los papas prometen castidad: & assi han de ser por elecion. E el emperador viene por elecion o por prouision dela yglesia. E aqui conuiene de notar que los principados & los señorios son de establescer cõ legitima autoridad: la qual cosa puede acaescer en quatro maneras: o por ordenamiento: o prouision de dios: o por colacion dela yglesia: o por auctoridad de dios: o por sucessiõ legitima de fijo a padre: o por elecion delos caualleros: o del pueblo: ca en vna destas quatro maneras fueron reyes o principes todos los que fueron. ¶E dela primera ay enxemplo en Saul: de que dize enel primero li

bro delos reyes al dezeno capitulo. Aquel que vierdes que entre vos es mas alto ⁊ mas guisado para ser rey aquel sea vuestro rey. E esso mismo de dauid: que por mandamiento de dios fue vntado ⁊ cõsagrado por Samuel para que fuese rey: segund que dize en esse mismo libro alos diez ⁊ seys capitulos. Onde moysen rogo a dios q̃ proueyese de rey alos judios: que pudiese salir ⁊ ẽtrar ante la muchedũbre del pueblo ⁊ dios oyolo ⁊ dio les rey: segund que dize enel libro delos cuentos alos treynta ⁊ siete capitulos. ¶ Enla segũda manera fueró tomados prícipes ⁊ reyes pa gouernar el pueblo de dios: por el vicario de nro señor jesu christo: ⁊ con autoridad de dios. E esto fue figurado quando mando dios a Samuel profeta que tomasse el cuerno del olio ⁊ fuese vntar a Dauid en figura que el vicario de dios puede dar el príncipado ⁊ el poderío para gouernar el pueblo de dios: segund q̃ viere que cumple ala justicia dela yglesia que lidia. ¶ Dela tercera manera que es por succession paternal: ay enxemplo en Salomon: que subio ala silla de Dauid su padre. E esto ꝓmetio dios al rey que bien gouernasse su pueblo que su fijo reynaria empos el: segũd que dize en el deuteronomio alos diez ⁊ siete capitulos. ¶ Dela quarta manera que es por elecion delos caualleros o del pueblo. Ay enxemplo en Espasiano ⁊ enlos otros emperadores romanos: segũd que cuenta Valerio enel quarto libro al tercero capitulo. Do dize: que ỏl arado los tomauan para que fuessen emperadores: segund que posimos enxemplos de suso en cilio ⁊ en Quinciano ⁊ en otros muchos que fueron muy buenos en procurar el pro dela comunidad de roma. E ala otra razon: que esta fue la opinion de ypodomio. Digo que eñsto lo reprehende el philosopho que mejor manera es la que el puso que vaya el rey no por heredamiento. Empero que en aquel tienpo siempre se tomauan los reyes por elecion: segund que cuenta Solino en el onzeno libro al segundo capitulo: do dize: que enla elecion del rey non prevalesce nin deue prevalescer nobleza mas merescimientos o ruegos ỏ todos. ca el pueblo escogia el mas noble en costumbres: ⁊ mas envegescido en clemencia: ⁊ mas antiguo por años ⁊ siempre escogian a aquel que no avia fijos: E a si fuese padre avn que ouiese merescimientos ⁊ buenas costumbres no le ponian enel reyno porque no se fiziese el reyno heredero. E si por aventura tomaua algo delos pueblos quando reynaua echauan le del poder ⁊ tirauan le del reyno: ⁊ avn si el rey guardaua en todo justicia no querian que ouiese poder en todo. mas dauan le quarenta gouernadores sabios: porque enlas cosas criminales que non juzgasse solo. E si a alguno fazia tuerto citauã lo para ante los quarenta que juzgauan: a cuya sentencia avia de estar por fuerça. E el rey andaua vestido muy estremadamente: dela qual vestidura no se osaua otro vestir. E si le tomauã el algund pecado matauan le por ello. Empero no ponia ninguno la mano eñl: mas por consentimiento del pueblo tirauan le todo lo que avia ⁊ vedauan que ninguno no fablasse conel: mas derauã le morir desterrado. E esto dize solino. Allo del philosopho que dize: que no es poderio de oñe dar el reynado a su fijo mas de dios. ỏ de dezir: que si los reyes mal se han enlo de dios: tira les dios el reyno a ellos ⁊ a sus fijos: E esta solucion mas es de theologo que de philosopho.

¶ Capitulo sexto. do muestra en quales cosas deue aver auentaja

el rey sobre todos los otros ombres: ⁊ como el rey se departe del tirano.

Este capitulo esta todo en dos cõclusiones. ¶ La primera es: que el rey en tres cosas deue aver auentaja sobre todos los otros: las quales son franqueza o largueza ⁊ virtudes ⁊ buenas obras ⁊ poderio ⁊ dignidad: ca por estas cosas suelẽ los omes tomar a algunos por reyes: ca quando los veen muy liberales ⁊ muy bien fechores aman los de coraçon ⁊ quieren los aver por reyes. E desto posimos en remplos ó suso. ¶ Otro si q̃ndo los reyes son virtuosos ⁊ han ventaja de buenas obras: por q̃ estos tales mas aman el bien común que el su bien propio por ende son dignos de ser reyes. ¶ Lo tercero si han ventaja eñl poderio ⁊ en dignidad sõ mas aptos para ser reyes por que mejor podran defender el pueblo: ⁊ enesta manera fuerõ muchos tomados por reyes. E si por qual quier destas vẽtajas o por todas cada vno meresce ser rey o principe: mucho mas las deue aver despues que es fecho rey. E esto se prueua por razon natural: ca si el fuego se engendra por raleza o por calentura: mucho mas despues que es engendrado deue ser ralo ⁊ caliente. E bien assi si el ombre por ser muy largo ⁊ muy bien fechor ⁊ por ser muy virtuoso ⁊ de grãd poderio meresce de ser rey: conuiene que despues que fuere puesto eñl reyno: aya estas tres condiciones nobles: ca por el dar sera amado del pueblo ⁊ por las virtudes procurara el bien comun siempre E por el poderio ciuil podera castigar los malos: que son cosas que pertenescẽ a rey. ¶ La segunda conclusion es como se departe el rey del tirano. E pone el philosopho enel quinto delas politicas quatro condiciones ó quatro differencias en que se departe el rey del tirano. ¶ La primera es que el rey siempre paramientes al bien comun: ⁊ el tirano siempre tiene ojo al su bien propio: ¶ La el rey porque es bueno siempre tiene miẽtes al mayor bien. E cierto es que el bien de todos es mayor bien que el deuno solo: ⁊ por el contrario el tirano siempre tiene ojo despreciando el bien comun ⁊ al su biẽ ꝓpio. ¶ E desta differẽcia primera se sigue la segunda: que es que el rey siempre tiene mientes al bien de honrra: ⁊ el tirano al bien de delectacion: ca assi como el tirano se delecta en su bien propio: assi el rey se delecta mucho en el bien comũ: por el qual es digno de muy grãd hõrra. ¶ E ésta segũda diferẽcia se sigue la tercera: que es q̃ el rey siempre tiene miẽtes a virtudes por que trayga los cibdadanos a ser buenos ⁊ virtuosos. E el tirano siempre a dineros ⁊ a algos: cuydando que por esto alcançara las cosas delectables: ca non cata si non por aver delectaciones. ¶ E desta tercera se sigue la quarta: que es que el ℟ey siempre quiere ser aguardado delos sus naturales de quien fia mucho por el bien que les fizo ⁊ les procuro siempre. E el tirano siempre quiere ser aguardado delos estraños: ca non fia delos suyos: ca nunca les fizo tales obras porque dellos se pudiese fiar. ⁊ veyendo se aborrido dellos quiere ser aguardado delos estraños. Mas aqui conuiene de saber que el rey ⁊ el tirano han contrarias cõdiciones: ca assi como el rey es mucho de alabar: assi el tirano es mucho de denostar. Mas de aqui nasce vna grãd duda si el tirano o el mal principe ha su poderio de dios: ca dirimos de suso que todo poderio o todo principado es de dios: E podrie alguno creer que non por

Digitized by Google

aquello que dize el profeta Ose al octa uo capitulo. Ellos reynarõ mas no por mí: fueron príncipes ⁊ yo no los conoscí. do da a entẽder: que estos no sõ minis stros de dios ni tienen el principado ỏla mano de dios ni dela yglesia. Mas aq̃ podemos responder que tã bien los ma los príncipes como los buenos hã el po derio de dios: por aquello que dize dios en los prouerbios al octauo capitulo. Por mí reynan los reyes ⁊ por mí enseñorean los príncipes. do da a entender que todo el poderio que han los malos para enseñorear: de dios lo han. mas la maldad del gouernamiento han dessy: ca dize el apostol ad romanos alos treze capitulos. Todo el poderio es de dios nuestro señor: ⁊ esso mismo dize eñl euangelio de sant Johan alos diez ⁊ nueue capitulos: do dixo jesu xpo a pylato: No avrias tu poderio sobre mí si no te lo diera dios. Mas aquí cõuiene de notar: que dios ha dos maneras de officiales o de príncipes: ca ha buenos officiales ⁊ malos ⁊ todos son de dios: assi como a ãgeles buenos ⁊ malos: los buenos para bien: ⁊ los malos para fazer justicia delos malos: assi ha príncipes buenos para gouernar bien el buẽ pueblo. ⁊ ha otros malos pa fazer justicia delos malos: ni por esto es de culpar la ordenança de dios. Mas es de culpar la malicia delos malos subditos o ỏlos malos pueblos: segund que dize Job a los treynta ⁊ tres capitulos: do dize: que dios faze reynar al ypocrita por el pecado del pueblo: ⁊ llama alli ypocrita al mal príncipe: do dize sant Gregorio que aquellos que tal gouernador han no acusen a dios: ca por su desmerescimiento fueron puestos a subiecion del mal señorio o del mal señor. Mas estos acusen mas la culpa delas sus malas obras q̃ no la justicia del gouernador: ca por esso dixo dios a osee pfeta al segũdo ca. dar vos he reyes enla mi furia ⁊ enla mi saña a pena de vuestros pecados: ⁊ por la maldad de vuestros desmerescimientos. E maguera tales sean deuen ser fieles ⁊ obedecer segũd que dize el apostol: ⁊ deuen sofrir la persecucion delos tales. E desto ay muy buen enxemplo del rey achila: quando vyno alos vuos a perseguir los. Pregunto le vn santo obispo que quien era o a que venia. E el respõdio: que el era Alchila açote de dios, que venia para açotar los: aquella hora el santo obispo dando honrra ala magestad de dios: dixo. bien venga el official de dios: ⁊ tornando esta palabra dezia bendicho es el que vino enel nombre de dios: ⁊ mando abrir las puertas ⁊ rescebir al perseguidor: Ca sabie que el poderio delos malos es de dios para fazer justicia: ⁊ que dios açota al fijo q̃ ama: segũd que dize el apostol. E porende cõ grand paciencia quiso rescebir los açotes de dios: E asi se fue que despues que entro enla yglesia aq̃l mal príncipe mato al obispo ⁊ alos q̃ estauã con el ⁊ fueró todos martires por la fe de jesu christo que no quisieron negar. E asi paresce q̃ el poderio delos malos príncipes es de dios: maguera la culpa del mal gouernamiento sea delos malos príncipes ⁊ delos malos subditos. Asy que los vicios enlas cibdades en tanto grado abundã: que en ellas no ha reuerencia a las leyes: entõce no sin causa dios da poder alos crueles tiranos para comprimir los vicios ⁊ conuertir los ombres a virtudes: Ca el colmo delos vicios syn crueldad no se puede limpiar. Estas ⁊ otras cosas notables escriue Eusebio octauo preparationis euangelice: capitulo de prouidencia. E alo que dize Ose profeta: que reynaron mas no por dios. podemos responder segund que respon

Digitized by Google

de sant Gregorio alos veynte ⁊ cinco libros delos morales: do dize: que los malos reynan de parte de dios: mas no los conosce dios: ca non lo tiene por bien lo que fazen: ni reynan segund la voluntad de dios. E porende sabe lo dios deranado les fazer a su guisa: mas no lo sabe aprouando lo ni teniendo lo por bie. En de podemos dezir concluyendo ⁊ acordando con lo que dirimos de suso que todos los principes tan bien los buenos como los malos son ministros de dios ⁊ dela yglesia: ca dela mano dela yglesia tienen ⁊ toman el cuchillo: ca enla yglesia son dos cuchillos: segund que dirimos de suso: dlos quales vsa en todas las cosas espirituales ⁊ tẽporales: ⁊ del vno vsa por si ⁊ del otro por la mano dl principe seglar: a quien da poderio sobre los cuerpos enlos castigar: ⁊ sobre los algos: guardando para si la autoridad del cuchillo espiritual. E por eso dixo el apostol ad romanos alos treze capitulos: que no sin razon el ministro de dios: o el principe trae el cuchillo para vengar la saña de dios en aquellos que mal fazen: ca el officio que no cumple alos manos del sacerdote: sigue lo el principe con autoridad de dios ⁊ dela yglesia.

¶ Capitulo septimo: do muestra que la tirania es muy mal principado ⁊ que los Reyes mucho se deuen guardar que el su señorio no se torne en tirania.

La sentencia deste capitulo esta en dos conclusiones. ¶ La primera es: que la tirania es muy mal principado: ⁊ esta prueua el philosopho enil tercero delas politicas por quatro razones. ¶ La primera es que por la tirania se arreda mucho del bie comun: ca asi como el reynado: do es gouernado por rey: se llega mas al bie comun que otro ningund principado: assi la tirania se aluenga mas dela intencio del bien comun: porque se llega toda al bien propio. ¶ La segũda razo es: porque la tirania es señorio muy desnatural por razon que es contra la volũtad de todos los subditos: ca ninguno o sus subditos no le obedesce de volũtad por los males ⁊ por los tuertos q̃ les faze. ¶ La tercera razon es: por que la tirania es principado muy afincado en empescer alos subditos: ca asi como el reynado: do la virtud esta toda ayuntada en vn principe es muy afincada para aprouechar ⁊ para tener pro a todos los subditos. assi enla tirania porque el poderio todo esta ayuntado en vn mal prĩcipe: ay grand afincamiento de empescer. E porende la llama el philosopho oligarcia: q̃ quiere dezir: señorio muy desygual ⁊ muy malo. ¶ La quarta razon es: porque la tirania enbarga muy grandes bienes delos sus cibdadanos: ca el tirano no solamente para los males delos sus subditos: mas avn enbarga los grãdes bienes dellos. E pone el philosopho enel quinto delas politicas tres muy grandes bienes que pugnã siempre por enbargar al tirano: estos sõ. ¶ El primero paz: ca fazen los tiranos quanto pueden porque los cibdadanos no ayan paz: ⁊ procuran quanto pueden entre ellos vandos ⁊ guerras por aver entrada a sus algos. ¶ E el segũdo son virtudes: ca no quieren que los sus cibdadanos sean virtuosos: ni de grandes coraçones porque se no pueda leuãtar contra ellos. ¶ Lo tercero son scien cias: ca no quierẽ que sean sabios ni entendidos enlas sciẽcias porque no puedan entender sus males. E esto adelante se declarara mas. ¶ La segũda conclusiõ es: que el rey mucho se deue guardar q̃ no reyne con tirania: ca si assi rey-

nasse reynaria cõ muy mal señorio ⁊ ayna se destruyria su principado: assi como paresçera enlos otros capitulos que se siguen. ¶ Mas aqui podemos añadir otras razones a declaracio destas para prouar que la tirania es muy mal principado ⁊ que el rey se deue mucho de guardar de reynar con tirania: ⁊ assi comprehenderemos amas las cõclusiones. ¶ La primera razon se toma dela natura del vocablo: ca el tirano tanto quiere dezir como vn tirador ⁊ leuador. E tirania quiere dezir vn principado o señorio que siempre tiene ojo a tirar ⁊ a leuar: ⁊ tira quatro cosas. ¶ Lo pmero los bienes comunes: ca en toda manera pugna el tirano por tirar el algo dela tierra: ⁊ por despojar los subditos de sus bienes para enrriquecer assi: ⁊ de aqui se declara la primera razon. ¶ Lo segundo tira delos omes las voluntades naturales: ca no los gouierna natural mente segund que se deuẽ gouernar porque le obedescan assi como a señor natural: La porque los agrauia en todas las cosas no tienen las volũtades con el: ante si fallassen quien los defendiese de buenamẽte saldrian de su subiecion. E por esso dixo el philosopho: que ningund omẽ frãco ⁊ libre no sufre el principado del tirano: ⁊ esto declara la segũda razõ. ¶ Lo tercero tira ⁊ tuerce la razon derecha: ca do deue endereçar al bien comun de todos endereça al suyo propio despreciando todos los otros: ⁊ porque ha el poderio muy grande destruye muy mucho ⁊ trae los omes a grãd subiecion ⁊ a grãdes daños dlos cuerpos ⁊ delos algos. E por esso dize el philosopho q̃ es muy mal principado: ca desyguala ⁊ dstruye toda la tierra: ⁊ de aqui se declara la tercera razõ. ¶ Lo quarto tira los bienes del alma q̃ son sciencias ⁊ virtudes paz ⁊ concordia: ca todos estos bienes pugna por destruyr el tirano: ⁊ assi se declara la quarta razon. ¶ La segunda razõ se toma de parte dla justicia: La el tirano no guarda justicia a ninguno: ca no guarda a dios reuerencia ni obediencia a los sus mandamiẽtos: ca en todo viene cõtra ellos. Otro si menosprecia los plados dela yglesia ⁊ do puede lleua les sus derechos: o por calũpnia o por fuerça: ni alos subditos guarda en su franqueza: ca viene les cõtra sus libertades destruyendo les sus gracias ⁊ sus puilegios. Otrosi abaxa los buenos ⁊ ensalça los malos: onde dize Tulio: q̃ el tirano destruye ⁊ asuela todos los fundamentos dela justicia q̃ son: q̃ ninguno no empesca a otro ⁊ que cada vno vse delo comun: assi como de comũ ⁊ delo suyo assi como de propio. E todo el cõtrario dsto faze el tirano: ca delos bienes comunes vsa assi como de ppios: ⁊ delos propios vsa mal: espendiẽdo los en malos vsos. E esta razõ pone sant Ambrosio enl pmero delos officios: do dize: q̃ la pmera parte d justicia es en dar a dios lo suyo. La segũda es en dar ala tierra lo suyo. La tercera es en dar alos padres honrra. La quarta es en dar a todos egualdad ⁊ justicia: las quales partes de justicia dessaze el tirano veniendo cõtra todas. ¶ La tercera razõ se toma de parte dl amor dsordenado q̃ ha el tirano en amar assi mesmo desordenadamẽte. E esta razõ pone sant agustin enel q̃torzeno libro dela cibdad de dios: do dize: q̃ el amor dsordenado d si mismo es rayz d todos los males. E d aq̃ viene al tirano todos los males q̃ faze: ca si dspoja o roba toda la tierra: ⁊ si q̃re siẽpre auer dlectaciones: ⁊ si q̃re allegar grãdes algos para alcãçar grãdes dlectaciones: ⁊ si no fia d los suyos: todos estos males le viene dl amor dsordenado q̃ ha cõsigo q̃ no sabe amar si no assi mismo. ¶ La q̃rta razõ se toma d parte dla republica: ⁊ esta pone sãt gregorio enl diez ⁊ siete libro dlos

Digitized by Google

morales sobre aquella palalabra ó sobalos quinze capitulos: do dize. Non es cierto el cuento delos años dela tiranía del tirano: ⁊ exponiendo esto sant Gregorio dize: que el tirano no enseñorea sobre los subditos cõ derecho de dios puesto por omes: ⁊ quiere dezir: que no guarda el derecho ni la ley de dios: ni guarda las leyes humanales porque se bien gouierna el pueblo: assi q̃ en todo fallesce tan bien enel gouernamiento de dios como enel del mundo.

¶ Capitulo octauo: do muestra qual es el officio del rey: ⁊ biẽ como deue gouernar la cibdad ⁊ el Reyno.

Si el rey quiere bien gouernar su pueblo ⁊ su reyno ó ue tener mientes en como dios que es gouernador general de todo el mũdo: gouierna todas las cosas que son eñl mundo: ca el arte del gouernamiento deue semejar en quãto pudiere ala natura ⁊ al gouernador dlla. E cierto es: que dios ⁊ la natura gouernando las cosas naturales. Primero les da aquello por q̃ puedan alcançar su fin. Lo segundo les da aquello porque puedan arredrar dessy todo contrallo. Lo tercero por estas cosas que les dan naturalmente les guian a sus fines: verbi gratia. Dios ⁊ la natura dio al fuego liuiandad porque pudiesse subir arriba: ⁊ dio le calẽtura por que pudiesse desenbargar toda cosa su cõtraria. Lo q̃rto por q̃ estas cosas naturalmente suben a su lugar: bien assi para que el pueblo sea bien gouernado ⁊ naturalmente. Conuiene que aya estas tres cosas. Lo primero que sea assi ordenado porque pueda alcançar su fin q̃ es bien beuir ⁊ en paz. Lo segundo cõuiene que sean arredrados todos los cõtrarios. Lo tercero conuiene q̃ sea guiado ala fin sobredicha. Desto ay muy buen enpremplo eñl barrero ⁊ enla saeta: ca el ballestero p̃meramente faze la saeta derecha ⁊ egual por q̃ pueda mejor yr ala señal. Lo segundo pone le peñolas por q̃ fienda mejor el ayre q̃ le no enbargue para yr ala señal. Lo tercero el ballestero guia ⁊ lança la saeta ala señal: biẽ assi el rey o el gouernador del pueblo es tal como el ballestero ⁊ el pueblo tal como la saeta. E el biẽ beuir ⁊ ẽ paz es tal como señal eñl fito: ⁊ assi para que el rey faga bien su officio: conuiene le de ordenar el pueblo en manera q̃ pueda lo primero bien beuir. Lo segundo q̃ pueda arredrar de si todo lo que esto enbarga. Lo tercero q̃ le guie aeste fin: ⁊ para cada vna destas tres cosas son menester otras tres. Para lo primero son meñster sciencias ⁊ virtudes ⁊ bienes temporales o riq̃zas. Onde el rey deue tener mucho mientes por q̃ enel su reyno aya̅ estudios ⁊ escuelas de sciencias porque puedã y aver muchos sabios ⁊ muchos letrados: ca do estos tales fueren siempre sera el pueblo bien gouernado. Lo segundo conuiene q̃ aya enel pueblo virtudes ⁊ buenas costumbres: ca no solamente deuen aver los entendimientos alumbrados por sciencias: mas avn deuen aver las voluntades bien ordenadas por virtudes ⁊ por buenas costumbres. Lo tercero para alcançar esto: cõuiene q̃ aya el pueblo algos ⁊ riquezas: assi que el rey deue ser muy acucioso en que los subditos sean sabios ⁊ entendidos ⁊ virtuosos ⁊ bien acostumbrados ⁊ ricos ⁊ abonados: ca con estas cosas podrã biẽ beuir ⁊ en paz. ¶ Para lo segundo que es tirar ó si todo enbargo q̃ pueda ser enel bien beuir: son meñster otras tres cosas. ¶ La primera es que los heredamiẽtos ⁊ las possessiones vẽgan a sus herederos ⁊ a aquellos q̃ las deuen aver de derecho: ca si assi no fuesse

turbar se ya la paz mucho: ⁊ el buen estado del reyno ⁊ dela cibdad. ¶ La segunda es castigar los maleficios ⁊ los malfechores que turban la paz ⁊ el buē estado delos cibdadanos. ¶ La tercera cosa es refrenar los enemigos que no enbarguen el buē estado del reyno ⁊ de la cibdad: ⁊ assi deuen aver grād cuydado delas armas porque puedan defender los pueblos. ¶ Para lo tercero que es bien gouernar o bien guiar el pueblo cō menester otras tres cosas. ¶ La primera es que si alguna cosa falleſce pa el buen gouernamiento del pueblo que la cumplan ⁊ la añadan segund que mejor pudieren por consejo de sabios. ¶ La segūda es q̄ guarden las buenas leyes ⁊ las buenas costumbres. ¶ La tercera es que alos que bien fizieren mayor mēte alos que grand pro touieren ala comunidad q̄ les fagan grandes honras. ¶ Assi q̄l es el officio del rey: como deue gouernar los pueblos: conuiene de ver como deue gouernar assi meſmo: porq̄ no aya nombre de rey mētirosamente no lo seyendo. ¶ E aqui conuiene de saber que el rey deue muy acuciosamente tener mientes en gouernar assi meſmo como cūple: ⁊ en gouernar las compañas de sus passiones. E conuiene le de enseñorear se sobre sus cobdicias que lidian cōtra el alma: segūd que dize el apostol. ¶ La el rey es dicho rey porque gouierne derechamente assi ⁊ alos otros: ⁊ faziendo derecho tiene nombre de rey ⁊ no lo faziēdo pierde lo: segund que dize sant ysidro arçobispo de seuilla eñl noueno libro delas ethimologias al tercero capitulo: do dize: rey seras si derechamente gouernares E non lo seras si non gouernares derechamente. E assi conuiene que contradigas a tus apetitos ⁊ a tus desseos carnales si quisieres ser principe verdaderamente: ¶ La segund que dize sant Gregorio sobre aquella palabra de Job derrama dios su saña sobre los principes ⁊ malos reyes: ⁊ son principes aquellos que saben bien gouernar sus pensamiētos ⁊ todos los mouimientos de sus coraçones. E los tales reyes asienta los dios en su silla para siempre; ca agora refrenan el apetito dela luxuria: ⁊ agora tiemplan el ardor dela auaricia: ⁊ agora abaxan la gloria dela soberuia: agora quebrantan los liuores dela embidia agora amatan el fuego dela furia ⁊ de la saña: ⁊ no sin razon estos son llamados reyes: ca saben muy bien gouernar sus compañas de sus temptaciones subjuzgando los ala razon ⁊ al entendimiento. E destos tales dize oracio: segund que cuenta sant Agustin enel quinto de la cibdad de dios alos treze capitulos. do informa al emperador diziendo assi: mas largamente reynaras domando el espiritu ⁊ el coraçon cobdicioso: que si ayuntasses a libia conlas colūnas de hercoles: ⁊ a vn que si ayuntasses el puerto de oriente con el puerto de occidente. ¶ Mas seras rey: si fueres rey de ti meſmo que si fuesses rey de todo el mundo: E en esta meſma manera ynformaua Claudiano al emperador Theodosio: diziendo: maguera tu enseñoreas sobre todos los de yndia ⁊ sobre las otras tierras: ca a ti adoran los medos ⁊ los de arabia ⁊ seres. Empero si fueres medroso o cobdicioso o sañudo caeras en mal yugo de seruidumbre: ⁊ soffriras muy malas leyes dentro de ti. ¶ Mas estonce seras rey ⁊ subjuzgaras todas las cosas quando fueres rey de ti meſmo. ¶ La el mal vso siempre vos ha de traer apeoria: E la grand soltura trae ⁊ desenfrenada mente va alos deleytes. ¶ Mas estōce venceras quando apremiares los mouimientos del tu cuerpo poniendo te freno que te non dexe soltar. ¶ La non te

Digitized by Google

cõuiene de fazer lo q̃ podrias fazer. mas lo que te cunple de fazer. E sobre ello tome la tu voluntad deseo de honestad. E pone enxenplo del enperador Valerio que era de ochenta años: & era virgen: q̃ dixo vn dia de fiesta: do le alabauan de muchas virtudes: que solamente era de alabar de vna victoria que ouiera. E demandaró le que qual. E el respõdio que domara su carne que era el peor enemigo que el nũca ouiera. E dize valerio en el pequeño tractado. amigo este enperador sobre dicho syn gloria saliera deste mundo si non contradiziera a aq̃llo con que tan grand familiaridad auia. E q̃re dezir que sin gloria fuera si nó contradiziera a su carne. E asy paresce q̃ aq̃llos son Reyes que bien gouiernan asy mesmos & a sus mouimientos & bien tienplã sus deseos con ley de virtud que son señores desy mesmos & se sabẽ bien gouernar. E destos dize el sabio enel ecclesiastico: bien auenturada es la tierra cuyo Rey es noble & sabio: & mal auenturada es la tierra cuyo rey es moço & cuyos príncipes son destenplados. Onde seneca enla epistola nouenta & siete dize. muchos vencieron los enemigos & fueron vencidos de cobdicia. La non contradixieron a sus deseos nin a su soberuia nin a su crueldad. E quando ellos atormentauan alos otros eran ellos atormentados destos pecados. E pone enxenplo d̃ alixandre que fue vencedor de Reyes & de pueblos: & fue vençido de saña & de tristeza & auia todas las otras cosas en poder si nó a si mesmo. E este es vn grãd yerro que cae entre los onbres que se tienen por bien auenturados non sabiendo: que ser el onbre señor desy mesmo es el mayor señorio que puede ser enel mũdo. E por esso dixo el dicho seneca a nero el enperador. Sy quisieres sojudgar todas las cosas sojudga ati mesmo ala razon. La sy te gouernare la razon: ella te mostrara que deuas acometer: & quãdo. E sy esto non fizieres sabe que nó seras verdadero Rey: La el coraçon del onbre agora es Rey & agora tirano. Rey es: quãdo vee el derecho & cata la salud de su cuerpo como cunple non le mandãdo ninguna cosa torpe nin suzia. Mas quando el cobdicioso non ha poder sobre sy & es muy delicado toma muy mal nõbre & fazese tirano. La poco vale ser señor de príncipes & de gentes & de prouincias gouernando las con leyes de onbres. Sy el príncipe que las gouierna non gouernare: assy con ley de razon & con ley de dios. La dize sant agustin en el tercero libro dela cibdad de dios al segundo capitulo. que el malo quãdo reyna sieruo es de tantos señores quantos pecados faze. La dize el sabio ẽlos prouerbios alos diez & seys capitulos. Que mejor es aquel que enseñorea a su coraçõ que aquel que es señor de muchas cibdades. La aquel gouierna & ordena todas las sus conpañas de dentro & este otro vençe las conpañas de fuera: La el buen Rey quando see en su silla dessaze todo el mal con su juyzio.

Capitulo .ix. do muestra quales son las obras del verdadero Rey: & que por aquellas mesmas se ynfinge el tirano: maguera las non faga.

Dez cosas deue fazer el verdadero Rey. La prime ra es que deue procurar el bien comũ & acresçentar las rentas del Reyno con derecho & espender las enel bien del Reyno & non dar las a malas Mugeres nin a Lisonjeros nin a Personas syn pro como fazen los tiranos: segund que dize

nin a lisonjeros nin a personas syn pro aristotiles. ¶Lo segundo deuen guardar los bienes comunes ⁊ los derechos del reyno. la qual cosa infinge el tirano delo fazer ⁊ non lo faze. ¶Lo tercero ó ue el ℟ey mostrar se por persona pesada ⁊ honesta ⁊ ó grand reuerencia ⁊ nó se deue fazer muy familiar nin mostrar se por muy estraño: mas deue tener el ̃me dio. Ca qual cosa non puede ser sin virtud. Ē porende ha ó ser virtuoso. ¶Lo quarto non deue el ℟ey menospreciar a ninguno de sus subditos ni fazer les tuerto en la persona nin en la muger ni en las fijas. Ē sy alguno otro lo fiziere deue lo castigar muy fuerte. Ē el contrario desto faze el tirano. ¶Lo quinto conuiene al ℟ey de amar los ricos ombres ⁊ los nobles del su reyno ⁊ fazer se su amigo ⁊ su familiar assy como cumple. Ē deue ynformar la ℟eyna que sea bié querencio sa ⁊ familiar ⁊ graciosa alas mugeres delos caualleros ⁊ delos ricos ombres. Ca ellas mucho pueden traer a sus maridos a amor del ℟ey: ⁊ deuen se guardar las reynas de non fazer pesar ni desonrra a ninguna muger ó las nobles ni delos cibdadanos. ¶Lo sesto deue ser muy templado enel comer ⁊ enel beuer ⁊ aun enel vso dela muger. Ca sy lo non fiziese o sy fuese destemplado despreciar lo yan los subditos segund que dize el filosofo. Ca la mesura en todo es mucho buena: ⁊ la desmesura mucho de denostar. ¶Lo seteno deue el rey muy bien basteçer sus cibdades ⁊ sus castillos mayor mente en tienpo de guerra. ¶Lo octauo deue el rey honrrar mucho los sabios ⁊ los buenos ó̃l su reyno: ⁊ aun los estraños en manera que cuyden que nó serian tan honrrados enla su tierra. ¶lo noueno non deuẽ ensanchar su reyno tomando delo ajeno o faziẽdo tuerto alos vezinos. Ca mas duradero es el pequeño reyno conla justicia que el grande cõ tuerto ⁊ con fuerça segund que dize el filosofo enel quinto delas politicas. ¶lo dezeno deuen los ℟eyes auer se muy bien a todas las cosas que pertenescen a dios. Ca por esto les ayudara dios ⁊ los amaran los pueblos sy vieren q̃ son amigos de dios. Ē todo el contrario destas cosas sobre dichas fazẽ los tiranos maguera quierã dar a entender que las fazen assy como reyes. Ē aqui conuiene de notar a declaracion de todas estas cosas que enel de vtero nomio alos diez ⁊ siete capitulos muestra dios muy complidamente: qual deue ser el rey. do dize que quando fuere establescido el rey nó traera consigo muchos caualleros: nin muchos a cauallo. ℟lon auera muchas mugeres que trastornen el su coraçon ⁊ guise porque guarde las palabras ⁊ la ley de dios: segund que dios mando. Ē quando fuere puesto enel reyno tomara consigo el de vtero nomio en vn volumẽ llamando alos sacerdotes del tribu de leui ⁊ tomando enxenplo enellos. do pone todas aquellas cosas que deue auer el buen rey. Ē pone otras diez cosas que deue auer para ser conplido rey. ¶La primera es que deue ser muy humildoso a dios ⁊ ala yglesia. ¶Lo segũdo que deue ser muy linpio enel alma ⁊ enla cóciencia. ¶Lo tercero que deue ser muy virtuoso ⁊ fazer obras de grand auantaja. ¶Lo quarto que deue ser muy misericordioso ⁊ de grãd clemencia. ¶Lo quinto que deue ser muy justiciero ⁊ de grand justicia. ¶lo sesto q̃ deue ser muy largo ⁊ de grand magnificencia. ¶lo octauo que deue ser muy gracioso ⁊ de alegre cara. ¶lo noueno que deue ser muy sofrido ⁊ de grand paciencia. ¶lo dezeno q̃ deue ser muy cobdiciador ⁊ de buẽ rescibimiento. ¶lo primero paresce assy Ca el rey es sieruo de dios ⁊ dela yglesia: Ē porende con razon deue ser humildoso a amos ados: Ē assy lo dize sant

Digitized by Google

gregorio enel quinto libro del registro a
monestando al enperador Mauricio a
dar reuerencia a dios ⁊ alos ministros
dela yglesia.do dize assy. Non desdeñe
el enperador de fazer honrra alos sacer-
dotes.mas teniendo mientes a aquel cu
yos siervos son.assy enseñoree sobre ellos
que les faga grand reuerencia. La en
la santa escriptura algũas vezes son lla
mados angeles ⁊ algunas vezes dioses.
Onde enel exodo alos veynte ⁊ tres ca-
pitulos. Dize non denostaras alos dio-
ses:⁊ llama alli dioses alos sacerdotes.
Onde costantino dixo que non era cosa
digna que el judgase alos dioses.diziẽ-
do assy. Amigos:que marauilla es que
nos honrremos a aquellos aquien dios
honrro:llamãdolos algũas vezes dioses
⁊ algũas vezes angeles.ca dixo dios por
el pfeta.dios estuuo enla sinagoga de-
los dioses ⁊ en medio dellos judga dios
E de qual ℜeuerencia les fizo este di-
cho principe ⁊ como ensancho el serui-
cio de dios por todo el mundo. Cuenta
lo enel primero libro dela hystoria triper
tica. E ya lo contamos de suso enla segũ
da parte del primero libro. E deste mes-
mo enperador cuenta sant agustin enel
quinto libro dela cibdad de dios alos
veynte ⁊ çinco capitulos:que por muy
luengo tienpo gouerno el inperio de ro-
ma ⁊ lo defendio muy virtuosa mente ⁊
fue sienpre ẽlas batallas victorioso ⁊ en
abatar los tiranos muy poderoso ⁊ en
todas las sus obras muy bien aventu-
rado. E despues q̃ fue muy viejo ⁊ muy
anciado dexo fijos enperadores. E esso
mesmo cuenta alli alos veynte ⁊ seys ca
pitulos dela buena vẽtura que dios dio
a theodosio porla grand reuerencia que
fizo a dios ⁊ a sant anbrosio ⁊ alos otros
perlados dela yglesia ⁊ ya la posimos
de suso su hystoria. E esto dio a entender
dios enla regla que dio alos ℜeyes: q̃n
do dixo el ℜey sera establesciõ por auc
toridad de dios ⁊ dela yglesia ⁊ non a-
grauiara el pueblo con muchedumbre
de cauallos ⁊ de gentes. E esto dize por
que deue andar muy humildoso ⁊ non
asonado:si nó por aventura enel tienpo
de guerra o quando faze menester para
defender el reyno. Quanto alo segundo
que deue ser linpio de su cuerpo ⁊ ỏ bue-
na conciençia:dale dios regla enla auc-
toridad sobre dicha. do dize non avera
el ℜey muchas mugeres que le trastor-
nen el coraçon. La el principe deue ser
amado de dios ⁊ gracioso alas gentes
⁊ muy honesto en sus obras ⁊ muy temi
do delos enemigos. E todas estas cosas
tira la luxuria ⁊ faze las contrarias:se-
gund q̃ dize sant jeronimo enla epistola
treynta ⁊ q̃tro. Do dize que el amor de-
las mugeres enflaqueçio el poderio de
Sanson:⁊ enloq̃çio la sabiduria ỏ Sa
lomon ⁊ ensuzio la santidad ỏl rey Da
uid. La nõ fue otro enel mundo mas re
zio que Sanson:ni otro mas sabio que
Salomõ:ni otro mas santo q̃ Dauid.
Enpero todos estos fueron engañados
por las mugeres. E dize mas que nin-
gund señorio non puede mucho durar:
quando enel principe reyna luxuria. E
desto pone enxenplo en muchos enpera
dores:assy como ya dixymos de suso. E
non solamente deue ser pagado el ℜey
de vna muger sola ⁊ conella ser muy tem
plado por intenciõ de auer fijos. Mas
avn deue ser muy mesurado enel comer
⁊ enel beuer. La el destemplamiento de
sto trae los onbres a luxuria: segũd que
dize el dicho santo. Quanto alo tercero
que deue auer aventaja en obras virtuo
sas:ynformale dios enla auctoridad so-
bre dicha: diziẽdo q̃ aprenda a guardar
las palabras de dios ⁊ los sus manda-
mientos. Assy que por los sus buenos
enxemplos ⁊ doctrinas atrayga: Allos

Digitized by Google

caualleros ⁊ a todos los ſubditos a o⁊ bras virtuoſas. La los fechos nobles del príncipe ⁊ los enxéplos buenos maſ traen alos ſubditos a bien fazer que los ſus mandamientos: ſegũd que dize clau dio informando al enperador theodoſio diziendo ſy algo mandas alos ſubditoſ pugna tu por lo fazer primero ⁊ aquella ora todos yran enpos de ti. La a enxen plo del ℟ey ſe conpone todo el ℟eyno. Mas los mandamientos tanto pueden mouer alos ſubditos como la buena vi⁊ da ỏl gouernador bueno. La el pueblo mueue ſe ſegund que ſe mueue el prínci⁊ pe. Onde nunca los nobles Príncipes mandaron coſa aſus ſubditos: que ante ellos non la cunpliesen. Aſſy como fizo el noble príncipe gedeon: quando dixo. lo que amí viердes fazer: aquello fazed vos: ſegund que dize enel libro delos jue zes al ſeteno capitulo. E eſo meſmo dize jullio çeſar. La nunca dezia alos caua⁊ lleros yd: mas venid comigo. por razon que el trabajo que toman los caualleroſ conel príncipe ſienpre les ſemeja menor. E eſo meſmo leemos de ligurgid que nũ ca mandaua nada aſus caualleros que primero el non lo cunpliese. E lo q̃ mas El nueſtro ſeñor príncipe delos ℟eyes porque animaſe todos los ſuyos a aco⁊ meter grandes coſas ⁊ a ſofrir las vir⁊ tuoſamente: primero començo a fazer ⁊ deſpues a dezir: ſegund que dize ſant lu cas actuũ primo capitulo. Quanto alo quarto que el ℟ey deue ſer muy piado⁊ ſo: pareſce por muchas razones. ¶ Lo primero porq̃ es padre dela tierra. ¶ lo ſegundo porque es tutor del pueblo aſſi como de huerfanos. ¶ Lo tercero porq̃ es aſſy como fiſico q̃ deue guareſcer los enfermos. ¶ Lo quarto porque es çi⁊ miento de toda la republica. ¶ Lo qui to porque es cabeça que deue dar ſenti⁊ miento a todos los mienbroſ. ¶ Lo ſex to porque es coraçon que deue dar vida a todo el cuerpo ⁊ ſalud a todo el reyno. E por todas eſtas razones prueua ſene ca enel primero libro dela clemencia que el ℟ey deue ſer muy piadoſo. E ỏſto ya dirimos mucho de ſuſo enla ſegũda par te do poſimos muchos enxéplos que fa zen a eſto. Onde dize ſalomõ: que la pie dad es verdadero ornaméto delos prín⁊ cipes. E la purpura ⁊ la corona en que pareſce el ſigno dela real majeſtad ſien⁊ pre mueſtran piedad ⁊ manſedunbre de dentro del coraçon ỏl príncipe. E dicho es de ſuſo quantas ſon las maneras de la piedad ⁊ dela clemencia. Quanto a⁊ lo quinto deue ſer muy juſticiero: pareſce por lo que dize el ſabio ẽlos prouerbios que la miſericordia ⁊ la juſticia guard̃ a al ℟ey. Enpero la clemencia afirma la ſu ſilla. do da a entender que el rey aſſy deue ſer miſericordioſo que ſienpre guar de juſticia. La ſin la juſticia non ſe po⁊ dria gouernar ningund reyno ſegund q̃ dize ſant aguſtin enel quarto libro dela cibdad de dios. do dize que ſin la juſticia todo el reyno es furto ⁊ robo. E ya diri⁊ mos de ſuſo quantas ſon las partes ỏla juſticia ⁊ en como la deuen guardar los ℟eyes: do poſimos muchos enxenplos deſta materia. Quanto alo ſeſto q̃ deue ſer muy magnifico ⁊ muy largo pareſce por lo que dize el ſabio ẽlos prouerbios alos diez ⁊ nueue capitulos: do dize que las riquezas bien partidas añaden ⁊ a creçentã a onbre muchos amigos. La ſienpre ſon los onbres amigos de aquel los que les dan algo. E ſy el rey ha me⁊ neſter muchos amigos mas que otro ni guno: mucho le cumple ⁊ le conuiene de partir muy bien ſus riquezas ⁊ ſus al⁊ gos. E eſto fizo a muchos príncipes ſer muy amados ⁊ muy poderoſos: ſegund q̃ cuẽta policrato enel tercero libro alos quatorze capitulos. do pone enxenplo ỏ

Digitized by Google

muchos ℟eyes ⁊ de muchos emperado
res: assy como de tiro ⁊ de alexo ⁊ de o-
tros muchos: segund que dirimos de su-
so. Quanto alo seteno q̃ deue ser el ℟ey
muy amigable ⁊ muy gracioso a todos.
Paresce por lo que dize tullio que el be
neficio es en dos maneras. ¶ La vna es
del arca: E la otra del alma ⁊ de virtud.
¶ La primera esta en dar ⁊ en galar-
donar. ¶ La segũda en amar ⁊ ser gra
cioso ⁊ dar buena cara a todos. Onde
valerio enel segundo libro alabando a
trajano dize: que quando le reprehendie
ron sus amigos: que porque era tan lar-
go ⁊ tan dador ⁊ tan de buena cara a to
dos. ℟espondio: que tal deue ser el empe
rador a todos sus subditos: qual le desea
para sy cada vno de sus priuados. E de
sto ya posimos muchos enxenplos de su
so. Quanto alo octauo que el ℟ey deue
ser muy conbidador a todos ⁊ muy de
buen rescebir a todos los huespedes: pa
resce por razon. ¶ La sy el buẽ rescebir es
mucho ó alabar en todos los omes. el cõ
trario es mũcho ó denostar. ¶ La el ℟ey
mucho mas que los otros deue ser buen
rescebidor ⁊ buen conbidador. ¶ La assy
lo dize sãt pablo. Amigos: pugnad por
ser rescebidores en vuestras casas ⁊ esto
nunca lo querades oluidar. ¶ La por esto
pluguierõ muchos alos angeles porque
los rescebierõ muy bien en sus casas. asi
como abraham ⁊ loth: segund que cuen
ta enel genesis alos diez ⁊ nueue capitu-
los. E desto posimos muchos enxẽplos
de suso. Quanto alo noueno que ỏue ser
el ℟ey de grand paciencia paresce por
lo que dize sant gregorio enel libro ỏlos
morales: do dize: q̃ la ỹpaciencia es muy
amiga del poderio. la qual ỏue refrenar
el principe pensando la ygualdad natu
ral q̃ ha con sus subditos. la qual ygual
dad le da a entender dios enla auctori-
dad sobr̃e dicha. do dize q̃ deue ser toma
do el ℟ey del cuento dela muchedumbre
ỏ sus hermanos. E esto mesmo dize job
q̃ el ℟ey nõ deue desdeñar de entrar en
juyzio con su sieruo. ¶ La el q̃ fizo a el en
el vientre de su madre: aq̃l fizo al sieruo.
E desta sufrencia en quantas maneras
ha de ser de suso lo dirimos do posimos
muchos enxenplos de muchos buenos
℟eyes que fueron muy pacientes. Quã
to alo dezeno que deue ser el ℟ey alum-
brado cõ sabiduria: paresce por muchas
razones. ¶ La primera es porque nun
ca podria conplir las obras aque es te-
nido si nõ fuese muy sabio ⁊ muy enten-
dido. ¶ La segunda es porque assy co-
mo la candela alũbra al onbre de noche
porque non caya enla foya: assy la sabi
duria guia al onbre porque non caya en
yerro. ¶ La sin ella todo onbre es ciego.
E por eso dixo dios enla auctoridad so-
bre dicha aprendera el ℟ey de vtero el
nomio dela ley que quiere dezir: repetira
muchas vezes en su coraçon la ley ⁊ los
mandamientos de dios tomando consi-
go sabios del linaje de leui. do da a entẽ
der: que do el non es sabio enlas letras
de dios o seglares: que tome cõsigo doc-
tores ⁊ maestros quele muestren todo a
quello que ha de fazer. E desto posimos
de suso muchos enxenplos quando fa-
blamos dela sabiduria.

¶ Capitulo. x. do muestra quales son las cautelas del tirano por las quales pugna dese guardar o mãtener se en su señorio.

¶ Neste capitulo muestra qua
les ⁊ quantas son las caute-
las del tirano por las quales
pugna de se guardar o man-
tener se en su señorio: ¶ Cõuiene de notar
q̃ estas arterias son diez segund q̃ aqui
cuẽta. ¶ La p̃mera es matar los nobles
⁊ los poderosos temiẽdo q̃ se leuãtarã cõ
tra el: E avn en tanto cresce la ℟auia
del tirano q̃ nõ pdona a sus hermanos:
¶ La segũda es destruyr los sabios ca

Digitized by Google

porque ellos fazen ſienpre contra razon querrian que non ouieſe ninguno queles entendieſe ⁊ que todos fueſſen neſçios q̃ non pudieſen mouer el pueblo contra el ⁊ contra ſus males. ¶ La tercera razon es: non conſentir las ſciençias ⁊ los eſtudios temiendo q̃ por las ſciençias ⁊ por los ſabios del reyno ſera reprehendido. ¶ La quarta razon es: non ſofrir compañias nin ayuntamientos: porque non tomen los cibdadanos amiſtanças nin fianças deſy meſmos. La teme ſiempre por los males que les fizo: que ſe leuantarán contra el ſy fueren amigos o fiarẽ deſy meſmos. ¶ La quinta es: auer muchas eſculcas por el reyno que le vengã ſienpre a dezir todo lo que fazen los cibdadanos. Aſsy que ſepa ſiempre lo que dizen o lo que fazen. temiẽdo que le querran contradezir. porque quãdo ellos ſupieren que les andan aſechando: non ſe oſen ayuntar contra el. ¶ La ſeſta arteria es deſtruyr todas las conpañias ⁊ todas las amiſtanças mouiẽdo vandos ⁊ guerras entre los amigos ⁊ entre los caualleros ⁊ entre los pueblos. Aſsy que nin acuerden caualleros con caualleros nin ricos con ricos: nin pueblos con pueblos. E aſsy non ſe podran leuantar cõtra el. ¶ La ſetena es enpobreçer los ſubditos en manera que ſean tan pobres ⁊ tan meneſterosos que ſienpre ayã de trabajar por ſe mantener en guiſa que non les vague comedir ninguna coſa contra la ſu maldad. ¶ La octaua es procurar êrridar los cibdadanos ſen manera q̃ nõ les vague de ſe leuantar contra el. ¶ La nouena es acomẽdar la guarda ỏ ſu cuerpo a onbres eſtraños. La non ſe fia delos del ſu reyno por el mal que les faze. ¶ La dezena es deſtruyr los que ſon en el reyno: los vnos con los otros ſ teniendo alas vezes con los vnos porque deſtruyan los otros. E aqui conuiene de notar que el ℜey faze el contrario de todas eſtas arterias del tirano. La cõtra la primera: ſalua ⁊ guarda mucho los nobles ⁊ los poderoſos ⁊ todos aquellos de q̃ el ſe puede aprouechar enel buen gouierno del reyno. Contra la ſegunda: ſalua ⁊ honrra mucho los ſabios ⁊ promueue los: porque ellos conoſciẽdo las buenas obras del ℜey enduzan el pueblo a amar le ⁊ a obedeſcer le ⁊ a ſeguir le. Cõtra la tercera: el ℜey pone muchos eſtudios ỏ ſciençias enlas cibdades ⁊ llama doctores ⁊ maeſtros que lean ⁊ enſeñen los eſcolares ⁊ faze les muchas gracias ⁊ dales grandes libertades porque ayã talante de aprender ⁊ de ſer buenos. E avn da de ſus rentas: en que ſe puedan mantener los eſtudios: ⁊ ſeã honrradas ſus cibdades. Contra la quarta cõſiente el ℜey que ayan enlas ſus cibdades buenas conpañias de mercadores ⁊ de otros onbres ⁊ plaze le mucho que ſean amigos ⁊ que fien los vnos delos otros. ca ſabe que todos le aman ⁊ quiere que todos fagan de ſu pro: los vnos con los otros. Contra la quinta el ℜey verdadero nõ ha cuydado de auer eſculcas entre los ſus cibdadanos como quier que las ha o las deue auer contra los eſtraños ⁊ contra los enemigos. E por ventura avn por otras razones ỏue auer en cada cibdad algunos eſcudriñadores q̃ ſepan los fechos ỏlas cibdades: porque pueda fazer juſticia enlo que cũple. Cõtra la ſeſta el verdadero ℜey ha grand cuydado de procurar paz ⁊ abenençia entre los cibdadanos. E ſy ay alguna diſcordia pugna por los abenir: aſsy que todos tengan mientes al bien comun aſsy como el. Contra la ſerena el ℜey faze mucho por enrriqçer ſu reyno ⁊ ſus cibdadanos. La enla riqueza dellos ⁊ enlos ſus bienes: ſe tiene el por rico ⁊ por bien andante. La ſienpre tiene mientes al bien comun. E aſsy acrecienta quanto puede los bienes ỏ todos. Contra la

Digitized by Google

cetaua:el verdadero Rey non procura a sus subditos guerras: ante pugna mucho por las tirar. La delas guerras siẽpre se sigue grand daño & grãd mal. Empero que quando es menester por defendimiento del reyno bien quere q̃ tomẽ armas para defender sus derechos. Contra la nouena:el Rey siempre quiere ser aguardado ỏlos suyos & non ỏlos estraños. La fia mucho ỏlos sus naturales por el bien que les sienpre fizo. Contra la dezena el verdadero Rey nõ procura diuisiones ni partes en su reyno ante faze mucho por las tirar quãdo las y vee & non quiere que contiendan los vnos conlos otros. mas el los aviene guardãdo su derecho acada vno. E estas diez cautelas toma el verdadero Rey contra las diez arterias sobre dichas ỏl tirano. Mas aqui conuiene de notar lo que dixo platon: segund que cuenta policrato enel quinto libro al sexto capitulo. Que platon quando escudriño bien las condiciones del tirano: dixo que esta es la peor condiciõ que puede ser enel principe. La quando el poderio se ensoberuesçe contra los sus subditos tal cosa es: como sy el tutor perseguiesse al huerfano. E assy como sy lo degollase con su cuchillo. el qual tomo de su mano para defender le. La muy noble cosa es & muy honrrada que el poderio comun guarde & defienda alos huerfanos & alos q̃ nõ pueden guardar su derecho. La ỏue saber el principe que entonce guarda oficio de principe quando se ayunta fielmẽte con sus subditos assy como cabeça cõ sus miẽbros. La semejante cosa es que el que ha poder sobrelos otros se ensoberuesca & les faga tuerto: como si la cabeça se finchase en tanto que non la pudiesen sofrir los miẽbros o si la sufriesen con grand dolor o cõ grãd pena. E dize mas platon que quãdo assy es enferma la cabeça: que la non pueden sofrir los mienbros ni la puedẽ guarescer: tal vida como esta es peor que muerte. La alos mesquinos non ha cosa mas prouechosa que acabar ẽ q̃lquier manera su mal andança. E todo esto dize contra el tirano que non ha enel mundo mayor muerte ni mayor mala andança que beuir so principe tirano. E avn todos los otros filosofos denuestan mucho al tyrano. La aristotiles dezia que es pestilencia dela tierra: que non ha remedio sy non por muerte del o delos que son en su poderio. E es torvellino cõ que los onbres son turbados & espantados & atribulados. E seneca dize que es tal como el fisico que rescibe el ẽfermo acura & dale põçoña con que muera. E es tal como el sãgrador que sangra & non ha tiento enla mano fasta que del todo echa al ombre muerto. E es tal como el custodio dela justicia que toda la corronpe. & como el thesorero que rescibe el algo en deposito & lo gasta o lo niega. E dize policrato q̃ es linaje de onbres pestilencioso. E bien como la vela enla mar çabulle la naue & mata los onbres. assy el tirano dessaze la salud delos onbres & destruye toda la comunidad.

Capitulo. xj. do muestra a quales delas dichas cautelas del tirano se aduzen todas las otras & q̃ las obras del Rey son muy buenas & las del tirano muy malas.

El filosofo a quatro cautelas reduze todas las otras. La primera es que el tirano pugna quãto puede por fazer todos los sus subditos sin fuerça & sin virtud porque nõ pueda ni ose leuãtar se cõtra el. & por esta razon procura q̃nto puede pa matar los grãdes & los poderosos ỏsu reyno por

que los otros non osen leuantar se contra el ⁊ ponga enellos tal miedo conesto que siempre sean de flacos coraçones ⁊ medrosos. ¶ La segunda es que pugna quanto puede por fazer q̃ todos sus subditos sean sin sabiduria ⁊ nescios. La si ouiese y sabiduria buscaria muchas carreras para salir de so su mal señorio. E esta es la razon porque destruye los sabios ⁊ enbarga las escuelas ⁊ los estudios ⁊ procura porque todos sus subditos sean nescios ⁊ sin sabiduria. ¶ La tercera razon es porque faze mucho que los sus cibdadanos ⁊ los otros sus subditos non fien desy mesmos. E por esta razon non consiente ayuntamientos nin compañias. E avn turba los subditos entresy porque ayan guerras ⁊ vandos entresy porque nõ puedan tomar sobre sy. ¶ La quarta razon es q̃ pugna por enpobrescer los subditos ⁊ atormentar los en tal manera que nunca puedã pensar nin tomar remedio sobre los males q̃ resciben del. E por esta razon procura guerras cõlos vezinos ⁊ entre ellos porque sienpre esten ocupados enlas armas ⁊ enlas guerras o peleas. E a estas cautelas se reduzẽ todas las otras. La ala primera se reduze la vna: que es matar los poderosos: ala segũda se reduzẽ dos q̃ son destruyr los sabios ⁊ destruyr los estudios ⁊ las sciẽçias. Ala terçera se reduzen çinco que son non consentir compañias nin amistanças: auer muchas esculcas ⁊ procurar guerras ⁊ enemistanças de dentro del reyno ⁊ avn de fuera. Ala quarta se reduzẽ dos q̃ son ocupar los en batallas ⁊ en otros menesteres de cada dia porque nunca esten de vagar para ver su mal ⁊ acomendar sus cuerpos a onbres estraños. Mas aqui conuiene de notar que nunca puede ser ninguno del todo tirano. La tãta es la maldad del tirano que luego se destruye por la justicia de dios o por los onbres que lo non pueden sofrir. La el mal quãdo es entero destruye assy mesmo ⁊ non lo pueden sofrir los onbres segund que dize aristotiles enel quarto libro delas eticas: nin ningund principe non puede ser del todo ℟ey. La tantas son las buenas condiciones dl ℟ey que seria tal como dios. E sy algũo fue buẽ ℟ey o rey acabado eneste mundo fue lo por la gracia especial d̃ dios. Mas cada vno q̃nto mas se arriedra dela tirania: tanto es mejor que principe ⁊ quanto mas se allega a ella tanto es peor. E por esta razõ puso el filosofo todas las buenas condiciões del ℟ey ⁊ todas las maneras buenas de gouernar. porque por essõ pareciesen las malas del tirano. La el vn cõtrario puesto cerca dl otro mas claramẽte parescen. E assy vistas las buenas condiciones del ℟ey parescen quanto malas ⁊ quanto de escusar son al ℟ey las del tirano. Mas aqui conuiene d̃ notar lo que dize sant agustin enel segundo libro dela cibdad de dios alos veynte capitulos: que el ℟ey quando nõ guarda justicia faze se tirano. La del deue manar la justicia assy como de fuente: donde todos los otros tomen manera para gouernar. E por esso dixo el sabio enlos prouerbios alos veynte ⁊ nueue capitulos: que el ℟ey justo leuanta su tierra ⁊ faze la bien andante. E el que non guarda justicia pierde la ⁊ destruyela. E son quatro las maneras en como ha d̃ guardar justicia. ¶ La primera es guardando las leyes de dios ⁊ costriñiendo a todos los otros quanto el pudiere a tener las ⁊ guardar las ⁊ nõ estableciẽdo leyes si non tales q̃ acuerden conlas d̃ dios La todas las leyes son vanas: segund que dize sant agustin: si non tomaren semejança delas leyes de dios. que quiere dezir: que todas las leyes que desacuerdan delas leyes de dios son malas. ¶ la segũda en judgãdo derechamẽte segũd

Digitized by Google

aquellas leyes ⁊ en seguiendo las sentẽ-
cias dadas ⁊ juzgadas por ellas: ca di-
ze sant Aguſtin: q̃ el rey ſirue a dios fa-
mando leyes q̃ manda el derecho ⁊ ve-
dando las q̃ mandã el contrario: ca dize
el ſabio ẽlos ꝓuerbios al tercero capᷣlo.
q̃ por la ſabiduria de dios reynã los rey
es: ⁊ los q̃ fazẽ las leyes por ella juzgan
el derecho. ¶ La tercera manera es en
oyendo los pobres ⁊ en eſaminãdo ſus
pleytos ⁊ en arredrãdo las injurias de-
llos: ⁊ en cõſtriñiendo los q̃ fazen tuerto
a les cũplir ỏ derecho: ca eſto deue fazer
todo buẽ rey a enxẽplo de traiano q̃ cũ
plio eſto ſegũd q̃ cõtamos de ſuſo q̃ndo
poſimos ſu yſtoria. ¶ La quarta ma
nera es: en no tomãdo nada delo ajeno
ni cõſentiẽdo q̃ lo otre tome: ⁊ en vedan
do ⁊ en caſtigãdo los furtos ⁊ las fuer-
gas ⁊ en dando pena alos q̃ paſſan ⁊ q̃
brantan las leyes: ca todas eſtas coſas
guardã ⁊ crian la paz entre los cibdada
nos. E todo eſto pone el decreto. xxxiij.
q̃ſtione quita: ⁊ alli pone q̃ el officio del
rey eſta en abaxar los malos: ⁊ en ho-
rrar los buẽos: ca las manos ỏlos oms
por mandamiẽto del príncipe ſe gouier-
nan ⁊ cõ buena ley ſe refrenã: ca eſte pe-
cado grãde delos omes malos creſce en
ayuda del tirano q̃ tiene lugar q̃ no me-
reſce: ⁊ toma ſilla la qual no deue aver.
E ẽtra cibdades ⁊ ſeñorio a fuerça ⁊ to
ma nombre de rey ⁊ no ha obras de rey
ante ha las contrarias: ⁊ alli pone mu-
chas coſas cõtra los tiranos ⁊ muchas
alabãças delos buenos reyes.

¶ Capᷣlo. xij. do muestra q̃ todas las maldades q̃ son enlos malos príncipes todas se ayuntã enla tirania: ⁊ porende la deuẽ mucho eſcuſar los reyes.

Oda la ſentẽcia ỏſte capᷣlo eſta
t en dos cõcluſiones. ¶ La ꝑme
ra es: que todos los males ⁊ las
corrupciones q̃ ſon enlos malos ꝑncipa
dos todas ſe ayuntã enla tirania: ⁊ eſta
ſe declara aſi: ca ay tres príncipados bue
nos ⁊ tres malos aſi como dixímos ỏ ſu
ſo: ca ſi reyna vno ⁊ entiende enel biẽ co
mun es dicho reyno o rey. E ſi entiende
enel biẽ ꝓpio deſpreciãdo el biẽ comun
es dicho tirania: ⁊ ſi reynan pocos bue-
nos enel biẽ comũ: es dicho eſte príncipa
do ariſtocracia ⁊ es bueno: ⁊ ſi entiendẽ
a fazer ſe ricos es malo. E ſy enſeñorea
todo el pueblo ⁊ entiendẽ enel biẽ comũ
tã biẽ delos mayores como delos meno
res es eſte buẽ príncipado ⁊ es dicho bu-
en gouernamiento de pueblo o policia:
E ſi entiendẽ a abaxar los mayores ⁊ ti
ranizan no guardando juſticia eſte prín-
cipado es malo ⁊ es dicho democracia:
q̃ quiere dezir corrupcion o mal ſeñorío
de pueblo. Odas entre eſtos malos prí
cipados la tirania es peor: ſegũd q̃ prue
ua el ꝓho enel quito delas politicas: ca
todas las maldades q̃ ſon enlos pocos
q̃ enſeñorean por ſe fazer ricos: o enlos
miẽbros q̃ enſeñorea por abaxar los no
bles ⁊ los honrrados todas ſon ayũta-
das enla tirania. La los pocos quãdo
enſeñorean por ſer ricos a tres coſas tie
nen miẽtes eſpecial mẽte. La ꝑmera es
en dineros ⁊ algo. La ſegũda es en vi-
cios ⁊ deleytes corporales. La tercera
es en guarda de ſus cuerpos. E la razõ
deſto es porq̃ todos aq̃llos q̃ enſeñore-
an entiendẽ acreſcẽtar aq̃llo porq̃ ſe veẽ
ſer ſeñores: ⁊ porẽde el q̃ enſeñorea por
q̃ es bueno ⁊ virtuoſo ſiẽpre entiẽde de
creſcer en bienes ⁊ virtudes. E los q̃ en-
ſeñorean por ſe fazer ricos ſiẽpre entien-
dẽ ẽ allegar dineros ⁊ riquezas. E porẽ
de ſi los pocos enſeñoreã por q̃ ſe fagã
ricos ſiẽpre acreſcientã ⁊ allegan dine-
ros ⁊ riquezas: ⁊ por eſto ſolamẽte quie
rẽ ſer ſeñores. Otro ſi los pocos malos
ſi entiendẽ a vicios ⁊ a deleytes: ⁊ ſi quie
ren las riqzas no las quierẽ por al ſi no

A

porq̃ ayan vicios ⁊ deleytes corporales cõ ellas. ¶ Lo tercero estos pocos malos quãdo enseñorea̅ ponẽ grand guarda en sus cuerpos: ca porq̃ se fazẽ ricos delos bienes del pueblo robãdo lo ⁊ ỏspechãdo lo: son muy mal quisto ỏl pueblo. E porq̃ quierẽ ser siẽpre viciosos ⁊ aver delectaciões carnales fazẽ muchos muertos a sus cibdadanos: no sola mẽte tomãdo les lo suyo: mas a vn enlas mugeres ⁊ enlas fijas por seguir sus apetitos malos ⁊ sus delectaciones carnales: ⁊ assi son muy aborridos del pueblo. E no fiando del pueblo ponẽ muy grand guarda eñl su cuerpo temiẽdo q̃ le matarã: assi como aq̃ pone enxẽplo ẽ dionisio tirano. E todos estos males que son en los pocos malos quãdo enseñorean todos son ayũtados enel tirano: ca el entiẽde siẽpre a fazer se rico ⁊ aver dineros ẽ qualquier manera q̃ pueda: quier ỏ biẽ quier de mal: ca no cata si no alo suyo. Otrosi no tiene miẽtes ala honrra ni a biẽ: mas a delectaciões carnales. ¶ Lo tercero por los muchos males q̃ faze pone muy grand guarda enel su cuerpo temiendo se de muerte: E assi paresce q̃ todos los males ỏlos pocos señores q̃ mal señorean todos son ayũtados enel tirano. E eso mesmo todas las maldades q̃ son enlos muchos o enel pueblo quãdo mal enseñoreã no guardãdo justicia nin a cada vno en su estado todos son ayũtados enel tirano: ca si el mal pueblo apremia alos mayores ⁊ alos nobles: eso mesmo faze el tirano. E avn mas q̃ pugna por los matar segũd q̃ dicho es ỏ su so. ¶ La segũda conclusiõ es: q̃ mucho se deuẽ guardar los reyes q̃ el su señorio no se torne en tirania. E esto assaz paresce por lo que dicho es. Lo vno por las maldades sobredichas q̃ se encierrã en ellas: las quales deuẽ mucho escusar los reyes assi como dicho es: lo al porq̃ los tiranos cõ esto pierdẽ el reyno ỏl cielo por los males q̃ fazẽ. E avn esste mũdo nũca han vn dia bueno porq̃ siẽpre estan a sospecha de mal ⁊ a grandes peligros. Ni avn eneste mũdo hã tantas riq̃zas los tiranos como los ỽdaderos reyes: ca fazẽ muchas expẽsas sin pro. E avn mas dã de grado los pueblos alos ỽdaderos reyes q̃ los otros lieuã dellos por malos fueros: o robãdo los o despechãdo los: ⁊ siẽpre son en mayor mẽgua los robadores ⁊ los ỏspechadores q̃ los verdaderos reyes: ni avn hã tan grãdes delectaciones los tiranos como los reyes: ca muy grand delectaciõ es aver amigos muchos ⁊ ser amado de todos: las quales delectaciones buenas ⁊ ordenadas ha el rey q̃ no puede aver el tirano q̃ no fia de niguno ⁊ es mal quisto de todos. ¶ E aqui conuiene de notar q̃ los phos ⁊ los santos todos vienẽ armãdo se cõtra la tirania: ⁊ los phos se arman cõ razones ⁊ los santos por virtudes. Quãto alo primero ay dos razones cõ q̃ los matã alos tiranos. ¶ La ỏmera es: q̃ ellos destruyẽ vn reynado muy noble q̃ es el reynado del alma: ⁊ matã vn rey cegandolo ⁊ descõponen vna reyna desordenãdo la ⁊ ỏsnudãdo la. El rey es el entendimiẽto q̃ ellos ciegã no seguiendo razõ: ⁊ la reyna es la volũtad q̃ ellos desordenã despojãdo la de virtudes: E assi ellos matando este rey ⁊ esta reyna matã assi mesmos ⁊ son traydores ⁊ matalos assi mesmos. ¶ La segũda razõ es: q̃ niguno no puede destruyr el biẽ comũ q̃ no destruya el suyo ꝓpio: ca enel bien comũ se encierra el bien propio de cada vno: assy como el menor se encierra en el mayor: E assi los tiranos destruyẽdo el biẽ comũ destruyẽ assi mesmos: ca enpobresciẽdo los pueblos enpobrescẽ assy: ⁊ pseguiẽdo los sabios psiguẽ a su reyna do. ¶ Quãto alo segũdo dize sant Agustin enel quito dela cibdad de dios alos treze caplos: q̃ ordẽ derecha es: que por

Digitized by Google

las virtudes:cada vno passe alas honrras:ca dos casas estauā enel capitolio. La primera era de virtud. E la segūda de honrra:las q̄les casas teniā los gētiles por dioses ⁊ por deesas: ⁊ por la casa de virtud era la passada ala casa dela honrra:a dar a entēder q̄ por virtud deue omē venir a honrra ⁊ a señorio ⁊ non por ambició ni por engaño ni por fuerça ni por tirania. E esso mesmo sant Jeronymo cuēta enla epistola vltima: que Tulio dize de cesar:q̄ quādo quiso honrrar a algunos tiranos q̄ no erā dignos de honrra:no honrro a ellos mas honrro las sus vestiduras q̄ erā ensuziadas por los meresçimientos:ca ellos las sus vestiduras q̄ erā las sus dignidades de storpauā con su maldad. E esso mesmo dize sant Bernardo enla epistola q̄ embio al papa Eugenio:dezia:quel rey sin meresçimiēto ⁊ tirano que seya ēla silla es tal:como el rimio que esta en alto que quāto mas sube:tanto mas le paresçen sus verguēças:biē assi quāto el rey tirano es mas ensalçado: tāto mas paresçē a todos sus torpedades ⁊ todos sus desmeresçimientos. Eso mesmo Boecio en el tercero libro dela consolacion al q̄rto capło dize:que non es dubda q̄ los malos p̄ncipes por las dignidades asombradas q̄ han:que rescibā algūa reuerēcia. Empero las sus honrras traen los a muy grandes deshonrras: ca por allí paresçē mucho los sus dsmeresçimiētos E dize mas q̄ cō razon es esto:por q̄ los tiranos dan alas dignidades lo q̄ ellas dan a ellos:ca ellas muestrā los por torpes ⁊ por feos: E assi ellos alas dignidades ensuzian las ⁊ dsafean las en si mesmos:⁊ quiere dezir:q̄ assi como las dignidades desafean alos tiranos: assi los tiranos alas dignidades:ca ellas no sō feas de suyo mas ellos las fazen feas en si mesmos. E pone enxemplo que Catulo poeta al tirano Venus: quando lo vio seer enla silla judiciaria llamo le hadruba puesta en alto espinazo. E quiso dezir que estaua ēla silla el hadrubado o el giboso:ca no ha tā mal hadruba como la dela voluntad.

Capło.xiij.do muestra en quātas maneras los subditos asechā alos tiranos:⁊ porēde mucho se deuen guardar los reyes de tiranizar.

La vida delos tiranos es muy peligrosa:por q̄ siempre los subditos les asechan ⁊ do pueden vengan se dllos. E pone el płho en el quito delas ethicas seys razones por que le asechan. La pmera es: por el grand temor que han:creyēdo q̄ no podran escapar de sus manos. E porende cō desperacion alas vezes acometen le ⁊ matan le. ⁊ contesce les assi como alas bestias que por que temen al omē asechan le ⁊ cometē le temiēdo q̄ les fara algund mal o las matara. La segūda es:por q̄ le hā muy grād saña por los tuertos ⁊ por las injurias q̄ rescibierō del. E porende naturalmēte deseā de se vēgar del: ca grād plazer es tomar vengāça dl malo:⁊ porēde lo acometē pa se vēgar del. La tercera razō es:por q̄ los tiranos fazē tales cosas porq̄ son mucho de menospreciar:ca no hā cuydado de cosa dl mūdo si no de aver delectaciones carnales. E por la mayor pte son destēplados en comer ⁊ en beuer ⁊ en fecho de mugeres: ⁊ por esto alas vezes los subditos dspreciando los acometē los ⁊ matā los E pone el płho enxēplo en todos los reyes tiranos q̄ murierō assi. El vno fue de sardanapalo:⁊ el otro dionisio. Al pmero mato vn cōde:⁊ al segūdo mato otro q̄ dezian dion. ⁊ ya posimos de suso las ystorias dstos. La quarta es:por razō dla honrra o del aver q̄ ha:ca mu-

Digitized by Google

chos veyẽdo q̃ el tirano no tiene ojo pa honrrar los subditos si no por la su hõ/rra ⁊ por la su gloria acometẽ los pa al/cançar la su honrra. E esso mesmo vey/endo q̃ no tiene ojo si no por llegar dine/ros ⁊ algos acometẽ le ⁊ matã le por a/ver sus thesoros. ¶ La quita es por mo/strar grandeza de coraçõ queriendo fa/zer fecho marauilloso algũos de grãdes/ coraçones matã al tirano: maguera q̃ e/llos sepan q̃ no podran escapar. ¶ La/ sesta es por librar la tierra de grand ser/uidũbre: ⁊ por todas estas cosas ponen/ asechos los subditos alos tiranos. ⁊ por/ ende los reyes deuẽ se mucho guardar/ de tiranizar porq̃ los no asechẽ sus sub/ditos ni biuã en tantos peligros. Mas/ aqui cõuiene ỏ notar q̃ ay dos maneras/ de tiranos: ca algũos tomã señorio por/ fuerça al qual no han derecho. E ỏstos/ dize policrato enel tercero libro ꝑmo ca/pitulo. que differencia ay entre el tirano/ ⁊ el principe: ca el vno entra por fuerça/ ⁊ nunca obedesce a ninguna ley nin ha/ cuydado de gouernar mas de apremiar/ ⁊ sojuzgar. E a estos tales no es pecado/ ninguno delos matar: mas ante es dere/cho segũd q̃ dizẽ las leyes seglares. mas/ el prĩcipe o el rey obedesce siẽpre ala ley/ ⁊ pugna por se fazer sieruo de dios ⁊ de/ la ley ⁊ da razõ desto: ca el q̃ tomo pode/rio de dios sirue alas leyes ⁊ ala justicia/ ⁊ es ministro ⁊ sieruo ỏl derecho. Mas/ aquel q̃ toma el señorio por fuerça des/truye los derechos ⁊ somete las leyes a/ su volũtad ⁊ a su aluedrio malo. E por/ende cõ razon se arman todos los dere/chos cõtra aquel q̃ desama las leyes. E/ asi con derecho le puede matar q̃lquier/ segũd las leyes: ⁊ esto mesmo dize tulio/ enel tercero libro delos officios al seteno/ capto. No nos cõuiene a nos aver com/pañia cõ los tiranos: mas ỏuemos par/tir nos dellos: ca no es cõtra natura des/pojar los ⁊ robar los si pudieremos: ca/ avn mucho buena cosa es ⁊ muy egual/ en matar los: ca este linaje es pestilẽcio/so ⁊ malo ⁊ es de tirar dela comunidad/ delos omes. bien asi como tajan algũos/ miẽbros quãdo no han sangre ni espiri/tu ningũo ⁊ son podridos: en manera q̃/ enpescen a todos los otros miẽbros: asi/ esta crueldad de bestia es de tajar ⁊ de/ cortar ỏla comunidad ỏlos oms. ¶ Lo/ segundo ay otra manera de tiranos que/ fueró puestos enel reyno legitima mẽte:/ q̃ vsan mal ỏ su officio. E estos tales de/uen se mucho guardar delas obras ỏl ti/rano: ca el rey q̃ndo no es justo ni guar/da justicia no es rey mas es tirano. E e/stas obras pone sant Agustin enel segũ/do libro dela cibdad de dios alos veyn/te capitos: do pone ocho obras del tira/no. La primera es: apremiar el pueblo/ cõ leyes tuertas. La segunda es agra/uiar le cõ tributos malos ⁊ cõ seruicios/ ⁊ cõ pechos descõuenibles. La tercera/ es: despojar el pueblo ỏ sus bienes. La/ quarta es: atormentar le en obras descõ/uenibles: asi como é fazer castillos ⁊ for/talezas para robar la tierra o pa fazer/ mal dellas. La quita es: no defender el/ pueblo o las cibdades delos enemigos/ o delos que les mal fazẽ a tuerto. La se/sta es: poner adelantados o alcaldes o/ merinos malos que no guardẽ justicia./ La setena es cõsentir les q̃ roben ⁊ que/ despojen el pueblo ⁊ q̃ se fagã ricos ỏlo/ ajeno. La octaua es fazer tuerto alos/ subditos enlas psonas con denuestos ⁊/ con menosprecios. E enlas mugeres ⁊/ enlas fijas ⁊ enlas pariẽtas por cũplir/ sus delectaciones malas: ⁊ acuerda biẽ/ sant Agustin cõ los dichos del pho se/gund que paresce por las cosas sobredi/chas. E aqui cõuiene ỏ saber q̃ dios ha/ muy grand aborrencia delos tiranos se/gund q̃ paresce por todas las santas e/scripturas. Onde elos prouerbios alos/ diez ⁊ ocho capitulos dize: que el prĩci/

Digitized by Google

pe malo que esta sobre el pueblo pobre: ⁊ el cabdillo sin sabiduría apremia a muchos por calũnias ⁊ malas maneras. E dize allí el sabio: q̃ este tal príncipe es tal como leon que brama: ⁊ como osso fambriento que siempre tiene ojo ala presa: ⁊ a vn querellado se dios dollos dize por ysayas primo capitulo. Los tus príncipes son de ninguna fe ⁊ de mala verdad ⁊ son compañeros delos ladrones ⁊ todos aman dones ⁊ andan en pos lo ajeno. E avn destos tales fabla Seneca enel tercero libro delas questiones naturales enel p̃mero capitulo: do dize. q̃ mejor cosa es de alabar las obras de dios q̃ los furtos o los robos de Felipo o d̃ Alexandre o de Aníbal ⁊ de todos los otros tales. E muestra qual es la mejor cosa q̃ pueda ser enlas obras dollos omnes: ca no es cũplir la mar de flotas: ni enla ribera dela mar bermeja poner sus señas: ni quãdo fallesce la tierra andar dserrado sobre la mar grãde ⁊ buscar allí lo q̃ no sabe: como fizo Alexandre: mas la mejor cosa es juzgar cõ el entendimiẽto: ca no ay mayor victoria q̃ domar assí mesmo ⁊ vencer los pecados. Mas el príncipe noble ⁊ justo guarda se delos males sobredichos: pẽsando q̃ es padre dela tierra segund que dicho es. La el pho enel octauo delas ethicas dize: que tal cõparacion es del rey alos subditos como del padre alos fijos ⁊ como dl pastor a sus ganados: ca así como el padre deue aver cuydado delos fijos: ⁊ el pastor delos ganados: así el rey de sus subditos. E enel deuteronomio muestra dios: qual es la merced temporal q̃ el faze alos buenos reyes: ca dspues q̃ puso todas buenas condiciones del rey q̃ dize: q̃ el su gualardon sera enla tierra reynar por luégo tiempo el ⁊ los que vinieren del. E la merced que rescibira en el cielo sera reynar con el rey delos reyes para siempre jamas: así como Dauid ⁊ los otros buenos reyes. E otrosí muestra el daño que aueran eneste mũdo los tiranos: ca algunas vezes pierden por la tirania el reyno: segund que dize dios enel ecclesiastico al dezeno capitulo. El reyno passa de gente a gẽte ⁊ de vn rey a otro por las maldades ⁊ por los tuertos ⁊ por los engaños que fazen. Así como paresció por Saul: quando perdio el reyno por las maldades q̃ fizo: segũd que cuenta enel primero libro delos reyes alos quinze capitulos. E esso mesmo de roboam: q̃ por la tirania perdio grãd parte del pueblo ⁊ lo mas del. segund q̃ dize en el tercero libro delos reyes a los doze capitulos. Mas el daño que aueran enel otro mundo sera q̃ auerã muy cruel juyzio ⁊ danacion perdurable: ca los poderosos apoderadamente seran atormentados segund que dize en el libro dela sabiduria al sesto capitulo.

¶ Capo. xiiij. do muestra q̃ mucho deuẽ escusar los reyes q̃ non tiranizen ni sean tiranos por q̃ en muchas maneras se corrompe ⁊ se destruye la tirania lo que no faze el reyno.

Toda la sentencia deste capitulo esta en vna conclusion que es: si los reyes quieren durar mucho en su reynado: deuen mucho escusar la tirania: ca la tirania dstruye se en muchas maneras: mas que el reyno. E pone aquí tres maneras el philosopho en el quinto delas politicas segũd las quales se destruye la tirania. La p̃mera es de si mesma. La segunda es de otra tirania. La tercera es del reyno. La primera se declara así: ca todo mal corrompe así mesmo: ⁊ si es mal del todo non se puede sufrir segund que dicho es: ⁊ por ende la tirania quanto mayor es tanto menos dura; ca las maldades que se en-

Digitized by Google

ella encierran no la deran durar: ⁊ la razon ỏsto es: porq̃ el tirano nũca guarda justicia: ⁊ quãto menos la guarda tãto menos dura: ca la justicia mãtiene el pr̃cipado. E assi quãto mas se arriedra cada vno della: tanto mas ayna pierde el pr̃cipado. ¶ La segũda se declara assi: ca el biẽ nũca es cõtrario del bien: porq̃ el bien siẽpre viene de vna guisa ⁊ de vna manera: mas el mal es contrario del mal porque viene en muchas maneras: verbi gratia. Tirar biẽ al hito siempre cõtesce de vna guisa: ca los q̃ lançã derecho de vna guisa lançã ⁊ todos lançan biẽ: mas lãçar mal o tuerto puede ser en muchas maneras ⁊ cõtrarias las vnas delas otras: ca lançar a diestro es cõtrario del siniestro: ⁊ lançar arriba es contrario de lançar faza ayuso ⁊ lançar adelãte es cõtrario ỏ lançar a pro ⁊ todo es mal lãçar: biẽ assi el vn buẽ pr̃cipado no es cõtrario de otro bueno: mas es cõtrario del malo: mas el malo es contrario de otro malo ⁊ es contrario del bueno. La el mal principado dela tirania es cõtrario del mal principado del pueblo. ⁊ assi q̃ndo el pueblo tiraniza cõtra el tirano no puede sufrir sus males ỏstruye le: ⁊ vn tirano ỏstruye ⁊ mata a otro tirano. ⁊ assi paresce q̃ en muchas maneras se puede ỏstruyr el mal pr̃cipado o la tirania. ¶ La tercera se ỏclara assi: ca no solamẽte se puede destruyr: la vna tirania por la otra o por las otras contrarias: mas avn puede se destruyr por el buen principado o por el buen rey: ca el mal no solamente es contrario del mal: mas avn es cõtrario del bien. E assi por el buẽ pr̃cipado o por el buẽ rey se puede destruyr la tirania o el tirano. E assy paresce que el tirano ha muchos enemigos q̃ le pueden matar: ca algunas vezes le mata otro mal pr̃cipe: alas vezes el pueblo: alas vezes el buẽ pr̃cipe no cõsentiẽdo la su maldad. E por estas razones tódas se deue guardar el rey de no tiranizar: por no venir a tantos peligros. Mas aqui conuiene ỏ notar que los peligros del tirano son tantos ⁊ de tã malas maneras: que todo oñe sabio se deue guardar ỏllos: ca dize Tulio en el tercero libro ỏlos officios que mucho es malandante la vida del tirano: ca tã llena es de miedo que nunca puede beuir seguro: ca dela vna parte teme el terremoto de dios ⁊ dela otra parte el terremoto del pueblo ⁊ dela otra los buenos: que assi como ha por enemigos a todos aquellos a quien fizo tuertos ⁊ males: assi ha por enemigos a todos los buenos a quien pesa delos males que faze. E pone enxemplo de vn rey tirano: que tamaño era el miedo q̃ avia ỏ todos los oñes: que avn al alfajeme no consentia cortar el cabello ni fazer la barba: temiẽdo que le mataria ⁊ quemaua el cabello dela barba con vn carbon encendido. ⁊ este fue dionisio tirano ỏ quiẽ fablamos mucho de suso: ⁊ esto mesmo dize Boecio. E otro enxẽplo pone Tullio de Alexandre ferreo q̃ nunca osaua entrar en la camara de su muger: fasta q̃ vn caualliero armado entrasse delãte ỏl a escodriñar las arcas delas mugeres: si avia y algund cuchillo o alguna nauaja o trasl os ỏstajos si avia y algũd dardo o algũa arma: ca avia miedo q̃ le matassen de noche. E en cabo lo q̃ temio aq̃llo le contesció: ca la su muger lo mato por la sospecha q̃ tomo ỏlla. E valerio eñl postrimero libro pone otro enxẽplo: do cuẽta de masimisa el rey: q̃ no fiaua su cuerpo de ningũd oñe ⁊ fazia se guardar a canes: tã grãde era el miedo q̃ avia q̃ le mataria los oñs. E destos fablamos ỏ suso en otra materia: mas porque fueró tiranos posimos aqui enxemplo para ynformar los reyes como se han de guardar de tirania. La vno por beuir seguros: La al por reynar luẽgamente: ⁊

lo mas pricipal por aver buena postremeria: las quales cosas no pueden aver los tiranos por el juyzio de dios.

¶Capitulo.xv. do muestra quales son aquellas cosas q̃ saluan el señorio y el reynado. y q̃ cõuiene alos reyes de fazer para q̃ se puedan mantener en su reynado.

PONe el philosopho eñl quito ỏlas politicas diez cosas que saluã la policia y el reyno: las q̃les conuiene al rey de fazer para q̃ se pueda saluar en su reynado. ¶La primera es: q̃ no cõsiẽta eñl reyno ni enla cibdad peq̃ños tuertos o males: ca si muchos fueren egualá se a vn grãd tuerto o a grãd mal: assi como muchas expensas pequeñas se egualá a vna grande. Y a vn por razon q̃ el que menospreçia lo poco ayna cae enlo mucho. ¶La segunda cosa es: bien vsar delos que son enel reyno y ỏlos cibdadanos poniẽdo los ẽ hõrras y no les faziendo tuerto. Y a vn si lo merescen poniendo los en officios y enseñorios: y esto no solamente mantiene la policia: mas a vn el reynadỏ: y faze lo mas durable segund q̃ dize el pho enel pmero delas politicas. ¶Lo tercero es: meter miedo de guerras alos que son en la cibdad o enel reyno: a vn q̃ el miedo no sea verdadero: ca esto faze alos cibdadanos ser mas en paz y obedecer mejor al pricipe. Y enxẽplo desto ay enlos romanos que quando no ouieron guerra cõ los de fuera ouieron la entre si: segund q̃ dirimos de suso. Y esta cautela es prouechosa a dos maneras de pricipes. ¶La vna es: quando el pricipe es escogido de omes lidiadores y de omes acostumbrados de guerras q̃ son tales como el espada q̃ quãdo esta mucho enla vayna faze se orinienta y quando la sacan amenudo pierde la orin: y tales porque sean mas obedientes al pricipe siẽpre les deue el poner temores ỏ peligros de guerra: ca si estouiesen ociosos tomarian orin y traspasarian cõtra el pricipe. ¶La segunda manera es: quando el pricipe es escogido de nueuo: ca cõtra este se leuantã mas ligeramente los cibdadanos. Y porq̃ no se leuantẽ es bueno de les meter miedos de guerras y de peligros: mas do el pricipe es natural y siempre el y los donde el viene fueron señores: alli no vale mucho esta cautela. ¶La quarta cautela es: excusar q̃ non ayan cõtiendas entre los ricos omes y entre los nobles poniendo les leyes q̃ no o sen cõtradezir: ca si por ventura ellos cõtendiesen o ouiesen asonadas ỏstruyr se ya por y el reyno. ¶La quita es: tener mucho mientes como se han aquellos a quiẽ el rey honrro y puso en oficios o en dignidades. Y alos q̃ biẽ se ouierõ en ellas promouer los a mayores honrras y a mayores señorios: y alos que mal tirar los dellas. Y si por auentura tal fuere el mal q̃ merescan muerte matar los por ello. ¶La sesta es: no dar grand señorio a ningund pricipe: porq̃ no se pueda leuantar contra el rey: ca esta cautela es prouechosa quanto a aquellos de quiẽ el rey no ha grand prueua: ca tales no deuẽ ser puestos adesora en grand señorio: ca la grãd vẽtura y el grand señorio mucho corrompe las volũtades delos omes a mal fazer. ¶La setena es: aver grand amor al biẽ del reyno: ca el q̃ mucho ama la cosa siẽpre teme q̃ le acaescera algund peligro: y temiendo siẽpre toma consejo sobre lo q̃ puede acaescer: ca el temor faze alos omes tomar consejo segũd q̃ dize el pho eñl segũdo ỏla rethorica. Y esso mesmo dize el sabio que alli es salud donde son muchos cõsejos y assy el rey cõ los buenos consejos podra saluar el reyno y guardar lo de peligros. ¶La octaua es aver poderio ci

Digitized by Google

uil por el qual puede fazer justicia delos malos ⁊ castigar los maleficios: ca la justicia mantiene las ciudades ⁊ el reyno. E pa esto deue tener en cada lugar muchas escuchas ⁊ muchas esculcas que le vengã siẽpre dezir lo q̃ fazẽ los ciudadanos: ⁊ deue mucho pugnar por saber como biue cada vno enla ciudad: ca el que no puede dar razon de su vida ⁊ non ha nada enla ciudad ni ha menester donde se mãtenga: señal es q̃ biue delo ajeno o de furto o de robo. ¶ La nouena caute la es: q̃ el prícipe sea muy bueno ⁊ muy virtuoso: ca mayor virtud ha menester el gouernador dela ciudad ⁊ del reyno q̃ el cabdillo dela fazienda: segund q̃ dize el pho enel quinto delas politicas. E cierto es q̃ el cabdillo dela fazienda deue ser prouado ⁊ virtuoso. ⁊ mucho mas el gouernador del reyno: conuiene q̃ sea muy virtuoso ⁊ muy justo ⁊ q̃ sea tal como medio dios: ca asi como lleua auẽtaja delos otros en dignidad: asi la deue d̃ leuar en bondad pa saluar el biẽ comũ d̃l reyno. ¶ La dezena es: saber su estado ⁊ saber q̃l es la policia ⁊ el gouernamiẽto sobre q̃ es puesto: ⁊ quales cosas le deuẽ saluar o corróper. E esto podra saber el rey por grãd vso. ca quando algũo mucho prueua los negocios d̃l rey no biẽ puede pẽsar q̃les cosas saluan el buẽ estado del reyno o quales lo corrõpen. E pa esto aver cõuiene les de pẽsar muchas vezes en los fechos q̃ contescierõ enel reyno: como fueron juzgados ⁊ como fue guardado ẽlos tiẽpos passados el mejor estado d̃l reynado. E eñsta manera sabra el rey como ha de gouernar el reyno: ⁊ quales cosas le saluan ⁊ quales cosas le dañan. E aqui cõuiene d̃ notar lo q̃ dize sant Agustin enel libro delas doze abusiones ynformando al rey: do dize: q̃ el sesto grado de abusiõ es señor sin virtud: ca no aprouecha nada a ver poderio de enseñorear ⁊ no a ver virtud para ser señor. E dize mas q̃ tres cosas son menester al señor: q̃ son a ver temor ⁊ amor ⁊ ordenaciõ: ca si no fuere amado el señor ⁊ temido nũca sera guardado el su ordenamiẽto ni el su mandamiẽto. E porẽde por beneficios deue procurar la volũtad delos oñs pa q̃ sea amado ⁊ por vengãças derechas ⁊ no d̃ los tuertos q̃ a el fueron fechos. mas por cõplir justicia enla ley de dios faga mucho q̃ sea temido. Otro si quãdo todos los sus ciudadanos tienẽ mientes a el q̃ el tenga miẽtes a dios ⁊ ayũte se cõ aql q̃ le puso en el señorio: ⁊ lo escojo asi como mas fuerte pa leuar las cargas d̃los otros. ¶ E pone muy buen enrẽplo q̃ el palo q̃ esta fincado enla pared si no fuere bien fincado enla pared todo lo q̃ del colgarẽ: ⁊ el cõ todas sus pesaduras caerã luego a tierra. biẽ asi el prícipe si no fuere biẽ ayũtado cõ dios ⁊ biẽ fincado eñl su amor ⁊ todos los q̃ cõ el cõsentierẽ ayna perescerã. E pone enrẽplo de algũos q̃ cõ el officio d̃l señorio se llegaron mas a dios asi como moysen. E otros q̃ cõ el señorio fueron peores asi como saul. ⁊ ẽ esse mesmo tratado pone sãt agustin todas las cõdiciones d̃l buẽ rey ⁊ las d̃l malo por el cõtrario: do dize asi: q̃ el noueno grado de abusiõ es rey malo ⁊ desygual. E pone alli veynte ⁊ quatro capitulos o leyes que deue guardar el rey para saluar su reyno ⁊ su psona. La pmera es: q̃ el rey no deue apremiar a niguũo por su poderio a tuerto ⁊ sin d̃recho La segũda es: q̃ no deue ser rescebidor d̃ psonas. mas d̃ue acatar a cada vno ⁊ dar le galardõ o pena segũd su merescimiẽto. La tercera es q̃ deue juzgar d̃rechamẽte ẽtrevn oñe ⁊ otro ⁊ dar a cada vno su d̃recho. La q̃rta es: q̃ d̃ue ser d̃fendedor d̃los auenedizos ⁊ d̃los pegrinos tã biẽ como d̃los suyos. eso mesmo d̃las biudas ⁊ d̃los huerfanos ⁊ de todos los q̃ no puedẽ defender su d̃recho. La qui

ta es que deue refrenar los furtos ⁊ los robos ⁊ todos los maleficios. ¶ La sesta es que deue mucho castigar los adulterios ⁊ poner escarmientos en las garçonias ⁊ en las luxurias. ¶ La setena es que non deue ensalçar los malos ni honrrar a aquellos q̃ non merescen honrra. ¶ La octaua es que nó deue gouernar nin mantener los juglares nin los garçones nin los baldios ni los luxuriosos. ¶ La nouena es que deue tirar los malos de sobre la tierra. ¶ La dezena es q̃ non deue dexar a vida los matadores ó sus parientes nin los omicidas: nin los perjuros. ¶ La onzena es que deue defender las yglesias ⁊ nó venir en nigũa cosa cõtra sus derechos. ¶ La dozena es que deue gouernar ⁊ mantener los pobres ⁊ los menguados cõ sus limosnas. ¶ La trezena es q̃ deue establescer buenos ⁊ justos onbres sobre los negocios del reyno. E a tales los deue acomendar que ayan sabiduria ⁊ almas. ¶ La catorzena es que deue auer ⁊ tomar consigo buenos consejeros ⁊ viejos ⁊ sabios ⁊ mesurados en todo. ¶ La quinzena es que non deue tener miẽtes a magicos nin a encantadores nin adeuinos ni a ningunas supersticiones nin maleficios: ni deue demandar respuestas a fitonisas ni a onbres nin a mugeres que fablan con el diablo. ¶ La diez seys es que deue espaciar su coraçon ⁊ non vengar luego su saña. mas deue esperar tiẽpo para judgar lo que ha de fazer. ¶ La diez ⁊ syete es que deue defender muy fuertemente ⁊ muy derecha mente la tierra de los enemigos. ¶ La diez ⁊ ocho es que deue fiar ⁊ auer esperança muy grande en dios ⁊ en todos los sus fechos. ¶ La diez ⁊ nueue es que non deue conla bien andança que dios le fizo leuantar su coraçon en soberuia. ¶ La veynte es que deue sofrir en paciencia todos los males que le acaescierẽ en su persona o enel reyno. ¶ La veynte ⁊ vna es: que deue ser muy catholico ⁊ auer grand fe ⁊ grand esperança en dios. ¶ La veynte ⁊ dos es que non deue consentir a sus fijos fazer mal nin tuerto a ningũo. ¶ La veynte ⁊ tres es: que en ciertas oras deue estar en sus oraciones ⁊ oyr sus missas ⁊ sus predicaciones con grand deuocion. ¶ La veynte ⁊ quatro es que non deue comer ante de sus tiempos. mas deue ordenar sus tiempos para todo. E estas cosas todas sy las bien guardare el rey fara biẽ andante el reyno eneste mundo ⁊ el sera leuado de aqui a otro mejor reyno. E el rey que non gouernare su reyno segund estas leyes sobre dichas: por cierto en su reynado sofrira muchas mal andanças E dize mas que la maldad del tirano es por el cõtrario delas leyes sobre dichas.

¶ Capitulo. xvj. do muestra quales cosas caen en consejo ⁊ quales cosas nõ: E en quales cosas cõuiene de tomar cõsejo ⁊ ẽ quales nõ.

AQui comiença a fablar de la segũda manera ósta parte segunda. La segũd que dirimos enel primero capitulo. Toda esta parte es ó quatro cosas: que son el principe ⁊ el cõsejo: ⁊ el alcaldia ⁊ el pueblo. E despues q̃ ya fablamos conplidamẽte del principe ⁊ ólos pricipados buenos ⁊ malos ⁊ mostramos qual es el oficio del rey ⁊ q̃ cosas le conuiene de fazer para q̃ gouierne biẽ el pueblo ⁊ sea buen rey. E como se deue mucho guardar dela tirania: conuiene ya de fablar delo segũdo o del consejo: ⁊ porq̃ non caen todas las cosas en consejo. Porque non seamos nescios en tomar consejo delo que non deuemos segund que dize el filosofo enel segundo ó las ethicas. Do dize que todo onbre deue tomar consejo de aquellas cosas de q̃

Digitized by Google

foma consejo el sabio ⁊ non delas que el nescio. ¶ Conuiene demostrar quales cosas non caen so consejo. ℰ estas son seys segund que dize el filosofo. ¶ Lo primero todas las cosas que nō se pueden mudar ⁊ han desy verdad sin mudamiento ninguno. Assy como son los principios delas sentencias. ℰ estas non caen so cōsejo: ca ninguno non toma consejo delas cosas perdurables: segund que dize el filosofo enel tercero delas ethicas. ℰ llama alli cosas perdurables las cosas que nonse pueden mudar ⁊ son verdaderas assy como el diametro: non se puede mesurar conla linea del costado. ℰsso mesmo de todas las otras proposiciōes verdaderas. ¶ a asaz sabria poco quien de tales cosas tomase consejo. ¶ Lo segundo non caen so vn consejo todas las cosas que son mouibles sy siempre se mueuen de vna manera. Assy como el sol ⁊ la luna ⁊ las otras estrellas que han su curso nesçesario: que se nō puedē mudar por nuestro consejo. ℙorende de tales cosas non conuiene de tomar cōsejo segūd que dize el filosofo. ¶ a el consejo es de las cosas contingentes ⁊ non delas necesarias. ℰmpero que delas tales cosas avn podemos tomar consejo en quanto siruen a nuestras obras. ℰ por que los cuerpos del cielo fazen enla tierra calentura ⁊ frio ⁊ secura ⁊ humidad en alguna manera: podemos tomar consejo de nuestras obras en comparacion delos mouimientos del çielo. porque mejor se fazen en vn tiēpo que en otro. ¶ Lo tercero non caen so consejo las cosas naturales que se fazen muchas vezes assy como dela lluuia: que viene comunmente en ynuierno: ⁊ dela calentura que viene enel verano ninguno non toma consejo. ¶ a tales cosas son naturales ⁊ non se pueden mudar por nuestras obras. ℰn pero que avn destas podemos tomar cōsejo, assy como del curso del sol ⁊ dela luna en quanto siruen a nuestras obras. ℰ porende dize el filosofo enel tercero ō las ethicas que delas securas ⁊ ōlas lluuias non se puede tomar consejo. ¶ Lo quarto non caen so consejo avn las cosas que acaescen pocas vezes por aventura. Assy como fallar thesoro acaesce pocas vezes ⁊ de ventura. ℰ desto ninguno non deue tomar consejo segund q̄ dize el filosofo. ¶ a todo consejo es por intencion de alcançar alguna cosa. ℰ el que caua non ha intencion de fallar thesoro. ℰ porende en cauando nō deue tomar consejo sy fallara algo. ¶ Lo quinto avn nō caē so cōsejo todas las obras delos onbres. ¶ a aquellas que se non pueden mudar por nos nō caē enel nuestro consejo: segund que dize el filosofo. ¶ a los de francia non toman consejo sobre lo que han de fazer los de yndia. nin los de scicia lo que han de fazer los de grecia. Assy cada vn onbre toma cōsejo sobre lo que el puede fazer. ¶ Lo sesto avn las obras todas q̄ podemos fazer nō caen en cōsejo. ¶ a ningūo nō toma consejo ōla fin q̄ entiēde: assi como el fisico non toma consejo dela sanidad del enfermo. mas toma lo de aquellas cosas que son ordenadas a sanidad o ōlas melezinas porque pueden sanar el enfermo bien asy el gouernador nō puede tomar consejo dela paz. ¶ a esto es çierto ⁊ conoscido que todo gouernador ōue tener mientes a paz delos cibdadanos: mas toma consejo de aquellas cosas por que se puede mejor guardar la paz enla cibdad o enel reyno. ℰ assy paresce que los consejos non son de tomar sobre las cosas que se nō puedē mudar. ni avn sobre las q̄ sienpre se mudan de vna manera: nin avn sobre las cosas naturales: ni sobre las que vienen a aventura: nin avn delas obras que se non pueden mudar por nos: ℰ son assy tan Manifiestas

que todo onbre las deue querer. Mas solamente caen enel nuestro consejo las cosas: porque podemos alcançar alguna cosa assy como fin: o assy como bien alguno: o escusar mal alguno. Mas aqui conuiene de notar: que çinco son las deliberaciones de tomar consejo: o ó çinco cosas podemos o deuemos tomar cõsejo: segund que dize enla doctrina delos filosofos morales. ¶ La primera es del prouecho o del non prouecho. La dubdamos de alguna cosa sy es prouechosa o non. E alli conuiene de tomar consejo. ¶ La segunda es q̃ dubdamos de dos cosas prouechosas: qual dellas es mas prouechosa. E alli conuiene otrosy de tomar consejo. ¶ La tercera es que dubdamos de alguna cosa: sy es honesta o non. E alli conuiene de tomar consejo sobre lo que auemos de fazer. La siempre deuemos escoger lo honesto & dexar lo deshonesto. ¶ La quarta es que dubdamos de dos cosas honestas: qual dellas es mas honesta. La aquellas deuemos escoger & fazer. ¶ La quinta es quãdo la cosa prouechosa & la honesta son contrarias. alli dubdamos qual cosa nos cõuiene de fazer o de seguir: la cosa prouechosa o la honesta. E alli conuiene otrosy de tomar consejo. Onde los consejos deuen auer tres condiciones. ¶ La primera es que deuen ser muy esaminados ¶ La segunda es que deuen ser muy firmes & muy estables. ¶ La tercera es: q̃ deuen ser muy justos & muy ordenados. ¶ Quanto alo primero: que los consejos deuen ser esaminados: Conuiene de saber que deue y ser grand deliberacion & grand escodriñamiento. La dos cosas son contrarias al consejo: segund que dize tulio enel libro delos oficios. Eso mesmo dize seneca enlos sus prouerbios. E estas son arrebatamiẽto & saña. La do ay arrebatamiẽto o ado ay saña nunca puede y ser buen consejo. Onde dize seneca: que por mucho tienpo deue onbre pensar & deliberar en aquello que vna vez ha de consejar o de tomar consejo. E esso mesmo dize enla epistola çentesima. todo aquello que pudieres pensar enel consejo piensa lo & non te arrebates nin te mueua saña nin cobdicia a ello. ¶ Quanto alo segundo que deuen ser firmes: dize seneca enel quarto libro delos beneficios alos veynte & seys capitulos. que el sabio nunca muda su consejo quando todas las cosas está en aquella manera que estauan quando dio el consejo: ca por aventura mudada algũa cosa mudaria el consejo. Mas do non se mudan las cosas: nunca se deue mudar el consejo. ¶ Quanto alo tercero que los consejos deuen ser justos & ordenados: conuiene de saber que el bien honesto deue ser ante puesto al bien prouechoso: el bien comun al bien propio. E el bien q̃ es honrra de dios a todo pueblo delos onbres. assy lo dize tulio enel terçero libro delos oficios al quinzeno capitulo. E esso mesmo dize alos diez & seys capitulos que nunca es cosa prouechosa la que es cruel: La muy de denostar es la crueldad. E pone enxenplo enlos de athenas: que tajaron los pulgares alos omeros que eran muy poderosos enla mar & enlas flotas & enlos nauios porq̃ lo non fuesen. E eso mesmo dize enel dozeno capitulo que lo que es malo & desaguisado non es de fazer nin de consejar assy como echar los peregrinos ó la cibdad. E breue mente lo encerrádo lo que non es derecho: nunca es de fazer nin de consejar. Onde Valerio enel sesto libro al quinto capitulo pone enxenplo del filosofo temistode: que dixo alos de athenas: que el les podria dar vn buen conse E que le diessen vn Filosofo aquien lo dixesse & que lo esaminasse. ¶ E el

pueblo diole a aristide. E este filosofo ds pues que oyo su consejo torno se al pueblo: r dixo que temistodes les daua consejo prouechoso: mas nō derecho. E alli dixieron los sabios que nō les conuenia de fazer lo que era pro suyo desanparando el derecho. E todo el pueblo acordo en esto que por el su pro nō auia a derar el derecho ni les conuenia de derar la justicia por el pro. E assy paresce que los cōsejos esaminados r firmes r derechos son prouechosos r son ō oyr: r los otros non. E por el sabio enel libro dela sabiduria amonesta a todos a consejo r atomar disciplina o sabiduria. Onde dize el ecclesiastico al seteno capitulo. O ye fijo r toma consejo sienpre: La todos los sabios fazen sus fechos con consejos. E porende dize seneca enel tractado delas virtudes: que todo gouernador sy quier sea príncipe dela ciudad: sy quier sea la ciudad: sy quier sea ꝑsona syngular sabia mente deue tomar consejo delas cosas que ha de fazer. E dize mas a cada vno: sy quisieres ser sabio ten mientes a las cosas que han de venir: r todas las cosas que pueden contescer: todas las rebuelue en tu coraçon r todas las cata. E nō sea ninguna cosa arrebatada. mas ante la ten proueyda. La el sabio nūca dize: nō cuyde que esto seria. E esto por q̄ non dubda mas espera ni sospecha. mas tiene mientes ala razō de cada cosa. La quando vee el comiēço: sienpre deue tener miētes ala salida r ala fin del fecho.

¶ Capitulo. xvij. do muestra que cosa es consejo r como son de tomar los consejos.

Este capitulo esta todo en estas dos conclusiones: que cosa es consejo: r como lo deuemos tomar. ¶ Quanto alo primero Aristotiles dize enel sesto libro delas ethicas: que todo consejo es vna question. La qualquier que demanda consejo faze questiō mas el que faze question non demanda sienpre consejo. La muchas questiones ay delas otras cosas. asy como delas naturas delas cosas r dela mathemathica r dela theologia. Mas estas tales questiones non son consejos. La el consejo solamente es question delas obras que onbre ha de fazer. Mas aqui conuiene de notar. q̄ ō otra guisa declara tulio el consejo: diziendo enel primero ōla rethorica: que consejo es razon pesada sobre el apetito delo que onbre quiere fazer o non fazer. E assy consejo es apetito buscador de aquellas cosas que pueden acōtescer enlas nuestras obras. E el comentador sobre el sesto delas ethicas declara assy: diziendo que consejo es sabiduria de pensar segund razon lo mejor que puede ser en todas las obras delos onbres. E buen consejo es aquel que ha tal sabiduria. E todo consejo o todo escodriñamiento se faze por luengo tiempo.

¶ Quanto ala segunda conclusion conuiene de notar: que en tomar los cōsejos deuemos guardar seys reglas para que sepamos que manera auemos de tener enlos consejos. ¶ La primera regla es que quando algund fecho: o negocio es mas determinado r mas cierto: tāto menos ha menester consejo. E quanto menos es determinado r menos cierto: mas ha menester consejo. E esta regla pone aristotiles enel tercero delas ethicas. do dize. que enlas obras ciertas delas sciencias o delas artes: non ay consejo. La el que escriue non toma consejo de como fara las letras sacando sy non supiere escriuir. La determinado es r cierto como se han de fazer las letras por el arte del escriuir. E sy dubda: nō ay otro consejo si non que aprenda el arte del escriuir.

¶ E esso mesmo sy dubda como ha de fazer el Arca: que aprenda el arte dela

Digitized by Google

carpenteria. E assy todas las otras artes. E a vn delas questiones delas sciençias speculatiuas que son determinadas enlas sciençias: sy alguno dubdare enellas non ha por que auer consejo sy non de aprender las sciençias en que se determinan aquellas questiones. E desta regla se sigue: que quando algund negoçio del reyno o personal se pone en consejo: que luego deuemos tener mientes sy ha aquel negocio dubda: o sy es determinado en como se ha de librar. ¶ La sy es determinado & cierto: non ha por que auer consejo del. E sy es dubdoso quanto mayor dubda ha enel & ay mas maneras para se librar: bien tãto mas ha menester tienpo & cõsejo para buscar la mejor carrera & la mejor manera que se pueda auer para se librar bien. ¶ La segũda regla es: que non deuemos enlos consejos tener mientes a quales quier cosas o fechos. mas alos grandes fechos: ¶ La todo cõsejo nasçe de dubda & de temor segund que dize el filosofo. E porende en aquellos fechos ó que non puede venir grand bien nin muy grand mal: nó conuiene de tomar consejo. ¶ La todo consejo es por alcançar algund grand bien o por escusar algund grãd mal de que ombre teme. Mas do non ay grand pro ni grand daño: nó deue tomar consejo: mayormente entre grandes psonas. ¶ La tercera regla es: que es ó guardar enlos consejos que sienpre tomemos cõnusco ombres con quien fablemos & con quien nos consejemos. ¶ La maguera el ombre sea sabio non deue fiar de su entendimiẽto solo. mas ẽue oyr las sentẽcias delos otros por dos razones. ¶ La vna es por que el consejo deue ser de grandes negoçios assy como dicho es. E enlos grandes negocios non deue ombre creer asu seso. mas deue llamar otros asu consejo. ¶ La mas veen muchos que vno solo. ¶ Otrosy porque el consejo es de fechos particulares en que ha menester grand prueua. E çierto es que mayor prueua pueden auer muchos que vno. E esta regla pone el filosofo enel terçero delas eticas: do dize: que deuemos tomar consejeros con nos enlos grandes fechos creyẽdo que nos non cõplimos para tan grãdes fechos: & porque mas prueuan muchos que vno. Mas quales deuen ser estos consejeros dezir lo hemos enel capitulo que se sigue. E aqui conuiene de notar que maguera que el rey o el prinçipe o q̃lquier gouernador deua enlos consejos oyr las sentencias delos otros. Enpero el deue ser mas magnifico despreciando las cosas viles: & mas justo aborresciendo las cosas deyguales & malas: & mas piadoso tomando onor & espanto delas crueldades: & mas largo en dando dones. ¶ La el coraçõ del Rey deue ser mas magnifico & mas acordado conla voluntad de dios & mas gracioso & mas largo que los coraçones de sus subditos. Assy lo dize valerio enel sesto libro do pone enxẽplo en alixandre: que despues que vencio a dario: veyendo dario que non podia escapar de su poder: enbiole dario a acometer con su fija & q̃ le daria conella çient mill q̃ntales de oro E sobre esto llamo a consejo Alixandre E respondio vn prinçipe que le dezian permenio: que el que lo faria sy fuese alixandre. E respondio alixandre que sy el fuese permenio consentiria enello. E quiso dezir: que el auia el coraçon mas alto & mas magnifico: & assy le conuenia de auer mayores cosas. E assy le contesçio que el ouo todo el Reyno de dario non queriendo rescebir lo poco. ¶ Otrosy el prinçipe deue ser mas justo & mas piadoso & mas largo que ninguno de sus subditos. E esto por razon que tiene enla tierra la ymagen de dios. & deue pugnar por le semejar en todas sus obras segũd q̃ dize seneca enel primero libro ó la

Digitized by Google

clemencia.do dize que a ninguno nó conuiene mas la clemencia nin la justicia ni la largueza que al príncipe.E destas cosas todas:ya posimos enxenplo de suso.
¶La quarta regla es que todas las cosas que se ponen enlos consejos deuẽ ser muy guardadas ꝛ muy ençeladas.La muchas vezes se enbargan muy grandes fechos porque se descubren los consejos.E esto parece por la etimologia ól vocablo.La consejo tanto quiere dezir como cosa muy bien callada.E esto se óue mucho guardar enlos consejos q̃ nó sean descubiertos nin reuelados mayormente sy son de grandes fechos o de grãdes negocios.E desto alaba valerio mucho alos ſRomanos enel segundo libro delos fechos marauillosos. do dize que muy fiel ꝛ muy alto fue el consistorio de los consejos delos ſRomanos ꝛ tan sabio ꝛ tan callado que quando entrauan enel:desanparando el amor que auiá asi mesmos reuestiá se del amor óla comunidad.assy que lo que allí librauan asi era callado como si lo non supiese ninguno.E desto põe muy buẽ enxẽplo vejecio en el primero libro dela caualleriá: do alaba mucho a mecaldo que quando le preguntaron que auia librado enel consejo o que auian de fazer otro dia. ſRespondio que sy el supiese que la su saya sabia el consejo ꝛ supiese fablar:que el la echaria desy o la q̃maria:por que lo non pudiese dezir alos otros.E esso mesmo cuẽta valerio enel quinto libro al dezeno capitulo en otras palabras.Do dize si oy supiese que la mi saya que yo tengo acarona supiese el mi consejo:yo la mandaria luego quemar.E esto alabo mucho el sabio enel ecclesiastico. do dize.el justo en su poridad:en grãd poridad terna su coraçon.Onde valerio enel primero libro primo capitulo:alabando alos ſRomanos: dize assy.que tan grande era el amor que auian con la cibdad:ꝛ con la tierra:que ningũo delos senadores en ningund tienpo del mũdo nunca descobrio las poridades delos padres:que fueron puestas enel consistorio: nin querian nũca ensuziar el sylençio ꝛ la poridad: que es atamiento muy firme ꝛ muy seguro de todas las cosas que se han de fazer.E pone muy buen enxenplo.que quando el ſRey de asia supo la batalla de perssa contra el pueblo de ſRoma:nunca el pudo ante saber lo que el fablo o lo que respondieron los padres consejeros: fasta que fue preso el dicho perssa por quié fue sabido el consejo: que le dieron los suyos ante q̃ el fuese preso.La todos le dieran por consejo que nó lidiase con los ſRomanos.E el por çelar el cõsejo vino a peligro de ser prendido.¶La quinta regla es que enlos consejos nunca son ó dezir cosas plazenteras mas verdaderas.La los lisonjeros quando nón catan si non de fablar cosas plazenteras a los príncipes:callando la verdad ꝛ fablando les lisonja meten los en grand error ꝛ ponen el ſReyno a grãd peligro.E porende dixo Aristides. El cõsejero dos cosas ha de auer:que non sea manifiesto nin lisonjero.E el filosofo enel terçero dela rethorica alabando a príamo dize.que aquel era consejero porque era muy verdadero en sus consejos.E desto ay muy buen enxenplo que posimos de suso ól rey xerçes que fue engañado por los lisonjeros ꝛ desengañado por el filosofo damaraco.Empero el cayo mal ꝛ fue vencido por que creyo alos lisonjeros.¶La sesta regla es que enlos consejos sienpre es menester grand tiempo para alnedriar ꝛ para escoger lo que es mejor.E lo que es judgado por luengo tiempo:sy pudiere ser:luego deue ser puesto en obra.E esta regla pone el filosofo enel sesto delas ethicas:diziendo:que deuemos aconsejar nos en luengo tiempo ꝛ obrar mucho ayna si quieremos poder

Digitized by Google

para lo poner en obra.

¶Capitulo.xviij.en que demuestra quales consejos deue tomar el Rey.

TOdo buen consejero deue auer tres cosas: non solamẽte de parescencia mas de fecho. E estas son. bondad ó virtudes ⁊ amistança verdadera ⁊ sabiduría delas cosas çierta ⁊ derecha. E esto prueua en todo este capitulo por vna tal razó: Todas aquellas cosas que deue auer segund la parescencia de fuera: el que bien razona: para q̃ le crean todas las deue auer el buen consejero de fecho: porque den fe los onbres a su consejo. E para que el su consejo sea bueno de fecho. E cierto es que todo onbre que bien razona deue auer aquellas tres cosas sobre dichas para que le creá ¶ a conuiene al bué razonador que sea virtuoso ⁊ bueno de fecho ⁊ de parescencia. ¶ a los onbres creen alos buenos ⁊ alos virtuosos. a vn que non den nin sepan dar razó de sus dichos sy creen que ellos son buenos ⁊ virtuosos. ¶ a los tales non deuen mentir. E porende son creydos de ligero por sus dichos. E esta creencia se toma de parte del razonador Otrosy conuiene que los razonadores sean amigos ⁊ que cuyden los oydores que son amigos. ¶ a de ligero cree todo onbre asu amigo: o a aquel que cree que es amigo. por razon q̃ el onbre es cõpassionado asu amigo tan bien como en sy mesmo. ¶ a el amigo es vna cosa ⁊ vn coraçon con su amigo. E assy como onbre cuyda desy que vale mas de quanto vale ⁊ sabe mas de quãto sabe ⁊ que razona mejor de quanto razona ⁊ que deue ser creydo mas de quanto deue. Bien assy de su amigo cuydando que es mejor ⁊ mas sabio de quanto es: da fe asus dichos ⁊ cree lo. E esta creencia viene de parte de aquel aquien fabla. E esta razon pone el filosofo enel primero dela retorica. do dize que non judgamos ó vna guisa los amigos ⁊ los desamigos. ¶ a los fechos delos amigos judgamos los bien ⁊ retorçemos los ala mejor parte ⁊ los delos enemigos judgamos los ala peor parte. Otrosy conuiene que el que bien razona sea sabio que sepa ⁊ conosca las cosas ⁊ los negocios de que ouiere de fablar. ¶ a cada vno judga bien ó aquello que sabe dando razon delo que dize alos oydores porque le crean de sus dichos. E esta creencia se toma de parte delas cosas de que fabla el razonador sabio. E assy conuiene que el razonador para que le creã que sea sabio o cuyden los onbres que es sabio. E todas estas cosas que deue auer el buen razonador para ser creydo de sus dichos conuiene que las aya el buen consejero verdaderamente. E assy paresce que los consejeros del ℞ey deuen ser buenos ⁊ virtuosos ⁊ amigos verdaderos ⁊ sabios ⁊ entendidos. ¶ a conestas cõdiciones guardaran verdad en sus consejos ⁊ escusaran toda mentira ⁊ toda falsedad. E ninguna cosa delo que entendieren que cumple ala real majestad ⁊ a buen estado ól ℞eyno non gelo encubriran. Mas aqui conuiene de notar a declaracion destas cosas lo que dize sant anbrosio enel segundo libro delos ofícios que en tomar los consejos o en darlos mucho vale bondad de vida ⁊ auentaja de virtudes ⁊ gracia de bien querencia ⁊ vso de poderio. E pone muy buen enxenplo diziendo: que qual es aquel que buscara fuente enel lodo o querra beuer de agua turbia ⁊ quien querra auer mesura dela destemplança o do es confondimiento ó pecados: ⁊ quien non tomara aborrencia: o qual onbre sabio non despreciara el diluuio de malas costumbres. ¶ E quien judgara por onbre aprouechoso

Digitized by Google

a pleyto ajeno aquel que es desaprouechoso asu vida. E desto pareçe muy bien quales deuen ser los consejeros delos reyes: y avn de qles quier principes. La deuen ser muy syn manzilla de pecados y conplidos de virtudes y prouados en costunbres y sabidores en todos los negocios. Onde dize alli esse mesmo santo que mayor es aquel aquien es demandado el consejo que aquel que lo demanda y muestra luego qual deue ser el buen cõsejero. La deue ser aprestado y apareja do con enxenplo y con vso para que suel te las cosas o los negocios presentes. E aperciba luego delos peligros futuros que pueden acaescer: y quando acaescieren que los libre como cumple y que de remedio a todos los acaescimientos y q̃ sea aparejado non solamẽte para aconsejar: mas avn para ayudar. E alli pone muchas buenas cosas ẽstas. E porque pocas vezes puedẽ ser fallados tales cõsejeros. Porẽde dize el sabio: vno sea tu consejero de mill. E por eso los antiguos sabios escogieron por cõsejeros los viejos. los quales llamauan consules que quiere dezir cõsejeros. E estos tienen lugar del coraçõ enla republica o enla cibdad: segund que dize policrato. La asy como el coraçõ da vida a todas las partes del cuerpo. assy estos por sus buenos consejos dan vida y saluan la cibdad. E avn segund que dize papias son dichos senadores que quiere dezir viejos sabidores que fizieron y establescierõ la cibdad ẽ Roma: segund q̃ el dize. La Romulo escogio ẽstos muchos y llamolos senadores por la edad y padres de Roma por el consejo con que saluarõ la cibdad. E eso mesmo dize enel comiençe de la hystoria tripertita que Romulo luego que fizo la cibdad q̃ la llamo Roma por el su nombre: escogio ciento q̃ llamo senadores por cuyo consejo se gouernase la cibdad. E llamo los padres por el cuydado que auian de auer del gouernamiento della. E esso mesmo en athenas fue ariopago que quiere dezir ayuntamiento de sabios consejeros. E desto dize sant agustin enel quatorzeno libro de la çibdad de dios al dezeno capitulo: q̃ ellos establescierõ la cibdad de athenas y por su consejo se fizieron las leyes en athenas. E deste consejo fabla policrato enel quinto libro al octauo capitulo. do dize que quando los de athenas escogieron sabios que los gouernasen llamarõ los ariopagitas por que enellos estaua la virtud de todo el pueblo. E quando estos sabios fallaron la filosofia moral: nunca mas glorioſa cosa fue estableçida: nin mas a pro delos onbres que el senado y el ariopago do se ayuntauã los onbres. La alli se examinauan los juyzios y alli se enseñauan los fueros y alli se aguzauan los ingenios do estaua tan noble compañia de viejos y de sabios. de los quales fue sãt dionisio ariopagita q̃ fue discipulo de sant pablo: segund que cuenta enla su vida. E alli vino sant pablo entre tantos filosofos a predicar la fe y conuertir los. E el primero de todos fue el dicho sant dionisio que quãdo vio el eclipsi del sol que contesçio enla muerte de ihũ xpõ. Diro oy rescibe tuerto aquel que crio el mundo y el dios dela natura o todo el mundo se ha de destruyr. E luego que oyo la predicacion de sant pablo creyo y fue baptizado. E tãto hõrrauan los griegos a estos sabios q̃ nũca yuan a fazienda nin fazian cosa que enel mundo fuese granada fasta que fuese judgada por el consejo destos. E por mayor honrra del comiençe q̃ fue fecho enla çibdad escriuieron los nonbres destos sabios en letras de oro. E enestos estaua la auctoridad ẽ todos los fechos y de todos los consejos que se auian de fazer enla cibdad de athenas: segũd que dize policrato. E dela auctoridad destos

Digitized by Google

fabla tulio enel ꝑmero libro delos officios: do dize: q̃ todas las batallas q̃ fizieron los de athenas cõ consejo destos sabios que estableſcio Salomon fueron muy ẏtuosas: ca poco valẽ las armas ó fuera si no ouieren de dentro dessy buen consejo: ⁊ mucho mas todas las otras cosas q̃ amauan de fazer con consejo de stos las fazian. E estos erã tan verdaderos que nũca consejauã ninguna cosa a plazenteria delos omes: mas a verdad. E destos dize Seneca eñl libro sobredicho: dezid a aquellos q̃ quierẽ aver las orejas llenas de lisonjas. entre alguna vez bozverdadera ẽ vuestras orejas: tomad cõsejo aprouechoso: ca si demãdades qual es el pro del bien andante: este es: en q̃ no crea a su buẽ andança. E pone las condiciones destos: q̃ con esto que eran muy verdaderos eran muy virtuosos ⁊ muy buenos en si: ca nunca se mouian enlos consejos que auiã a dar por amor ni por temor ni por cobdicia q̃ fuese del mundo. E eran muy estables enla justicia no se arredrando della en ninguna manera. Otro si eran muy sabios ⁊ muy prouados en sus cõsejos ⁊ erã verdaderos amadores del bien comun: posponiendo todo amor priuado: segund q̃ dize sant Agustin enel libro sobredicho do los alaba tanto: que nũca pudo mal ser ni bien fallescer enlos fechos a que ellos fueron alabados llamados.

¶ Capitulo. xix. do muestra quales cosas cõuiene de saber a estos consejeros: ⁊ en quales cosas son de tomar los consejos.

EL philosopho pone en el primero dela rhetorica cinco cosas en que deuẽ ser tomados todos los consejos ⁊ de q̃ se deuẽ aconsejar todos los omes. La ꝑmera es delas rẽtas q̃ cada vno ha. La segũda delas cosas q̃ ha menester pa su vida ⁊ pa su mantenẽcia. La tercera es dela paz ⁊ ỏla concordia q̃ deue aver cõ sus vezinos. La quarta es dela guerra quãdo le cõuiene dela aver. La quita es delas leyes o ỏl estableſcimiẽto dellas. E en estas cosas hã de ser ynformados todos los cõsejeros: ⁊ destas deuẽ tomar cõsejos todos los reyes. ¶ Lo ꝑmero cõuiene q̃ el cõsejo del rey sea derecho q̃nto alas sus rẽtas en tal manera q̃ no tome ningũa cosa delas rẽtas de sus cibdadanos sin derecho: ni pierda nada delas suyas cõ engaño. E porende cõuiene q̃ el cõsejo del rey pugne mucho por saluar los derechos del rey: ca todos los sus bienes sõ ordenados al biẽ comũ ⁊ a defendimiẽto del reyno ⁊ al buẽ estado del: ca assi cõuiene alos cõsejeros de saber todas las entradas ⁊ todos los puertos ⁊ todas las rẽtas ỏl reyno: quales ⁊ quãtas son porq̃ si algũa no fuere derecha q̃ la tirẽ: ⁊ si méguare alguna cosa q̃ la añadan. ¶ Lo segũdo: el cõsejo del rey deue ser delas viãdas q̃ son meñster pa la vida. ca deue saber en cada cibdad de su señorio: si es abondada de viãdas ⁊ de aquellas cosas q̃ le fazẽ menester pa la vida corporal: ca si por auẽtura no ha cõplimiẽto en algũa o en algunas cibdades: deue catar donde se cũplan las méguas delas cibdades o delos lugares. E en esto deue tomar cõsejos cõuenibles ⁊ fazer ordenamiẽto sobrello quales cũplen porq̃ se cũplã las méguas: ⁊ pa esto ỏue catar alas mesuras ⁊ alos pesos ỏlos q̃ vẽdẽ ⁊ comose fazẽ las comutaciões ⁊ los cãbios. E si meñster fuere deuẽ tassar põcio alas cosas porq̃ los vẽdedores no las vẽdã mas ó quãto valẽ: ⁊ sobre estas cosas se deuẽ tomar los cõsejos ⁊ fazer sus ordenaciones cõuenibles. ¶ Lo tercero el cõsejo del rey deue ser en guarda ỏ las cibdades ⁊ ỏl reyno. E sobre esto se deuen tomar consejos en dos maneras.

Digitized by Google

¶ Lo primero para guarda delos cibdadanos ⁊ del reyno en manera que se no leuanté peleas ni vandos ni se fagã maleficios entre los cibdadanos: E para esto deuen tener mucho mientes quales cibdadanos son de buena fama ⁊ q̃les de mala: porque enlos q̃ son de mala fama pongã mayor guarda porque si fueré tomados en maleficios que sean castigados o muertos o echados dela cibdad. E deué tener miétes enlos lugares do se suelé fazer los maleficios: ca asi como algunos oms son mas inclinados a maleficios que otros. Assi ay algunos lugares dentro enlas cibdades do se suelen asconder los malfechores ⁊ fuera dellas. Otrosi asi como montes espesos ⁊ tenebregosos do se asconden los ladrones: ⁊ enesto deuen aver consejo como se ponga buena guarda en todo. ¶ Lo segundo a vn deuen tomar cõsejos por razon delos estraños de fuera del reyno: si alguna cibdad o el reyno en algũa parte puede rescebir daño dellos. E porende no deué encomendar los puertos ni los passajes ni las entradas ni las salidas a oms estraños porq̃ no entren los de fuera a fazer mal o robo alos de dentro: ⁊ asi sobre todas estas cosas son de poner grandes guardas. ¶ Lo quarto deué ser tomados consejos sobre fecho dela paz ⁊ dela guerra del reyno: ca como quier q̃ la paz sea fin ⁊ cosa q̃ todos los cibdadanos deuan querer: ⁊ la guerra cosa que todos deuan escusar. E quãto a esto no ay cõsejo ca no ay dubda ninguna enesto. Mas si deué aver paz cõ los de fuera del reyno o guerra: sobre esto deue aver grãd dubda. E aqui sõ menester cõsejos en dos maneras. ¶ Lo pmero si hã razõ derecha pa fazer la guerra: ca si no la han nunca la deué començar: ca seria muy grãd mal ⁊ es cosa q̃ se deue mucho escusar. E si han razõ derecha pa fazer la guerra: sobre esto faze menester grandes consejos: ca deué pensar quãto es el poderio del rey o dela cibdad q̃ ha de lidiar ⁊ q̃ ayudas puede aver o fuera. ⁊ a vn cõuiene o pesar q̃nto es el poderio dlos enemigos: ca si el mayor q̃ el suyo deué esperar tiempo en como se pueda vengar: ca segund q̃ dize el pho en el pmero dela rhetorica con los mas poderosos ⁊ con los mejores deuemos procurar paz: ⁊ cõ los menos poderosos en nos es de aver guerra o paz.

¶ Lo quito son de tomar cõsejos en fecho o poner leyes enlas cibdades o eñl reyno: ca enlas leyes es salud dl reyno ⁊ delas cibdades: segũd q̃ dize el pho eñl pmero dela rhetorica: ca sin la justicia ⁊ sin las leyes non se podria gouernar el reyno. E asi cõuiene al rey de saber quãtas son las maneras dlos señorios ⁊ q̃l es la mejor ⁊ la mas duradera: ⁊ aq̃lla deue escojer ⁊ poner leyes muy drechas por las q̃les se pueda saluar. E todo esto puede saber por lo q̃ dicho es de suso E asi el gouernador del reyno o dla cibdad con consejo de sabios podra saber quales leyes ha de poner pa q̃ se salue el reyno. E dsto fablaremos luego ẽlos capllos q̃ se siguẽ. ¶ Mas aqui cõuiene de notar q̃ el rey o todo oñe q̃ quiere aver sano cõsejo deue echar de si q̃tro linajes de oms. ¶ El pmero es el falso linaje dlos lisonjeros q̃ nũca dizé verdad en los cõsejos: segũd q̃ dize Tulio: ca es vna la intenció d todos estos q̃l dllos engañara a su señor mas blandamẽte. E porende nunca son de poner enlos cõsejos. ¶ El segundo es linaje de omes locos ⁊ de poco saber: ca dize el sabio q̃ todo oñe deue tomar cõsejo cõ oms sabios ⁊ ascõder su cõsejo dlos locos. Onde eñl ecclesiastico al octauo capllo dize: fijo cõsejo te q̃ no ayas cõsejo cõlos locos ni conlos de poco saber. ¶ El tercero es delos omes estraños o delos q̃ non son sus naturales: Ca estos tales no aman

Digitized by Google

tanto al señor ni ala tierra: como los naturales. E porende dize el sabio enel ecclesiastico enel dicho capitulo. Fijo non ayas consejo conlos estraños ni con los omes q̃ no te aman: mas ascóde tu consejo ỏllos. C a todo oñe deue tomar cósejo de aql q̃ ama a el ꝛ no a sus bienes. Onde dize sant Gregorio enel registro Ningũo no te puede ser mas fiel eñl cósejo q̃ aquel q̃ no ama lo tuyo: mas a ti. C Lo quarto es el linaje delos malos omes: ca dize eñl ecclesiastico alos treynta ꝛ ocho capllos: Fijo guarda tu alma del mal cósejero: ca del mal oñe nunca puede aver buẽ cósejo. Onde sant Ambrosio eñl segũdo libro delos officios dize asi: como puede dar buen consejo aql q̃ no ha ensi justicia ni firmeza de virtudes: ꝛ como cuydare yo q̃ aquel sera buẽ cósejero a mi: q̃ no lo es asi. E como dara a mi buẽ consejo el q̃ no lo da a si. E destos dize Job: q̃ los sus consejos los derriban ꝛ los echã a mal: ꝛ alli dize sant Gregorio enel primero libro delas costumbres al quatorzeno capitulo: que todo mal oñe ha sus consejos q̃ son amar las cosas terrenales ꝛ desamparar las cosas espirituales: ꝛ fazer males ꝛ tuertos: ꝛ escarnescer delos buenos ꝛ fuyr ꝛ arredrar se del derecho. E asi como los malos aconsejã estas cosas a si mesmos asi las aconsejã alos otros. C E aq̃ conuiene de notar: q̃ asi como no deuemos creer alos malos cósejeros de fuera: assi no deuemos creer alos malos cósejeros de dẽtro ỏ nos: los q̃les malos cósejeros de dẽtro sõ dos: segũd q̃ dize Eustracio el comentador sobre el sesto delas ethicas. E estos son delectacion ꝛ tristeza: ꝛ estos a muchos derribã ꝛ echã a mal. E la razon desto pone la sant Agustin enla primera omelia sobre el euangelio de sant Johan: do dize: que el cósejo es fijo dela voluntad: el qual fijo engendra el coraçon: ꝛ pare lo el apetito ꝛ siguen lo todas las obras q̃ fazemos: ꝛ los coraçones que siguen el primero consejero ꝛ ala delectacion desconuenible ꝛ fuyen del segundo: ꝛ dela tristeza q̃ deuen tomar muchas vezes son engañados. E quiere dezir q̃ los q̃ siguen sus delectaciones ꝛ no tomã tristeza de sus males: estos andan muy engañados porq̃ creẽ a malos consejeros. C Mas sobre todos los otros cósejeros deuẽ los reyes ỏmã dar consejo al angel ỏl grand consejo q̃ es muy marauilloso consejero ꝛ muy fuerte ꝛ muy sabio. E este es dios: prícipe de paz: segund q̃ dize ysayas al noueno capllo: ca asi lo fazia el rey Dauid q̃ nũca acometia ningũd fecho grande fasta q̃ demandasse cósejo a dios. Onde dize enel pmero libro delos reyes alos veynte ꝛ tres capllos: q̃ quando avian de yr a pelear con los filisteos ante yuan a demandar consejo a dios si yrian o si no. E desto dize sant Agustin enel tratado ỏla cayda ỏl oñe: qual es mas sabio cósejero q̃ jesu rpo q̃ si le demandamos cósejo ꝛ lo avemos cósusco: no solamente el sabio: mas la sabiduria q̃ es jesu rpo q̃ es fuente de todo buẽ cósejo. E este es aquel vn cósejero delos mill: de que dize enel ecclesiastico al sesto capllo: q̃ si ỏl no viniere los consejos ꝛ a el no fuere final mente asi como a fuẽte de sabiduria todos serã vanos ꝛ llenos de error ꝛ no podran durar. Onde dize seneca enla epistola setenta ꝛ ocho: yerran todos los ñros cósejos porq̃ no ay quiẽ los guie. E pone muy buenos enplos. C El pmero es: que el q̃ quiere embiar la saeta deue saber do la embia ꝛ a qual lugar. E estonce deue la guiar ꝛ endereçar có la mano porque vaya derecha. C El segundo es: que el que anda por la mar ꝛ no sabe el puerto do ha de yr: nigũd viẽto no les es bueno ni conuenible. E assy el que demanda consejo ꝛ no a dios nũca puede ser guiado bien: C a dize el sa-

Digitized by Google

bio en el ecclesiastico: aquel es el q̃ guia el consejo ⁊ da sabiduria: ⁊ aquel q̃ demanda a el consejo sera guiado en toda su fazienda. E a vn deue el rey demãdar cõsejo a menos sabios que si ⁊ a menores que si: segund que fizo moyses: q̃ demando consejo a getro que era menor q̃ el ⁊ menos sabio. Empero el q̃ da consejo deue tener mientes sabia mẽte q̃ no ó consejo p̃sumosa mẽte a mas sabio que si por aq̃llo q̃ dize Job alos veynte ⁊ cinco capitulos. E quien consejo amas sabio que si: do dize sant Gregorio al dezeno libro delos morales: dar consejo al loco es cosa de grand caridad: ⁊ dar cõsejo al sabio es obra de grand p̃sumcion. mas dar consejo ala sabiduria es fecho de grand locura ⁊ de grãd maldad: ¶ La grand mẽgua es de sabiduria enseñar o querer: enseñar amas sabio que si ¶ La dize en el ecclesiastico alos treynta y dos caplos: é medio ó los grãdes oñes no p̃sumas ó fablar: ⁊ do son los viejos no fables mucho. E quiere ó̃zir no te entremetas de cõsejar ni de enseñar con p̃sumcion a quiẽ mas sabe q̃ tu. ¶ La jesu x̃po estuvo en medio ó los doctores oyẽdo ⁊ p̃gũtãdo segund q̃ dize sant lucas en el euangelio al segundo capitulo.

¶ Capitulo .xx. do muestra q̃ ãnto pudiere ser: todas las cosas ⁊ todos los pleytos son de determinar por leyes: ⁊ los menos que pudierẽ son de dexar al aluedrio del juez.

Aqui comiença a fablar de la materia desta segunda parte: ca despues que fablo cõplidamente del principe ⁊ del cõsejo mostrãdo quales deuẽ ser los cõsejeros: ⁊ quales ⁊ quãtas cosas son las en q̃ cae el cõsejo. Finca aqui de dezir ó̃l juyzio en q̃l manera los juezes deuẽ determinar sus juyzios: ⁊ quãtas son las maneras delas leyes ⁊ asi ó̃las otras cosas q̃ pteneſcẽ a esta materia. ¶ Mas como todo juyzio sea en vna ó tres maneras o por leyes o por aluedrio o por todo: ante q̃ mostremos en qual manera deuen los alcaldes juzgar. conuiene nos de prouar q̃ la mejor manera de juzgar es por leyes. E q̃ todos los pleytos que puedẽ ser entre los oñs deuẽ ser juzgados por leyes: ⁊ las menos cosas q̃ pudierẽ ser deuẽ encomẽdar al aluedrio ó̃los juezes. E esto p̃ue ua el p̃ho por quatro razones: las tres pone eñl p̃mero ó̃la rhetorica: ⁊ la quarta eñl serto delas politicas. ¶ La p̃mera es esta: q̃ mas ligera cosa es de fallar o de aver vn sabio o pocos q̃ muchos: ⁊ cierta cosa es q̃ mas pocos son los fazedores delas leyes ⁊ los sabios q̃ los alcaldes q̃ juzgan segund las leyes: ca en toda cibdad cõuiene q̃ aya alcaldia ordinaria en q̃ se oyan los pleytos de aq̃lla cibdad. Empero por las leyes de aq̃lla cibdad pueden juzgar en otras muchas: ⁊ a vn en vna cibdad son mas los alcaldes q̃ los fazedores delas leyes: ca si las leyes buenas sõ siẽpre ⁊ deuẽ estar mas los juezes no estan siempre: ca mudan los ⁊ tirã los delos officios si fazen por q̃ ⁊ ponẽ otros. E a vn q̃ los no tirã muerẽ se: asi q̃ muchas vezes se renueuã los alcaldes ⁊ no las leyes: nin los fazedores dellas. ¶ Por la qual razon es mejor de juzgar los pleytos todos quãtos ser pudierẽ por leyes: q̃ por aluedrio de juezes. ¶ La segũda razon es: por q̃ las leyes se ponen por mucho tiempo ⁊ por grãd examinacion delas cosas. mas los juezes se dan a desora segũd q̃ nascẽ los pleytos. E cierta cosa es: q̃ mas ligera mẽte ⁊ mejor se muestra qual es el derecho o qual no: en cada cosa si ella fuere examinada por luẽgo tiempo: q̃ si luego fuere dada la sentẽcia adesora sobrella. ¶ La los q̃ fazen las leyes en muy grand

Digitized by Google

tiempo ⁊ con grād consejo acuerdā qua
les leyes han de poner. E los juezes por
el afincamiento delas partes luego dan
las sentēcias ⁊ no las deuen prolongar.
E porende no puede auer tanto tiempo
pa ver qual es el derecho en cada pley
to q̄ se pone ante ellos: ⁊ porq̄ no yerren
en dar las sentēcias es mejor de judgar
segund las leyes q̄ segund su aluedrio.
¶ La tercera razon ⁊ la mejor es: porq̄
las leyes son generales ⁊ delas cosas q̄
puedē acaescer ⁊ hā de venir. Mas los
juezes siēpre juzgā ōlas cosas passadas
o p̄sentes o de psonas ciertas: ōlas qua
les puedē auer pro o puedē a ellas auer
amor o aborrencia: las q̄les cosas tras
tornā el juyzio muchas vezes. E cierta
cosa es: q̄ los q̄ ponē las leyes ē general
diziendo: quiē tal fiziere tal pena pades
ca: no puedē saber si sus amigos o ene
migos caerā en tales cosas. ¶ Porēde no
se puedē assi corrōper en juzgādo como
los alcaldes q̄ han certidūbre delas pso
nas: ⁊ por esto es mejor juzgar por leyes
q̄ por aluedrio. ca el amor ⁊ la malque
rencia ⁊ el pro mucho corrompen los al
caldes enlos juyzios: ⁊ porēde es mejor
de ōterminar los pleytos por leyes: que
por aluedrio. ¶ La quarta razō es: por
q̄ menor enemistança se sigue do se dan
los juyzios por leyes: q̄ do se dan por al
uedrio: ca allí el alcalde no judga nada
de suyo: mas muestra lo q̄ judgan las le
yes. E do da las sentēcias sobre los cul
pados por su aluedrio no seguiendo las
leyes: allí parescе manifiesta mente q̄ de
suyo da la sentēcia ⁊ assi cae en mayor e
nemistança: ⁊ porēde es mejor ō juzgar
por leyes q̄ por aluedrio: porq̄ los al
caldes por temor ōlas enemistanças no
derē de judgar todo lo q̄ fallarē por de
recho. Mas porq̄ los fechos ōlos omes
son particulares ⁊ mucho sin cuenta ⁊
no puedē caer so leyes ciertas. conuiene
de acomendar algūos pleytos alos jue
zes q̄ los judguē segūd su aluedrio. Em
pero estos sean los menos q̄ ser pudierē
¶ Mas aqui conuiene de notar q̄ enel
juyzio son muchas ⁊ muy departidas p
sonas: ca ay alcaldes: ⁊ estos puedē ser
adelantados de vno o de muchos luga
res o merinos mayores. E estos son cō
parados alas orejas porq̄ recibē los mā
damientos del principe pa poner los en
esecucion. O sola mente son alcaldes en
los lugares: ⁊ estos sō cōparados alos
ojos segund q̄ dize policrato. ¶ Ca assi co
mo los ojos son puestos ēla cabeça por
q̄ departan el biē del mal: ⁊ porq̄ guar
den el cuerpo de todo peligro: segund q̄
dize sant Ambrosio enl examerō. Assy
los juezes delas villas son ordenados a
departir el derecho del tuerto: ⁊ a guar
dar el pueblo en sus derechos ⁊ allegar
el pro ⁊ arredrar el daño. E por esso di
xo el sabio enlos ꝓuerbios al octauo ca
pitulo. los tus ojos vean siēpre derecha
mēte. O nde juez tanto q̄ere dezir: como
quiē dize ōrecho al pueblo ⁊ como quiē
disputa ō derecho: ca judgar no es otra
cosa si no disputar de derecho: mas non
es juez si no guarda derecho ⁊ justicia: se
gūd q̄ dize enl decreto. xxiiij. questione se
cūda. ꝓpter idē. Mas qual deue ser el
juez muestra lo enl deuteronomio: do di
ze dios. Dad de vos varones sabios ⁊
aprouados q̄ sean virtuosos ⁊ ō buena
cōuersaciō en todos los pueblos ⁊ q̄ los
judguē cō derecho. E estos son de amo
nestar si quier seā juezes: si quier adelan
tados: si q̄er a portellados: o quales q̄er
merinos q̄ seā muy acuciosos en sus offi
cios ⁊ muy estudiosos ⁊ muy sabios en
los juyzios q̄ han de dar: por aq̄llo q̄ di
ze Job alos veynte ⁊ nueue capitos. do
dize sant Gregorio enl libro diez ⁊ nue
ue delas costūbres. q̄ deuemos tener mi
entes alas sentēcias q̄ auemos a dar: por
que las no demos arrebatadamente ni
judguemos los fechos locamente: nin

Digitized by Google

nos mueuã los males que oyeremos ni creamos de ligero lo que oyeremos sin prouança sufficiente: ca en el juyzio deue ser pesquisa muy afincada: ⁊ dõde el juez tirar de si creencia ligera ⁊ deue examinar mucho los pleytos ⁊ deue dar la sẽtencia con grand deliberaciõ por lo que dize dios en el deuteronomio: q̃ el juyzio que han de dar es: q̃ tan bien oyã al pequeño como al grande ⁊ que no reciba persona de ninguno: E esso mesmo dize en el exodo. q̃ no se inclinen los alcaldes en el juyzio a la sentencia de muchos ni se arriedren de la verdad: ⁊ q̃ ayã piedad del pobre dando siempre sentencia vdadera. Onde los juezes mucho se deuen guardar de aq̃llas cosas q̃ trastornã el juyzio ⁊ mucho deuẽ ser acuciosos en examinar los pleytos ⁊ en dar las sẽtencias por lo q̃ dize sant Gregorio en el libro sobredicho: do dize. q̃ los mayores pecados: quando son oydos son mas tarde de creer. E quãdo son verdadera mẽte sabidos son mas ayna de castigar: ca la creẽcia ligera trastorna mucho ayna el juyzio: assi como acaescio de butifar: q̃ creyo ỏ ligero las palabras de su muger ⁊ dio sentẽcia cõtra joseph: ⁊ mãdo lo echar ẽla carcel: segũd q̃ cuẽta eñl geneſi alos treynte ⁊ nueue capllos. E esso mesmo la mẽgua ỏ escudriñar las acusaciones ⁊ las defẽsiones: es razõ de dar mal juyzio: assi como acaescio al pueblo: quãdo cõdeno a santa Susaña a dichos ỏ los malos viejos: segund q̃ cuẽta eñl daniel alos treze capllos. la qual fue librada examinando los testigos ⁊ condenãdo los por daniel. E a vn nro señor non quiso cõdenar a la muger adultera por q̃ no parescierõ los acusadores: segũd q̃ dize eñl euangelio de sant Johã al octauo capllo. Onde dize sant Bernardo en el libro delos grados de humildad: que quatro maneras sõ de juyzios. ¶ La pmera es de vdad: dla q̃l dixo jesu xpo en el cuãgelio ỏ sant johã al dezeno capllo: yo assi judgo en vdad como oyo: ⁊ el mi juyzio es vdadero. ¶ La segũda es de aborrẽcia: segũd q̃ dixierõ los judios cõtra jesu xpo: q̃ndo dixierõ segũd la nra ley deue morir porq̃ se fizo fijo de dios. ¶ La tercera es de temor: dela q̃l dixierõ los judios cõtra jesu xpo: si dexamos a jesu vernã los romanos ⁊ tomaran el nro lugar ⁊ nra gẽte. ¶ La q̃rta es ỏ amor carnal: assi como contescio de dauid q̃ndo judgo q̃ no matasse a absaló: en el segũdo libro ỏlos reyes alos. xviij. capi. E porẽde fue establescido q̃ no rescibiesse a juyzio los padres ni las madres ni los pariẽtes porq̃ no engañassẽ ni fuesẽ engañados. E todo esto q̃ dize sant bernardo: acuerda muy biẽ cõ lo q̃ dize tullio eñl libro delos officios al. xj. capi. do dize: q̃ quando algũo es puesto ẽ oficio de juez: deue dexar pson ỏ amigo a pte ca amistãça ni malq̃rẽcia ni temor ni codicia no le deue vẽcer q̃ no de sẽtẽcia vdadera: ca eñstas q̃tro maneras se trastorna el vdadero juyzio: segũd q̃ dize en el decreto. xj. q̃stione tertia. ¶ Mas tẽgan miẽtes q̃ semejẽ siẽpre en sus juyzios al alto juez del cielo: de quiẽ dize ysayas al onzeno capllo: q̃ judga los pobres cõ justicia ⁊ reprhende siẽpre cõ egualdad pa los mansos dela tierra.

¶ Capllo veynte y vno: do muestra en q̃l manera los juezes han de passar en sus juyzios: ⁊ como deuen vedar las palabras passionales que mueuen a yra ⁊ a malquerẽcia que se no digan ante si.

Esta dos cõclusiones esta toda la sentencia deste capitulo. La primera es: qual processo deuẽ guardar los juezes. La segũda es: que deuẽ defender q̃ no se digã en juyzio palabras q̃ mueuã los alcaldes a passiões

assi como a amor o a ira o a mal querencia. ¶ A esto embarga el processo del juyzio: y esta segunda: prueua por tres razones. ¶ La primera es esta: ca el juez en judgar los pleytos entre las partes: assy se deue aver para que bien judgue como la lengua q̃ quiere bien judgar delos sabores: y quando vno delos seños quiere judgar de sus sentibles: ca para que bien judgue la lengua y cada vno dlos seños deue ser medianera entre los sabores: ca si fuese tañida de algũ sabor nũca judgaria derecha mente ni verdadera mente: assi como paresce ẽlas enfermedades que quando la lengua esta tañida o enconada d̃ colora o de flema o de algund otro humor: estonce non esta en medio: mas declina a vna delas partes cõtrarias. E assi no judga vdadera mẽte lo dulce por dulce ni lo amargo por amargo: bien assi el juez miẽtra esta medianero ẽtre las partes: y no se inclina mas ala vna parte que ala otra: es peso derecho o regla derecha: mas quando se inclina a algũa delas partes es regla tuerta. E por que las palabras de passiõ que mueuẽ a malquerẽcia o a ira al juez o a mansedumbre inclinã al juez a algũa delas partes a fazer le torcer del derecho. porende son mucho de defender eñl juyzio: y mas las que mueuen al juez a saña contra al gũa delas partes que las q̃ mueuẽ a misericordia o a mansedumbre. ¶ La segunda razon es: porque las tales palabras trastornan la ordẽ de judgar: ca en judgando ay orden y alguna cosa es y mayor: assi como el rey o el fazedor dela ley: y alguna cosa es mediana assi como el juez que esta entre las partes que contiendẽ: y algũa cosa es menor y mas baxa assi como las partes q̃ lidiã. E cierta cosa es: q̃ todo medio toma algo delas ptes: y assi el juez como medianero toma del rey o del fazedor dela ley: q̃ cosa es el derecho y que el tuerto: ca por las leyes puestas por el rey: sabe q̃l es el derecho y qual es el tuerto. E todas las obras d̃ los oñs y delas partes aprendẽ qual es el fecho o qual no de cada cosa: y si dlas otras aprenden el derecho esto es porq̃ alegan las leyes: mas no de otra guisa. E porq̃ las palabras de saña o de misericordia inclinã la volũtad delos juezes y fazen les paresçer q̃ alguna cosa es derecha y por auẽtura es d̃ si tuerta: ca los tristes o los q̃ aman no judgan de vna guisa: porẽde son de deuedar eñl juyzio assi como cosa q̃ trastorna la ordẽ de judgar: faziendo paresçer por las partes q̃ son menores: lo q̃ deue paresçer por las leyes q̃ son mayores. ¶ La tercera razõ es: porq̃ las tales palabras son fuera de la materia y del juyzio q̃ se ha de dar: ca la contienda es de algund fecho o de alguna cosa: ala qual no ptenescen las palabras: que dizẽ las partes pa mouer al juez contra la parte cõtraria inclinandole ala suya: ca algunos veyendo q̃ tienẽ mal pleyto tomã se a dezir algunas cosas alos alcaldes con q̃ los mueuẽ assi a misericordia y a ira cõtra los cõtrarios cõtando los seruicios o bienes q̃ fizierõ alos alcaldes o los males q̃ les fizieron los sus cõtrarios pa puocar los a malquerencia: las quales cosas no pertenescen al pleyto. E porende sõ de deuedar las tales palabras en juyzio: y a vn los alcaldes ni alli ni en otra parte non las deuẽ oyr. ¶ Das quãto ala ṕmera cõclusion q̃l deue ser el processo del juyzio conuiene de saber que quatro cosas son menester en todo juyzio para ser bueno. ¶ La primera es: q̃ aya y grand inquisiciõ y muy sabia por pesquisa cerrada o abierta. E desto cuenta valerio eñl setено libro al tercero capitulo: q̃ cõ grãd sotileza Demostedes acorrio a vna mãceba ostalera a quien demandauã dos huespedes que ella rescibiera en su casa grand contia de dineros que le dieran a

guardar con tal condicion q̃ nunca los dieſſe al vno ſin el otro. E deſpues que paſſo algũ tiempo: vino el vno ⁊ dixo que el otro que era muerto ⁊ que le dieſſe los dineros. E ella cõ ſimpleza dio gelos: ⁊ a cabo de dias vino el otro ⁊ dixo que le dieſſe ſus dineros. E la meſquina dela muger no ſabia que fiziese ni fallaua quié la ỏfeodieſe. E el alcalde daua ſẽtencia contra ella de muerte: ⁊ alli vyno Demoſtedes ⁊ dixo al alcalde que eſcudriñaſſe bien el pleyto: ca pues no auia prueua ninguna: ⁊ la muger conoſcia q̃ lo auia ỏ dar a amos: que preſta era para los pagar: que llamaſſe al compañero ⁊ que lo daria a amos a dos en vno. La tal fue la condicion que lo no dieſſe al vno ſin el otro. E aſſi libro la muger de aquel peligro. ¶ La ſegunda razon es: que ſea enel juyzio muy ſabia examinacion: aſſi como Daniel reuoco el juyzio dado contra ſuſaña ⁊ condeno a los falſos teſtigos ⁊ libro a aquella que era ſin culpa. E deſto cuenta Peralfonſo en el ſu tractado: do pone muy buen enxemplo de vno: a quien llamauan ayuda de pobres: porque ſolia ſiempre ayudar alos pobres en ſus pleytos. que vn pobre alquilo vna caſa de vn rico: ⁊ el rico malo ⁊ cobdicioſo: penſo ỏ como lo deſpojaſſe de todos ſus bienes. E puſo tonelles dentro en aquella caſa: ⁊ algũos dellos finchio los de olio: ⁊ otros de medio los ⁊ non los finchio. E deſpues que paſſo algund tiempo vyno a ver ſus tonelles ⁊ fallo que eſtauã medio llenos aquellos que el aſſi dexara. E puſo al pobre furto que le auia furtado el olio que alli falleſcia por que lo pudieſſe ſacar delo que auia. E enplazo lo ante el alcalde: ⁊ el alcalde judgo que gelo pfiziesſe ſi non que muriesſe ſobre ello. E do eſto vio el ſabio que dezian. Refugium pauperum. Llamo al pobre a parte: ⁊ demando le que ſi era ſin culpa de aquel fecho: ⁊ el juro que ſi. E aquella hora torno conel al juyzio ⁊ demãdo al alcalde que fiziesſe medir los tonelles todos: ⁊ ſi fallaſſen tanto de fez enlos medios llenos: como enlos que eſtauan todos llenos q̃ era de condenar al pobre ỏ furto. Mas ſi en ellos no ouieſſe mas dela meytad delas fezes era ſeñal cierta que no fueran llenos los tonelles: E aſi era de librar el pobre: ⁊ fizieron lo aſſy ⁊ non fallaron y mas dela meytad delas fezes. E aſi fue librado el pobre por la ſabia examinacion del philoſopho.

¶ Lo tercero deue ſer enel juyzio: dilacion conuenible: ⁊ tiempo para ver ⁊ librar el fecho. ⁊ deſto cuenta Valerio en el octauo libro capitulo primero. Que vna muger honrrada mato a ſu marido ⁊ a vn fijo que auia ſu marido de otra muger: por que le mataron vn fijo muy bueno que ella auia de otro marido. E quando eſte pleyto vino ante el alcalde de Athenas que le dezian Dolabella. el puſo eſte fecho enel conſejo delos ſabios de athenas: La non ſe atreuia a librar la muger que auia muerto dos ombres: ni podia condenar a aquella que tan grand tuerto auia: reſcibido enla muerte de ſu fijo. E los ſabios deſpues que vieron la accuſacion ⁊ la muger culpada: judgaron muy ſabiamente: que eſte pleyto auia meneſter cient años para ſaber lo que auian de fazer en el. E aſſi mandaron alas partes que viniesſen a cabo de cient años a oyr la ſentencia. E ouieron eſſa meſma intencion que Dolabella: ſacado que el encomendo el juyzio a otre. E eſtos alongaron lo por la dubda que auian de condenar o de abſoluer. ¶ Lo quarto. deue ſer eñl juyzio abſolucion piadoſa ⁊ perdonança ỏlos culpados: do ouiere lugar para ella. E deſto cuẽta valerio muy buenos enrẽplos eñl octauo libro ꝑmero caplo do reza muchos pleytos en q̃ ouo grãd

Digitized by Google

piedad. ¶El primero es que vn ombre mato asu hermana: ⁊ el Rey mando lo matar por ello. Empero el pueblo por ruego dela madre soltolo en juyzio. E al Rey mouio la maldad ó la muerte para dar el juyzio. E al pueblo inclino razon de piedad. porque el amor que auia con su hermana castigolo mas cruel mente: de quanto deuia. Empero prevalesçio la sentencia del pueblo: ⁊ el ruego que fizieron: porque la madre non fincase priuada de amos los fijos. Esso mesmo cuenta alli de otro que fue acusado de omicidio: ⁊ quando vino la acusacion ante el alcalde: el culpado non refuso de oyr la sentencia de muerte contra sy. Empero començose a doler mucho de vnos fijos pequeños que deraua huerfanos. E el llorádo rogo al alcalde q̃ los ouiese por encomendados que non pereciessen. E de q̃ esto vio el pueblo: fue mucho mouido a piedad. E maguera todos auiã cõ sentido en la su muerte por la grand culpa en que cayera. Empero todos viniẽron rogando al alcalde que ouiese ó̃ misericordia ⁊ lo perdonase. E alli la misericordia p̃ualesçio sobre la justicia: ⁊ por razon delos moços perdonaron al padre. Esso mesmo cuenta alli de otro: que fue acusado: que fiziera muy grandes tuertos asus compañeros. E los alcaldes por ello començaron a dar muy duras sentencias contra el. E el estando alli cõ temor: cayo en muy fuerte enfermedad ⁊ ouo fiebre muy aguda. E con la fiebre cayo ante los pies delos alcaldes: ⁊ començo gelos a besar: ⁊ besando la tierra ante sus piesl: finchio toda su cara ⁊ toda su boca de lodo. E esta tan grand humildad trastorno los coraçones delos alcaldes de justicia a mansedunbre ⁊ perdonaron le. Esso mesmo cuenta alli de otro culpado: que fue cõdepnado: ⁊ aquella ora començo a dar bozes muy grandes que era muy syn culpa. E el alcalde respondio q̃ non era suya la culpa: pues el era acusado de muerte. La el non judgaua si non a dicho delos testigos: ⁊ nõ podia y al fazer: aq̃lla ora el pueblo tomolo ⁊ librolo dela muerte. Esso mesmo cuenta alli de otro: que fue condepnado por vna muger que forçara. E el començo a confesar: que el su pecado gelo fiziera fazer. E sy lo perdonasen que se emẽdaria dende adelante. E por aquella cõfesion fue perdonado. E desto cuẽta sant agustin. xviij. dela cibdad de dios al dezeno capitulo: do fabla ó̃ ariopago o ó̃l consejo de athenas. E dize assy: que los ariopagitas eran muy curiales: ⁊ dende tomaron el nonbre: segund que dize varron. porque mares fue llamado ares q̃n do fue culpado ⁊ acusado de omicidio. Judgaró le doze dioses enel pago: ⁊ los seys dellos lo condepnaron a muerte: ⁊ los otros seys lo soltaron ⁊ dieron sentẽcia que fuese suelto. E ares por la sentencia delos seys fue librado. La do los alcaldes se partian en partes yguales: la sentencia de piedad prevalescia sobre la condepnacion. E dize mas q̃ sy los gentiles ⁊ los paganos que nõ conoscian a dios ni temiã el su juyzio postrimero: ni pensauan nada dela bien andança del otro mundo fueron tan acuciosos en sus sentencias: quales deuẽ ser los fieles x̃pianos enlos sus juyzios: que non solamente son suyos: mas son de dios por q̃ ellos son ministros de dios.

¶Capitulo. xxij. do muestra quales ⁊ quantas cosas deuẽ auer los juezes para que judguen derechamente.

Los juezes deuen auer quatro cosas pa verdaderamẽte judgar. ¶La ỹmera es auctoridad ó̃ judgar. ¶La. ij.

Digitized by Google

es sabiduría delas cosas. ¶La tercera es prueua ólas óbras. ¶La quarta: voluntad derecha. E estas cosas prueua por vna razon tal. La en todo pleyto conuiene de parar mientes a quatro cosas: que son las partes que entienden: ⁊ al negocio de que contienden: ⁊ las leyes porque se deuen partir o judgar las contiendas. E el rey ó el príncipe ó quié es la auctoridad de judgar. E á todas estas cosas se deuen auer los alcaldes conueniblemente, para bié judgar los pleytos. La el juyzio nó deue ser vsurpado nin forçado: nin deue ser loco o syn sabiduría. Nin deue ser malo o tuerto ni ser presuncioso o sospechoso. E estonçe es el juyzio forçado. quando los juezes non se han como deuen al Rey o al señor. Assy como quando passan la auctoridad que les es dada. E estonçe es el juyzio temerario o loco quando non se han alas leyes assy como cumple. E esto es quando los juezes non han sabiduría delas leyes. La los pleytos non se puedē judgar derechamente sin las leyes. E estonçe es el juyzio malo ⁊ desygual: quando el juez que óue ser regla derecha se encorua a algūa delas partes por amor o por mal querencia o por cobdicia. La estonçe el derecho ⁊ el juyzio que non sale de justicia. mas sale de mal querencia o de amor desordenado delas partes. E estōçe es el juyzio sospechoso quando el juez non ha prueua delos negocios. La estōçe por sospecha ligera condepna al acusado. E assy paresce que nó puede ser derecho el juyzio: do non ay auctoridad de judgar enel juez. Nin do non ay sabiduría delas leyes. nin do non ay zelo de justicia. nin do non ay prueua delos negocios. La assy como en guaresçer la enfermedad corporal mas vale el físico pratico q̄ ha prueua delas cōdiciones particulares que non el especulatiuo que ha el arte syn prueua. Bien assy enlos pleytos mas valen los juezes que han prueua grande delos fechos que los que nó saben las leyes: q̄ nō hā prueua ólos negocios. E porende los reyes tales alcaldes deuen poner que sean humildosos ⁊ non traspassen la auctoridad que les es dada ⁊ sean sabios enlas leyes ⁊ las sepan allegar alos pleytos que acaesçieren ⁊ que ayan zelo de justicia. Assy que den sus sentencias: non por amor ni por mal querencia delas partes: mas por amor de justicia. Otrosy que ayan prueua delos negocios porque puedan bien esaminar los pleytos. Mas aquí conuiene de notar que sin estas cosas sobredichas deuen tener mientes los alcaldes a otras quatro cosas. ¶Lo primero q̄ non sean arrebatados en sus juyzios. La por esto podrian mucho ayna caer en grand yerro: Assy como contesçio al enpador theodosio: que dio juyzio muy cruel porque se arrebato ante que supiese bien el fecho: segund que contamos de suso. E porende le mādo sant Anbrosio que nunca diese sentencia ó muerte fasta que la esaminase ē treynta dias. E desto mesmo pone buē enxenplo sant agustin enel sesto libro delas confesiones. do cuēta que vn su conpañero quele dezian alipio fue tomado en vn furto ē cartajena. La tomo vna segur que fallo ēla carrera que auía furtado vn ladron ⁊ fuyendo dexola: E quando lo vio vn su amigo demādole que donde ouiera aquella segur. E el dixo le como la auía fallado: ⁊ el trayola a casa del ladron ⁊ demādo a vn su moço que estaua ala puerta que cuya era aquella segur. E el moço respōdio: que era de aquella casa ⁊ demandole mas de como fuera: ⁊ supo ól moço como era de furto ⁊ tornosse contra aquel que la auía furtado. E dize alli sant agustin que por esso consentio que fuesse preso alipio: porque auía ó ser alcalde muy honrrado ⁊ aprendiesse por sy en como

Digitized by Google

auia de judgar los pleytos: non arrebatadamente. ¶ Por esso dixo dios enel genesi alos diez & ocho capitulos: que la querella delos de sodoma & gomorra vino ami: & quiero descender a ver si es assi o si non: porque lo sepa. E cierto es que dios lo sabia. mas dio enxenplo alos alcaldes que se non arrebatassen: mas escudriñassen mucho los juyzios que auian a dar. ¶ Lo segundo que non sean los juezes temerosos: assi que por miedo dexen de conplir justicia. E desto posimos enxenplos de suso enlos juezes de alixandre que jugaron contra el: ¶ Por los sus caualleros enel pleyto que conellos ovo & por miedo non lo dexaron: & preçiolos mas por ello alixandre. E eso mesmo cuenta sant agustin enel libro sobre dicho de alipio el que fue tentado por cobdicia & non vencido. E por temor muy graue quando era consejero en ¶ Roma & estaua enel alcaldia. ¶ Do vino vn ombre muy poderoso & quiso con poder tomar alguna cosa que le non conuenia de tomar segund las leyes. E alli contradixo alipio E quando le prometio muy grandes dones sonriose & nō gelos preçio nada: E quando lo amenazo non ovo miedo ninguno. E maguera que el juez consintio: diziendo que non podia al fazer contra aquel principe tan poderoso. E el dicho sabio tomo los libros delas leyes & mostro los derechos que contra el eran. E estando muy firme fasta que torno el cōsejo a mejor parte. diziendo que mejor era que el alcalde touiese mientes al derecho porque auia de judgar: que al poderio que non le consentia d guardar derecho ¶ La assy lo mando dios enel exodo alos veynte & tres capitulos. do dize enel juyzio: non consentiras con los muchos por que te partas dela verdad. ¶ Nin te alongaras enel juyzio del pobre por temor del rico nin judgaras tuerto: ni faras ninguna cosa desygual; mas guarda derecho en peso & en mesura & en toda cosa. ¶ Lo tercero el juez non deue ser sañudo nin cruel por aquello que dize dios en el deuterō nomio alos diez & seys capitulos. seguiras derechamente & con derecha intencion lo que fallares de derecho. Onde sant gregorio cuenta muy buen enxenplo enel q̄rto libro dl dialogo alos treynta & çinco capitulos. d vno que vio a pedro mayor juez dla yglesia en lugar muy escuro atado con muy grand cadena de fierro & muy atormentado. E quā do le pregunto que porque estaua assy: respondio: que quando el mandaua fazer alguna justicia: mas se mouia a fazerla por desseo de dar penas: que por obediencia de seruir el oficio. Onde mucho se deue guardar el alcalde de yra: nin de crueldad: por lo que dize dios enel libro dela sabiduria alos doze capitulos. ¶ Tu que estas en lugar de juyzio judga con mansedunbre. ¶ La la sañā non cumple la justicia de dios. Onde Seneca cuenta muy buen enxenplo enel libro dela sañā. de vn alcalde tirano que condepno a tuerto a tres caualleros. E el vno porque se torno dela fazienda sin conpañero poniendo le que lo auia muerto: & mando a otro cauallero que lo leuase a matar. E el en leuando lo vino su cōpañero sano & saluo. E quando lo vio aquel a quien era mandado que matasse al otro. truxo los amos al alcalde. E quando los vio el alcalde fue muy sañudo contra todos tres. E dixo al primero: aty mande matar porque fuiste condepnado: & al conpañero dixo & ati eso mesmo porque fuiste causa: que tu conpañero fuesse condepnado. E al tercero dixo & ati eso mesmo mando te matar porque non obedeçiste atu enperador. E alli dize Seneca Q que sabia es la sañā quando fuye de la furia. E stos tres caualleros que murieron tan syn culpa ¶ Penssō este tirano

malo como enellos acometiese tres peca dos porque non ouo enel ninguna tem plança la saña. La nõ le dexo obedeçer la verdad. E desto dize sant Ysidro enel tercero libro de sũmo bono: alos diez ꝛ seys capitulos. El juez sañudo non pue de ver la esaminacion del juyzio. La la furia le tiene los ojos ciegos ꝛ entenebre çidos que non vea. ¶ Lo quarto el juez non deue ser mercader vendiendo el juy zio por aquello que dize sant agustin en la epistola treynta ꝛ çinco. El juez non deue porende vender el juyzio derecho: nin el testigo el testimonio verdadero. porque vende el abogado el ayuda de recha: ꝛ el sabio ꝛ el legista el cõsejo ver dadero. La aquellos dos estan media neros entre las partes. ¶ E estos otros dos estan dela vna parte o dela otra. E quando los juyzios ꝛ los testimonios verdaderos non son de vender: mucho menos los malos ꝛ los falsos son de vẽ der. La con mayor pecado se toma al go por el juyzio: maguera lo non de de grado el que lo da. Enpero alas vezes suele lo demandar porque compro el juy zio verdadero. Mas sy dio algo por el juyzio falso: querria lo demandar sy nõ ouiese miedo de verguença porque lo cõ pro mal. E esto mesmo dize enel decreto xiiij. causa questione quinta: que non ha cosa mas desordenada que vender la ju sticia. La vender justicia: es grand mal dad: ꝛ comprar la es grand locura. E ay dos razones porque se non deue vender la justicia. ¶ La primera es porque ni guno non puede vender lo que non ha. E cierto es q̃ el juez q̃ vẽde la justicia vẽ de lo que non ha. La en todos los con tractos la cosa que se vende: enajena se del vendedor ꝛ passa al comprador. mas eneste contracto non ha ningũa justicia el vendedor: maguera por aventura pas se al comprador obra de justicia. ¶ La segunda razon es que el juez que vende la justicia desonra la verdad ꝛ abilta la porque ella non ha precio nin puede a uer: ꝛ el que la vende pone le precio: ꝛ asi la abilta. Onde el sabio enlos puerbios alos veynte ꝛ ocho capitulos. dize el que cata ala faz o a algo non faze bien. La por bocado de pan dexa la verdad. E a sy a algunos es vil la justicia por amor delos dineros: segund que dize sant agu stin enel quinto delas confesiones. La non ha cosa mas torpe nin mas suzia ni peor q̃ vender la justicia. Onde dize po licrato al ẽto libro enel dezeno capitu lo: toda cosa que es de debdo de oficio o ha ser dada de grado ꝛ non por precio. La sy se diere por precio es contado en tre las cosas suzias a juyzio delos sabios antiguos. ¶ La tercera razon es: que el alcalde que vende la justicia cae en caso de traycion porque vende a su señora. ca la justicia es señora de todas las virtu des: ꝛ el juez es sieruo dela justicia. E asi vendiẽdo la vende a su señora ꝛ pone la é plaça a vẽder la. E tal alcalde es muy falso sieruo. La la señora aquiẽ deue ser uir fielmente pone la en mercado a ven der la. E non sola mente el alcalde vẽ dedor es traydor ꝛ falso. mas avn el cõ prador es muy malo: porque tal ombre a sabiendas encona al alcalde: ꝛ corron pe el juyzio ꝛ el juez: assy como contescio a balac que corronpio cõ donef a balaã ꝛ çegolo: segund que dize enlos cuentos alos veynte ꝛ dos capitulos. Onde sant ysidro enel tercero libro de sũmo bono a los çinquenta ꝛ quatro capitulos dize a sy: que ningund robador non es tan cob dicioso delas cosas ajenas: como el juez malo delas suyas. La los ladrones en los lugares tenebrosos ponẽ asechos. E estos enlos lugares manifestos ꝛ enlas plaças muestran su avaricia. La la fi gura desto se pinta Assy como Cime ra que ha la semejança de ombre: E la cabeça de perro çercada de serpientes.

Digitized by Google

Onde dize patronio:que fazé las leyes do reynã los dones:a do la pobreza nũca puede vencer. La alli el juyzio nõ es otra cosa sy non merced publica. E porende los juezes son cõjurados & atados por las leyes:que siempre den los juyzios con verdad & con guarda ỏlas leyes. E por eso manda el derecho que tomen los euangelios:& que los pongan ante las sillas delos alcaldes:& que esten y de comiẽço delos pleytos fasta el cabo: nin los tire dende ninguno fasta que la sentẽcia del alcalde sea dada:assy que todo el pueblo sea amonestado:que temiendo a dios guarde todo lo que deue guardar a sus xpianos:& alas santas escripturas reuerencia:en manera:que toda la maldad sea echada do se demanda verdad en juyzio:& cresca la religion christiana: echando desy yra & saña & mal querencia & miedo & amistãça & paretesco. La segũd que dixo Jullio çesar:do estas cosas son:nõ se puede guardar verdad. E eso mesmo dize policrato enel quinto libro al onzeno capitulo:fablando ỏla jura que faze el juez ala republica:que nũca fara contra su fe nin contra lo que ha de guardar:por amigo nin pariente que aya. La esto ha de fazer todo buen varon. E esto tomamos delos nuestros mayores. E assy comq cosa noble: que non deuemos quebrantar en ninguna manera. La por ningũd amigo nõ deuemos dexar la verdad. Onde agelio enel quinto libro:pinta la ymagen del alcalde:diziendo.que ha la boca apuesta & los ojos claros & la cara fermosa & los colores biuos:& mucho hórrados.& põe la mãera ỏla justicia diziẽdo q̃ ha la catadura virginal muy afincada & muy espantable & la lunbre delos ojos ni muy aguda nin muy humildosa ni muy cruel.mas ỏ grã reuerẽcia & digna ỏ toda honrra. E por esta ymagen dio a entender el juez q̃ deue en todos sus fechos guardar esta forma de justicia & ser muy pesado & justiçiero non corrupto por lisonjeria:& contra los malos sin misericordia: & nõ encorvado por ruego & escogido & fuerte & poderoso en virtud & en majestad de justicia & de virtud. E desto fabla informando el juez enla segunda causa & enla tercera & enla.xiij.muy conplidamente. Mas de la pena del mal alcalde fabla valerio en el sesto libro:do pone enxenplo en canbises:porque fue ỏsollado & el su cuero fue puesto enla silla ỏl alcaldia:segund que contamos de suso a dar enxẽplo a todos los otros alcaldes.

Capitulo.xxiij.en que muestra quales & quantas cosas conuiene de pensar alos juezes para q̃ sean piadosos mas que crueles en sus sentencias.

Onde el filosofo enel primero dela retorica:diez cosas a que deuen tener mientes los alcaldes para judgar mas con piedad que cõ crueldad. La primera es natura humanal que demanda siempre perdon sobre el culpado porque es flaca & mouible & inclinada desy a mal. E porende quando peca alguno oñe:la enfermedad dela natura ruega por perdon. E porende dize alli el filosofo q̃ pdonar alas obras delos onbres es sobre justicia & el que pdona es sobre justo:ca alaba & ensalça la piedad sobre la justicia. La segũda cosa es el ponedor dela ley aquiẽ deue ỏ tener miẽtes el alcalde.el qual por aventura quãdo pasese las condiciones del q̃ peca perdonar le ya & dispẽsaria cõel culpado en las leyes. E porende dize alli el filosofo q̃ mas deue catar el juez al rey o al ponedor dela ley q̃ ala ley. E porẽde ante deue judgar cõ misericordia q̃ cõ crueldad La tercera cosa es piadoso entẽdimiẽto

delas leyes. La las leyes para espantar alos malos tienen alguna dureza ensy. E por ende conuiene al juez que con piadoso entendimiento las traya a mansedũbre. E por eso dize alli el filosofo: que el que judga nõ deue tener mientes alas palabras delas leyes: mas al entendimiento dellas. ¶ La quarta cosa es: la intencion del que obra. La maguera q̃ la obra de q̃ el onbre es acusado sea mala. Enpero deue auer enella buena intẽcion & non mala. E sy la ouo mala por aventura nõ la ouo tã mala como muestra la obra. E porque las cosas dubdosas son de judgar ala mejor parte. Por ende sy el juez pudiere entender que non peco con malicia: mas con nesçedad o ó sauentura deue le perdonar. E por esso dize alli el filosofo: que el que judga non deue parar mientes alas obras mas ala intencion. ¶ La quinta cosa es: muchedunbre de buenas obras. La sy aquel que peco en vn pecado: auia fecho ante muchas buenas obras: non deue el juez catar aquel negocio en que peco: mas a las muchas buenas obras que ante fizo & deue le perdonar sy nõ fuere muy grande el caso. E por eso dixo alli el filosofo q̃ el juez non deue catar ala parte: mas al todo. ¶ La sesta cosa es: alongamiento de tienpo. que sy por mucho tienpo fizo el onbre sienpre bien: & en algund pequeño fizo mal. mas deue catar el juez a todo el tienpo pasado en que fizo bien: que a este pequeño tiempo en que fizo mal. E por eso dize alli el filosofo q̃ non deue tener mientes el juez. qual es el acusado agora. mas qual fue antes en todo el tiẽpo pasado. E sy bueno fue sienpre: deue lo perdonar. ¶ La setena cosa es: auantaja de bondad sobre la malicia. La asi como el bien es mejor que el mal. assy acordar se õbre delos byenes & delas gracias que rescibio: es mejor que acordar se delos males que rescibio. La eneste fue alabado Jullio çesar que nunca se acordaua delas injurias. E sy alguno nos fizo tuerto & antes nos fizo buenas obras mas nos deuemos acordar õlas buenas obras que non del tuerto. E asy lo deue fazer el juez. E por eso dize alli el filosofo que el juez mas se deue acordar delas buenas obras que rescibio: que delas injurias. ¶ La octaua cosa es: la paciencia del que es acusado. La sy cõ grand paciencia sufre la pena quele mãda dar el juez & nõ murmura della õue se el juez inclinar a piedad. E por eso dize alli el filosofo que perdonar deuen alas obras delos onbres sy fuerẽ pacientes en sofrir las penas. ¶ La nouena cosa es: la emiẽda del que peca. La sy se quiere emẽdar & el caso non es muy graue: deue lo perdonar. La ay algunos onbres que con las palabras solas se emiendan. E a estos tales õue el juez tractar benignamẽte & auer miserico:dia dellos. E por esso dize alli el filosofo: que deue el juez perdonar: sy viere que el culpado se quiere ante judgar por palabra que por pena. ¶ La dezena cosa es: grand humildad del que peca. La sy viere el alcalde tan grand humildad enel culpado que todo se ponga en su aluedrio: para que faga del todo lo que touiere por bien deue auer piedad del. E por eso dize alli el filosofo: que el juez deue ser mas justo en perdonar alos que non van a disputacion conel: mas echan se a toda humildad. ca contra razon es nõ perdonar ala humildad. La las bestias avn ꝑdonã alos q̃ se humillã & se echan en tierra ante ellas. E por eso dize el filosofo alli: que los canes manifiestã que la yra deue çesar cõtra los humildosos. La non les quierẽ morder quando se non quierẽ defender. E sy esto deué fazer los alcaldes mucho mas los reyes que deuen ser mas virtuosos & mas piadosos: nõ desanparando toda via la justicia. Mas como puede

estar la piedad con la justicia: adelante lo mostraremos. Mas aqui conuiene de notar que non sola mente los juezes son de informar enlas maneras sobre dichas. Mas avn son de informar todas aquellas personas que vienen a juyzio. Ca enel juyzio son otras muchas personas sin los alcaldes: ca son sabidores delos derechos & legistas: & deuen los tener los alcaldes consigo porque non yerren en sus juyzios. E son y acusadores & acusados & defensores & abogados: & rogadores & medianeros: & testigos que se aduzen para prouar los fechos. E para ser el juyzio bueno todas estas personas deuen ser informadas: assy como cũple. Quanto alos sabidores & alos consejeros como se deuen auer enlos pleytos: paresce por aquellas cosas que dirimos delos consejos & dlos consejeros. Mas quanto alos acusadores conuiene de saber que deuen ser informados: que non acusen alos otros falsa mente: E fingiendo falsedad: o agrauiãdo los fechos mas de quanto deuẽ o acrescentãdo las acusaciones a manera d vengança. Ca dize tulio enla segũda retorica alos diez & ocho capitulos: q̃ muy duro es el ombre & es cosa de nõ omẽ traer el onbre alos otros a peligro de muerte. E eso mesmo cosa peligrosa es & de muy mala fama que el onbre sea llamado acusador. Ca este mandamiento ha de temer todo onbre muy fuerte mente. Que nunca acuse al que non ha culpa a juyzio dela cabeça. E alli dize otras muy buenas cosas. a defender que non sean los onbres acusadores mayormente en falsedades. Ca delos falsos acusadores dize Eremias al noueno capitulo: que estendieron sus lenguas: assy como arco para dezir mentira & non verdad. E la lengua dellos es tal como la saeta que fiere sin sospecha. Ca bien como la saeta llaga al ombre a desora: assy la lengua del falso acusador muchas vezes fiere a muchos sin sospecha. E tal arco es maldicho por q̃ echa saetas de falsa acusacion: fasta los que estan enlos lugares apartados & arredrados. E porende el falso acusador es de apartar del pueblo: porque non encone a muchos. Assy como el can rauioso es de apartar por que non muerda alos ombres & los mate. E por esso dixo el apostol ad philipenses tercio capitulo. ved q̃ non vos muerdan los canes. Do dize la glosa: que natura delos canes es que nõ ladren a aquellos con quien biuen. mas los falsos acusadores fazen todo el contrario. Ca muchas vezes muerden asus amigos & asus vezinos. E estos tales son como satanas que siempre acusa & pugna por acusar. de que dize sant johã enel apocalipsi al dezeno capitulo. echado es de vos el acusador d nuestros hermanos que los acusaua ante dios. E el que acusa alos que non han culpa es acusador de hermanos & non de pecadores. Otrosy son de informar los que son acusados: que con paciencia sufran las sus acusaciones: & sy son en culpa demãden perdon a dios & alos sus alcaldes. E sy non son en culpa sufran con paciẽcia & defiendan su verdad: que grãd merescimiento avran por ello. E deuen saber que por ninguna cosa temporal non deuen jurar falsa mente nin los actores non los deuen costreñir a perjurar. Ca farian grand pecado: segund que dize sant agustin enel sermon de decollatione sancti johãnis: do dize. q̃ aquel que costriñe al onbre a jurar & sabe que jurara falso: este cae en pecado de omicidio. Ca el que mata el cuerpo es omicida: E este mata el alma. Ante digo que mata dos almas: la suya & la d aquel que faze perjurar. Onde cuenta alli de vno que prouoco a otro a perjurar. ¶ E de noche en

visiõ fue aduzido ante dios: ⁊ pregũto le dios: que porque prouocara el ombre a perjurar. E respondio que porquele auia negado vna cosa suya. E dixo dios non era mejor que perdieses tu la tu cosa que non que matases el alma ó aquel que juro falso. E mandolo tomar ⁊ dar le tantos de açotes enel espinazo: fasta q̃ le paresçian las costillas. E ó́spues que desperto paresçieron le las llagas muy frescas enel su cuerpo. E fue le dicho de aquí adelante guardate de fazer tal cosa. Onde paresçe: que mas deuen los onbres doler se dela perdicion delas almas que delas cosas temporales. E por esso dize sant gregorio sobre Job. mas nos deuemos temer dela perdicion delos ladrones: que delas cosas q̃ auemos. La el xp̃iano bueno non deue defender sus cosas. las quales le manda dexar dios por su amor: La sy caridad non ouieremos contra el ladron ⁊ cõtra el robador mas perseguimos a nos que a el: ⁊ mas daño fazemos a nos mesmos que a el. La dentro de nos perdemos muy mejor cosa que la que demandamos de fuera. La quando nos mas amamos las cosas de fuera que a nuestro xp̃iano perdemos la caridad. E sy esto es enlas cosas temporales: mucho mas quando contendemos con alguno: para lo traher a muerte. E porende dauan los santos lo que auian alos ladrones: porque nó pecasen furtando: segund que cuenta sant gregorio enel dialogo. primo libro. Do pone enxenplo de vn ortelano que mando a vna serpiente que guardase el huerto ⁊ que non dexase entrar y ladron ningũo. E vino vn ladron ⁊ ella tomolo ó́l pie ⁊ touo lo y fasta que vino el ortelano. E quando vino el ortelano: dixo por que veniste tantas vezes fazer daño ⁊ a furtar lo delos monjes. E mando'ala serpiente que lo soltase. E dixole que quando quisiese algo que viniese a el ⁊ q̃ gelo daria de grado porque lo non furtase ni perdiese el alma. E desta guisa son de informar los actores: que non demanden en juyzio lo que non es suyo: nin quieran lo ageno: nin acomienden a abogados pleyto tuerto: ni corronpan ó́l alcalde ni apremien los mas pobres que sy. La todo lo que assy ganasen: seria mal ganado ⁊ auer lo yan de tornar a su dueño: segund que dize sant agustin. Otrosy deuen ser informados los abogados ⁊ los legistas que tienẽ lugar de boca ⁊ de lengua enla comũidad. La pronunciã los pleytos que conuienen ala comunidad: assy como la lengua manifiesta las nesçesidades del cuerpo: segund que dize polícrato. E el oficio destos es: dezir lo que han de dezir muy abierta mente ⁊ muy conplidamente ⁊ muy ordenada mente. E estos son de ynformar que vsen de su lengua ⁊ de su sciencia a salud ó́la comunidad ⁊ non a daño. La segũd que dize tulio enel primero ó́los oficios primo capitulo: nó ha tan mala cosa como la lengua enel onbre q̃ es dada para salud de los onbres ⁊ para guardar la vida que sea conuertida a pestilencia ⁊ a daño de los buenos. E assy como esto es de escusar: assy es de guardar religiosamẽte de non defender al malo: nin al que perseuera en sus malas obras: ⁊ desto fablaremos mas adelante.

Capitulo .xxiiij. do muestra q̃ departidas maneras ay de leyes ⁊ de derechos ⁊ departidàs maneras de justicia. ⁊ que todos los derechos se reduzen al derecho natural ⁊ positiuo.

El filosofo pone tres maneras de leyes o de derechos. caso mesmo es ley q̃ derecho ⁊ quãtas sõ las maneras ⁊ los linajes delos derechos tantas son delas leyes. La ley o derecho non es otra cosa

Digitized by Google

si nó regla por dõde se reglen las obras delos omes: porque sean derechas ⁊ nuertas. E pone el pho enel pmero dela rhetorica estas dos distinciones de ley o de derecho: ca ay ley escripta ⁊ ay ley q̃ no es escripta. ¶ La segũda es: que ay ley comũ ⁊ ley ppia. E enel quito delas ethicas pone la tercera: do dize: q̃ ay ley natural ⁊ ley positiua. E los juristas ponen la quarta distincion diziẽdo: q̃ ay derecho natural o derecho delas gentes: ⁊ ay ọ̃recho ciuil. ⁊ este doctor pone la q̃nta distincion diziendo: q̃ ay quatro linajes de derecho: ca ay derecho natural ⁊ derecho delas animalias ⁊ derecho delas gẽtes ⁊ derecho ciuil: ca asi como los juristas departen el derecho natural ọ̃l derecho delas gentes: asi este doctor departe del derecho natural el derecho delas animalias: ⁊ esto declara enel capitulo que se sigue. ¶ Mas aqui conuiene de notar a declaracion destas cosas sobre dichas: que todos los derechos se reduzen al derecho natural ⁊ al derecho positiuo: la qual cosa parece asi: ca entre el derecho natural: ⁊ el positiuo ay tres differencias. ¶ La primera es esta: que el derecho natural és dado por la natura a guarda ọ̃la natura: ⁊ el derecho positiuo es fallado ⁊ puesto por los oñes. E esto se declara asi. enlas cosas naturales son a todos los oñs: asi como el fuego ẽ todas las tierras es fuego: mas no se nombra por vna lengua o por vn vocablo: bien asi la ley natural vna es a todos los oñes: mas las leyes o los establescimientos delos omes no son vnos. E por esta razõ fue añadido el derecho positiuo al derecho natural: ca muchas cosas son naturales: mas no son nõbradas por vn vocablo: assi como natural cosa es al oñe fablar: mas no le es natural cosa fablar enesta lẽgua o ẽ otra: ca el ombre no fabla si no ẽla lẽgua que le muestrã o enlo que aprende o quiere fablar bien: asi las leyes son naturales assi como castigar los ladrones ⁊ no derribar los malfechores porque puedan los omes beuir ẽ paz. Mas establescer por quales penas seã castigados: Esto pertenesce a las leyes positiuas q̃ muestrã quales penas son de dar alos ladrones ⁊ alos malfechores. E de aqui paresce que do se acaba el derecho natural alli comiença el derecho positiuo: ca assi como el arte presupone ala natura: assi el derecho positiuo es fallado por la sabiduria delos omes ⁊ presupone ala ley natural: asi como subponiendo dela natura: que todos los ladrones ⁊ los malfechores sõ ọ̃ castigar. Las leyes positiuas: declaran ⁊ muestran quales penas les hã de dar. ¶ E desta se sigue la segũda differencia: ca la ley natural mente se offresce al entendimiento: mas la ley positiua que es fallada por los omes no se offresce al entendimiento natural mẽte. E porende conuino que las leyes positiuas fuessen puestas o escriptas ẽ escripto. Mas las leyes naturales porque son natural mente escriptas enlos coraçones: no deuierõ assi ser puestas en escripto como las positiuas: como quier que tan biẽ las vnas como las otras se puedẽ poner en escripto. E de aqui paresce q̃ el derecho no escripto se reduze al derecho natural. ⁊ el ọ̃recho escripto al derecho positiuo. ¶ La tercera diferẽcia es: que el derecho natural es comũ a todas las gẽtes ⁊ el derecho positiuo: ca en departidas ciudades ay departidos derechos positiuos. E porende los ọ̃rechos positiuos son llamados derechos ppios: ⁊ los naturales son llamados derechos comunes. E assi paresce que todas las distinciones q̃ pone el pho del derecho se reduzen a derecho natural ⁊ positiuo: ca el derecho natural no es escripto porque no se puede oluidar: ⁊ el ọ̃recho positiuo es escripto porq̃ se podria oluid

Digitized by Google

dar. Otro si el derecho natural es comũ assi como la naturaleza es comun a todos los ombres. E el derecho es propio ⁊ apropiado alas gentes: segund los establescimientos delos omes. Mas en como el derecho ỏlas animalias: ⁊ el derecho delas gentes se reduzen al ỏrecho natural: ⁊ como se departé del: esto se declara enel capitulo que se sigue. Mas aqui podemos notar que la ley natural ⁊ la ley positiua se declarã por otros philosophos en muchas maneras. La tullio declara la ley natural assi. ley es muy alta ⁊ muy biua razon enterida enla natura humanal que nos mãda las cosas que avemos ỏ fazer: ⁊ nos defiende las cõtrarias o las que no avemos de fazer E avn dize assi en el segundo libro dela natura delos dioses: que ley es mandamiento de egualdad ⁊ de derecho ⁊ arredramiẽto de maldad ⁊ de tuerto. Mas la ley positiua declara Demostedes assi diziendo: que es fallamiento del ombre ⁊ don de dios ⁊ doctrina de sabios ⁊ correction delos males ỏla voluntad ⁊ cõposicion dela cibdad ⁊ espanto de todo pecado. E graciano la declara assi: diziendo: que ley es interpretacion del derecho delas cosas de dios ⁊ egualadora ỏ las cosas delos omẽs. E avn dize que es derecho escripto que manda fazer cosas honestas ⁊ buenas: ⁊ defiende las deshonestas ⁊ malas. E porende las leyes escriptas son menester para gouernamiẽto del pueblo: segũd que dize Seneca en la epistola nouenta ⁊ quatro: do dize: q̃ despues que crescieron los pecados entre los omẽs ⁊ los señorios se tornarõ en tiranos: fueron menester las leyes que fizieron los sabios para refrenar los males ⁊ los pecados. E pone enxemplo de dos sabios. El primero fue Salamõ que fizo leyes muy buenas para gouernar la cibdad de athenas: ⁊ del ⁊ de sus leyes fabla sant Agustin en el segundo libro ỏla cibdad de dios alos diez ⁊ seys capitulos. E fabla agellio enel segundo libro: que las sus leyes fueron entretalladas ⁊ escriptas en tablas muy fuertes: porque nunca se pudiesen perder: ⁊ fuessen a memoria delos ombres. El segundio sabio ⁊ legista fue Licurgio: ⁊ deste ⁊ de sus leyes fabla Trogo pompeyo enel segundo libro: do dize. Que fizo leyes ⁊ dio mandamientos que semejan alos ombres muy fuertes de guardar. E dixo les: q̃ las ouiera ỏl su dios: ⁊ porque las guardassen: obligo al pueblo que las touiesse fasta que el tornasse ⁊ el fuesse a desterrar. E mando que despues que muriesse que echassen los sus huessos enla mar: porque los pueblos no quebrantassen la jura que avian fecho para guardar las leyes. E pone alli doze leyes que fizo muy buenas. La primera es: en que obligo los pueblos a seruicio delos reyes ⁊ delos principes: ⁊ los reyes ⁊ los principes a seruicio dela justicia. La segunda es: en que obligo sobre la jura a todos los caualleros: que nunca se partiessen de sus principes: ⁊ q̃ fuesen parcioneros en sus trabajos: los quales les serien con sus principes mas ligeros de suffrir. La tercera es: que establecio que todas las cosas q̃ se vendian que se no cõprassen por dineros: mas por ꝓmetimiẽto de buenas obras. La quarta es: que tiro el oro ⁊ la plata dela tierra: assi como cosa q̃ es materia de todos los pecados. La quinta es: por la qual partio el gouernamiento ỏl pueblo por ordẽ: ⁊ dio el poderio ỏlas batallas alos reyes: ⁊ los juyzios ⁊ los pleytos ciuiles alos maestros ⁊ alos alcaldes. E la guarda ỏlas leyes alos sabios. ⁊ al pueblo cõsentio q̃ labrasse o q̃ leyesse o q̃ obrasse segũd q̃ ordenasse los alcaldes. La serta es: porq̃ ptio todas las heredades egualmẽte ẽtre los omẽs ẽ manera q̃ los patrimonios no fiziesse alos

Digitized by Google

vnos ombres mas poderosos que alos otros. La setena es: por la qual ordeno q̃ los cõbites se fisiessen en publico ꝛ no en oculto porque no se encubriesse entre los omes riquezas o luxurias. La octaua es: por la qual ordeno que los mãcebos no se vestiesse mas de vna vez eñl año. La nouena es: por la qual ordeno que los moços pobres no biuiessen ẽtas ciudades: mas que los mostrassen a labrar enlos campos: assi que los ꝓmeros años non biuiessen en vicio: mas en trabajo. La dezena es: porque establescio que todas las donzellas o las virgines casassen sin arras. La onzena es: q̃ mãdo por ley que las mugeres fuesen tomadas a pagamiẽto ꝛ no por dineros. La dozena es: que ordeno q̃ no fuesse fecha grãd honrra a ricos nin a poderosos: mas a viejos ꝛ a sabios segũ sus estados ꝛ sus edades. E ninguna destas leyes no quiso que obligassen alos otros: fasta q̃ las el cumplio todas segund q̃ alli dize. ¶ E aqui conuiene de notar lo que dize Crisostomo sobre el euãgelio de sant joh̃: omelia treynta ꝛ seys. q̃ las leyes son tales como los cabestros ꝛ como las sudetras delos cauallos: ꝛ como los frenos en q̃ está enfrenados: ca assi como los cauallos se guian por los frenos: ꝛ las naues por los gouernallos: assi los ombres por las leyes. Onde dize sant agustin en el tratado delas doze abusiones: q̃ el dozeno grado de abusion es: pueblo syn ley. El qual quãdo menospreçia los mãdamientos de dios ꝛ las leyes va se a perder por departidas carreras de errores ꝛ cae en lazo de perdicion: mas vna carrera ay real que es la ley de dios que no dclina a diestro ni a siniestro. E porque todas las leyes positiuas no valẽ nada si no ouieren la ymagen dela ley d dios segund que dize eñl quarto dela ciudad de dios al serto capitulo. ¶ Porẽde todas las leyes positiuas deuen manar dela ley de dios ꝛ se deuen enformar con ella: ca dize la sabiduria de dios en los prouerbios al octauo capitulo: por mi reynan los reyes: ꝛ fazen derechos los ponedores dlas leyes: ca entõces es el pueblo o la ciudad bien ordenada: q̃ndo es gouernada por las leyes regladas por la ley de dios: La entonce es ciudad de dios: enla qual el rey es verdad: ꝛ la ley es caridad ꝛ la mesura de beuir es eternidad de beuir para siempre. E maguera la ley de dios sea vna: empero es muchas enel fruto ꝛ enla virtud: segũd que dize enla epistola quinta. Mas las leyes valen muy poco si no son guardadas de todas. Onde dize Valerio en el quinto libro al tercero capitulo: fablando delos de athenas: q̃ avian muy buenas leyes mas muy malos engaños: ca mas querian vsar de sus malas costumbres que delas buenas leyes. E deuẽ se guardar las buenas leyes egual mente delos mayores ꝛ dlos menores: porque no sean tales como telas de arañas que retienen las moscas ꝛ deran yr las animalias pesadas: segund que cuẽta el dicho Valerio en el seteno libro segundo capitulo: do dize: que las leyes tales deuẽ ser que costrigan alos pobres ꝛ alos humildosos: ꝛ no deren de atar alos ricos ꝛ alos poderosos. E desto pone entemplo en el emperador que se saco vn ojo ꝛ a su fijo el otro: porq̃ el fijo segũd la ley auia de perder ambos los ojos por el adulterio que auia fecho: segund que de suso dirimos. ¶ E desto mesmo ay entemplo d Saul: que no quiso perdonar a su fijo Jonatas: porq̃ passo el su mandamiẽto ꝛ la ley que avia puesto: segũd que cuenta enel primero libro delos reyes alos quatorze capitulos. Onde assi como las leyes no deuẽ dar pena a quiẽ no la meresce: assi no deuen de derar de no dar pena: a todo aquel que la meresce mayormente quando peca contra la

Digitized by Google

comunidad: ca el que justifica al malo ⁊ condena al justo: cada vno destos es abo⁊rescido ante dios: segũd que dize el sabio en los p⁊ouerbios a los diez⁊ siete capitulos. E desto pone muy buen exemplo Valerio en el octauo libro al segundo capitulo: do cuenta: que no puede ser mayo⁊ sabiduria en agesilia: que quando vio que los griegos se leuantauan a tuerto cõtra la comunidad que destruyr las leyes de Licurgio: que vedauã que no diesen pena de muerte a ningunos q̃ fuessen condenados a ella. E assi perdiẽdo los ⁊ matando los malos que auian turbado: a grecia torno la tierra a justicia: o⁊denando que el que mereciesse pena de muerte que la ouiesse po⁊ ley. E el que la no mereciesse que fuese absuelto po⁊ ella: ca esta era justicia derecha.

¶ Capo veynte y cinco: do muestra que departimiento ay entre el derecho delas gentes ⁊ el derecho delas animalias: ⁊ como se departen del derecho natural.

TOdas las distinciones que puso el philosopho del derecho: son dos miembros. E el vno dellos se contiene so el derecho natural: ⁊ el otro so el derecho positiuo: assi como dirimos en el capitulo sobre dicho. Todas los juristas añadieron en el tercero miembro que es el derecho ỏlas gẽtes. E este doctor añadio el quarto: q̃ es el derecho delas animalias. E segund esto: todo derecho o es natural pura mente o derecho ỏlas animalias que es natural: mas no tanto como el primero. O es derecho de las gentes: que es en parte natural ⁊ en parte positiuo: o es derecho pura mente ciuil. ¶ E para declarar esto cõuiene de notar: q̃ ỏl oñe podemos fablar en quatro maneras: o segund que es algũa cosa en si: ⁊ ha sustãcia assi como cada vna delas otras criaturas: o segũd que es cosa biua ⁊ ha conueniencia con todas las cosas que biuen. O segund q̃ es animalia ⁊ siente ⁊ ha conueniencia con todas las bestias. O segũd que es oñe ⁊ se departe delas otras animalias. E segund estas quatro maneras: ha quatro maneras de inclinaciones naturales: segund las quales se pueden tomar quatro maneras de leyes naturales: ca segund que el oñe ha inclinació a querer su salud ⁊ su bien: ⁊ a dessear todas aquellas cosas en que se pueda saluar su ser ⁊ su substãcia: ⁊ ha naturalmẽte ỏ fuyr ỏ todas las cosas que le pueden empescer ⁊ co⁊rompe⁊: assi se toman las leyes que son puramẽte naturales. E estas tales leyes son comunes a todas las otras criaturas: ca en esta inclinacion natural ha conueniẽcia cõ todas las criaturas: ca todas las criaturas ha̅ este apetito a desear su biẽ ⁊ su salud ⁊ a fuyr todo mal. E segũd q̃ el oñe ha inclinacion a q̃rer beuir ⁊ a q̃rer tales cosas que le guarden la vida: ⁊ a fuyr de aquellas cosas que le podrian traer a la muerte: assi se toman las leyes naturales que son comunes a todas las cosas: ca en esta tal inclinacion conuiene el oñe ⁊ ha conueniencia con todas las cosas biuas: que naturalmente dessean guardar se ⁊ mantener se en su vida ⁊ fuyr dela muerte. E estas leyes son avn puramẽte naturales: ca en muy poco se departen ỏlas primeras. E segund que el oñe ha inclinacion natural para se ayũtar cõ muger ⁊ aver fijos ⁊ criar los segund esta manera se toman las leyes que pertenescen a todas las animalias ⁊ a todas las bestias: ca todas han esta mesma inclinacion ỏ se ayuntar macho con fembra ⁊ a fazer fijos ⁊ a criar los. E estas son las leyes ỏlas animalias ⁊ son naturales: mas non tanto como las

Digitized by Google

primeras: La mas quiere el omẽ saluar su substancia ⁊ su ser ⁊ su vida que fazer fijos ni criar los. E segũd que el omẽ ha inclinacion natural a querer beuir en cõpañia: segund conuenciones ⁊ maneras conuenibles: sin las quales no se podria guardar la compañia: assi se toman las leyes naturales dlas gẽtes. E estas son naturales por quanto el omẽ ha natural ynclinacion a beuir en compañia. Mas no son tan naturales como las otras sobre dichas: ca no son tan comunes ni tan sabidas nin tan sin mutacion como las otras sobre dichas. La quãto las leyes se determinan mas a materias especiales: tanto enellas ay mayores faltas: ⁊ tanto en mas casos no son de guardar. E desto paresce como se hã las leyes naturales entre si: ⁊ como alas leyes positiuas. E toda esta declaracio se toma delos dichos de sant Gregorio enla omelia sobre el euangelio dela ascẽsion: do dize. Que quatro grados son dpartidos en todas las criaturas que dios crio: enlos quales el omẽ ha conuenẽcia con todas las criaturas. El pmero es delas cosas que no biuẽ: ⁊ sola mẽte han ser ⁊ han substancia: assi como las piedras que son ⁊ han substancia. El segundo grado es: delas cosas que biuẽ assi como los arboles ⁊ las plantas que biuen: no por alma: mas por verdura ⁊ por crescencia: segund que dize el aposstol: ca lo que el ombre siembra no toma vida si pmero no muriere enla tierra dõde paresce: que todas las plantas hã vida. Eso mesmo dize el philosopho enil libro de vegetabilibus ⁊ plantis. E en esta vida ha el omẽ conuenencia ⁊ semejança con todas las plantas. El tercero grado es: delas cosas que hã alma ⁊ sientẽ assi como las animalias ⁊ las bestias. E con estas ha el omẽ conuenienscia enel sentir: ca ha alma ⁊ siente assi como ellas. El quarto grado es: delas cosas que entiendẽ ⁊ departen el bien dl mal: assi como los angeles ⁊ los omes q̃ son ⁊ biuen ⁊ sienten ⁊ entienden: ⁊ con estos ha el omẽ conuenẽcia en todas estas cosas. E desto paresce como se pueden tomar quatro grados de leyes naturales. El primero se toma en comparacion delas criaturas que son solamente ⁊ han substancia. El segundo en comparacion delas cosas que biuen ⁊ hã vida. El tercero: en comparacion delas cosas que sienten ⁊ han sentido. El quarto: en comparacion delas criaturas que entiendẽ: El primero grado pertenescẽ las leyes puramente naturales: que son ordenadas a guardar el ser ⁊ la substãcia delas criaturas: La todas las criaturas ⁊ el omẽ con ellas desean de guardar ⁊ mantener su ser ⁊ su substancia ⁊ querer las cosas conuenibles ⁊ fuyr delas desconuenibles. E podemos en este grado señalar dos leyes. La vna affirmatiua: con que hã todas las criaturas inclinacion natural a querer ⁊ a dessear las cosas que guardan ⁊ mantienen la su substancia. E la otra negatiua: con q̃ fuyen delas cosas desconuenibles q̃ las han a corromper. E a esta manera de leyes naturales pertenescen aquellas dos que puso Jesu christo enel euangelio de sant MathEo: todo lo que quisieredes para vos: quered lo para los otros ombres. E esta es ley affirmatiua: ⁊ lo que no queredes para vos: no lo querades pa otre: ⁊ esta es negatiua. ⁊ por esto podemos soltar aquella question dubdosa que mueue el maestro delas sentencias enel tercero libro. Si los mandamiẽtos dela ley pertenescen ala ley de natura: ⁊ paresce que si por lo que dicho es: La todos los mandamiẽtos de dios son cõclusiones que se siguen de aquellas dos leyes de natura. E assi pertenescen al pmero grado delas leyes naturales: Como quier que fablando apropiadamen

Digitized by Google

te algunos delos mandamientos de dios pertenescen alos otros grados de las leyes naturales. Onde desto que el omne quiera para otre lo que para sy: se sigue que deue guardar & querer honrrar a dios & amar lo & seruir lo: assi como aql que le dio todo lo que ha enel cuerpo & enel alma & le dio todas las criaturas a su seruicio. el cielo & las estrellas el ayre & las aues: el mar & las aguas & los peces: ca todo lo crio a seruicio del omne. E assi los mandamientos dela primera tabla pertenescen a este mãdamiẽto o ley natural. E avn el primero dela segunda porque el omne es tenudo de hõrrar a su padre & a su madre & a todo onbre: ca esto quiere cada vno para si. E los dela segunda pertenescen al segundo: ca no querria ninguno que le firiesẽ ni le matassen ni le robassen ni le furtassen lo suyo: ni le leuantasen falso testimonio ni le cobdiciassen la muger ni nada delo suyo. E assi se siguen estos mandamiẽtos dela segũda ley natural. ¶ All segundo grado delas leyes naturales pertenescen todas aquellas cosas que omne dessea para mantenencia de su vida: assi como comer & beuer & vestir & calçar & aver cosas con que se defienda dela destemplança del ayre: & assi delas otras tales cosas que guardã la vida. E a estas leyes del segundo grado pertenescen todas las obras de misericordia: assi como dar limosna al pobre: o dar le de comer o de beuer & õ vestir & visitar le ẽla enfermedad: & en la carcel & soterrar le el cuerpo: que son leyes naturales: con que dios juzgara todos los omes. All tercero grado pertenesce el casamiento que es ordenado a generacion õlos omes: & el criar delos fijos & mantener los & endereçar los: ca en esto ha el omne conuenencia cõ todas las animalias que naturalmente fazẽ esto. E estas son leyes naturales q̃ la natura enseño a todas las animalias & al omne con ellas. ¶ All q̃rto grado pertenescen todas las leyes que son del comprar & del vẽder & del loguer & del alquilar & del empprestar & del guardar del deposito: o las cosas que le son encomendadas a guardar. E estas son leyes delas gentes: ca sin estas leyes no podrian los omes beuir en compañia ni aver las cosas que han meñster para la vida corporal. E desto parescе qual orden hã todas estas leyes entre si: ca todas sõ naturales: segũd mas o menos: ca mas naturales son las õl pmero grado que las õl segundo: & mas las del segundo que las del tercero: & mas las del tercero que las del quarto. ca mayor inclinaciõ ha omne a guardar su persona & su vida: & a querer su bien & a fuyr de su mal que del ajeno. E empos õstos grados de todas las leyes naturales vienen las leyes positiuas que fueron añadidas por la sabiduria delos omes a guarda delas leyes naturales: q̃ son determinaciones & reglas por do se deuẽ guiar en todas las obras que han õ fazer. E desto dize sant Algustin enel segundo libro õla cibdad de dios. que assi como dios gouierna por leyes naturales todas las criaturas: assy quiso & touo por biẽ que guardadas las sus leyes: los reyes & los principes fiziessen ordenamiẽtos & leyes para guiar al pueblo a biẽ beuir & a virtudes: por las quales cosas pudiesen alcançar la vida perdurable.

¶ Capo veynte y seys: do muestra q̃l deue ser la ley positiua: o la ley delos omes: & es q̃ cosa pmechosa al reyno o ala cibdad de fazer leyes positiuas o ciuiles.

Oda la sentẽcia õste capo esta en dos conclusiones. ¶ La pmera es: que la ley humanal o positiua deue aver tres cosas: E a deue ser

igual ⁊ buena ⁊ deue ser prouechosa. E lo tercero deue ser conuenible al pueblo ⁊ al reyno ⁊ ala costumbre dela tierra: ⁊ al tiempo ⁊ alas costumbres delos omes. ⁊ esta se declara asi: ¶ La ley ciuil o positiua a tres cosas es compartida. ¶ Conuiene de saber ala ley de natura: o quien toma rayz ⁊ cimiento: ⁊ al bien comun por quien deue ser puesta: ⁊ ala gente q̄ ha de ser reglada ⁊ gouernada por ella: segund que es comparada ala ley natural: conuiene que sea justa ⁊ buena. ¶ La si no lo fiziese no seria ley: mas corrupcion de ley; ca ninguna cosa no deue ser ordenada por ombre: si no fuere conuenible con la ley natural a cuya guarda es dada. E si no fuere dictada ⁊ mostrada por razon natural: que siempre dize ⁊ manda el bien ⁊ el derecho: segund que la ley ciuil o positiua es comparada al bien comun: por cuya guarda se faze conuiene que sea prouechosa a todos: ca si lo no fuesse no seria ley derecha ni real mas seria mala ⁊ tiranica. ¶ La assi como el rey se deparre ol tirano: porque el rey entiende siempre enel bien comun: ⁊ el tirano enel bien propio: asi la ley derecha ⁊ real siempre entiende enel bien de todos: ⁊ la del tirano enil bien propio. E assi la del rey es buena ⁊ ol tirano mala: ca el bien ⁊ la fin son regla de todas las nuestras obras. E el bien propio no ha razon de bien: si no en quanto es ordenado al bien comun: ca la parte que desacuerda del su todo es mala. E porende si enlas leyes se entiende algund bien propio: esto no es si no porque ello es ordenado al bien comun. E por esta razō cōuiene que tales sean las leyes quales demanda el bien comun que ha simplemēte razon de bien: porque es mas diuinal que el bien propio. E non tales quales demanda el bien propio: ⁊ assi son prouechosas a todos. E segund que es cōparada al pueblo: conuiene que sea tal que se pueda guardar: ⁊ que sea conuenible ala tierra: ⁊ al tiempo ⁊ alas costumbres delos omēs: ca conuiene que enlas nras obras alguna cosa demos ala tierra ⁊ alguna cosa al tiempo ⁊ alguna alas costumbres delos omes. E por esso dize el philosopho enel quarto ōlas politicas. que no conuiene que los pueblos acuerden con las leyes: mas conuiene que las leyes acuerden con los pueblos a quien son dadas: ¶ La segund que son departidos los pueblos ⁊ las policias: assi conuiene que sean departidas las leyes ciuiles ⁊ politicas. E porende el que da la ley mucho deue tener mientes: qual es el pueblo ⁊ de que costumbre ⁊ de que condicion ⁊ qual es la tierra. E segund que viere que cumple: assi les deue poner las leyes: quales les cumplen para bien beuir ⁊ aver paz. ¶ La segunda conclusion es: que muy prouechosa cosa es al reyno: ⁊ ala cibdad establescer ⁊ ordenar leyes positiuas ⁊ ciuiles. E esta se declara assi: ca algunos omes son de si buenos ⁊ virtuosos ⁊ inclinados a fazer todo bien ⁊ a escusar se ō todo mal. E algūos son de si tales: que maguer non ayan virtudes para fazer bien ⁊ escusar mal. Empero son muy disciplinables ⁊ de si inclinados a todo bien ⁊ a todo castigo: assi que por las palabras solas se mueuē a fazer bien ⁊ a guardar se de mal: ⁊ algunos son tan malos de si: que ni por palabras ni por castigos no se quieren emendar de sus males. E por estos tales cōuinierō de se fazer leyes ciuiles pa los castigar ⁊ dar penas: q̄les deuen aver por sus males. E tales leyes segund q̄ dize el philosopho en el dezeno delas ethicas: conuiene que ayan poderio ⁊ virtud de costreñir los males: en tal manera que temiendo ellos las penas delas leyes escusen de fazer mal ⁊ de turbar la paz de los cibdadanos. ¶ Mas aqui conuiene de notar que todas estas leyes humanas

Digitized by Google

nales ⁊ positiuas siruen alas leyes na-
turales ⁊ alas morales que son leyes de
dios. E todas las penas que ponen son
por las transgressiones q̃ se fazẽ traspas-
sando aq̃llas leyes: segund q̃ dize el apo-
stol: ca el pecado fizo fazer la ley. Onde
toda la ley de dios tã bie la vieja como
la nueua fue fecha por el pecado: ca to-
das las leyes q̃ pone cõ penas: todas las
pone por los pecados ⁊ por los males q̃
fazẽ los otros. E aq̃ cõuiene d saber q̃ la
ley de dios se departe en tres maneras:
ca departese en ley de natura ⁊ en ley de
escriptura ⁊ ẽ ley d gracia. La la ley de
escriptura contiene en si mandamientos
o leyes morales: ⁊ mandamientos o le-
yes judiciales: ⁊ mandamientos o leyes
cerimoniales. Las primeras leyes sir-
uen manifiestamente alas leyes natura
les: ca son declaraciones ⁊ conclusiones
que se siguen dellas: assi como dixim̃os
enel capitulo sobre dicho. E las leyes ju
diciales fueron añadidas a guarda de-
las morales: assi como las penales fue-
ron dadas contra aquellos que passas-
sen los mandamientos de dios: assi co-
mo la ley que dize: que todo blasphema
dor d dios sea apedreado. E esta fue da
da contra aquellos que passan los man
damientos dela primera tabla. E las o
tras leyes penales fueron dadas contra
los que passan los mandamientos dela
segunda tabla. Assi como las leyes q̃ di
zẽ ojo por ojo ⁊ diẽte por diente ⁊ mano
por mano ⁊ pie por pie: ⁊ quien matare
q̃ muera. Eso mesmo d todas las otras
que ponen pena de talion fueron dadas
contra los traspassadores de aquel mã
damiento que dize: no mataras: do se en
tiende todo daño que es fecho ẽla perso
na. E la ley que dize: non deraras beuir
los malfechores: fue dada contra los la
drones ⁊ contra los forçadores ⁊ cõtra
los robadores. E la ley q̃ dize qualquier
que leuãtare falso testimonio que sea a-
pedreado: fue dada contra los q̃ passan
aquel mandamiento: no faras fornicio:
⁊ assi de todas las otras. Todas las le-
yes cerimoniales fueron dadas para a-
premiar aquel pueblo cerujgudo: assi co
mo la ley que dize: no sembraras el cam
po cõ departidas simientes: nin araras
con buey ⁊ con asno. E aquella que di-
ze: no vestiras vestidura mezclada de li-
no ⁊ d lana: ⁊ las otras que son sobre el
fecho del comer: assi como la quevieda q̃
no coman carne con sangre: ni cosa mor
tezina ni afogada. E las otras que dizẽ
que no coman tales aues: assi como mila
no ⁊ cueruo ⁊ aguilochos ⁊ assi delas o-
tras. E las que dizen: que no coman ta-
les pescados que no han escama: assi co-
mo el anguilla ⁊ el cõgrio: Todas estas
leyes fueron dadas para apremiar los.
E las leyes sacramentales: assi como la
circũcision ⁊ los sacrificios q̃ fueron da
dos en remedio del pecado original: to-
dos cessarõ q̃ndo fue dado el baptismo
segũd q̃ dize el apostol ad galathas. E
avn esto mesmo dizẽ todos los sanctos:
mas los sacrificios ⁊ las oblaciones ⁊
los diezmos fuerõ dados enla ley de na
tura: ⁊ la circũcision fue dada a abraham̃
para si ⁊ para todo su linaje. E todas es
tas leyes que fueron de temor fuerõ da-
das a aq̃l pueblo viejo ⁊ rudo: ⁊ todas
cessaron quãdo fue dada la ley de amor
segund que dize sant Agustin sobre el e
uangelio de sant matheo: ca quando vi-
no la lumbre quedo la sombra: porque e
stas cosas fueron todas dadas en figu-
ra. Mas la ley del euangelio fue aña-
dida a cumplimiento delas menguas q̃
eran enla ley de escriptura. E esta es ley
de amor ⁊ de gracia q̃ contiene en si tres
cosas. Cõuiene de saber mandamiẽtos
⁊ cõsejos ⁊ sacramẽtos. Enlos manda-
miẽtos se cũplẽ las mẽguas d los mãda
mientos morales: segund que dize Jesu
christo. No vine yo a soltar la ley: mas

Digitized by Google

a complir la. E esto declaran todos los santos. Onde dize orígenes sobre el euãgelio de sant matheo: que dize: si non ouierdes mayor justicia q̃ los escriuanos ⁊ los fariseos: nõ entraredes enel reyno del çielo. do dize que si non cumplieren: aquellos mandamientos pequeños que fueron dados enla escriptura: ⁊ avn aquestos q̃ fueron añadidos por ihũ xp̃o non puedẽ entrar enel çielo. La alos judios fue dicho: amaras atu prorimo ⁊ aborresceras atu enemigo. mas sobre esto añadio ihũ xp̃o. yo vos digo: que si non amardes a vuestros enemigos: non podedes ser mis discipulos. E esto mesmo dize sant agustin sobre el euangelio: Do dize: subio dios enel monte a demostrar asus discipulos. do dize assy: sy demandare alguno que significa aquel monte. biẽ podemos entender: que significa los mayores mandamiẽtos de justicia. La menores eran aquellos que fueron dados alos judios. Empero vno era dios que en muy ordenados tienpos dio los menores al pueblo que conuenia de ser atado por temor ⁊ por el su fijo ihũ xp̃o dio los mayores al pueblo que conuenia ya de librar le por caridad. E quando los mayores mandamientos fueron dados alos mayores: ⁊ los menores alos menores. por aquel solo fueron dados que supo dar melezina conuenible en sus tienpos al humanal linaje. ¶ E esto mostro ihũ xp̃o asus discipulos enel euangelio de sant matheo al sesto capitulo. Do añade mandamientos sobre cada vno de los mandamiẽtos que dio enla escriptura. Assy como sobre aquel q̃ dize non mataras añadio: yo vos digo q̃ quien se ensañare contra su prorimo: culpado sera enel infierno. E quien denostare diziẽdole raca: q̃ quiere dezir adormido o neçio: este caera en culpa de juyzio ⁊ quiẽ dixere loco sera condenado al fuego dl infierno. E sobre aquel que dize: nõ faras fornicio añade. yo vos digo que el que viere la muger pa la cobdiciar. ya fizo fornicio en su coraçon. E assy de todos los otros. ⁊ a estos sõ todos tenidos. ¶ Vdas despues destos mandamiẽtos vienẽ los consejos aque non son los ombres obligados si non quisieren. Assy como a aql que dize: ve ⁊ vende quãto has ⁊ dalo a los pobres ⁊ ven ⁊ sigue me. non obliga si nõ a aquellos que prometẽ pobredad E el de non casar ⁊ mantener castidad. non obliga si non a religiosos o a clerigos: ⁊ assy delos otros. E enpos destos vienen los sacramentos: delos quales algunos son de neçessidad. Assy como el baptismo ⁊ la penitencia: sin los quales ninguno non se puede saluar. E algũos son de con gruydad ⁊ de bien estar. Assy como la confirmaciõ ⁊ la extrema vnciõ sin los quales se puede saluar el omẽ.

Empero sy los dexase por negligẽcia pecaria enello. E algunos son dõ voluntad assy como la orden ⁊ el casamiento: ⁊ la eucharistia. Enpo que cada christiano se deue confesar alo menos vna vez enel año ⁊ rescebir el cuerpo de dios: segund que dize aquella decretal: todo ombre o toda muger ⁊c. E dõ aqui se sigue q̃ toda ley dl euãgelio fue dada pa cõplir la ley de natura ⁊ la ley de escriptura. mas despues dõsto vienẽ las leyes positiuas q̃ fueron añadidas a gouernamiento bueno delos pueblos. E porende deuẽ ellas ser buenas ⁊ prouechosas ⁊ conuenibles a los pueblos segund que ya dixymos.

¶ Capitulo .xxvij. do muestra q̃ non pertenesce a cada vn ombre de poner leyes: ⁊ para q̃ las leyes ayan fuerça de obligar conuiene que sean publicadas.

La sentencia deste capitulo esta en dos concluisiones.

¶ La primera es que las leyes son ſReglas que ordenan los dõbres a bien comũ.

Digitized by Google

E porende a aquel pertenesce solamente de poner leyes: que ha de ordenar todos los otros a bien comun. E este es el príncipe que enseñorea. E el pueblo quando ha poderio de escoger el príncipe. E assy paresce que las leyes: o son de poner por los reyes: o delos pueblos quando los pueblos enseñorean. ¶ La segunda razon es esta que las leyes han virtud y poder de costreñir los onbres. E cierto es q̃ los mandamiẽtos y las monicionel que faze cada omne a sus conpañas o alos otros nó han virtud ni poder ó costreñir los. E porende tales moniciones ni tales mandamiẽtos nó pueden ser dichas leyes fablándo propiamẽte delas leyes. como quier que pueden ser dichas leyes fablando dellas comunalmẽte: segũd que dize el filosofo enel primero delas politicas. E segũd esta manera comũ de leyes dixo omero q̃ cada omne puede fazer leyes en su casa a su muger y a sus fijos y a sus conpañas. Mas estas tales leyes non han virtud de obligar los omes: nin ha fuerça de matar los malos. E porende las leyes propiamente non se puedẽ poner si non por el príncipe: que es persona publica que ha poderio sobre el reyno o sobre la cibdad. Mas sobre estas dos razones podemos añadir otras dos a ó claracion dellas. ¶ La primera se toma de parte del rey, y la segunda de parte ó la justicia. ¶ La primera es esta: que todo rey o todo buen gouernador de pueblo cõuiene que pugne por acreçentar y leuar adelante el bien comun. E esto nó lo puede fazer sy non dando alos omes ciertas reglas y ciertas maneras de beuir. las quales non les conuiene traspasar so grandes penas. las quales penas non puede derar ningũa persona singular. E porende conuiene que sea rey o señor que aya auctoridad y poder delo fazer y de dar penas alos onbres. ¶ La segunda es esta que las leyes nó cumplé para gouernar los pueblos y las cibdades si non fueren regladas por justicia. E porende toda la republica deue ser fũdada sobre la justicia: segund q̃ dize sant agustin enel segundo libro dela çibdad de dios alos diez y nueue capitulos. Do pone muchas sentencias de sabios para prouar esto. E en cabo cõduye que esto es muy grand: verdad que sin grand justicia nunca se puede bien gouernar rey no, ni villa. ¶ La non ha cosa mas enemiga ala cibdad que la mengua dela justicia: nin ha cosa por do mas ayna se destruya. E ósto ya dixímos muchas cosas do posimos muchos enxemplos de suso. ¶ La segunda conclusion es esta: q̃ ninguna ley non fuerça a ninguno para lo obligar: si non fueren publicadas. E esta se prueua assy. ¶ La ley non es otra cosa sy non mandamiento de señor o de aquel que ha poder de mandar. E çierto es que ninguno mandamiento non puede obligar a ninguno fasta que lo sepa. Mas aquí conuiene de notar: que de otra guisa se han de publicar las leyes positiuas que las naturales. ¶ La las leyes naturales son escriptas enlos coraçones delos onbres. E porende nó es tãto menester delas publicar. ¶ La cada ónbre despues que ha razon y entendimiento sabe por las leyes naturales: que es lo que conuiene de fazer y de que se deue guardar. Mas esto non es assy delas leyes positiuas. ¶ La non las pueden los onbres saber: fasta que sean puestas en escripto. E porende deuen ser pregonadas y puestas en escripto: porque nigũ onbre non aya escusa delas complir nin las pueda oluidar. ¶ La sy escriptas non fuesen: a tienpo poder se yã oluidar auñ q̃ fuesen pgonadas y publicadas. E porende los reyes deuen ser muy acuciosos en saber: cõles leyes han de poner al pueblo: y en como las han de publicar y de pregonar. E porque las mejor guarden

los otros.ellos las deuen primero guardar.E despues costreñir alos otros que las guarden. E segund que dize el filosofo:todo ¶Rey deue tomar dos cuydados. ¶El primero es.de como las leyes sean bien estableſcidas ⁊ buenas. ¶El segũdo es.en como sean bien guardadas:E que todos las obedeſcan. ¶Mas aqui conuiene de notar que a declaracion de todo este capitulo: Que segund que los ombres han poderio: o jurisdicion: ⁊ señorio sobre las personas:o sobre los lugares. Assy pueden fazer leyes que obliguen los ombres. Onde el que ha poderio general puede fazer leyes generales que obliguen a todos. E segund esto q̃l fuere el poderio o la auctoridad: tal sera la obligacion delas leyes. Onde las cõstituciones del papa que pueden ser dichas leyes: han fuerça de obligar a todos:tan bien seglares:como clerigos: o regulares. ¶Porque el papa ha auctoridad enla tierra sobre todos: de ligar ⁊ de soltar. E ya dixymos de suso de como ha poderio:tan bien enlo temporal:como enlo espiritual. E assy sobre todo puede fazer leyes:como quier que la execucion de las cosas temporales:es encomendada alos principes seglares. E enpos el papa:el enperador ha mayor jurisdicion ⁊ mayor auctoridad: para fazer leyes. E enpos el enperador cada rey en su reyno ha poder para fazer leyes: ⁊ cada obispo en su obispado:⁊ cada abad en su abadia:⁊ cada perlado en aquellos lugares:⁊ en aquellas personas en que ha jurisdicion: E tales leyes como estas mas propiamente son dichas constituciones que leyes. E estas tales nõ obligan si nõ enel su tienpo. La qualquier sucesor las puede mudar ⁊ fazer otras:por aq̃lla de cretal que dize:non ha señorio ygual sobre su ygual.mas el mayor sobre el menor. E por esta razon vn papa puede ỏ fazer las constituciones del otro sy viere que cumple ala yglesia ⁊ fazer otras quales cumple:sacando si ellas fueren fechas en sinodo general. E alli conuernia de ayuntar otra vez sinodo:para las dessazer ⁊ fazer otras. E eso mesmo ỏlos obispos:q̃ con otorgamiento de su cabdillo pueden fazer constituciones: segund que vieren que mas cumple al buen estado ỏ sus obispados.

¶Capitulo .xxviij.ẽ q̃ demuestra quales ⁊ quantas son las obras q̃ contienẽ las leyes fechas por los Reyes ⁊ por los principes.

Cinco son las obras ỏlas leyes. E estas son mãdar ⁊ vedar:consentir ⁊ dar penas:⁊ dar galardones. E esto se declara assy. La tal es el gouernamiento ỏl pueblo en su manera como la fisica en comparacion ỏl enfermo. La assy como la fisica por dieta:⁊ por sangria ⁊ por vacuacion:⁊ por melezinas:⁊ por otras cosas que se contienen enla fisica quiere reglar ⁊ ygualar los humores delos cuerpos delos ombres. Assy la sentencia del gouernamiento del pueblo que llamamos polithica por virtudes ⁊ por buenas costunbres ⁊ por leyes ⁊ por las otras cosas que se muestrã enlas politicas:quiere reglar ⁊ ygualar todas las obras delos ombres:porque biuan bien ⁊ ygual mente:⁊ se ayã entre sy ⁊ asu rey assy como se deuen auer. E este ygualamiento:ha de ser especial mente por las leyes:que reglan todas las nuestras obras. ¶Mas aqui conuiene de notar que todos los reyes deuen tomar dos cuydados cerca delas obras delos ombres. ¶El vn cuydado es ante que se fagan las obras E el otro despues que son fechas. ¶E enestas dos ¶Maneras les

conuiene alos ſReyes de poner leyes ſobre las obras delos onbres. E porende algunas obras delas leyes ſe toman en cõparacion ỏlas obras q̃ nõ ſon a vn fechas: mas ſon o pueden ſe fazer. E eſtas ſon tres: mandar ⁊ vedar ⁊ conſentir. E algũas ſe toman en cõparacion delas obras delos onbres: q̃ ſon ya fechas. E eſtas ſon dos q̃ ſon: galardonar ⁊ dar penas. E a declaracion de todas eſtas coſas conuiene de ſaber: q̃ todas las obras delos ỏbres caen ſo tres diferencias. La o ellas ſon deſy buẽas ⁊ virtuoſas: o ſon deſy malas ⁊ viciosas o ſon neutras: que ni ſon deſy buenas nin malas. como q̃er q̃ ellas puedã ſer buenas o malas por la intencion del q̃ las faze. Aſy como leuãtar la paja ỏl ſuelo: es tal obra q̃ deſy ni es buena ni mala. Enpo ſy la leuãta algũo ỏ tierra por la meter a otro enel ojo: es mala obra. por la mala intenciõ del q̃ la aſy leuanta de tierra. E ſy la leuanta pa alimpiar la caſa es buena obra ⁊ de loar: por la buena intenciõ del fazedor q̃ eſto faze. E ſegund eſto: tres linajes de obras conuienen alas leyes en comparacion delas obras q̃ non ſon fechas: mas pueden ſe fazer. La quãto alas buenas obras conuiene alas leyes de poner mãdamiẽtos porq̃ ſe fagan. E eſta es la primera obra delas leyes: q̃ es mãdar q̃ ſe fagan. E quãto alas malas obras conuiene alas leyes delas defẽder. E eſta es la ſegunda obra delas leyes: q̃ es vedar q̃ nõ ſe fagã. E quãto alas obras q̃ nin ſon buenas ni malas cõuiene alas leyes delas conſentir. E eſta es la tercera obra delas leyes: q̃ es cõſentir o nõ fazer fuerça delas obras: q̃ ni ſon muy buenas ni muy malas: ni a vn de aquellas obras q̃ ni ſon malas ni buenas. La los onbres nõ puedẽ alcãçar en vn pũto ala pfeciõ dela bondad. La nõ ſon todos acabados porq̃ puedã ſienp eſcoger lo mejor. E porende los q̃ ponẽ las leyes nõ deuẽ grãd fuerça fazer delas obras q̃ nin ſon muy malas ni muy buenas. La ſi en pũto quiſieſſẽ mãdar todas las obras q̃ hã deſy peq̃ña bondad: o vedar todas las obras q̃ hã deſy peq̃ña maldad: nõ podriã bien gouernar el reyno. La cõuiene de cõſentir algũas vezes peq̃ños males: aſy como trebejos o juegos por q̃ ſe eſcuſen los mayores males. Aſy como ociosidades o furtos. Mas en comparaciõ delas obras q̃ ſon ya fechas cõuiẽe dos obras alas leyes: q̃ ſon galardonar ⁊ caſtigar o dar pena. La ſi las obras ſõ muy buẽas deuẽ ſer galardonadas por las leyes: porq̃ todos ſe mueuan a bien fazer por razon del galardon. La dios quiere q̃ toda buẽa obra ſea galardonada. E ſi las obras ya fechas ſõ muy malas cõuiene de ſer caſtigados los onbres por las leyes porq̃ todos los onbres temã ỏ mal fazer por razõ dela pena. La dios quiere q̃ toda mala obra ſea caſtigada o penitẽciada. mas las obras ſon de acõſejar ⁊ de poner ſo mãdamiẽto ante q̃ ſe fagã. E ỏſpues q̃ ſon fechas en toda manera ſon ỏ galardonar por las leyes: mas las obras q̃ ni ſon muy buẽas ni muy malas ante q̃ ſe fagã ſon de conſentir por las leyes. ⁊ ỏſpues q̃ ſõ fechas ni ſon de galardonar ni ỏ penitẽciar por leyes. ca nõ fazẽ fuerça dellas aſy como dicho es. E aſy peçe q̃ dos ſõ las obras delas leyes: en cõparaciõ delas buenas obras: q̃ ſon mandar las fazer ante q̃ ſe fagã: ⁊ ỏſpues q̃ ſon fechas galardonar las: ⁊ otras dos en cõparaciõ delas malas obras: q̃ ſõ vedar las ante q̃ ſe fagã. E deſpues q̃ fueren fechas caſtigar las o penitenciar las. E vna ſola obra es de las leyes en comparacion delas obras que ſon neutras: que nin ſon buenas nin malas. o delas que ſon poco malas o poco buenas. E eſto es conſentir las o non fazer fuerça ỏllas. ⁊ aſi cõuiene mucho a los reyes q̃ hã ỏ tener mientes ſiẽp al biẽ co

Digitized by Google

mun: ⁊ al buen gouernamiento ỏl reyno de estudiar mucho por sy: ⁊ por sus consejeros. Quales leyes o quales constituciones han de poner enel reyno: o enlas cibdades: porq̃ sienpre manden por sus leyes fazer buenas obras: ⁊ defiendã las malas ⁊ consientan aq̃llas en que nõ ay grand fuerça: ⁊ den pasada alos onbres enellas. Mas aqui conuiene ỏ notar lo q̃ dize enel policrato al ỏzeno libro al octauo capitulo: que assy como los que tañen los instrumẽtos q̃ han cuerdas: son muy acuciosos ⁊ han grand cuydado en qual quier manera emiendan la cuerda errada q̃ se desacuerda delas otras: por que la fagan acordar cõlas otras: ⁊ por que fagan muy dulçe sonancia non rompiendo las cuerdas: mas estendiẽdo las poco a poco mesuradamente: porq̃ venga a cõsonancia ⁊ acordamiẽto con las otras. Bien assy el rey o el principe q̃ ha de gouernar el reyno: deue ser muy acucioso ⁊ estudiar mucho ẽ como ponga sus leyes ⁊ en como gouernara su reyno por ellas: alas vezes estrañando por justicia los malos: ⁊ alas vezes perdonãdo por piedad lo que se deue perdonar: assy que faga todos los subditos acordados assy como sy todos morasen ẽ vna casa: ⁊ los desacordados que los traya a acuerdo ⁊ a paz cõlos otros: en manera que todos los onbres en sus obras fagan vna acabada ⁊ dulçe armonia ⁊ vna policia de concordia buena. E para esto fazer: mejor es ⁊ mas seguro de non estender mucho las cuerdas: porque nõ quiebren q̃ non estender las fasta que quiebrẽ. La quando las estienden mansamente ⁊ cõ sabiduria dan son qual cõuiene ⁊ la que vna vez q̃ebra o la q̃brãtã estendiẽdola cõ fortaleza cõ ningũ artificio nõ puede ser reparada. mayormente quãdo demandã tal son enla cuerda como ella nõ ha. E muchas vezes mas viene a nõ dar sueno ningũo q̃ a dar aq̃l q̃ le demanda por fuerça ⁊ nõ lo ha. E quiere ỏzir este sabio: q̃ los reyes en gouernar su reyno conlas leyes: mas deuen vsar de piedad conellos: interpetrando las leyes a manera de piedad: porq̃ los onbres sean castigados ⁊ nõ amortiguados o destruydos. La assy faziendo podran dellos fazer buenos. E esta es mejor manera que nõ vsar delas leyes cruelmente interpetrando las braua mẽte de justicia pa desfazer ⁊ q̃brantar los subditos. La despues q̃ del todo fueren desposados o q̃brantados: nõ pueden dellos auer seruicio ningũo enla cibdad ni enel reyno. E dize mas q̃ sy algũo tan malo fuere que nõ quiera rescebir castigo ⁊ faze mal andantes los otros: este tal ombre deue ser tajado dela comunidad: assy como aquel q̃ corronpe los otros ⁊ destruye el biẽ comun. E acuerda este sabio cõ tullio enel tercero libro delos oficios al octauo capitulo. do dize: q̃ assy como es señal de rauia o de furia enel ỏbre quãdo el vn miẽbro enel su cuerpo ỏstruye al otro o le come abocados. asi es señal de malicia rauiosa q̃ el vn miẽbro ỏla cibdad o ỏl reyno destruya al otro o le coma o le astrague. mayormẽte sy es miembro bueno ⁊ sano. La si es mal miẽbro o podrido deue ser cortado por la justicia ⁊ por las leyes: porq̃ nõ encone los otros. E põe enpenplo enel cuerpo natural: q̃ sy algund miẽbro començare a ser palytico ⁊ a perder el espũ ⁊ el mouimiẽto en manera q̃ encone ⁊ podresca los otros miẽbros: este tal deue ser cortado ⁊ apartado delos otros miẽbros ⁊ del cuerpo. Bien assy la maldad ⁊ la crueldad dela bestia tiranica: q̃ es mas bestia q̃ ỏbre deue ser cortada ⁊ apartada dela comũidad: porq̃ nõ astrague todos los otros. La assy como los q̃ vsan delos instrumẽtos musicales estudiã mucho porq̃ nõ aya desacuerdo en sus istrumẽtos ni en sus cuerdas. mas aya ẽtre ellos cõsonãcia cõuenible. assi los

gouernadores del reyno o dela cibdad: deuen proueer en tal manera: por que en todas las partes del reyno o dla cibdad aya buena concordia assy como dicho es de policrato. E esto podrá bien fazer los reyes si quisieren acordar en su gouernamiento ⁊ en sus leyes con el gouernamiento ⁊ con las leyes de dios: porq̃ se gouierna la cibdad de dios que es muy ordenada en sus leyes: segũd que dize sant agustin. E assy se cunplira el buen gouernamiento del rey: ⁊ sera verdadera la palabra de Job. alos treynta ⁊ ocho capitulos: do dize. quãdo supieres la orden del çielo pornas razó della en la tierra. E la razon del çielo se pone en la tierra: quando el Reyno o la cibdad se gouierna segunda la voluntad de dios: ⁊ segund las leyes que el dio para gouernamiento de todo el mundo.

¶ Capitulo .xxix. do mueue esta q̃stion en qual manera se gouierna mejor el reyno o la çibdad: sy se gouierna mejor por muy buen Rey que por muy buena ley.

EL filosofo disputa esta q̃stiõ en el tercero delas politicas: ⁊ pone razones a amas las partes. ¶ Primero prueua que mejor se gouierna el reyno o la cibdad por muy buena ley: q̃ por muy buen rey: ⁊ pone y dos razões. ¶ La primera es esta: q̃ el rey es instrumẽto dela ley derecha. ca es guarda mayor dela ley derecha: en tal manera q̃ lo q̃ manda la ley derecha: q̃ el cõ su poderio ciuil: q̃ lo faga complir. E cierto es q̃ toda cosa principal es mayor ⁊ mejor q̃ la causa instrumẽtal o q̃ el instrumento. E como la ley sea causa principal. dictãdo ⁊ ordenando lo que ha ó fazer el rey. E el rey sea causa instrumental: siguesse que mejor cosa es ⁊ mas de escoger q̃ el reyno sea gouernado por muy buẽa ley q̃ por muy buẽ rey. ¶ La segũda razõ es esta: q̃ mas ayna se corrõpe el rey que la ley: por razõ q̃ el rey nõ es entendimiẽto puro. mas es entendimiẽto con cobdicia segund q̃ dize el filosofo enel lugar sobredicho ⁊ es verdad. E maguera q̃ el Rey nõ se corrõpa dela parte del entendimiẽto. E̅npo puede se corrõper dela parte ó la cobdicia. ca la cobdicia ⁊ la saña muchas vezes trastorna ⁊ mata a muy buenos óbres. E maguera ellos nõ muera segũd la naturaleza. E̅npo muere en ser muy buẽos: ca pierde lo por ello. ¶ Mas la ley dize entẽdimiẽto ⁊ razõ pura. E solamẽte la ley pteneşce al entendimiẽto ⁊ ala razõ. E porend̃ dize alli el filosofo q̃ el que mãda enseñorear ⁊ gouernar al entendimiẽto: manda enseñorear a dios ⁊ ala ley. E el q̃ mãda enseñorear al onbre por la cobdicia que ha cõsigo anexa mãda enseñorear ala bestia. E assy por estas dos razones prueua el q̃ mejor es q̃ el reyno sea gouernado por buena ley q̃ por buen rey. ¶ Mas esto nõ es de su intenciõ del filosofo. ca el prueua alli el cõtrario. E pone tal razõ: la ley mãda ⁊ dize generalmẽte aq̃llo q̃ nõ puede ser generalmẽte. E̅a maguera q̃ las leyes seã muy buẽas ⁊ muy escogidas cõuiene q̃ falleşcã en algũ caso. E porende mejor es q̃ se gouierne el reyno o la cibdad por buẽ rey q̃ pueda corregir ⁊ emendar las faltas delas leyes q̃ por buenas leyes. ¶ Mas pa soltar esta q̃stion conuiene de notar q̃ el rey o el principe es medianero entre la ley natural ⁊ la ley positiua. E̅a es sola ley natural ⁊ sobre la ley positiua: ca nigũo nõ judga derecha mente saçando si seguiere razõ derecha. E̅nde el rey por tanto es dicho rey: por q̃ sigue razõ derecha en gouernãdo. E esto es seguir razõ natural. ¶ Mas en quãto estableşce la ley positiua por su auctoridad es sobrella. E̅a asi como el rey nũca gouierna derechamẽte si nõ q̃ndo sigue la

Digitized by Google

ley de natura. Assi la ley positiua nō ha fuerça de ligar si non en q̄nto se esfuerça en la auctoridad del rey o del p̄ncipe. E assi paresce q̄ la ley positiua es so el p̄ncipe assi como la ley natural es sobre el. E si algū dixiere q̄ alguna ley positiua es sobre el p̄ncipe. esto nō es en q̄nto ella es ley positiua. mas en quāto enella esta la virtud dela ley natural que es sobre el p̄ncipe como dicho es. E de aquí paresce la asolucio desta q̄stion: q̄ se gouierna mejor el reyno por la ley q̄ por el rey. ca si fablaremos dela ley natural mejor se gouierna el reyno por ella: q̄ por el rey. E esto es lo q̄ dize el filosofo enel tercero delas politicas: que enel gouernamiēto derecho deue gouernar dios: & el entendimiēto: & nō la bestia. Ca estōce gouierna la bestia: q̄ndo el que gouierna nō sigue razō: mas passio & cobdicia. E nlas quales cosas auemos cōuenencia cōlas bestias. E q̄ndo el gouernador sigue razō derecha en gouernādo. estōce gouierna dios & el entendimiēto por la ley natural q̄ dios puso enel entendimiento del gouernador. Mas si fablaremos dela ley positiua mejor se gouierna el Reyno por buē rey q̄ por buena ley. mayormēte en aq̄llas cosas ē q̄ fallece la ley positiua & do māda generalmēte lo q̄ se nō puede guardar generalmēte. E segūd esto se sueltą la razō q̄ fizo desuso el filosofo q̄ mejor se gouierna el reyno por el rey q̄ por ley. porq̄ la ley nō puede determinar los negocios ꝑticulares. los quales puede determinar el buen rey por razō natural q̄ dios puso enel. E desto paresce la asolucio de aq̄lla q̄stio que dubda como puede estar cōla justicia ygualdad & misericordia. ca la misericordia incli a apiedad derādo la ygualdad. do cōuiene d̄ saber q̄ todos los fechos dlos omes nō se pueden mesurar por regla de fierro q̄ nō puede torcer segūd q̄ dize el filosofo enel q̄nto delas eticas. E esto es por razō delas circūstācias & delas mudāças q̄ sō elos fechos delos omes q̄ son sin cuenta & sin mesura. E porende nō las puede reglar ley derecha & igual ni regla d fierro q̄ es siēp derecha. mas cōuiene q̄ se reglē por regla de plomo q̄ se puede encoruar alas circūstācias delas obras. E porende cō uiene q̄ la ley algūas vezes se encorue a la vna parte & alas vezes ala otra: segū que demandā las circūstancias delas obras q̄ nōse puedē mesurar porley ni por regla derecha. E assi alas vezes el rey se deue inclinar a misericordia sobre el que peca. ca tal puede ser la circūstancia del pecado que interpetrara la ley a piedad mas de quāto ella demāda. Ca alas vezes tal sera la circūstancia o la melezina del pecado q̄ deue inclinar el rey a mas estrecha justicia de Quanto manda la ley positiua. Porq̄ la su justicia agraua el pecado assi como dela otra parte la circūstācia le alivia inclinādo al rey a misericordia. E assi pareçe q̄ maguer el rigor dela justicia semeje ser cōtra la misericordia & q̄ nō puede estar cō la ley positiua q̄ māda siēp igualdad & derecho. E npo si estas dos cosas se fizierē segūd las circūstācias dlas obras muy biē puedē estar cōla justicia. E porēde enel juyzio algūas cosas salē de igualdad & algūas d braueza de justicia: & algunas de misericordia & de piedad. Ca q̄ndo el rey judga segūd la ley derecha nō la encoruādo ala vna parte ni ala otra. tal sentēcia como esta sale de igualdad. E q̄ndo judga segūd las cōdiciones del q̄ peco q̄ puedē ser sin malicia o sin sabiduria o cō negligēcia o nō cō malicia. las q̄les circūstancias deuē iclinar el juez a misericordia. la sentēcia assi dada sale de gracia & de piedad & de ley positiua. E quādo judga el rey segund las circūstancias que agrauiā el pecado. Assi como malicia o soberuia del q̄ peca. Tal sentencia como esta sale de rigor & de fortaleza de justicia: dādo mayor pena de quāto manda la ley. E porq̄ todas estas cosas se pueden fa-

Digitized by Google

ser con razon derecha: la misericordia: y la fortaleza: o el rigor pueden estar cō la justicia. Mas aqui conuiene de notar q̄ el rey segūd esto que dicho es: puede mesurar todas las sentencias que ha d̄ dar teniendo mientes alas circūstancias que agrauian las obras: o alas que aliuian los fechos delos ombres. E segūd ellas puede interpetrar las leyes positiuas: q̄ son so el: y dar algunas vezes sentencias con piedad mas de quanto mandan las leyes. E algūas vezes cō crueldad: mas de quanto las leyes dizen: segūd q̄ viere q̄ demandan las circūstancias de aq̄llos que pecan. La non es tenudo el rey de seguir siempre las leyes positiuas: nin otro juez ninguno: do viere q̄ la razon derecha los guia a dar sentēcias sobre las leyes positiuas. mas los juezes menores deuen esto fazer cōformando se cōla voluntad del rey: y judgando assy como el judgaria. E esto es lo q̄ dize el sabio enlos prouerbios alos veynte capitulos: que la misericordia y la verdad guardā al rey y la piedad confyrma la su silla.

La assy deue ser enel rey misericordia y piedad: que nō desanpare la justicia: syn la qual non podria gouernar el reyno. assy como dirimos y prouamos de suso. Mas aqui conuiene de saber q̄ el rey para bien judgar deue auer quatro cosas. Lo primero deue guardar las leyes de dios y costreñir todos los otros a guardar las: y nō deue fazer ningūas leyes: si nō aquellas que acuerdan cōlas leyes de dios. La todas las leyes delos omes son vanas: sinō semejaren alas leyes de dios: segund q̄ dize sant agustin. Lo segūdo deue el rey judgar derechamēte: segūd las leyes sobre dichas. E las sentēcias q̄ judgare segūd ellas deue las poner en esecucio. La eneste sirue el rey a dios: judgādo segūd las leyes: q̄ mandā derecho y viedā el cōtrario: segūd q̄ dize el sabio enel q̄rto capitulo d̄los prouerbios. Lo tercero d̄ue el rey oyr los pobres y examinar mucho sus pleytos y defender los: y costreñir alos q̄ les fazē tuerto q̄ les cūplā d̄ derecho a enxemplo del noble enpador trajano q̄ oyo la biuda: y le fizo cōplir de derecho: segūd q̄ de suso cōtamos: do posimos otros muchos enxemplos desta materia. Lo quarto deue el rey guardar justicia en todo: ca el çimiēto del pueblo. E porende del deue manar la justicia de todo el pueblo: otro sy es padre dela tierra. E porende por el se deue gouernar la justicia d̄ toda la tierra. Otrosy es cabeça del reyno y d̄la cibdad. E porende enel se deue reuerer todos y enel deue tomar manera de fazer justicia. Assy q̄ ni sea mayor de quāto deue sobrepujādo en castigos o en penas: ni menor fallesciendo enlo q̄ deue fazer. La el nō deue tomar a nigūo lo suyo por fuerça: ni cōsentir q̄ otro gelo tome por fuerça. Otrosy deue refrenar los furtos y deue castigar mucho los traspasadores de las leyes: assy q̄ todos biuan en paz por la su prouidencia. E desto ya fablamos de suso: poniendo enxemplos enlos reyes antiguos.

Capitulo .xxx. en q̄ demuestra que sin la ley humanal y sin la ley natural conuino de dar ley euangelical y diuinal.

Conuiene de notar contra el error de algūos q̄ dezia q̄ la theologia es supflua. ca por las sciencias q̄ ombre puede ganar natural mente: puede ōbre auer todas las vtudes y escusar todos los pecados. E assi segūd estos psuntuosos nō es menester otra sciencia ni otra ley si nō la ley natural y la ley positiua. Mas los doctores catholicos prueuan por muchas razones: q̄ syn las sciencias que los ombres puedē alcançar natural mente. Conuinio de dar sciencia

de dios q̃ fuesse auida por reuelació. E sin la ley natural ⁊ humanal cõuiene de dar ley ỹl euãgelio: ⁊ q̃ la theologia sea sciencia de dios auida por reuelacion: ⁊ necessaria alos oñes para conoscer ⁊ amar ⁊ temer a dios. ¶Paresce por el proceso de toda la briuia: q̃ luego enel comiẽço dize: q̃ crio dios el cielo ⁊ la tierra ⁊ todas las criaturas q̃ sõ eñl cielo ⁊ ẽla tierra: la q̃l cosa no supierõ los oñes por las otras sciẽcias naturales. E porende conuino que esto fuesse reuelado por dios: ⁊ assi de todas las otras cosas q̃ son enla santa escriptura: que fueron todas reueladas a moysen: ⁊ alos patriarcas ⁊ alos pphetas: ⁊ alos otros padres sãtos dela ley vieja. E despues alos apostoles: assi como alos primeros padres dela ley nueua. E que esto sea vdad paresce corriẽdo por los testos. La luego en comiẽço dixo dios. Faga se esto: ⁊ fizo se. E asy adelãte siẽpre dize. dixo dios esto ⁊ aq̃llo: ⁊ assi de todas las otras cosas: que son escriptas enla briuia. E paresce esto por los sanctos padres: a quiẽ fablo dios: ⁊ por los profetas: a quiẽ reuelo sus poridades: ⁊ lo que auia de venir: q̃nto pertenesce al oñe ỏ saber para salud suya. ¶Mas aqui conuiene ỏ saber: que todas las apariciones q̃ dios fizo alos sctõs padres dela ley vieja las fizo siẽpre por los ãgeles: segũd q̃ dize sãt Agustin sobre el genesi. E si los fablaua dios: no los fablaua sino por los angeles. La no eran dignos de ver a dios en su forma: mas veyan le enla criatura subjecta: ni lo pudo niguno ver fasta q̃ paresció enla carne humanal. E esta cõclusion: q̃ la theologia fue necessaria despues delas otras sciencias: se puede prouar por muchas razones. ¶La primera es esta: q̃ maguera q̃ los phos fiziessen theologia: ⁊ diessẽ algũ conoscimiento de dios ⁊ delos angeles. Empo esto fue muy en general: ⁊ por lo que ellos dixieron: no podemos auer conoscimiẽto de dios: ni delos angeles en especial. E porende conuenia q̃ por dios fuesse dado ⁊ reuelado este conoscimiento en especial: q̃nto a todas aquellas cosas q̃ creemos de dios. E esta razõ pone el apostol en muchos lugares enlas sus epłas. Onde ad romanos p̃mo capitulo dize: que las cosas que no veemos de dios: podemos las saber ⁊ entender por aq̃llas cosas q̃ el fizo ⁊ la su virtud ⁊ la su diuinidad por las criaturas es manifestada. E maguera los philosophos ouiesẽ muchas cosas por reuelacion: ⁊ dios gelas manifesto. Empero no le glorificarõ assi como a dios: mas en vanescierõ se en sus pensamientos cuydando q̃ sabian todo lo que pertenesce a dios. E enesto fue loco ⁊ sandio el su coraçon. E en otra epistola dize q̃ ỏspues q̃ plugo a dios de reuelar a su fijo eñl porq̃ judgase las gentes para que lo supiesen ⁊ lo conociesen aq̃llos que no le podian conoscer por si E ẽ otro lugar dize que dios le reuelo el su euãgelio ⁊ luego mano amano fue cõuertido a el: ⁊ no touo mientes sino por el. E assi por todas las sus epistolas va diziendo: q̃ el conoscimiento de dios: ⁊ la theologia que el ouo no la ouo de otra guisa sino por reuelació de dios. ¶La ij. razon es: que todo aquello que fue reuelado alos sanctos padres enla ley vieja a conoscimiẽto de dios: ⁊ a esperança del saluador: todas les erã menester para auer salud de sus almas: la qual no pueden auer por si. ⁊ porende les era menester auer sabiduria de dios ⁊ de su redẽció. E esta razon pone Esaias pphета al. ix. capi. do dize. ¶Por esto sabra el mi pueblo: q̃ yo aquel q̃ fablaua con los sãtos padres ¶He me aqui do esto. E en otros muchos lugares: do fabla de ihesu rpo tan abierta mente: q̃ paresce mas euãgelista: cõtãdo lo que puso ẽ iesu rpo que profetizando lo que auia de venir ⁊

Digitized by Google

de cõtescer: enel segũdo q̃ dize eñl ꝓlogo sobre esaias. E esta mesma razõ pone el apostol diziẽdo q̃ aql q̃ fablo ẽel otro tiẽ po é muchas maneras alos sctõs padres por los ꝓphas ⁊ por las escripturas ẽesse tiẽpo de agora fablo a nos por el su fijo ihu xpo aq̃en establescio heredero de todas las sus cosas ⁊ por q̃en crio los sieglos. La.iij.razõ es: q̃ nos no podimos auer conoscimiẽto ỏlos articulos dela fe assi como lo agora auemos ẽla ley nueua por la su sctã theologia: si dios no lo reuelara ⁊ la sctã trinidad alos apl̃es ⁊ la encarnaciõ ⁊ la passiõ ⁊ la resurecion ⁊ assi de todos los otros articulos. los q̃ les apl̃es escogio que ꝓdicasen la fe ⁊ el baptismo por todo el mũdo. E porende muy necesaria fue anos la reuelaciõ ⁊ la dotrina q̃ fue dada alos apl̃es con q̃ cõfirmasen los oñes ⁊ trariesen el mũdo a conoscimiẽto de dios. E esta razon pone sãt marcos eñl euãgelio do dize ihu xpo alos sus apl̃es. id ⁊ ꝓdicad el euãgelio a todas las criaturas. E en nõbre ỏlas criaturas entiẽde el oñe segũd q̃ dize sant gregorio o entiẽde todas las gẽtes q̃en fue ꝓdicado el euãgelio. La.iiij.razõ es q̃ nueua dotrina o nueua theologia no puede ser dada: sino por nueuo maestro ⁊ por nueuo rey o nueuo ponedor de ley. el q̃l fue ihu xpo segũd q̃ dixo esaias ꝓfeta. dios es nro juez ⁊ nro rey ⁊ nro ponedor de ley: el verna ⁊ nos saluara. E esta razõ declara sãt gregorio ẽla omelia sobre el euangelio de sant matheo: do dize por q̃ dios ⁊ nro redẽtor nueuo oñe vino eñl mũdo nueuos mãdamiẽtos ⁊ nueua ley dio al mũdo. ca ala nra vida vieja criada en pecados puso por cõtraria la su vida nueua ⁊ la su dotrina. ca q̃ sabia el oñe viejo ⁊ el oñe carnal si no retener lo suyo ⁊ robar ⁊ furtar lo ajeno. ⁊ si lo no pudiese furtar cobdiciar gelo. Las el fisico celestial a cada vno delos pecados dio sus melezinas cõtrarias: assi como alos luxuriosos cõtinẽcia: ⁊ alos escasos ⁊ auariẽtos largueza: ⁊ alos sañudos mãsedũbre: ⁊ alos soberuios humildad La.ij.ꝑte ỏla cõclusiõ es: q̃ sin la ley natural ⁊ humanal cõuenie ⁊ era menester de dar ley diuinal ⁊ ley de euangelio. E esta ꝓueuã los dotores catholicos por q̃tro razões. La ꝓmera se toma de ꝑte del castigo ỏlos pecados. ca las leyes humanales no dan pena a todos los pecados ni los estrañan q̃nto se ỏuẽ estrañar por razõ q̃ los oñes comũ mẽte no pueden alcãçar acabada forma de beuir. E por ende cõuiene q̃ las leyes ỏlos oñes diesẽ pasada a muchos pecados: q̃ non seã muy grãdes. ca no podriã los oñes beuir de otra guisa: ni podriã mucho durar eñl señorio si todos los males q̃siesẽ castigar los señores. ⁊ a vn q̃ los q̃siesse castigar: no los puedẽ todos saber. La los pecados ocultos ⁊ las cobdicias de los corações no los puede ningũo saber sino solo dios. E porende fue menester q̃ sobre las leyes delos oñes fuese puesta ⁊ añadida la ley de dios ⁊ del euãgelio q̃ diese pena a todos los males: ⁊ galardonase todos los bienes. ca pues esto no podia fazer la ley positiua ⁊ ꝟ̃anal: menester era de se dar la ley del euãgelio q̃ diese sus penitẽcias a todos los pecados o eneste mũdo o eñl otro. E de aq̃ paresce q̃ la ley ꝟ̃anal no vieda las cobdicias del coraçõ: mas solamẽte ỏfiẽde las manos ỏlas malas obras. ca algũas malas cõsiente por q̃ se no fagã otras peores ⁊ mayores. ca cõsiẽte las fornicaciões simples: porq̃ se no fagã adulterios. ¶ La ij.razõ se toma ỏ ꝑte del nro conoscimiẽto. ca no podemos auer cierta sabiduria de todos los negocios ꝑticulares q̃ cõtecẽ ẽtre los oñes porq̃ sõ sin cuẽta. ⁊ por ende departidos sõ los iuyzios de gentes departidas. E segũd los iuyzios departidos: sõ departidas las leyes entre ellas. E segund el iuyzio de algũas gentes alguna cosa es derecha que lo no es segund el iuyzio delas otras gentes.

Digitized by Google

E por que en tales iuyzios ⁊ en tales leyes delos omes puede ser errores cõuino ỏ dar tal ley en q̃ no pudiese ser error ninguno. E esta es la ley del euangelio.

¶ La tercera razõ se toma de parte de la fin o del bien postrimero que esperamos. La para alcançar aquel bien no cunple la ley natural ni la ley humanal maguera nos apareſen en alguna manera para lo auer. La es bien sobre natural ⁊ no lo podemos alcançar por natura. E por ende cõuino de dar tal ley sobre natura por la qual pudiesemos alcãçar este bien perdurable. E esta ley es el euangelio que nos ordena ala gloria de parayso. la qual ley deuen mucho tener ⁊ guardar los reyes: assi que por ella cõ las otras leyes humanales puedan alcãçar la gloria ỏl parayso. E mas aqui podemos añadir otras quatro razones q̃ pone sant agustin enla quinta epistola que escriuio a marcellino. el qual escriuiendo a sant agustin diro ẽla quarta epistola arguyendo: que la dotrina ⁊ la predicacion ỏl euangelio no conuiene bien cõ las costunbres dela republica por razon que manda que no fagamos a ninguno mal. La manda que el q̃ nos feriere enel carrillo dela vna parte: q̃ le demos la otra en que fiera. E el que nos tirare el manto que le demos la saya. E assi de las otras cosas que manda ihu rpo enil euangelio de sant matheo al q̃nto capl'o La como puede nigũo sofrir q̃ su ẽmigo le tome lo suyo: o q̃ los ladrones dela tierra no seã castigados ⁊ no vaya ome cõ derecho cõtra ellos por razon ỏla tierra avn q̃ por si no lo faga. E a esto respõde sant agustin enla q̃nta epistola diziendo. q̃ aq̃llos que dizen q̃ la dotrina ỏl euãgelio es cõtraria ala republica dẽ tal cõpaña como da el euãgelio. dẽ tales caualleros ⁊ tales prouiciales ⁊ den tales maridos ⁊ tales mugeres ⁊ dẽ tales padres ⁊ tales fijos ⁊ dẽ tales señores ⁊ tales sieruos ⁊ dẽ tales iuezes ⁊ tales reyes den tales debdores ⁊ tales enpstadores ⁊ dẽ tales cogedores ⁊ tales guardadores ỏl fisco ⁊ ỏl deposito ⁊ ỏla comũidad como mãda la doctrina rpiana ⁊ el euãgelio. E entõce seguramẽte digan q̃ ella es cõtraria ala republica. mas no dubden de ỏzir segura mẽte q̃ la doctrina ỏl euãgelio es muy sana ⁊ muy buẽa a toda comũidad si la obedeciere ẽ asi como deuieren. q̃ no dubden q̃ obedesciẽdo la saluarã toda la republica. E q̃ere dezir sant agustin q̃ si tales fuerã los cibdadanos enla cibdad de roma q̃les mãda el euãgelio siẽpre les fuera biẽ ¶ La.ij.razõ es: q̃ eneste diluuio delos pecados de las costũbres muy malas: ⁊ dela doctrina vieja pdida ẽtre ellos: mucho conuino q̃ acorriesse alli la auctoridad celestial: q̃ amõestase pobreza ỏ volũtad: ⁊ cõtinẽcia ⁊ limpieza ⁊ biẽ q̃rẽcia ⁊ iusticia ⁊ cõcordia ỽdadera: piedad: ⁊ todas las otras ỽtudes: no sola mẽte por auer esta vida deste mũdo buena ⁊ ordenada. ni solamẽte por auer la cõpañia muy acordada enla q̃bdad terrenal: mas avn por ganar salud pdurable: ⁊ por ser pciones dela q̃bdad del cielo: enla q̃l nos fazẽ q̃bdadanos la fe cõ la esperãça: ⁊ cõ la caridad. Onde si los q̃bdadanos ỏl mũdo tales fuesẽ q̃les muestra la doctrina ỏl euãgelio no fariã vno tuerto a otro ni tomariã la saya del otro: ni le fariã tuerto nigũo. ¶ La.iij.es: q̃ muchos errãdo dirierõ q̃ muchos males vinierõ ala republica despues q̃ resçibiera la fe de iesu rpo: segũd q̃ cuẽta marcelino ẽla epl'a sobre dicha diziẽdo: q̃ muchos males fuerã enla republica ⁊ ẽla q̃bdad de roma ãte dela fe. E a esto trae muchas auctoridades de sabios: ẽtre las q̃les alega a salustio q̃ diro: q̃ la q̃bdad de roma estaua en mercado pa se vẽder: si fallasse cõprador q̃ la q̃siesse cõprar. E esta razõ pone por q̃ peresçio ãte dela fe.

Digitized by Google

La toda las cosas se fazíã por cobdicia teniendo miẽtes al pro ⁊ desanparando el bié cõmũ E eso mesmo alega alli a iuue nal q̃ dixo: q̃ erã buenas las mugeres en roma otro tiẽpo por razõ dela pueza ⁊ del trabajo q̃ tomauã có sus mãos. E por las vestiduras humildosas q̃ trayã ⁊ q̃ filádo tomauã muy breues sueños. E a esta misma q̃stiõ respõde sant agus tin eñl.ij.libro dela cibdad de dios.al.ij. ca.do cuẽta los males q̃ vinierõ ala cib dad de roma ãte ỏla fe alegãdo al dicho sabio salustio. E eñl.iij.li. alos. xviij.ca. Cuẽta la mortãdad q̃ fizo hanibal ẽlos caualleros de roma do cuẽta: q̃ tãtos fue rõ los caualleros q̃ murierõ enla fazien da q̃ se no pudieron cõtar E mãdo hani bal q̃ les sacasen los anillos ỏlos dedos ⁊ fincho tres moços ỏ anillos ⁊ ẽbio los ala su cibdad de cartajena en pſenter en señal de victoria q̃ ouierõ delos romãos E alli cõduye q̃ si muchos males ouierõ los romãos ãte dela fe ⁊ ỏspues: esto fue por sus pecados ⁊ porq̃ no q̃sierõ obedes cer alos mãdamiẽtos ỏl euãgelio. E esso mesmo que dios cõsintio que la cybdad de Jerusalẽ fuese ỏl todo asolada por q̃ no conosciero el tiempo dela su visitaciõ ⁊ dela saluaciõ q̃les venia por ihu xpo. La el sieruo q̃ sabe la volũtad ỏl señor ⁊ no la faze deue ser açotado de muchos açotes segũd q̃ dize sant lucas eñl euãge lio al.xij.ca. E pone alli muy buẽos exẽ plos diziẽdo. q̃ vn trillo ponẽ ẽla era por q̃ corte la paja. ⁊ faga el grão ⁊ vn fue go ponẽ eñl forno porq̃ q̃me la leña. ⁊ el oro meté eñl fuego porq̃ se apte ỏla esco ria: biẽ assi roma sofrio tribulaciõ enla q̃l fue emẽdada. ⁊ el malo ⁊ el librado ⁊ el bueno ⁊ saluo ⁊ iusto cõdeno al peca dor. E assi paresce q̃ la fe no ẽpescio ala cibdad de roma mas mas le aprouecho ni fueró destruydos los romanos por la fe xpiana mas mas por los sus pecados La.iiij.razõ es: q̃ pone Josepho segũd que cuẽta egesipo eñl.vj.li. do dize q̃ iose pho razonãdo cõ los iudios dixoles. sa bed q̃ vos ha dios desãparado porq̃ vos desãparastes a el ⁊ dõde esperauades a uer ayuda no la avredes ca el q̃ vos defẽ dia pasose a vros enemigos. ca el q̃ nos adorauamos ofẽdido le auemos ⁊ los ro manos le hã tomado por señor: ⁊ lo ado rã: ⁊ traẽ alli auctoridades delas escrip turas. ca no es la victoria dela batalla ẽ muchedũbre de cõpañas: mas enla for taleza del cielo: ⁊ ẽla ỽtud de dios: segũd q̃ dize enel pmero li. ỏlos machabeos al iij.capi. E abraã ẽel tenor de dios vẽcio al rey faraõ: segũd q̃ dize enel geneſi a los.xx.capi. E esso mismo de ysaac: ⁊ de iacob cõtra esau. E esso mismo moysen oraua contra los egipcios: non dormie mas vẽcia. E eso mismo de iosue ⁊ de ge deon ⁊ de ezechia: q̃ cõ la oraciõ ⁊ cõ la ỽtud de dios vencierõ. La mejores son las armas del cielo: q̃ la ỽtud delos omẽs La assi pareçe q̃ dios es siẽpre cõ aque llos q̃ enel creen. E assi es grãd error de zir: q̃ peor vaya a aq̃llos cõ q̃en es dios ⁊ q̃ mãtienen la su fe: q̃ a aq̃llos que la no mantienen: ni la quieren resçebir.

¶Capitulo.xxxj. en q̃ demuestra q̃ las leyes dela tierra sõ de guar dar quãto se pudierẽ: ⁊ q̃ mucho es de escusar de mudar leyes ⁊ de reuocar las.

L pho disputando cõtra Ypodomio eñl.ij. delas po liticas mueue esta q̃stiõ Si cũple alos cibdadanos de reuocar las leyes ỏla tierra ⁊ de poner costũbres nueuas? E esta q̃ stiõ mueue sobre lo que dixo Ypodomio q̃ los sabios erã de honrrar q̃ndo falla ssen leyes puechosas ala cibdad. E dize que las leyes antiguas eran de derar do pareçiessen leyes nueuas mas puecho sas ala comunidad. E trae y el pho.iiij

razões eñl q̃rto delas politicas pa prouar esta intició de ypodomio: q̃ es bueo de reuocar las leyes. ¶ La ṕmera se toma de pte delas sciẽcias: ca assi como veemos enlas sciẽcias q̃ do paresce mejores dichos ⁊ mas cõ razõ: alos postrimeros son de ỏrar los dichos ỏlos ãtiguos por los dichos ỏlos nueuos. assi como ẽla fisica muchas cosas fueró dichas por los antiguos fisicos q̃ fueró reuocadas por los nueuos q̃ fallaró mejores melezinas. ⁊ eñl arte ỏla lucha muchas cosas deraró los ãtiguos q̃ fueró mudadas ⁊ reuocadas por los maestros nueuos ỏsta arte. biẽ assi enlas leyes: si algũos fallaró mejores leyes q̃ las q̃ fallaró los ṕmeros padres no son de guardar las ṕmeras mas las segũdas. La .ij. razõ se toma de pte ỏla maldad ỏ algũas leyes: ca algũas leyes ỏla tierra son tã malas ⁊ tã bestiales q̃ no son de guardar en ningũa manera: segũd q̃ dize el ṕho: assi como aq̃lla ley ỏ los griegos q̃ dezia: q̃ podiã los oñes vẽder sus mugeres alos q̃ trayã fierro ala tierra o otros metales. ⁊ estos las podiã cõprar ỏllos por sus metales. esta era ley mala ⁊ bestial. ¶ Otrosi entre algũas gentes erã leyes locas segũd q̃ cuẽta el ṕho. ¶ E pone enrẽplo: q̃ ley era en vna tierra q̃ si vn oñe mataſſe a otro ⁊ alguno de sus pariẽtes acometiese a algũo dela cibdad ⁊ aq̃l fuyese ỏl veyẽdo lo algũos: aq̃l teniã por matador: diziẽdo q̃ no fuyera si no porq̃ fuera culpado. ¶ E era esta ley muy loca: ca si q̃er sea el oñe culpado si q̃er no: cosa natural es q̃ fuya q̃ndo ha miedo dela muerte: ⁊ assi paresce q̃ tales leyes cõ razõ son de reuocar. La .iij. razõ se toma de pte ỏla sinpleza. de aq̃llos q̃ fazẽ las leyes: ca do los q̃ fazẽ las leyes son sinples ⁊ sin sabiduria: muy sin razõ seria si los sabios q̃ vienẽ en pos ellos no pudiesen mudar sus leyes poniẽdo otras mejores. La .iiij. razõ se toma ỏla pte delas circũstãcias ỏlos oñes ⁊ ỏ sus obras

La son tã sin determinació q̃ no puedẽ caer en razõ del entẽdimiẽto. ¶ E maguera q̃ los ponedores ỏlas leyes seã sabios ẽpero no puedẽ auer sabiduria ni certidũbre de todas las circũstãcias. ⁊ assi do ouiere prueua de algũas cosas q̃ son mejores ⁊ mas puechosas ala cõmunidad puedẽ tirar las leyes ãtiguas a poner leyes nueuas q̃ mejores q̃ las ṕmeras. ¶ Das estas razões no son ỏla intẽció de aristotiles: ca el dize eñl segũdo delas politicas q̃ muy peligrosa cosa es al reyno ⁊ ala cibdad acostũbrar se los oñes a poner leyes nueuas: ca esto es acostũbrar se los oñes a no obedescer las leyes: por razõ q̃ las leyes grãd fuerça ⁊ grãd vtud tomã dela costũbre ⁊ ỏl tiẽpo prolõgado. ca fuerte cosa es: no guardar aq̃llo q̃ siẽpre fue guardado ⁊ nũca q̃brantado: ⁊ de aq̃ se siguiria mucho mal. ca no obedescer alas leyes ⁊ no obedescer alos reyes ⁊ tirar el señorio ⁊ el reyno. esto seria grãd peligro: segũd q̃ prueua el ṕho ẽel ṕmero dela rethorica: do dize: q̃ mas es menester q̃ los oñes se acostũbrẽ a obedescer alos reyes ⁊ alos prĩcipes: q̃ no a los fisicos. ca mas ẽpesçe aq̃llo q̃ esto. ca los fisicos entiẽdẽ ꝓcurar salud delos cuerpos: ⁊ los vdaderos reyes: o los ponedores delas leyes entiẽden ꝓcurar el biẽ del alma: ⁊ traer los cibdadanos a vtudes. ¶ Das aq̃ cõuiene de notar: q̃ la absolució desta q̃stió nasce dela absolució desta otra q̃stió q̃ es: si la ley positiua es cõtraria ala ley natural? ¶ E aq̃ ay dos opiniones muy famosas. La vna es delos iuristas: o delos legistas. ¶ E la otra es delos theologos. Los legistas dizen q̃ la ley positiua es cõtraria ala ley natural. ¶ E esto prueuã por algũas razones assaz flacas. La ṕmera: q̃ la seruidũbre es introduzida ẽtre los oñes por ley positiua. ⁊ cierto es q̃ la seruidũbre no es por ley de natura. ca los oñes libres ⁊ frãcos sõ por natura: ca la natura no faze a ñi

Digitized by Google

gũo sieruo mas la ley faze sieruos alos q̃ lo sõ. La.ij.es q̃ la distribuciõ dlos señorios no es por ley ó natura. ca la ley natural no da a nigũo señorio sobre los bienes tẽporales. mas la ley positiua las da ca la ley de natura todas las cosas faze comũes ꝛ la ley positiua las a ꝓpia. La iij.es: q̃ la ley escrita ꝛ la ley no escrita sõ leyes cõtrarias. ꝛ ya mostramos de suso q̃ las leyes positiuas sõ escritas ꝛ las naturales no sõ escritas. ꝛ assi depten los iuristas diziẽdo q̃ las leyes positiuas sõ escritas ꝛ las leyes naturales por q̃ son escritas ẽlos coraçõnes no sõ escritas en libros. ꝛ como q̃er q̃ tã biẽ estas como aq̃llas puedã ser escritas. La.iiij.es q̃ la ley comũ ꝛ la ley ꝓpia parescẽ leyes cõtrarias assi cosa general ꝛ cosa especial ꝛ las leyes naturales son comũes ꝛ las leyes positiuas sõ especiales ꝛ ꝓpias. ꝛ assi parescẽ de ser cõtrarias. Otrosi las leyes naturales no se puedẽ mudar ni destruyr ꝛ las leyes positiuas puedẽ se mudar por los reyes ꝛ destruyr se ꝛ assi parescẽ cõtrarias. ꝛ por estas razões ꝛ por otras semejãças dizẽ q̃ el derecho natural es cõtrario al derecho positiuo. Mas ay otra opiniõ dlos theologos mas ꝟdadera q̃ dize q̃ nigũa ley positiua si es buẽa ꝛ derecha no es cõtraria ala ley natural. ꝛ esto prueuã por muchas razões. La.j.es: q̃ do las cosas son cõtrarias siẽpre la vna ó̃struye ala otra natural mẽte. ꝛ si la ley natural ꝛ la positiua fuesẽ cõtrarias no podriã estar en vno. ca la vna ó̃struyria ala otra. ꝛ cierto es q̃ la ley positiua no puede destruyr ala ley natural. ca la ley ó̃l menor señor no puede ó̃struyr ala ley del mayor. ꝛ la ley positiua es dada por señor menor. ca es dada por el omẽ ꝛ la ley natural es dada por dios. ꝛ assi la ley positiua no puede destruyr ala ley natural. mas si fuesẽ cõtrarias. la ley natural destruyria ala positiua. La.ij.es: q̃ el mãdamiẽto ó̃l menor no puede obligar a niguno cõtra el mãdamiẽto ó̃l mayor. ca no ha poderio el egual en su egual ꝛ mucho menos sobre el su mayor. E assi si la ley positiua fuesse contraria ala ley natural o mãdasse algũa cosa contra la ley natural. no podria obligar a nigũo. La.iij.es: q̃ q̃l es la ordẽ enlos señorios tal ó̃ue ser en las leyes. ꝛ cierto es q̃ todos los señorios ꝛ los poderios sõ so el poderio de dios segũd q̃ dize el apostol. ꝛ esta mesma ordẽ deue ser ẽlas leyes q̃ todas las leyes hũanales deuẽ ser so la ley de dios q̃ es ley de natura. ꝛ assi nigũa ley no puede obligar cõtra la ley de natura E por estas razões ꝛ por otras muchas tienẽ los theologos: q̃ la ley positiua si es ó̃recha no es cõtraria ala ley natural La ẽella se fũda la ley positiua E nigũa ley q̃ se funde sobre otra: assi como sobre su rayz no puede ser cõtra ella. ca si fuese cõtra ella: ó̃struyria a si misma: assi como elq̃ ó̃struie el cimiẽto ó̃struye toda la cosa. Mas pa saber la ꝟdad ó̃sta q̃stiõ pornemos aq̃ algũos notables. El.j. q̃ ẽ dos mãeras ha falta la ley positiua. Primera mẽte si fuese contraria ala ley natural. lo.ij. si no pusiere determinaciõ cierta enlos negocios particulares. La por qual q̃er destas dos maneras no se puede ni se deue guardar la ley positiua E aq̃ paresce la absolucio ó̃la ꝓmera q̃stiõ: q̃ do las leyes positiuas sõ cõtrarias ala ley natural: o mãdã alguna cosa cõtra la ley de natura sõ de reuocar ꝛ ó̃ mudar. ꝛ do no determinã cõplidamẽte los negocios: si tal fuere la mẽgua eñllas q̃ mas seã de reprẽder q̃ de loar: ꝛ mas sean contra el bien comũ: q̃ por el: tales leyes positiuas sõ ó̃ reuocar. mas si la falta dellas fuere pequeña: ꝛ son mas ó̃ loar que de denostar: ꝛ mas a pro del biẽ comun que a daño de algunos: tales sõ de sofrir: ꝛ no son de reuocar. E esto por razõ del grãd daño q̃ se sigue ẽ reuocar las leyes: o en poner leyes nueuas: ꝛ ti-

Digitized by Google

rar la fuerça dla leyes q̃ hã por costũbre
r por alõgamiẽto de tiẽpo. r esto faria a
los oñes mal obedescer alas leyes r seria
grãd peligro. E de aq̃ paresce la absolu
ciõ dlas razões q̃ fizo el ꝓho cõtra si: ca
no es cosa semejãte delas leyes r dlas sci
encias: ca las sciẽcias r las artes toda su
fuerça tomã dela razõ. E por ẽde puedẽ
se mudar los dichos dlos ãtiguos do los
nueuos fallarẽ mejores razones r mas
biuas. Mas las leyes como q̃r q̃ se fũ
den sobre razon: grãd fuerça tomã dela
costũbre r dl tiẽpo ꝓlongado r q̃ fuerõ
fechas r guardadas. r assi no cõuiene d
las reuocar si no fuere muy grãde el caso
por q̃ se ayã d reuocar. Alla.ij. razõ digo
q̃ si malas sõ las leyes positiuas r cõtra
razõ r cõtra el derecho de natura: assi co
mo aq̃lla q̃ otorgaua alos oñes q̃ pudie
sen vẽder las mugeres: r la q̃ dezia q̃ el
q̃ fuya del q̃ le q̃ria matar: deuia ser iud
gado por enemigo r por matador: tales
leyes como estas son cõtra razõ r cõtra
la ley de natura. ca la ꝑmera es cõtra la
ley dl matrimonio. r la.ij. del todo cõtra
razõ r cõtra natura. ca natural mẽte fu
ye oñe dla muerte. r assi tales como estas
deuẽ se reuocar. r desto paresce la asolu
ciõ dsta tercera razõ: ca do los ꝓcdores
delas leyes son sin sabiduria r las leyes
puestas son sin razõ deuẽ se mudar. Alla
q̃rta razõ digo q̃ do las circũstãcias son
tã graues r la manera r la costũbre dla
tierra es tal q̃ no sufre tales leyes ẽ tal ca
so deuẽ se reuocar. lo.ij. cõuiene de reuo
car pa soltar las razões delos legistas q̃
dizẽ q̃ las leyes positiuas son en alguna
manera cõtrarias delas leyes naturales
ca la seruidũbre es puesta por las leyes
r es cõtra natura. r aq̃ paresce q̃ los legi
stas fablã muy rudamẽte cõtrariedad.
ca lo q̃ es puesto por las leyes a ꝓ dl biẽ
comũ dlos oñes r por escusar los d muer
te los q̃ podiã matar si q̃siesen: esto no es
cõtra natura ni cõtra razõ natural. r la
seruidũbre fue introduzida por las leyes
a ꝓ dlos oñes r por q̃ los no matasen
q̃ndo los vẽciesẽ ẽla fazẽda era mejor q̃
los guardasen pa seruir se dllos q̃ no de
matar los. r si q̃sierẽ dezir los juristas q̃
toda cosa q̃ es añadida por arte ala na
tura es cõtra natura: paresce q̃ esto no es
assi q̃ el oñe natural mẽte nasce desnudo
r la vestidura segũd esto seria cõtra na
tura. ca ser el oñe vestido es cõtrario a
ser desnudo. r enesta manera fablã ellos
dela cõtrariedad ruda mẽte: ca maguer
la vestidura sea añadida al cuerpo por
arte, enpo no es cõtraria al cuerpo: ante
salua el cuerpo. r assi no es cõtra natura
ꝓpiamẽte fablãdo. Para soltar las o
tras q̃stiões cõuiene d notar q̃ enil estado
dla inocẽcia sola mẽte fuera gouernado
el hũanal linaje por leyes naturales: ni
fuerã y menester otras leyes naturales r
positiuas. mas enil estado dla culpa des
pues q̃ pecaró los oñes: cõuino d auer
otras leyes sobre las naturales: ẽpo no
cõtrarias: segũd q̃ dicho es. E do dizẽ q̃
la comũidad dlas cosas q̃ es por derecho
de natura: es cõtraria ala apropiaciõ
q̃ es por ley positiua: cõuiene d dzir q̃ lo
general r lo especial no sõ cosas cõtrari
as: ni lo comũ r lo ꝓpio. ca vna cosa pu
ede ser comũ por derecho: r puede ser a
propiada aotro d fecho. assi como pares
ce q̃ndo algũo vsa dla cosa q̃ no es suya
E dsta misma guisa cõuiene d respõder
alas otras razões. ca no hã cõtrariedad
las leyes por ser escriptas: o no escriptas
o por ser comũes: o ꝓpias: mas por mã
dar cosas cõtrarias. E si la ley positiua
mãdase cosa cõtraria ala ley natural no
seria ley: mas seria corrupciõ de ley. r es
tõce no seria ley: ni seria d guardar ẽ ni
gũa mãera. E si q̃sierẽ cõtender q̃ la diui
siõ dlas cosas es cõtraria ala comũidad
dellas. ca ser la cosa ptida: o no partida
pareçẽ cosas cõtrarias. r como la ley na
tural mãde q̃ seã todas las cosas comu

Digitized by Google

nes sin ꝺptimiẽto: como puedẽ ser dep̃ti
das por la ley positiua: q̃ es mejor. ca cier
to es q̃ la ley menor no puede ꝺstruyr
ni reuocar: ni dispẽsar: ni mudar ẽ nigũa
mãera la ley mayor q̃l es la ley ꝺ natura
Aq̃ respõdo: q̃ no fue reuocada la ley ꝺ
natura por nigũa ley positiua E si ꝺmã
das: q̃ como puedẽ estar ẽ vno estas dos
leyes: delas q̃les la vna mãda q̃ seã las
cosas comũes: & la otra q̃ no: mas q̃ seã
apropiadas. Digo q̃ no sõ apropiadas
solamẽte pa la ley positiua: mas por dis
pẽsaciõ & por ordenamiẽto ꝺ dios: porq̃
los oñes biuã ẽ paz. E si dizes. Do dis
pẽso dios: Digo q̃ ẽ aq̃l mãdamiẽto do
dixo. No furtaras. ca alli dispẽso: q̃ las
cosas fuesẽ apropiadas: & el vno no to
mase lo ajeno cõtra volũtad del otro. E
asi segũd natura sõ todas las cosas co
mũes: & puede cada vn oñe vsar dellas
en caso ꝺ necesidad: mas sõ apropiadas
por voluntad ꝺ dios & por las leyes po
sitiuas.

¶ Capitulo. xxxij. ẽ q̃ demuestra q̃ cosa es cibdad: & q̃ cosa es reyno: & qual deue ser el pueblo de la cibdad & del reyno.

Qui comiẽça la. iiij. materia de q̃ fabla ẽeste libro. La ꝺ
a puesta q̃ fablo ꝺl p̃ncipe & ꝺlas
mãeras ꝺlos p̃ncipados. & ꝺs
pues q̃ dixo ꝺl cõsejo & ꝺlos cõsejeros. &
ꝺspues q̃ mostro q̃l es el iuyzio: & q̃les los
alcalꝺs. E ñstos. iiij. caps los q̃ se siguẽ fa
bla ꝺl pueblo E pa fablar ꝺl pueblo cõ
uiene ꝺ fablar ꝺla cibdad & ꝺl reyno. E
porẽde aq̃ põe. iij. cõclusiões. E nla p̃me
ra muestra q̃ cosa es cibdad. ẽla. ij. q̃ co
sa es reyno. ẽla. iiij. q̃ cosa es pueblo: & co
mo se ꝺue auer a su señor. Quãto a lo. j.
cõuiene ꝺ saber: q̃ maguer la cibdad sea
ẽ algũa mãera cosa natural: segũd q̃ fue
mostrado ꝺsuso: ẽpo nũca se faze cibdad
sino por obra & por sabiduria ꝺlos oñes
E todas las tales cosas se conocẽ por la
fin aq̃ sõ ordẽadas. asi como si q̃sieremos
saber q̃ cosa es casa: cõuiene q̃ sepamos
a q̃ es ordẽada. ca es fecha porq̃ nos de
fiẽda ꝺl frio & ꝺla calẽtura: & ꝺlos otros
destẽplamiẽtos ꝺl ayre. biẽ asi si q̃siere
mos saber q̃ cosa es cibdad: cõuiene nos
ꝺ saber: q̃les & q̃ntos sõ los bienes porq̃
es fecha la cibdad. E põe el p̃ho. vj. bie
nes ẽel. iiij. ꝺlas politicas a q̃ es ordẽada
la cibdad. El. j. es: porq̃ los oñes biuã ẽ
alegria & ẽ plazer. & esto hã por razõ ꝺla
morada q̃ hã ẽvno. ca nigũ oñe no po
dria beuir ẽ plazer ni ẽ alegria sin cõpa
ñia: la q̃l se gana por la morada q̃ los ꝺ
bꝛes fazẽ ẽvno. ca avn q̃l oñe fuese muy
rico ẽ oro & ẽ plata: & avn q̃ ouiesse mu
chas viãdas: si biuiesse solo sin cõpañia
no podria auer grãd alegria El. ij. biẽ es
pa auer mas cõplida vida. ca los oñes q̃
morã ẽvna cibdad mas cõplidamẽte hã
las cosas q̃ hã menester pa la vida corpo
ral: q̃ si morasẽ aptados. El. iij. es: por a
uer mayor ꝺfendimiẽto. ca si los oñes mo
rasẽ ẽ su cabo aptados: no se podriã tan
biẽ defender ꝺlos q̃ les fiziesẽ tuerto: ni a
vria q̃ẽ los ayudase a vẽgar sus iniurias.
& porẽde fue fecha la cibdad: porq̃ los ꝺ
bꝛes pudiesẽ beuir mas seguros. El. iiij.
es: porq̃ los oñes puedã cõprar & vẽꝺr
& auer ẽpstamos ꝺlas cosas q̃ hã mene
ster: las q̃les cosas no podriã auer si no
biuiesẽ ẽ cõpañia & en cibdad. El. v. es:
por el cõbidar: ẽ q̃ los oñes se fazẽ ami
gables & ꝺ buẽa mãera: & porq̃ se amã &
tomã amistança ẽvno: la q̃l cosa no po
driã auer biuiẽdo por su cabo. El. vj. es:
por beuir biẽ & ꝺtuosamẽte. ca morando
los oñes ẽvno ẽvna cibdad mejor se ca
stigã los males q̃ si morasẽ aptados. E
porẽde muchos temiẽdo la pẽa: derã de
mal fazer & fazẽ buenas obras & ꝺtuosas.
& asi se fazẽ buẽos & ꝺtuosos. & como q̃er
q̃ por todas las cosas sobredichas sea fe
cha la cibdad: ẽpo p̃ncipalmẽte fue fe
cha por q̃ los oñes biuiesẽ biẽ & ꝺtuosa
mẽte. & porẽde si q̃remos saber: q̃ cosa es
la cibdad: cõuiene q̃ lo sepamos por este
mayor: biẽ & a q̃ es ordenada. E asi dire
mos q̃ cibdad es cõpañia ꝺ cibdadãos

Digitized by Google

pa auer acabadamẽte lo q̃ es menester a la vida corporal ⁊ pa biẽ beuir ⁊ vtuosamẽte. ¶ Quãto alo.ij. pa saber q̃ cosa es reyno: cõuiene ỏ notar: q̃ el reyno añade sobre la cibdad muchedũbre ỏ nobles ỏ bres ⁊ ỏ granados. ca la cibdad es pte ỏl reyno: ⁊ ẽel reyno ay mayor muchedũbre ỏ gẽtes: ⁊ ay mas nobles ⁊ mas granados q̃ évna cibdad. ⁊ porẽde se puede ỏclarar assi: q̃ el reyno es grãd muchedũbre ỏ gẽtes: ẽtre las q̃les só muchos nobles ⁊ podrosos q̃ biué segũd vtud: ⁊ só so vn buẽ príncipe. ca beuir biẽ ⁊ vtuosamẽte es fin ⁊ biẽ é q̃ ỏue ẽtẽder cada vn cibdadão ⁊ cada vna cibdad: segũd q̃ dize el phõ: ⁊ aq̃llo q̃ es fin ỏ su cibdadão o ỏ vna cibdad: es fin ⁊ biẽ ỏ todo el reyno. ca el rey si es buẽo: ese mismo biẽ q̃ q̃ere ẽ q̃lq̃er cibdadão ⁊ en q̃lq̃er cibdad: ese mismo ỏue q̃rer ẽ todo el reyno suyo. ⁊ porẽde ỏue estudiar q̃ cada vno de sus subditos q̃ biua biẽ. ⁊ cada vno segũd q̃ mejor es: assi ỏue ser mejor ẽ bõdad ⁊ vtud. ⁊ porẽde los nobles deuẽ ser mas buenos ⁊ mas vtuosos. ¶ por essa misma razon el rey deue ser muy bueno sobre todos ⁊ como medio dios. ⁊ por ẽde es biẽ dicho q̃ reyno es grãd muchedũbre de nobles ⁊ de buẽos q̃ biué so vn muy buẽ varõ assi como son muy buẽ rey. Quãto alo.iij. q̃l deue ser el pueblo ỏl reyno ⁊ ỏla cibdad asaz paresce por lo q̃ dicho es. ca si la cibdad ⁊ el reyno pncipal mẽte só ordnados a buẽa vida ⁊ vtuosa cõuiene q̃ el pueblo ⁊ los moradores ỏl reyno q̃ seã tales q̃ biuã bien ⁊ vtuosamẽte. ⁊ por ẽde dize el phõ eñl.iij. ỏlas politicas q̃ mas es cibdadano el q̃ faze buenas obras ⁊ vtuosas q̃ el q̃ ha grandes riq̃zas o grãd linaje o grãd poder si vtudes ⁊ buẽas obras. ⁊ de aq̃ se q̃brãta la soberuia de algũos q̃ cuydã q̃ son mas cibdadanos ⁊ mas ỏl reyno por q̃ há muchas cosas ⁊ grãdes posesiões ⁊ por q̃ só muy poderosos q̃ los pobres q̃ biué biẽ ⁊ guardã las leyes ⁊ los establecimiẽtos ỏl reyno. ⁊ esto no es assi ca mas lo só los buẽos q̃ los ricos ⁊ poderosos. ¶ Mas aq̃ cõuiene ỏ notar q̃ sãt agustĩ eñl.iij.li. ỏla cibdad de dios alos.xix.ca. muestra ⁊ declara q̃ cosa es pueblo. ⁊ dize q̃ pueblo es ayũtamiẽto de omes cõsẽtimiẽto de ỏrecho acõpañado en comunidad de pueblo. ⁊ q̃re ỏzir q̃ todo pueblo se ha ỏ gouernar ⁊ por algũd derecho ⁊ se ha de ayũtar é cõpañia por razõ ỏ algũd pueblo. ⁊ a ỏclaracĩõ desto cõuiene ỏ saber q̃ ay tres maneras de pueblos. ¶ La.j. es de seglares. ⁊ la otra es ỏ pueblo ecl̃iastico. la.iij. ỏ pueblo reglar. ¶ todos estos pueblos cõuiene q̃ seã reglados ⁊ gouernados por sus derechos. ca el pueblo seglar o ỏlos legos ha de ser gouernado ⁊ juzgado por ỏrecho ciuil. ⁊ el pueblo eclesiastico ha de ser gouernado ⁊ iuzgado por ỏrecho canonico. ⁊ el pueblo seglar ha ỏ ser gouernado por su regla ⁊ segũd q̃ son deptidas las religiões ha de ser iuzgadas por deptidas reglas. ⁊ aq̃ cõuiene de saber q̃ cada vno ỏstos pueblos ha sus iuezes. ca el seglar ha iuez seglar. ⁊ el pueblo eclesiastico ha iuez eclesiastico ⁊ ỏla iglesia ⁊ no ỏue ser iuzgado a otro fuero si no al suyo ppio. ca toda sentẽcia q̃ es dada ỏ aq̃l q̃ no es iuez es nigũa de ỏrecho. enpo q̃ este pueblo o los iuezes dela iglesia puedẽ conoscer ẽ algũos casos de los pleytos ciuiles. mas no puedẽ conoscer ỏlos pleytos criminales. ca los criminales sola mẽte al iuez seglar ptenecẽ. ⁊ los religiosos no deuẽ ser iuzgados si no por sus reglas ⁊ por sus plados. ⁊ assi como el pueblo seglar o la policia seglar es vn cuerpo cõpuesto ⁊ ỏ sus miẽbros ẽtre los q̃les algũos tienẽ lugar ỏ cabeça assi como los pncipes ⁊ algũos tienẽ lugar ỏlos otros miẽbros segũd q̃ dize policrato. entre los q̃les los sabios só assi como los ojos. ⁊ los iuezes assi como las orejas q̃ oyẽ los mãdamiẽtos ỏl pncipe pa los poner en execuciõ. ⁊ algũos só tales como la lẽgua o la boca: assi como abogados. ⁊ otros assi como el coraçon: assi como los consejeros. ¶ otros assi como las ma-

Digitized by Google

nos assi como los caualleros: ⁊ otros assi como los pies: assi como los labradores E en todas estas maneras ó gẽtes sõ leyes especiales: por las q̃les deuẽ ser regladas ⁊ gouernadas. ca de otra guisa deue ser gouernado el rey: o el p̃ncipe: ⁊ de otra guisa los alguaziles: ⁊ de otra guisa los merinos: ⁊ ó otra guisa los cõsejeros ⁊ los sabios: ⁊ de otra guisa los abogados: ⁊ de otra guisa los testigos: ⁊ ó otra guisa los caualleros: ⁊ ó otra guisa los peones: ⁊ ó otra guisa los labradores: ⁊ todos estos hã sus leyes q̃ deuẽ guardar para biẽ obrar en sus oficios. E esta semejãça es muy buena ⁊ muy puechosa. E pone la sãt gregorio eñl. ij. li. del pastoral. ⁊ avn esa misma póe eñl. xxx. li. delas costũbres: sobre aq̃lla palabra de iob. Quiẽ dio al gallo ẽtẽdimiẽto. do dize: q̃ segũd deptidos estados ⁊ segũd deptidas maneras de oficios: sõ departidas reglas ó beuir: en q̃ deuẽ ser informados cada vno é su estado ⁊ ẽ su manera. E esta misma semejãça póe el apostol enla epla ad romãos: do dize: q̃ asi como en vn cuerpo auemos muchos miẽbros: ⁊ cada vno ó llos hã sus oficios: ⁊ el vno no ha oficio del otro: assi muchos somos ayũtados ẽ vn cuerpo ẽ ihu x̃po. ẽpo eñste cuerpo o eñsta policia de fe ⁊ de x̃piandad: otras leyes sõ pa gouernar la policia seglar: ⁊ otras pa la ecclesiastica. ⁊ enla ecclesiastica segũd q̃ sõ departidos grados de dignidad ⁊ departidos estados enla clerezia assi sõ departidas maneras para los informar a biẽ beuir ⁊ vtuosamẽte cada vno en su estado. E destos estados todos ya dirimos en sus lugares breue mente lo que cumple.

Capitulo. xxxiij. ẽ q̃ demuestra q̃ estõçe es muy buena la cibdad ⁊ muy bueno el reyno ⁊ muy bueno el pueblo quãdo es estableſcido de muchas psõas medianeras

Dize el pho ẽel. iiij. delas politicas q̃. iij. sõ las ptes dela cibdad. ca algũos sõ muy ricos. ⁊ algũos muy pobres. ⁊ algunos medianeros: q̃ ni son muy ricos nin muy pobres. E eñsta misma guisa se dep te cada reyno ⁊ cada pueblo. E muestra el pho: q̃ estõçe es muy buena la cibdad o el reyno o el pueblo q̃ndo es estableſcido ó psõas medianeras. E a esto trae iiij. razões. La. j. se toma de parte dl pueblo: q̃ biue mejor ⁊ mas cõ razõ si fuerẽ muchos oñes medianeros: q̃ ni seã muy ricos ni muy pobres. ca si fuesẽ muchos los ricos: no se sabriã biẽ abenir con los muy pobres. ca por q̃l q̃er razõ: ⁊ por q̃l q̃er ocasiõ les fariã mal. ⁊ otrosi los muy pobres siẽpre les asecharia a les furtar encubiertamẽte lo q̃ pudiesẽ. mas si eñl pueblo fuerẽ muchos los medianeros: q̃ darã todas estas maneras de males ⁊ de ẽbidias ⁊ de soberuias. E por esso dixo el pho: q̃ lo medianero ẽlas personas es muy bueno. ⁊ las riq̃zas assi partidas sõ muy buenas: q̃ no seã todas puestas en vna parte: ni todas las mẽguas enla otra: mas seã partidas por ptes medianeras por q̃ puedã biẽ beuir los oñes ⁊ cõ razõ. La. ij. razõ se toma de parte del amor: q̃ deue ser en todos los q̃ morã ẽ vn reyno o ẽ vna cibdad. ⁊ si fuesẽ muchos los pobres ⁊ muchos los ricos: nũca podria ser ẽtrellos buẽ amor. ca los muy pobres nũca amã alos ricos: ni alos poderosos. ⁊ esto es grãd peligro pa la cibdad o para el reyno. ⁊ porẽde mejor es q̃ eñl pueblo seã muchas psõas medianeras ni muy ricas ni muy pobres: ⁊ pocos muy ricos: ⁊ pocos muy pobres. La. iij. razõ se toma de parte dela iusticia: q̃ se no puede muy biẽ guardar ẽtre los muy ricos q̃ no sabẽ ser subjectos: ni entre los muy pobres: q̃ no sabẽ ser señores. ⁊ porẽde si fuese la cibdad solamẽte estableſcida de muy ricos ⁊ de muy pobres: los muy ricos siẽpre q̃rriã ser señores ⁊ sopear los pobres. ⁊ los muy pobres q̃rer se yã de feder: ⁊ si pualeçiesẽ: tractariã muy mal

Digitized by Google

alos omnes ricos & muy poderosos. & assi
nunca se podria guardar iusticia. & por-
de es mejor q̄ sea muchos los mediañros
& pocos muy ricos: & pocos los muy po-
bres. La. iiij. se toma ó pte ólas ẽbidias
& ól menosp̃cio. ca los muy pobres han
grand ẽbidia alos muy ricos: & los muy
ricos desp̃cian alos muy pobres. & cierto
es q̄ nigũa cõpañia no puede mucho du-
rar do ay muy grãd ẽbidia & muy grãd
menosp̃cio. & por-ẽde muy mejor es el pu-
eblo o la çibdad estableçida de muchas
psõas medianeras. ca estõçe ó ligero bi
uiriã biẽ & se amarã & guardara ẽtrellos
la iusticia: & no sera ẽtre ellos menosp̃cio
ni ẽbidia. ca los vnos no avrã dõde mu
cho menosp̃ciẽ alos otros: ni los otros
dõde les ayã grãd ẽbidia q̄ndo vierẽ q̄
sõ iguales ẽ riq̄zas. E esta policia esta-
bleçio salomó & ligurio. E aũ esta puso
felleas: segũd q̄ dirimos ó suso. & por-en
de los reyes deuẽ tener miẽtes por-q̄ ayã
en sus reynos & çibdades muchas pso-
nas medianeras: assi q̄ los omnes no vẽ-
gã a muy grand pobreza: & los otros a
muy grãdes algos. E esto se podria fa-
zer si los çibdadãos no pudierẽ vẽder sus
posesiões & sus algos por q̄lq̄er razõ: ni
los otros cõprar gelas por q̄lq̄er razõ.
& assi poniẽdo grãd recabdo enil vẽder &
enil cõprar ólas heredades se podria gu
ardar esta igualdad ẽtre los çibdadãos
Ldas aq̄ cõuiene notar loq̄ dize sãt Al
gustĩ enil. ij. li. ólа çibdad ó dios. do mue
stra de q̄les psõas se due fazer la çibdad
& ẽ q̄l manera stablecerse. do dize q̄ avn
q̄ la manera q̄ dio aristo. parezca buẽa
otras dos ay mejores. la vna es de pso-
nas mayores: & medianas: & menores. ca
la çibdad biẽ ordenada no deue ser ó so
las psõas medianas: ni iguales en riq̄-
zas. mas si fuere biẽ ordenada do todos
passẽ por ley: mejor es q̄ sea y mayores
& menores & medianos. E a esta sẽtẽcia
trae lo q̄ dixo el sabio çipiõ: q̄ assi como ẽ
las cuerdas delos ĩstrumẽtos & enel can
to & enlas bozes es ó tener vn cãto acor
dado de deptidos sones: el q̄l canto si fu
ere desacordado por las bozes: no lo pu
edẽ sofrir las orejas sabias fasta q̄ sea a
cordado. biẽ assi delas grãdes personas
& delas baxas & delas medianas ordẽa
das & puestas ẽtrellas: assi como de sones
& de bozes acordadas deue ser vna cib-
dad cõpuesta có acordamiẽto de razõ &
có cõsẽtimiẽto de todos q̄ sea biẽ a tal ẽ
cõcordia como sõ las bozes ól cãto. La
cada vno dela çibdad es assi como vna
boz enil cãto: o como vna letra ẽel sermõ
E este acordamiẽto due ser por siẽpre: se
gũd q̄ el dize. ca estõçe es biẽ gouernada
la çibdad si q̄er por vn rey: si q̄er por po
cos buenos gouernadores: si q̄er por to
do el pueblo: q̄ndo tal es el pueblo q̄ sea
ayũtado ẽ cõsẽtimiẽto ó órecho: & có iti
ciõ ó guardar el biẽ comũ. ca estonce se
salua la çibdad q̄ndo todos cõsiẽtẽ enel
órecho: & todos ẽtiẽdẽ ẽel biẽ ól a comũi
dad. E esto mismo dize tulio enil. j. delos
oficios alos. xxxix. capi. do dize: q̄ ẽla çib-
dad ay maestros & psõas puadas & psõas
peregrias: & põe los oficios óllos. ca los
maestros hã por oficio ó tener miẽtes siẽ
pre ẽel gouernamiẽto ól a çibdad: & me-
jorar la todavia: & ó catar por la hórra
óllа & de escreuir los órechos: & de acor-
dar se siẽpre de guardar en buena vdad
las cosas q̄ les sõ ẽcomẽdadas. E estos
sõ los alcaldes: & los mayores. los pua-
dos hã oficio ó beuir cõ igual órecho cõ
los otros çibdadãos. & este tal puado so
lemos llamar buẽ çibdadão. los pegri-
nos o los auenedizos hã ó oficio ó que
rer lo que les cumple para su passada.
E estos oficios sõ fallados ẽlas psonas
q̄ndo tuuieremos miẽtes q̄ cõuiene a ca
da psona: & alos tiẽpos: & alas edades:
segũd q̄ dize allí tulio. E ó aq̄ paresce q̄
assi como ẽel cuerpo natural los vnos miẽ
bros sõ mayores: & los otros medianos
& los otros menores: assi deue ser ẽla çib
dad. E assi como los miẽbros se sirue los

Digitized by Google

vnos alos otros: & sō muy acuciosos en fazer sus oficios: & en defender se: & encobrir sus torpedades: & cōponer se & apostar se lo mejor q̄ puedē natural mente. Bié assi deue ser ēlos miēbros & ēlas partes dela cibdad: q̄ assi es como vn cuerpo segūd q̄ dicho es. E assi como ētre los miēbros del cuerpo natural: es señal ó furia rauiosa: o ó rauia q̄ndo el vn miēbro ós truye al otro: o le come: assi ēla çibdad es señal de malicia rauiosa: q̄ vn miēbro ó lla destruya al otro: si es miēbro sano. casi es podrido & écona alos otros miēbros deue se cortar por aq̄l q̄ ha poder guardādo siēpre la ordē de iusticia: segund q̄ dize tulio enl. iij. li. delos oficios. E esto mismo dize policto enel. x. li. al. viij. cap. do pone enplo enl çitolero: & enel q̄ taña los instrumētos: q̄ assi como aq̄l faze acordar las cuerdas mayores & menores & medianas: & es acucioso porq̄ faga dulce sueno: & faze las acordar: estēdiēdolas o soltādo las segūd q̄ cūple. Bié assi deue fazer el princípe: o el gouernador dela cibdad q̄ muy acuciosamēte deue tener miētes en traer a todos sus subditos a beuir bié & acordada mēte: alas vezes vsando de iusticia: & alas vezes de misericordia. E toda esta manera ó gouernamiēto ó cibdad es comun a todos los pueblos. Mas ay otra manera de policia muy mas pricipal: segūd q̄ dize sāt agustī enl lugar sobre dicho. E esta no es de personas mayores segūd el mūdo: mas es de menores & ó psonas humildosas. E a esta amonesto el nro señor ihesu xpo a sus disciplos: quando les dixo enl euāgelio. Los reyes dellas sō señores: & los q̄ hā poder sobrellos sō llamados mayores. mas ētrevos no sera assi: mas el q̄ q̄siere ser mayor ētre vos: sera assi como menor E el q̄ q̄siere ser plado: sera vro seruidor E esta regla ó hūildad dio a todos: q̄ndo dixo. Aprēded ó mi q̄ yo so mānso & ó humildoso coraçō: & assi lo sed vos. E este pueblo & policia es de omēs acabados E ha se de gouernar mas por los consejos de iesu xpo: q̄ por otras leyes. E enssta fueró los aplēs: q̄ prometieró primeramēte de guardar pobredad: & obediēcia: & castidad: segūd q̄ dize sāt dionis ēel li. dela ecclīastica gerarchia: do dize: q̄ ē toda la policia de dios: los aplēs touieró el mayor grado de pfeció. E alli dize q̄ guardaró la mas alta pobredad. E pone óptimiēto ētre los disciplos & los aplēs. ca los disciplos ouieró algūa cosa ē comū segūd q̄ dize sāt lucas enlos actos delos aplēs. & sobrestos los aplēs ouieró mayor pfeció. ca no ouieró nada ē comū ni en ppio: sino el vso: a q̄ no podiā renūciar: segūd q̄ dize sāt pablo de si: & delos otros aplēs. Do nos ouieremos ó comer & de vestir: desto somos cōtētos: & no q̄remos mas. E esta regla tiené aq̄llos q̄ prometē la pobredad ól euāgelio: ētre los q̄les sō grados deptidos. ca los q̄ hā algo ē comū: mātiené la regla delos discipulos. & los q̄ no hā nada ē comū ni en ppio: mātiené la regla ólos aplēs. E de aq̄ pareçe q̄ los q̄ no renūciā alas posseſsiones ni puedē renūciar al vso ólas cosas q̄ hā menester pa pasar esta vida corporal. ca el vso delas cosas pteneçe al ó recho natural. & el señorio & la ppiedad dellas pteneçe al derecho positiuo: & assi renūciādo las poseſiões & la ppiedad ó llas renūcia el derecho positiuo: mas no el derecho natural: el q̄l derecho nigūo no puede renūciar. E assi pareçe q̄ los q̄ biuē segūd ley natural renūciādo el derecho positiuo sō de mayor perfeció q̄ a q̄llos q̄ hā algo en comū: & retiené alguna cosa del derecho positiuo: conel q̄l defienden sus heredades & sus posseſsiones que han en comun.

¶ Capitulo. xxviij. ē q̄ demuestra que mucho cōuiene al pueblo de obedescer cō grād reuerencia los reyes & de guardar sus leyes con grand acucia.

Digitized by Google

TRes bienes ha el pueblo muy especiales: q̃ndo bien obedesce alos reyes: & bien guarda sus leyes. El pmero: q̃ por esto se faze bueno & vtuoso. La el rey poniẽdo buenas leyes: siẽpre entiẽde de traer los oñes a vtud. & assi obedeciẽdo biẽ el pueblo alos reyes: fazẽ se buenos & vtuosos. E esto se declara assi. ca segũd q̃ dize el pho enel quarto delas Politicas. essa misma vtud es del buen cibdadano: que de buen varon. La por essas mismas costumbres es cada vno bue cibdadano & bue oñe. E cierto es q̃ bue oñe es: q̃ndo es vtuoso. & assi es bue cibdadano quãdo biẽ obedesce al rey: & biẽ guarda las sus leyes. Otrosi toda vtud faze bueno al q̃ la ha. & si el cibdadano por guardar las leyes & por obedescer alos reyes gana vtudes: sigue se q̃ por esta manera es bueno & vtuoso. ¶ La. ij. razõ se toma ol. ij biẽ q̃ ha el pueblo por biẽ obedescer al rey. & este biẽ es salud ol reyno & ola cibdad. ca enlas leyes esta la salud dela cibdad: segũd q̃ dize el pho enel pmero ola rethorica. E desto se tira la falsa opiniõ de algũos q̃ cuydã q̃ obedescer al rey & guardar las leyes es vna grãd seruidũbre: mas esto no es assi. La el pho muestra enel. v. delas politicas: q̃ es grãd libertad: & no grãd seruidũbre. E aq̃lla opiniõ se leuãta: de no saber ellos q̃ cosa es libertad. ca las bestias son de natura seruil: & q̃nto cada vn oñe mas se allega ala natura bestial: tãto mas es natural mẽte sieruo. E cierto es q̃ ser el oñe malo & pecador: & amador de guerra: & turbador ol paz: & q̃rer beuir sin freno & sin ley: es ser el oñe mas bestia q̃ oñe: segũd q̃ dize el pho. & porẽde los q̃ no q̃eren obedescer alos reyes: ni q̃erẽ guardar las leyes: sõ mas bestias q̃ oñes. E assi parece q̃ sõ mas sieruos q̃ frãcos. ca salua se la salud ol reyno & ola cibdad: quãdo los cibdadanos sõ frãcos: & no sieruos: ni bestiales. E esto muestra aristotiles ẽ el. iiij. delas politicas: do dize q̃ el rey es cõparado al reyno: assi como el alma al cuerpo. ca assi como el alma gouierna al cuerpo: & es vida & salud del cuerpo: assi el rey gouierna al reyno: & es vida & salud ol reyno. & assi como es mala cosa no se gouernar el oñe por el alma: assi es muy mala cosa non se gouernar el oñe por el rey & por la ley E el. iij. biẽ q̃ el pueblo ha por guardar la ley & obedesçer al derecho es paz & sosiego & abõdãça delas cosas q̃ ha menester. E esto se declara assi. ca el rey ha poder io ó costreñir los malos q̃ no se q̃erẽ castigar por sus padres & por sus amigos: q̃ si ellos no se q̃rẽ ptir de mal fazer & de turbar los cibdadanos por buenas maneras & por buenos castigos: q̃ se tirẽ de mal fazer por temor de pena. E esto ẽtiẽde siẽpre el rey enlas sus leyes ó asosegar los coraçones delos oñes por q̃ biuã en paz. ca es tal el rey como el fisico: segũd q̃ dize el pho enel pmero ola rethorica. ca assi como el fisico entiẽde siẽpre ó amãsar los hũores & de igualar los por q̃ se no leuante guerra eñl cuerpo: ni enfermedad: assi el rey ẽtiẽde siẽpre ó amãsar los coraçones por q̃ se no leuãte guerra enel reyno ni enla çibdad. & porẽde dize: q̃ peor cosa es de no obedeçer al rey: q̃ de no obedescer al fisico. ca assi como el alma es mejor que el cuerpo: assi la paz & el sosiego ólos çibdadanos es mejor: q̃ la sanidad del cuerpo. Otrosi de aq̃ viene al pueblo cõplimiẽto de todas las cosas q̃ ha menester. ca q̃ndo ha guerra eñl reyno: fincã las heredades por labrar: & fazẽ se muchos robos & muchas fuerças: & esta la tierra mañera & sin fruto: & los moradores del reyno & dela çibdad viẽẽ a grãd pobreza. & porẽde veyẽdo los oñes tãtos bienes como se les sigue de bien obedescer alos reyes & de bien guardar las leyes deuen ser muy acucios os en ser les muy obedientes: aun que ellos sean malos.

Digitized by Google

La mas es de sofrir algũa maldad eñl prícipe: q̃ no en al q̃ se sigue dela desobe diẽcia del príncipe: ꝛ del traspassamiẽto delas leyes. Mas aq̃ cõuiene de notar q̃ obediẽcia es vna delas mayores ỽtudes q̃ oñe puede auer: segũd q̃ dize sant agustín enel. xxij. li. dela ciudad de dios alos. xxiiij. ca. do dize q̃ la obediencia es mucho de alabar: por q̃ ella es tal ỽtud q̃ es madre ꝛ guarda de todas las ỽtudes. Esso mismo dize enel. ij. li. dela vida delos padres. do dize: q̃ la obediẽcia es salud ỽ todos los fieles xpianos: ꝛ es madre de todas las ỽtudes: ꝛ abre los cielos: ꝛ leuãta los oñes dela tierra: ꝛ faze los moradores cõ los ãgeles: ꝛ es vida de todos los sctos. ¶ E aq̃ cõuiene ỽ saber dos cosas. La pmera: q̃les ꝛ q̃ntas son las obras dela obediẽcia. La. ij. es: q̃les ꝛ quãtos sõ los grados ỽlla. Quãto alo pmero dize sãt bernardo ẽ vn sermõ ỽl aduiẽto: q̃ la obediẽcia ha. v. ptes La pmera es: q̃ndo la obra q̃ es mãda da derecha ꝛ buena ꝛ de fazer segũd dios. ca no deue ningũo obedescer en aq̃llas cosas q̃ sõ cõtra dios. La. ij. es: q̃ la obra sea fecha devolũtad: ꝛ no por fuerça: ni por necessidad. ca lo q̃ es por necessidad: o por fuerça: no es bueno. La. iij es: q̃ la obra sea pura: ꝛ fecha cõ pura intinciõ. ca lo q̃ es fecho cõ mala itinciõ: no es bueno. E por esso dixo Jesu xpo enel euãgelio de sãt matheo al. vj. capi. Si el tu ojo: o la tu intinciõ fuere simple: todo el tu cuerpo sera lũbroso ꝛ puro. La. iiij es: q̃ la obra sea discreta ꝛ fecha cõ sabiduria. La otra mẽte no valdria nada. La. v. es: q̃ sea firme ꝛ fecha cõ perseuerança: ꝛ para que el muro de obediẽcia aya pseuerãça: deue auer barbacana ỽ paciẽcia E ỽsta obediẽcia fabla alli mucho sant bernardo. E de aqui se sigue q̃ la auãtaja dela obediẽcia esta enesto: q̃ enella es la volũtad sacrificada de dios E por esso dixo el enel pmero ỽlos reyes alos. xv. capi. q̃ mejor es la obediẽcia: q̃ el sacrificio. Do dize sãt gregorio: q̃ eñl sacrificio se q̃ma la carne ajena: ꝛ ẽla obediẽcia se q̃ma la volũtad ppia. E por esso dixo el sabio enlos puerbios alos xvj. ca. q̃ mejor es aq̃l q̃ señorea su coraçõ: ꝛ lo pone en subjeciõ ꝛ en obediẽcia: q̃ el q̃ vẽce las ciudades ꝛ las subiuzga La enlo pmero es sojuzgado el coraçõ E enlo. ij. sõ sojuzgadas las cosas ỽ fuera. E desto pareçe la graueza dela obediẽcia. La no ha cosa mas graue alos oñes: q̃ q̃brãtar susvolũtades: segũd q̃ dize sãt gregorio ẽlos morales alos. xxxij capi. E esso mismo dize sãt pedro ẽla su epta. Castigad ꝛ sojuzgad vras almas en obediẽcia de caridad. E de aq̃ parece la ỽtud ỽla obediẽcia. ca por ella es el oñe vẽcedor: vẽciẽdo a si mismo. ca por la obediẽcia catiua el oñe a su volũtad ꝛ la pone el oñe en voluntad de otro. E por esso dixo el sabio enlos puerbios alos. xxij. capi. El buẽ obediẽte fablara ꝛ alcãçara victoria ꝛ victorias. ¶ Quãto alo. ij. dize sãt bernardo enel sermõ q̃ comiença. Sal de tu tierra: q̃ siete grados sõ de obediẽcia. El pmero es obedescer de buena volũtad fasta q̃ sacrificada la ppia volũtad sea tomada ꝛ escogida la volũtad delos plados ꝛ delos señores. El. ij. grado es de obedeçer simplemẽte ꝛ sin murmuraciones ꝛ sin escusaciones Segũd q̃ dize dauid enel psalmo. Assy como te oyo la oreja: assi te obedeçio. El iij. grado es obedeçer alegre mẽte. La ama a dios aq̃l q̃ de grado da: o faze lo q̃ ha de fazer. E ieremias dize. Pulçor en la palabra: ꝛ alegria enla cara: mucho esfuerça la obediẽcia. Enrẽplo ỽ dauid q̃ ãdaua saltãdo ãte el arca ỽl testamẽto El. iiij. grado es obedescer mucho a pesa Segund q̃ dize dauid. Andaue: ꝛ corri mucho a pesa por la carrera ỽlos tus mãdamiẽtos. ca el fiel obediẽte no sabe tardar: ꝛ fuye ỽ dezir: ỽspues: o cras lo fare no sabe tardãça: va ante aq̃l q̃ gelo mãda: apsta los ojos al mãdamiẽto: ꝛ las

Digitized by Google

orejas al oydo: y la lengua ala boz: y los pies ala carrera: y ol todo se recoje pa cõ cluyr la volũtad ol mãdador. En rẽplo del zacheo: a q̃ dixo iesu xpo. Zacheo ol ciẽde a pesa: q̃ en tu casa he de aluergar E el rescibio lo muy biẽ y muy a pesa: segũd q̃ dize eñl euãgelio de sãt lucas alos xix. ca. El. v. grado es: vtuosa mẽte complir lo q̃ le mãdã: segũd aq̃llo q̃ dize dauid. Faz como varõ: y esfuerçese el tu coraçõ. E si dixiere o ẽbargare aesto la tribulaciõ: y estoruare la graueza del mãdamiẽto. y si los pecadores le pusierẽ la zo alos pies: o ẽbargo algũo. y si los espiritus malignos le ẽbargarẽ el su camino diga el vdadero obediente: pesto so: y no so turbado pa cõplir los tus mandamiẽtos. El. vj. grado es obedescer humilmẽte: segũd q̃ dixo dios a dauid. Quãdo tu eras peq̃ño en tus ojos y humildoso fecho: fueste cabeça sobre todo el reyno: segũd q̃ dize eñl. ij. delos reyes alos. xv. ca. El. vij. grado es obedeçer cõ pseuerãça. ca dize dios eñl euãgelio de sãt math al. x. ca. El q̃ pseuerare fasta la fin: aq̃l sera saluo. E esto ẽlas cosas cõtrarias: q̃ sõ grauesde oyr: y mas grauesde cõplir: y muy mas graues de retener. E de q̃nd vtuosa es la obediẽcia: ay muchos enrẽplos ẽlos sctõs padres. El pmero es: de aq̃l q̃ rego vn madero seco por. xx. años por cõplir el mãdamiẽto del abad. el q̃l madero reuerdecio: y fizo fruto: el q̃l fue llamado fruto de obediẽcia. El. ij. es: de aq̃l q̃ ato vn leõ brauo por mãdamiẽto del abad: y el dero se le atar. El. iij. es: de aq̃l q̃ estaua escriuiẽdo: y dexo vna letra começada q̃ndole llamo el abad y no la q̃so acabar: y esta fue la. o. El. iiij. es: de aq̃l q̃ echo a su fijo ẽel rio por cõplir mãdamiẽto. y de aq̃l q̃ se puso sobre su mãto eñl rio por cõplir su obediẽcia. y de aq̃l q̃ tajaua el peçe y dexo el cuchillo eñl por venir do le llamaua el abad. El. v. ol aq̃l q̃ pmetio obediẽcia al abad: y q̃ no escusaria de entrar eñl fuego: si gelo mãdase el abad. y el abad por puar lo: mãdo lo ẽtrar en vn forno encẽdido: y el entro luego enel: y no le q̃mo el fuego. Assi como aq̃llos tres moços ol daniel. y esto por vtud dela obediẽcia: segũd q̃ alli dize. El. vj. q̃ pone casiano ẽel. j. li. delas collaciõesl: de aq̃l q̃ rego vna piertega seca trayẽdo agua a sus cuestas de dos leguas y ol mãdo le el sctõ padre: si auia ya echado rayzes: y el respõdio q̃ no sabia. E el sctõ padre arrãco la piertega: y fallo la verde cõ rayzes. El. vij. de aq̃l q̃ echo vna oliera por ẽcima dela finiestra: y despues fallo la enel desierto do estaua el abad. El. viij. es: de aq̃l q̃ por mãdamiento del abad alãçovna muy grãd piedra q̃ la no pudierã aláçar mill omẽs. El. ix. es: de vn oñe noble frayle: a q̃en dixo el abad: q̃ leuasse diez espuertas a vẽder a sus cuestas por las plaças: y q̃ las vendiesse vna a vna: porq̃ mas tardasse ẽ a q̃l officio. y el por cõplir obediencia: fizolo: y ouo dẽde grãd merescimiẽto. El. x. es: del discipulo de sãt benito: q̃ vino corriẽdo sobre el agua para cõplir su mãdamiẽto. la q̃l cosa sant benito apodo a la obediẽcia del discipulo: y no a sus merescimiẽtos: segũd q̃ el cuẽta enel. ij. li. ol dialogo al. vj. ca. E no sola mente los religiosos ãtiguos fuerõ obediẽtes a sus mayores: mas avn los caualleros gentiles a sus prícipes. Assi como pusimos o suso muchos enrẽplos: q̃ cuẽta valerio ẽ el. ij. li. do cuenta: en q̃l manera los caualleros erã obedientes a sus príncipes: segũd q̃ ya dixímos. E de aq̃ auemos: que obedescer y guardar los mãdamientos delos plados: y las leyes delos reyes: y aq̃llas cosas q̃ no son cõtra dios: es obedescer a dios cuyo lugar tiene ela tierra Segũd que dize sãt bernardo. E no ay ninguna differencia: si dios por sus sieruos: si q̃er seã omẽs: si q̃er seã ãgeles de sus mãdamientos y sus leyes. E porẽde deuemos las obedescer: assi como si las ouiessemos dela boca de dios.

Digitized by Google

Capitulo. xxxv. ẽ q̃ demuestra como se deue auer al rey los cibdadanos ⁊ todos los que moran eñl reyno: porque el rey no tome saña dellos.

Saña es: segũd q̃ dize el philosopho ẽel ij. ỏla rethorica tristeza que viene de desseo de vengança por el menosprecio que a oñe fazen en si o en aq̃llas cosas que pertenescen a el. La todo oñe que toma saña desea dar pena manifesta mẽte. La aq̃llos que le desprecian a el o algunas cosas dellas q̃ a el pertenescẽ. E por ẽde si los cibdadanos q̃eren que el Rey no tome saña dellos: cõuiene les que no fagan tuerto a el en su persona: ni en aq̃llas cosas que son suyas: nin en aq̃llas cosas que son ordenadas a el. E segũd esto primera mẽte se deuen auer bien ala psona ỏl rey que es cabeça ỏl reyno. E assi le deuẽ guardar ⁊ onrrar ⁊ fazer le obediẽcia. La la cabeça es cõparada alos otros miẽbros: en dos maneras. Lo pmero por que es mas alta ⁊ mas noble que todos los otros miẽbros. E assi el Rey es mas alto ⁊ mas noble que todos los otros que son enel reyno. E por esto todos le deuẽ fazer onrra ⁊ reuerẽcia. Lo segundo la cabeça guia todos los otros miẽbros a sus obras. La eñlla son los seſos ⁊ la imaginaciõ: por los quales los oñes se guian en sus obras. E assi el rey sobre todos deue auer ventaja en seso ⁊ en sabiduria: por q̃ pueda bien guiar todos los que son enel reyno. La deue fazer tales leyes por que todos sean reglados ⁊ ordenados. E por esta razõ todos le deuẽ ser subjectos ⁊ obediẽtes. E assi paresce que en dos maneras puedẽ los que son enel reyno pecar enla psona del rey. Primera mẽte si le nõ guardaron onrra q̃l deuen ⁊ si le no fizieren reuerẽcia digna. Lo segũdo si no fueren obediẽtes en guardar sus mandamiẽtos ⁊ sus leyes. E quãdo estas dos cosas le tiran al rey cõ grand razon se ensaña: segund q̃ dize el philosopho eñl segũdo dela rethorica que todos los oñes se ensañan cõtra aquellos que son tenidos de les fazer onrra ⁊ no gela fazẽ. La eneſto paresce q̃ los desprecian. Eſo mesmo si los menores no guardarõ el mandamiẽto delos mayores ⁊ no se han como deuẽ a sus señores. E porende cõ razõ se ensañan cõtra ellos. E assi si los cibdadanos quisieren ser bien quistos del rey: cõuiene les que le sean muy reuerẽtes ⁊ muy obediẽtes. Lo segũdo. si lo no quisieren mouer a saña cõtra si. Couiene q̃ se ayan bien a aq̃llas personas que pertenescen a el. E estas sõ. iiij. mãeras ỏ psonas: q̃ sõ pariẽtes ⁊ cuñados. muger ⁊ fijos ⁊ subditos o vasallos. ⁊ a todos estos se deuẽ auer los morадores ỏl reyno assi como deuẽ. La faziẽdo tuerto a qualesq̃er destos fazen lo ala psona ỏl rey. assi como dize el philosopho enel lugar sobre dicho. Lo tercero si los morадores del reyno quieren auer al rey pagado cõuiene les q̃ se ayã bien a aq̃llas cosas que son ordenadas a el. assi como son las rẽtas del su reyno ⁊ las sus posesiones propias. La si por auẽtura metiessen mano alas sus posesiones ⁊ alos sus ỏrechos sin su mandamiento: con razõ tomaria saña cõtra ellos por el menospresçio que de aqui venia. E assi cõuiene a todos los cibdadanos ⁊ a todos los q̃ morã enel reyno de enseñar a sus fijos en como amẽ mucho al rey ⁊ en como le onrrẽ mucho ⁊ le obedezcan en todo lo que les mãdare: ⁊ que se guardẽ mucho de fazer tuerto alos pariẽtes del rey: ni ala muger: ni alos fijos ni alos subditos: ni tangã en cosa de sus derechos. La segund q̃ dize el philosopho enel ãnto delas politicas: muy mala cosa es: no enseñar los moços en ỏtu

Digitized by Google

des ⁊ en guarda de leyes ⁊ en aq̃llas cosas que pteneſcen a buen gouernamiẽto del reyno ⁊ de cibdad. ¶La ſienpre los omnes aman aq̃llo que aprenden de mocedad ⁊ aquello quieren ſienpre guardar. ¶Mas aquí conuiene de notar: que por eſta meſma manera los cibdadanos ſmayor mẽte los fieles ſe deuen auer bien en aquellas coſas que perteneſcen a dios ⁊ aquellas que perteneſcẽ ala yglesia: ⁊ẽ aq̃llas que perteneſcen alos mienbros della. ¶La por eſtas tres maneras ſeran ellos amados de dios. aſſi como los pueblos ſon por las treſ coſas ſobre dichas delos reyes. ¶Quanto alo primero cõuiene q̃ todos los cibdadanos dela cibdad de dios: ſe ayan bien en tres virtudes por las quales ſon ẽcorporados en la ſu cibdad aqui enla tierra: ⁊ deſpues ſeran heredados enel ſu reyno del cielo. ¶La ꝑmera es Fe: ſin la qual nigũo no puede plazer a dios. ¶E por eſto ſomos cibdadanos enla ſu cibdad ⁊ fijos herederos del ſu reyno. ¶E por ende dize el apoſtol. amigos por que vos ſodes fijos de dios por eſo enbio dios el eſpiritu del ſu fijo en vueſtros corações: que llama a dios padre ſiẽpre. ca nunca oſariamos dezir pater noſter qui es in celis ſi no de la buena conciẽcia de fe ⁊ del eſpiritu de dios que eſta por ella en nos. ca por que prouaſemos que eramos porfijados de dios eſpirituales: enbio el ſu eſpiritu en nos: q̃ mueſtre el ſigno ỏl padre enlos fijos por q̃ podamoſ dezir. abba. q̃ quiere dezir padre. ſegund que dize ſant aguſtin eſponiẽdo la dicha autoridad ¶E eſto no fue otorgado alos iudios: maſ ſola mẽte a nos. ca ya nos no ſomos ſieruos mas fijos. ¶E ſi fijos herederos de dios ⁊ coherman os parcioneros de ieſu criſto. ¶E por ẽde nos es de vida la heredad de dios padre. ca de ſeruidunbre ỏl diablo ſomos llamados en libertad. ¶E en otro lugar dize el apoſtol: q̃ deuemos dar gracias a dios padre que nos fizo dignos por fe dela ſuerte delos ſanctoſ. ⁊ la ſuerte delos ſanctos es la heredad del cielo. ¶La ſegũda vtud es: eſperãça. ¶Dela qual dize el apoſtol. q̃ fe es creer lo que el oñe no vee ⁊ eſperar lo que el oñe no tiene ⁊ atẽder con fe los bienes que nos dios prometio a todoſ aquellos que no mudamos la fe del. ¶E quiere dezir eſperança que es llamado pie: por el qual ãdamos enla carrera de dioſ. ¶E por el cõtrario deſeſperança: que no ha pie ni poder para andar enla carrera de dios. ¶E eſta es bienauenturada: ſegund que dize el apoſtol. ¶La do ieſu xp̃o apareſciere enla ſu gloria: alli ſeremos ſemejantes a el quando le vieremos aſſi como es. ỏ lo que agora eſperamos nos ſera dado ⁊ la vida ꝑdurable nos ſera apreſtada. do aueremos la claridad ỏl ſol ỏ iuſticia ieſu xp̃o: ⁊ la compañia delos angeles. ¶E deſta dize el apoſtol en otro lugar: q̃ el ojo no vio: ni la oreja oyo: ni en coraçon de oñe ſubio: aq̃llo que tiene dios apreſtado para aquellos que le amã. ¶E es dicha buena la eſperança: por lo que dize dauid enel pſalmo: q̃ loſ q̃ eſperã en dios: miſericordia los cerca ⁊ los acõpaña: ⁊ no falleſceran de todo bien. ¶E ſant pedro dize: que la eſperãça es biua: por que ꝑmete vida perdurable. ¶La tercera es caridad: por la qual nos ama dios ⁊ nos a el. ¶E tanta es la virtud dela caridad: q̃ ni la ꝓphecia ni el martirio no vale nada ſin ella: ſegund que dize el Apoſtol. ¶Si fablare con boca de oñe: ⁊ a vn con boca de angel: ⁊ caridad no ouiere no fago ſino ſonar como cãpana o çibalo. ¶E ſi puſiere el mi cuerpo enel fuego a q̃mar ſe por martirio: ſin caridad no me aprouechara nada. ¶E avn ſi diere quanto enel mundo he por amor ỏ dios alos pobres: ⁊ caridad no ouiere: no me vale nada. ¶La la caridad es atamiento de todas las vtudes: ſegund q̃ dize

¶E

el apostol. ¶ a todas las vtudes se ata & se ayutan enella. & toda la ley se cuple enella. & esta ella en dos mādamietos q̄ son amor de dios & de su prīmo: por el amor de dios se engendra el amor de su prīano. E por el amor de su prīano se gouierna el amor de dios. ¶ a el q̄ menospreçia d amar a dios no sabe amar a su prīano. E por esso dixo dios: amaras a dios tu señor de todo tu coraçō & de toda tu voluntad: & a tu prīano assi como ati mesmo ¶ a ni se ama dios sin su prīāo: ni su prīano sin dios. E por ēde fue dado el espiritu sctō dos vezes a los discipulos. primero enla tierra pa amar a su prīano. E lo segūdo del cielo pa amar a dios. ¶ a q̄n no ama a su prīano q̄ vee: como puede amar a dios q̄ no vee? Onde sant juan apostol: q̄ enla cena de dios beuio dla fuēte de caridad nos amonesta: hermāos amemos a dios: ca el primera mēte amo a nos. ni nos podriamos a el amar. si el primero no amara a nos. & amo a nos ante q̄ fuesemos & viuificonos & guardo nos & gouerno nos & mātouo nos & ala postrimera renouo nos. E por ēde es muy bien auēturada la vtud dela caridad. ¶ a todas las vtudes gouierna & cria: & todos los pecados tira. & reprima la yra: & espanta la mala querencia: enpura la auaricia: refusa la discordia: & espanta todos los males. ca segūd el apostol todas las cosas sufre: & todas las cosas cree: & todas las cosas espera: entre los denuestos esta segura: & entre las sañas esta pagada: & enla vdad esta firmada: no la pueden vēcer los enemigos: ni la puede furtar los ladrones: ni la puede q̄mar el fuego: ni ptir la heregia. E por estas tres vtudes se ganā todos los cibdadanos de la tierra cō dios. E aquel que falleşce en q̄l quier dstas: es mal dsto & aborrecido de dios: assi como por aq̄llas tres maneras sobre dichas son los cibdadanos dl mundo mal quistos & aborridos dlos reyes temporales.

¶ Capitulo. xxxvj. ē q̄ demuestra en como se deuē auer los reyes & los prīcipes pa q̄ seā amados de sus pueblos & como para que sean temidos.

En este capitulo muestra como se deuē auer los reyes & los prīcipes pa q̄ sean amados de sus pueblos & como pa q̄ sean temidos. E maguera estas cosas ambas seā menester a los reyes. enpo mas deuen q̄rer ser amados q̄ temidos. ¶ Cōuiene de notar q̄ tres cosas deuē auer los reyes pa q̄ seā amados de sus pueblos. ¶ Lo. j. deue ser bie fechores & largos. ¶ a el pueblo menudo no siēte sino los bienes sesibles. & por ēde amā mucho a aq̄llos q̄ les bie fazē o les dā algo. E por ēde dize el pho q̄l pueblo ama & ōrra alos bien fechores & aq̄llos q̄ parte bien sus dineros & sus algos cō ellos. ¶ Lo. ij. los reyes para ser amados de sus pueblos deuē ser fuertes & rezios & de grādes coraçones: q̄ si fuere menester q̄ pōgā los cuerpos por el bie comū & por defedimiēto del reyno. ¶ a a estos tales ama mucho el pueblo: creyendo q̄ serā saluos & defendidos por ellos. E por ende dize el pho en el. ij. dela rethorica: q̄ no tā sola mente amemos alos bie fechores q̄ nos dā algo: mas avn aq̄llos q̄ nos bie fazē saluādo nos & defendiēdo nos. & por ēde amamos los fuertes & los d grād coraçō el. ¶ Lo. iij. los reyes pa ser amados deuē ser iusticieros pa dar a cada vno lo q̄ mereşce. ca el pueblo mucho se mueue a malēncolia cōtra el rey q̄ndo vee q̄ no guarda iusticia. E por ēde dize el pho q̄ mucho amamos los iustos por q̄ guardā ygualdad en todas las cosas. Otrosi los reyes pa ser temidos: deuē auer otras. iij. cosas q̄ só meñster pa castigar los males. ¶ a. j. es: si fiziere muy cruel castigo ē aq̄llos q̄ turbā el reyno o la cibdad

Digitized by Google

E por ende dize el pho enel lugar sobre dicho: que los omnes mucho temen a aq̃llos que saben que son duros en sus castigos. La segunda es: si no perdonare a ninguno: ni a pariente: ni a amigo: ni a fijo: ni a omne del mundo por fecho de iusticia. E porende dize el philosopho en el octauo delas politicas: que el iusto q̃ bien obra: no perdona a niguno. ca por fijo ni por amigo no deue dexar de obrar derecha mente bien. E porende cada vno del pueblo teme de mal fazer: q̃ndo vee que el rey tan grand castigo pone en los suyos. La tercero: deuen ser sabios enla manera de fazer las iusticias: en guisa que ninguno malfechor no pueda escapar de sus manos. Porende dize el philosopho enel lugar sobredicho: que los fuezes encubiertos son mas temidos: q̃ los manifiestos. E assi encubiertamente deuen los reyes fazer su iusticia por q̃ no puedan fuyr los malos. Otrosy los reyes maguera deuã querer ser amados e temidos: empero mas deuẽ querer ser amados: que ser temidos. E esto se declara assi. La la principal intincion del rey o de qualquier principe deue ser en traer sus subditos a virtudes: e a ser buenos: segund que mostramos de suso. E cierto es: que los cibdadanos q̃ndo biẽ fazen e bien guardan las leyes e los mãdamientos del rey por amor que han al rey e ala iusticia e al bien comun del rey no son mejores e mas virtuosos: q̃ quãdo esto fazen por temor dela pena. La mejor cosa es bien fazer por amor: que por temor. E porende los reyes mas deuen querer ser amados delos pueblos en manera que por su amor dellos seã ellos buenos e fagan bien: que ser temidos dellos: en guisa q̃ por temor dela iusticia escusẽ de mal fazer. La los omnes no sõ todos buenos ni acabados: assi q̃ por amor de honestad e del biẽ comũ derẽ de mal fazer. La muchos: mas lo deuan temiẽdo de auer pena por sus males: q̃ por amor q̃ ayan al rey: ni ala iusticia. E porende ambas las maneras son menester al rey. mas mejor es de ser ellos amados que de ser temidos. Mas aq̃ cõuiene de notar: q̃ muchas otras cõdiciones ay por q̃ los reyes son temidos e amados. La q̃ndo veẽ los pueblos q̃ los reyes son muy sabidores e muy escaldridos: temen los: cuydãdo q̃ seran engañados por ellos: e sacados de sus fueros e de sus algos. Otrosi q̃ndo veẽ q̃ los reyes son muy poderosos: temen los: sospechãdo que seran dellos muy apremiados o muy subiuzgados. Otrosi quãdo veẽ q̃ son muy atreuidos: o muy osados: temẽ de ser llamados a guerras: o a peleas: o algunas affonadas. Otrosi q̃ndo veen que son muy crueles: o muy brauos: temen los cuydãdo q̃ serã por ellos cõdenados: o atormentados. E assi paresce q̃ el rey por todas estas condiciones es temido. Mas ay otras cõdiciones por que es muy amado. E estas sõ piedad: e humildad: e caridad. La quando ve en los pueblos ser el su rey muy piadoso e muy humildoso e muy q̃rẽcioso: amãle mucho por ello. E estas cõdiciões mostro el rey del cielo: quãdo descẽdio ala tierra por saluar el humanal linaje. E porende el rey dauid conosciendo esto: amonesta a todos los reyes dela tierra: q̃ tomen estas sus cõdiciones: si quierẽ ser buenos reyes. E porende dixo enel psalmo. Algora hermanos reyes dela tierra entended e tomad sabiduria pa gouernar vros pueblos. E biẽ sopo dauid las condiciones porque el rey del cielo deue ser temido. La el su grãd poderio: sopo por el criamiẽto de todas las cosas que el fizo: e la sabiduria sopo por el gouernamiẽto de todas las criaturas: e la iusticia sopo por el grãd castigo q̃ fizo en los malos. mas especialmẽte nos lo demuestra por piadoso e benigno e mãso

Digitized by Google

enla su venida q̃ fizo al mundo. E desta se alaba enel tercero libro delos reyes. do el dize ó yſrael: q̃ mudo su vestidura ẽla batalla. E aqui muestra la grãd piedad q̃ ouo en q̃nto le llama rey de yſrael. La los reyes de yſrael fuerõ siẽpre piadosos. La no podia ser mayor piedad q̃ descẽder del cielo ala tierra: enla qual descẽdida ouo de iclinar la cabeça ꝛ cobrar se todo ascondiendo la su diuinidad so edad de moço: ꝛ la sabiduria so cõdicion de infante sin fabla: ꝛ la su riq̃za so grãd pobreza: ꝛ la su nobleza so grande humildãça de parientes. E por ende marauillãdose dauid de tanta piedad dixo enel primero delos reyes alos. xxiij. capitulos. O señor rey de yſrael aquiẽ buscas. buscas a cã muerto: o a polga biua Salio el rey de yſrael a buscar pulga biua ꝛ cã muerto? E llamo alli todo el humanal linaje pulga biua por la flaq̃za de su ẽfermedad. ꝛ can muerto por el pecado en q̃ cayo. Mas los soberuios de los iudios ꝛ los sandios delos moros ꝛ los locos delos gentiles ꝛ delos heresjes despreciãle por esta grãd piedad. ꝛ son figurados eñl segũdo delos reyes por nicol: q̃ dixo al rey dauid: q̃ significaua a ihu xpo. O que glorioso parescio el rey dauid descobriendose ante las mãcebas de sus sieruos asi como vn juglar. E despreciolo por q̃ lo vido saltar ꝛ andar ante el arca del testamẽto. E biẽ assi estos malos despreciã a ihu xpo donde le deuẽ alabar. Mas los fieles xpiãnos deuen le mucho bẽdezir ꝛ alabar por ello con los moços de yſrael. que dixieron q̃ndo lo vierõ entrar ẽ jerusalẽ humildoso eñl asno. Tu señor eres rey. tu seas bendicho: gloria ꝛ honrra te sea dada bendicho rey de yſrael. E non deuemos dubdar que aq̃l que vino enel pequeño cuerpo sea dios. La q̃ndo se enfiesta cõ la cabeça tañe enlas estrellas del cielo. ni deuemos dubdar ól por que no fablo quãdo era moço. ca aq̃l que callaua eñl pesebre enseñaua alos magos el cielo. Mi deuemos dubdar por que era pobre el ꝛ sus parientes. La a el seruiã todos los angeles: ꝛ ninguno no dubdaria de aquel que le paresciesse pobre: q̃ no fuesse el muy noble: si viesse que muchos nobles escuderos ꝛ mucho hõrrados andauan conel: mas porque se assy quiso despreciar este rey: despreciarõ lo los soberuios: ꝛ non auia otro remedio contra la soberuia sino grande humildad. La si el fisico quiere guarescer de la dolencia: conuiene que siempre tome manera contraria. E por que la dolẽcia del oñe fuera de soberuia: conuino que diesse melezina de grand humildad. E esta humildad grande mostro este nuestro fisico ꝛ nuestro rey en su vestir ó vestidura humildosa. La si dos compañeros estuuiessen en vno: el vno muy rico: ꝛ el otro muy pobre: grãd humildad mostraria el rico en se vestir paño grueso: o vil por se fazer semejante a su compañero. E assi lo fizo el fijo de dios: vestiose de paño semejante conel: tomãdo tal vestidura como el: ꝛ esta fue la humildad. E por esso dixo el apostol ad filipenses al segundo capitulo. Humillo se el fijo de dios: tomando forma de sieruo en semejança de ombre: ꝛ en abito semejante de humanidad. E como q̃er q̃ eneste mostro el fijo de dios la su grand humildad: empero esto fizo por tres cosas. La primera es: por que mejor nos recõciliasse con dios. La segunda: porq̃ nos mejor librasse del diablo. La tercera: porque nos mejor informasse a escusar el pecado. Lo primero paresce assy La a el oñe pecador no podria ser recõciliado cõ dios: sino por sacrificio. E por ende el fijo de dios vino a fazer sacrificio de si por el oñe: segund que dixo samuel: quando le preguntaron: que a q̃ venia? E el respondio: que para procu-

Digitized by Google

rar paz: ⁊ para fazer ſacrificio a dios. Mas cõuenia que el fijo de dios para fazer eſte ſacrificio: que entraſſe enla ſa criſtania a reueſtir ſe la ſu caſulla. ⁊ eſta ſacriſtania era el vientre de ſancta ma ria: do ſe reueſtio dela nueſtra humani dad. Enla qual: ſegund dize el apoſtol: fue oydo por ſu reuerencia. E deſto ay muy buena figura enel Heſter alos. xv capitulos: quando dize: que quando la reyna eſtaua veſtida de habito real: lla mo al gouernador de todas las coſas: ⁊ al ſaluador del mundo: ⁊ fue oyda en to do lo que demando. Aquella veſtidura real era la humanidad de ieſu chriſto. E llamo la veſtidura real: porque la fir mó dios padre: ⁊ porque la veſtio dios fijo: ⁊ porque la conſagro dios eſpiritu ſancto. E eſte ſacrificio fizo ieſu xp̃o enel ara dela cruz: do fue oydo cõ lagrimas por ſu reuerencia a redemcion del oñe. Lo ſegundo pareſce aſſi. La ninguno no podria librar el oñe del diablo: ſino veneiendo lo. E por que no auia pode rio enla tierra que lo pudieſſe vencer: ſe gund que dize Job. Porende fue embi ado el fuerte luchador del cielo: fijo de dios: que luchaſſe conel ⁊ lo venciesſe. E por que el diablo no oſara entrar cõ el enla lucha ſi lo conoſciera: conuino le de ſe reueſtir de otro habito en que le no pudieſſe conoſcer. E por eſſo dixo dios padre enel tercero libro delos reyes alos catorze capitulos. Leuanta te ⁊ muda tu habito porque no ſeas conoſcido. E eſto fizo el fijo de dios: porque cuydaſſe el diablo: que era puro oñe: ⁊ acometiẽ do le fue ſe vencido del. E fizo dios pa dre aſſi como faze el peſcador: que pone carne enel anzuelo con que le encubre: ⁊ aſſi toma el peze. Aſſi lo dixo Job: co mo podras tomar a leuiatan en tu an zuelo: pone enel carne. E aſſi fizo Jeſu chriſto: moſtro la carne: ⁊ ẽcubrio el an zuelo dela diuinidad cõ que tomo al di ablo leuiatan. E porende quando algu nas ſeñales dela diuinidad pareſciã en ieſu xp̃o luego las encobrie con ſeñales de humanidad: aſſi como quãdo naſcio ỏla virgẽ: ⁊ ſalio ỏl ſepulcro cerrado co mo quiſo luego ſer echado enel peſebre como verdadero oñe. E quãdo murio quiſo ſer pueſto enel ſepulcro: ⁊ quãdo fue repreſentado enel cielo por el eſtrella aſſi como dios: luego fuyo de herodes a ſſi como oñe. E quando dio teſtimonio dios padre enel baptiſmo que era ſu fi jo v̊dadero dios: luego q̃ſo ſer baptiza do aſi como v̊dadro oñe. E q̃ndo ayũo q̃rẽta dias ẽel deſierto: ⁊ no comio como dios: luego quiſo auer fambre como v̊ dadero oñe. E coneſtas maneras encu brio al diablo la diuinidad. Lo tercero pareſce aſſi. La dizen los oñes que no podien traer veſtidura de ombre ni car ne humanal ſin pecado. E porende el fi jo de dios contra eſtos ſe veſtio: o ſe qui ſo veſtir la nueſtra humanidad: ⁊ traxo la ſiempre ſin pecado: para dar enrem plo alos oñes que pueden traer eſta ve ſtidura: ⁊ guardar la del pecado. E por eſſo dixo el apoſtol ad filipenſes al ſegũ do capitulo. Amigos eſſo miſmo ſentid en vos: que ſentides en ieſu xp̃o: el qual eſtando enla forma de dios fue fallado en veſtidura de oñe ſin pecado. E mo ſtro noſ el por ſu vida ⁊ por ſu doctrina que leuantaſſemos eſta veſtidura de ti erra: porque la non enſuziaſſemos. La quando el cuerpo: o el coraçõ anda por la tierra con cobdicia delas coſas tem porales: enſuzia ſe. E moſtro nos ſacu dir le con pierrega de premia: por que no tomaſſe poluo nin polilla: ⁊ moſtro nos ſemejar alos angeles: ⁊ no alas be ſtias. La aſſi como por la ſuziedad: el ombre ſemeja alas beſtias: quando to ma coſtumbre de beſtias. E aſſy como por la ſuziedad el ombre ſemeja al puer co: ⁊ por la ſaña al can: ⁊ por el robo al

Digitized by Google

lobo: ⁊ por el engaño ala vulpeja: ⁊ por la tragonia al osso. E enestos ⁊ é otros muchos males ⁊ ydicios somos traydos por engaño del diablo. La el diablo nos égaña por muchas maneras. E primera mente nos faze que no fagamos penitencia de nuestros pecados quando somos moços: que q̃n do fueremos viejos la faremos. E q̃ otros pecados muy graues son perdonados ó̃spues que faze el ombre penitencia. Assy mismo nos engaña diziendo: que avn que fagamos otros grandes pecados: la misericordia de dios es grãde. E faze nos poner dubda enla fe: ⁊ somos induzidos en muchos malos pensamiẽtos. E de todas estas cosas malas sobre dichas ⁊ tẽptaciones induzidas por el diablo nos amoneſta nuestro señor: que nos arredremos: assi como de malas costumbres ⁊ malas tẽptaciõ es ⁊ malas vestiduras. ¶ Lo .iij. mostro la su grand caridad: quando quiso entrar en la batalla por nos. ¶ E por esso dixo en la auctoridad sobre dicha. El rey de Israhel mudando su habito: entro enel campo. Do mostro la su grand benignidad: do quiso entrar a lidiar conel diablo por sacar nos de su cautiuerio. E non podia ninguno mostrar tan grãd caridad. La maguera que alguno Rey mansa mente se aya con sus subditos: ⁊ maguera alguno muchos bienes les faga. Empero ninguno non se querria poner a leuar malos dias por ellos ⁊ menos a sofrir grandes peligros de muerte. E este solo fue aquel que se puso a sofrir grandes trabajos en toda la su vida: Segund que dixo Dauid. Sobre so yo ⁊ en grãdes trabajos de mi moçedad E ala postrimera puso se al peligro de la muerte por ellos. E esto fizo: por que mostrasse la su grand caridad. E por esso dixo el Ecclesiastico. Fuerte fue enla batalla Jhesu nazareno que fue muy grande segund su nombre: ⁊ muy mayor pa saluar alos suyos: ⁊ para vencer alos diablos nr̃os enemigos: porque pudiessemos alcançar lo que auiamos perdido por el pecado. E a este rey deué semejar todos los reyes enlas condiciones sobre dichas: sy aqui quisieren ser amados en el mundo ⁊ despues herederos enel cielo.

¶ Feneſce la segunda parte del tercero libro.

¶ Aqui comiẽça la tercera parte deste tercero libro. En q̃ demuestra en como se ha de gouernar el reyno ⁊ la cibdad en tiempo de guerra. E cõtiene en si veynte ⁊ tres capitulos.

¶ Capitulo primero. en que demuestra que qual se quier obra de batalla: se contiene so la arte dela caualleria.

Espues que mostro enla prime ra pte: como fablaron los philosophos antiguos del gouernamiento ó̃l reyno ⁊ dela cibdad E ẽla segũda pte mostro: é como se ha ó̃ gouernar la cibdad ⁊ el reyno en tiẽpo ó̃ paz segũd la opinió ó̃ aristotiles

Digitized by Google

Aqui ya ẽesta tercera parte mueſtra en como ſe han de gouernar en tiẽpo ó gue rra. E aſſi en todo eſta parte no fabla de otra coſa: ſino de batalla ⁊ de guer ra: como deuen los reyes tomar la o re ſcebir la. ¶ E aq̃ cõuiene de notar: q̃ nũ ca los reyes deuen fazer guerra ni reſce bir la: ſino por derecha razon ⁊ cõ ordenada intencion: guardãdo ſiẽpre ygual dad de iuſticia. La ſegund que dize eñl decreto viceſima quarta q̃ſtione prima: Las batallas pueden ſe tomar ſegund el euangelio por tirar la licẽcia ⁊ el atre uimiento de maldad ⁊ por neceſſidad de paz. La enla batalla derecha reprehen deſe la cobdicia de ẽpeſcer ⁊ la crueldad de mal fazer ⁊ el coraçon malo ó los que turban la paz ⁊ la anbicion de enſeñore ar. E eſo meſmo dize ſant aguſtin cõtra fauſto: do dize que buenas ſon las bata llas que ſe fazen por refrenar los malos ⁊ para enſalçar los buenos: ⁊ para q̃brã tar las contumacias ⁊ las ſoberuias: ⁊ para fazer obediencia ala republica. E alli dize aſaz deſta materia do dize: que la autoridad dela batalla es enel princi pe: ⁊ el oficio de ſeguir la: es en los caua lleros. La la batalla que dios mãda fa zer: no ay dubda que con derecho la mã de fazer o reſcebir. E eſto para quebrã tar ⁊ ſoiuzgar la ſoberuia delos ombres mortales. E eſſo meſmo dize el ó̃creto ẽ la cauſa ſobre dicha queſtiõe octaua. E toma ſe ó̃l dicho de ſant aguſtin epiſtola quinta: do dize. ſy puede ſer q̃ con miſe ricordia ſe fagan las batallas ó̃los bue nos para domar las cobdicias ó̃los ma los. La no ſe pueden derraygar ſacan do eneſta manera: faziẽdo ſiempre el mã dado del emperador ⁊ ſiguiendo guerra derecha. Empero que dize enel decreto ẽla cauſa ſobre dicha queſtiõe octaua: q̃ nũca ſe ó̃ue fazer batalla ſiñ grãd neceſ ſidad ⁊ comiẽça aquel capitulo: ſi nulla vrgeat neceſſitas. ¶ Mas aqui conuie ne de notar: que mucho deue tener mien tes el prince que ſe aya bien con dios: quando ha de començar la fazieda o la batalla: ⁊ q̃ ſe guarde ó̃ ofẽder ala yglia E eſte avra vitoria quãdo biẽ guarda re los mandamientos de dios ⁊ dela y gleſia: ſegund q̃ dixo ageo q̃ndo daua cõ ſeio a olofernes. judic. vj. c. do cuẽta los beneficios de dios que fizo a ſu pueblo ⁊ en cabo concluye aſſi. Señor ſabe ſi es alguna maldad deſte pueblo ante dios: ⁊ eſtonce vayamos a ellos q̃ dios te los dara en tus manos. Mas ſi no ay nin guna ofenſa deſte pueblo ante dios: no podremos conquerir los: ca dios ſera cõ ellos. Onde dize dios enel leuitico alos viẽte ⁊ ſiete capitulos: no temades ca yo ſere con vos. E ſi guardardes mis man damiẽtos perſiguiredes a vueſtros ene migos ⁊ ellos caeran ante vos. E por el contrario dize en Joſue al ſexto capitu lo. Que por pecados de vno que dezian achan: muchos fueron muertos del pue blo. E por ende quien quiere auer victo ria enla faziẽda aya a dios por ſi el ⁊ los ſuyos a enxẽplo de Abrahã ⁊ de Moy ſes ⁊ de Joſue ⁊ de Dauid ⁊ de otros muchos principes que ouieron ſiempre victoria de ſus enemigos por que fueró iuſtos ⁊ buenos. ¶ Mas por que ſepã los Reyes ⁊ los principes en como han de acómeter las batallas conuiene les ó ſaber: que enlas batallas mas vale ſabi duria delas armas: que muchedumbre ni fortaleza de compañas. E por ende conuiene de ſaber que coſa es caualleria ⁊ para que es eſtablecida ⁊ que toda o bra de batalla ſe cõtiene ſo la arte de ca ualleria. E eſte es el primero capitulo deſta parte poſtrimera que eſta en tres concluſiones. La primera es que coſa

Digitized by Google

es caualleria. La segunda por que fue fecha ⁊ establecida. La tercera que toda obra de batalla pertenesce a arte de caualleria. ¶ Quanto ala ꝑmera conuiene de saber: que caualleria es: sabiduria delidiar ordenada a bien comun. E esta se declara assy. La assy se han los caualleros: o los lidiadores ala obra dela batalla: como los doctores ⁊ los maestros enlas otras sciencias. La assy como ningu no non es de dar por maestro enlas o tras sciencias: sy non supiere bien las artes ⁊ las sciencias: en que ha de ser maestro. Assi ningũo no deue ser pue esto por maestro de caualleria: ni por cabdillo si non fuere sabidor enel arte caualleril. E sy non amare el bien co mun: ⁊ sy non ouieren del esperança q̃ sera muy bueno enla batalla: ⁊ q̃ tira ra de sus cibdadanos guerras ⁊ con tiendas: ⁊ que pugnara por guardar la iusticia: ⁊ de arredrar toda fuerça que sea fecha al su pueblo por todo su poder. ¶ Mas a declaracion desta primera ⁊ dela segunda conclusion cõ uiene de saber: que ay cinco maneras de prudencia ⁊ de sabiduria. ¶ La primera es singular o particular: por la qual sabe ombre gouernar a sy mis mo. ¶ La segũda es yconomica: por la qual sabe ombre gouernar su ca sa ⁊ su compaña. E esta: segund que dize el philosopho esta: en saber om bre bien aconsejar se: ⁊ en guiar siem pre a bien. E esta es mayor que la pri mera. La mayor es el bien de toda la casa: que el bien de vna persona so la. E por ende mayor sabiduria es menester para gouierno dela casa ⁊ dela compaña: que de vna persona. ¶ La tercera es regnatiua: o pone dora de leyes. E esta es mayor que las dos sobre dichas. La por esta se ha de gouernar la cibdad ⁊ el reyno. E assy como mayor es el bien dela cibdad ⁊ del reyno: que de vna casa ⁊ de vna compaña. Assy es menester mayor sabiduria para gouernar la cibdad: o el reyno: que para gouer nar vna persona: o vna compaña. E por esso dixo Egecio enel primero libro dela caualleria. Que a nin guno no pertenesce tanto de saber co mo al Rey que ha de gouernar el rey no: ⁊ aprouechar a todos sus subdi tos. E porende este doctor enel ꝑmero libro mostro al rey ser sabio: ⁊ en co mo ha de gouernar a sy mesmo: en q̃n to es vna persona singular. ¶ E enel segundo mostro al rey ser sabio para gouernar a su casa: en quanto es pa dre de muchas compañas. ¶ E enel tercero mostro le ser sabio para go uernar el reyno: en quanto es cabeça del reyno: ⁊ ha de poner leyes ⁊ de go uernar los pueblos. ¶ E estas tres sa biduryas sobre dichas: que son par ticular: ⁊ yconomica: ⁊ regnatiua: con uienen de saber al rey para ser buen rey. ¶ La quarta sabiduria es po litica: o ciuil. La assy como enel prin cipe es menester grand sabiduria pa ra guiar los otros. Assy en cada vno delos cibdadanos es menester algu na sabiduria: por la qual sepa com plir las leyes ⁊ los mandamientos del rey. La el cibdadano que non obede sce al rey es: como el martillo al ferre ro: en que non ay ninguna sabiduria: sy non que sola mente es mouido con la mano. Mas enel cibdadano es menester sabiduria: por la qual sepa ser parte ó su cibdad ⁊ fazer como om

Digitized by Google

bre que biue en compañía con otros. E esta quarta sabiduría departe se dela primera en esta manera. La otra cosa es: que ombre sepa gouernar a sy mesmo: en quanto es vna persona: y otra cosa es: que se sepa gouernar: en quanto es parte de cibdad y subiecto al príncipe. La morando el ombre solo conuiene auer alguna sabiduría por q̃ se sepa gouernar: mas esta non es sabiduría ciuil. La non es parte de cibdad: morando assy solo: nin es yconomica. La non es parte de casa: nin es regnatiua: por que no es parte de reyno. ¶ La. v. sabiduría es dicha caualleril: o sabiduría de caualleria. La tal deue ser el gouernamiẽto ó la cibdad y del reyno si es bueno como el gouernamiento natural por que se gouierna cada ombre. La assy como en cada ombre ha dos virtudes ó l alma. La vna por que sigue el bien. E la otra por que fuye ó l mal. assy cada vna delas cibdades ha menester dos virtudes: o dos sabidurías. La vna para gouernar en tiempo de paz y seguir lo que es bueno: y escusar lo que es malo. E esta es la sabiduría ponedora de leyes o regnatiua. E la otra parte para gouernar en tiempo de guerra. E esta es sabiduría de caualleria pa arredrar todos aquellos que enbargan al bien comun. E assy paresce: que esta arte de caualleria es vna manera de sabiduría por la qual se han de vencer los enemigos y aq̃llos q̃ ẽbargan el biẽ ó la çibdad o del reyno. E de aquí paresce la segũda conclusion que es: a que es ordenada la caualleria: que assy como las leyes son ordenadas a gouernamiento del reyno y dela cibdad ẽ tiẽpo de paz assy la caualleria príncipal mente es ordenada a defender el bien comun y el bien ó l reyno o dela cibdad. el qual bien se enbarga por la guerra delos enemigos o por la discordia delos cibdadanos. E por ende a esta arte pri cipal mente pertenesce de arredrar todos los enemigos del reyno o ó la cibdad por sus armas: y de tirar todas las discordias que se fazen enel reyno o enla cibdad segund que el rey mandare. E esta arte de caualleria deue saber el rey: mas que otro ninguno. Como quier que los caualleros deuan seguir las batallas por mandamiento del rey: o del príncipe. Empero al rey pertenesce mas príncipal mente de saber: en como se han de acometer las batallas y vencer los enemigos.

¶ La tercera conclusion paresce assy Como quier que los peones alas veses ayan de lidiar tan bien como los caualleros. Empero los caualleros deuen ser maestros delas batallas: y ordenadores delas fazendas. E por ẽ de toda obra ó batalla se cõtiene so el arte de caualleria. ¶ E de aquí paresce: que maguera que la esecucion dela batalla pertenesca ala virtud de fortaleza. Empero el arte dela caualleria pertenesce ala prudencia: o ala sabiduría. E estas dos cosas son ayuntadas en vno con la caualleria. E por ende los reyes deuen ser tan benignos y magnanimos alos suyos en les conoscer los buenos seruicios q̃ les fizieren los sus caualleros enlas batallas: que por ellos siempre sean remunerados: faziendo les merçedes segũd las cosas que fizieren: y segund los peligros aque se pusieren por el seruicio dela corona real.

Digitized by Google

¶ Capitulo segundo: en q̃ demuestra quales son aquellas tierras do son los ombres mejores lidiadores: & quales son las artes de q̃ se deuen escojer los ombres peleadores.

TODA la sentencia deste capitulo esta en dos conclusiones. La primera es: de q̃les tierras sõ de escojer los lidiadores: E la segunda: de quales artes. ¶ Quanto ala primera conuiene de saber: que dos cosas son menester enla batalla. La primera es fortaleza de coraçon. E la segũda es sabiduria delas armas. E assy en aquellas tierras do los ombres son mas fuertes de coraçon & mas sabidores & ingeniosos: de alli deuen ser escogidos los mejores lidiadores. ¶ Mas aqui conuiene de saber: que enlas tierras q̃ son muy cercanas al sol: los ombres no son animosos: ni de grandes coraçones. E la razon desto pone la Vegecio enel primero libro dela cauallería al segundo capitulo: do dize: que las gentes que son muy cercanas al sol: son muy sabidores Mas por razon dela calentura: han muy poca sangre: & por ende non han firmeza enlos coraçones: nin fuerça para lidiar: por que natural mente temen mucho las llagas. La poca de sangre temen mucho dela perder. E por ende non son buenos para las batallas: nin para las peleas do ay sangre. Otrosy enlas partes de septentrion: q̃ son muy arredrados del sol: non son y muy buenos lidiadores. E a maguera que enellos aya mucha sangre: & no teman por ende las llagas. Empero por el abondamiento dela sangre son arrebatados & sañudos: & son sin sabiduria: & por ende no son buenos para las armas. La enla lid mucho vale el consejo & la sabiduria. E assy lo dize el philosopho enel seteno delas politicas: Que las gentes que se mucho llegan al sol: son mas arteras & mas sabias: mas falleşce les mucho firmeza de coraçon. E las gentes q̃ son arredradas del sol: fallescen en sabiduria: & son muy fuertes de coraçon. E por ende si estas dos cosas son menester para las batallas: destas dos tierras non son de tomar los lidiadores: mas delas tierras medianeras: que nin son muy alongadas nin muy arredradas del sol. E por que el coraçon es muy menester enlas armas: mejor es de escojer los lidiadores delos alongados del sol: si enellos alguna arte ouiere de lidiar: que delos muy allegados al sol. Mas esto todo deue se entender por la mayor parte & natural mente. La en cada vna destas partes ay buenos & malos lidiadores. ¶ Quanto ala segunda conclusiõ: de quales artes son de escojer los lidiadores: conuiene de notar: que cosas son menester enlos lidiadores. E estas son quatro. La primera es: que ayan muy fuertes miembros: & muy vsados de ferir. La segunda: que non teman de derramar su sangre. La tercera es: que sean de grãdes coraçones para acometer. La quarta: que sean muy rezios & muy fuertes para sofrir grandes trabajos. Por la primera condicion podemos dezir: que los ferreros & los carpinteros sõ buenos para las batallas: por que de su arte han los braços muy vsados a ferir. Por la segunda condicion podemos dezir: que los carniceros son buenos para las peleas: por q̃ son muy vsados en derramar sangre: & en matar animalias. E por ende non temen

Digitized by Google

los golpes: nin han miedo de derra-
mar sangre. Por la tercera condici-
on podemos dezir que los caçadores
delos puercos monteses: & delos ossos
& de todos los otros grandes vena-
dos: son buenos para las lides.
La ellos non cometen los grãdes ve
nados sinon con muy grand osadia.
La tã mañoso peligro & avn mejores
lidiar con vna braua bestia que con
el enemigo. Assi como tenemos enxẽ-
plos de algunos reyes: & de algunos
otros caualleros: que por casos inopi
nados rescibieron muerte de algunas
animalias brauas. ¶ Por la q̃rta cõdi
cion son de escojer los caçadores de
los ciervos por que son muy acostum
brados a sofrir grandes trabajos. E
por esta mesma condicion se podrian
tomar los labradores. E assi lo fazia
los Romanos: segund que cuenta ve
gecio. E por estas mesmas condicio-
nes son de ỏsechar los alfajemes & los
alfayates. La la suerte no les da ser
buenos para las batallas: por razõ
que deuen auer las manos liuianas.
La non suelen estos tener enlas ma-
nos sinon nauajas o lancetas: o agu-
jas los alfayates. E qual es la comp a
racion del aguja ala lança & dela na-
uaja al espada: tal es la comparacion
destos a los buenos lidiadores. E por
essas mesmas razones sõ ỏ desechar
los apotecarios & los pescadores &
los caçadores delas aues por que las
sus artes non son buenas pa las bata
llas nin ellos pueden ser bien apareja
dos ala lid por la condicion de sus ar
tes. Como quier que en cada arte pue
dan ser algunos buenos & osados li-
diadores & algunos flacos & temero-
sos: mas la ardideza non la han de a-
quellas artes. E assi paresce que algu
nas artes fazẽ alos ombres apareja-
dos alas batallas & de aquellas ar
tes se deuen tomar los lidiadores. E
otras artes los fazẽ torpes pa la lid:
& de aquellas non se deuen tomar lidi
adores E assi podemos dezir que los
ferreros & los cuchilleros & los lance
ros & los espaderos & los ballesteros
son buenos para lid & todos los que
labran las armas. Mas çapateros
& pellejeros: & gentes menudas de su
officio non son buenos para la lid.
¶ E aqui conuiene de saber dos co-
sas. La primera es: en quales tierras
fueron primera mente mostradas las
artes dela lid: enlas quales deuen ser
enseñados todos los que quieren ser
buenos lidiadores. E los reyes que
han siempre guerras: deuen a sus ca-
ualleros fazer aprender estas artes.
E segund que dize enel Policrato al
sesto libro: El arte dela caualleria & de
la lid fue primera mẽte fallada & mo-
strada en grecia. Onde ally cuenta:
que Hanibal ante que viniesse a Y-
talia a lidiar con los Romanos: an-
te embio a grecia por maestros desta
arte: que ensẽassen a el & alos suyos
el arte dela caualleria. E despues que
la ouo bien aprendida: con esfuerço
del arte comenco a lidiar fuerte men-
te contra los Romanos: que fueron
siempre vencedores: & vino contra e-
llos: & vencio los muchas vezes. Se-
gund que cuenta sant Agustin enel li-
bro dela cibdad de dios. ¶ E desto
cuenta Trogo Pompeo: enel onze-
no libro de Alixandre: que supo muy
bien esta arte de caualleria. La ven-
cio & gano todo el mundo. E quan-
do el dicho Alixandre ouo de venir
ala batalla muy peligrosa cõtra Da-
rio: non quiso escojer mancebos rezi-
os: ni la primera flor de edad. Mas
escogio algunos viejos & mucho ma

Digitized by Google

estros de caualleria: los q̃les auiá lidiado por su padre ꝛ cõ su abuelo: assi q̃ no podria el oñe cuydar q̃ ellos erá solamẽte caualleros: mas maestros ỏla caualleria Mi ąso q̃ nigũos fuesẽ armados caualleros fasta q̃ ouiessen sesẽta años ꝛ q̃ fuessen bien enseñados enla arte dela caualleria: assi que todo oñe q̃ veya su huestemas cuydaua q̃ veya maestros ꝛ sabios lidiadores. E parescio la su caualleria assi pintada de armas ꝛ ordenada q̃ todo el mũdo se espáto ỏlla. assi que enla batalla ningũo no tenia esperãça en sus pies: mas en sus braços. La nigũo no tenia ojo por fuyr más por auer victoria. E todo el contrario fue de dario ꝛ sus caualleros. E por ende este fue vẽcido ꝛ los otros vẽcedores: Onde dize alli policrato: que el q̃ quiere auer buẽa vẽtura enla lid ꝛ ser vẽcidor deue lidiar cõ arte ꝛ no entrar a auẽtura. E esta arte assi como dicho es: enseñaron los griegos a todos los otros. Onde lo que saben los españoles por vso ꝛ por arte de alli fue tomado ꝛ aprẽdido La lidiádo cõ los africanos q̃ sabian muy biẽ esta arte aprẽdieron lo q̃ saben della. E esomesmo los alemanes lo q̃ saben ỏsta arte alli lo aprẽdieron. Enpo q̃ ellos fian mas de sus cuerpos que de su arte: ꝛ eñl ferir descubrẽ se mucho pa fazer grãdes golpes: ꝛ muchas vezes por ende son feridos ꝛ muertos. E los caualleros romanos quãdo vsaró desta arte fueron vẽcedores. E quãdo se dierõ a otras costumbres fueron vẽcidos segũd q̃ dirimos ỏ suso. E desto fablaremos mas adelante enesta tercera pte. ¶ La segũda cosa q̃ cõuiene aq̃ ser notada es: quales ꝛ quãtas cosas son menester ala hueste lidiadora o alos caualleros que há de lidiar. E segũd que dize enla dotrina ỏlos philosophos morales: Nueue cosas son menester alos lidiadores segund q̃ son nueue los oficios dellos. El primero es: que cõ tal itició recibã la batalla q̃ sin iiuria ỏ nigũo biná en paz. El segundo es: que ante q̃ cometá la fazieda: se aprestẽ muy bien pa ella. La segund que dize seneca El luengo aparejo ꝛ bueno dela batalla: trahe apresurada victoria. E este aparado o aparejo esta principal mente en quatro cosas. La pmera es: buenas conpañas ꝛ biẽ apercebidas. La segũda: buenas fortalezas ꝛ biẽ bastecidas. La tercera es: abõdamiẽto de viándas o cũplimiẽto de despensas. La quarta es: muchas armas ꝛ buẽas. Empero dize Tulio: q̃ cõuiene pmera mẽte puar con sabiduria la hora de lidiar: q̃ poner se oñe a lidiar. La mejor es: no començar la lid que despues q̃ fuere começada no la cõtinuar. E mejor es de esperar de no rescebir tuerto que despues q̃ lo rescibiere auer de vẽgar lo. El tercero oficio es: que los lidiadores no deuen desesperar mala mẽte por su flaq̃za: ni deuen tomar grád fiuza por su cobdicia La el amor ỏl algo o la cobdicia desmesurada trahe el oñe a muy grãdes peligros segũd q̃ dixo el poeta Oracio. La desear el oñe mucho el oro ꝛ la plata ꝛ el auer ꝛ querer por esta razõ abarar los enemigos: faze alos oñes ser enlazados ꝛ rescebir mayores daños que podriá fazer los reyes. E por esta razõ fue siempre vedado enlas hueste q̃ no se abaraseñ al despojo fasta q̃ la lid del todo fuesseven cida. ¶ El quarto officio es: que deuen temer mucho mas torpedad o verguença: que muerte. E deuen tener mas miẽtes a honestad ꝛ a virtud: que a salud delos cuerpos: nin a otros prouechos nin gunos. Empero que la salud delos cuerpos deuen anteponer alas nueuas que les cuentan. La por quales se q̃er nueuas no deué começar las guerras. El v. oficio es: q̃ los lidiadores deué sus cõ

Digitized by Google

pañas todas tener bien vsadas en grã/des: ⁊ en muchos trabajos: por lo q̃ di/ze Lucano que cõuiene de poner la vo lũtad siempre en algunas ocupaciones porque no esten baldias: ni se entorpez/can. El sesto officio delos lidiadores es: amonestar la mãçebia ante que vẽga a la batalla: ⁊ alas vezes alabar los de bõ dades: ⁊ alas vezes amonestar los que se guarden de caer en peligros: o en da/ños: ⁊ q̃ estẽ siẽpre apcebidos: ca no du/rmẽ sus enemigos. El. vij. officio es: q̃ quando vinierẽ alos golpes: q̃ ellos sea los primeros cometedores ⁊ fazedores d̃ sangre. E quando vierẽ a algũos delos suyos mal caer: q̃ los ayudẽ: ⁊ q̃ los sa/quen de entre los enemigos. E quando vieren que algunos trabajan mucho ⁊ estan muy afincados: que los vayan a acorrer. El. viij. officio es: q̃ q̃ndo ouierẽ victoria d̃ sus ẽmigos: q̃ guardẽ a aq̃llos q̃ les no fueron muy malos ni muy cru/eles. La mejor es delos auer subiectos ⁊ sieruos: q̃ muertos. El. ix. officio es: q̃ guarden siempre las treguas: ⁊ lo q̃ p/metieren a sus enemigos. La no deuen tener mientes a aquellos que dizen a al/gunos que no querrian auer amistãça: o virtud cõtra su enemigo. E esto no es dicho de buenos ni d̃ vdaderos ombres. La los romanos en su fecho siẽpre mo straron el contrario: segund que cuenta Tulio enel primero libro delos officios Do dize: que quando el rey marcos fue aducho catiuo a cartajena: los de carta jena embiaron lo a roma para que fue/sse pleytes en redemir los catiuos que e llos tenia de roma. ⁊ tomaron le iura q̃ tornasse a ellos: ⁊ el dicho marcos vino a roma: ⁊ entro enel consejo de roma: ⁊ dio por cõsejo alos romanos: que no re dimiessen los catiuos: ni embiassen re hẽes por ellos: por razon que los q̃ es/tauan catiuos eran viejos: como quier q̃ ellos fuessen buenos caualleros: ⁊ los que auian de embiar en rehenes: eran mançebos ⁊ buenos para lidiar. E to/dos los romanos tomaron este consejo. E quando lo quisieron retener sus pari entes ⁊ sus amigos: no lo quiso el conse/tir. ⁊ mas quiso el tornar a muy crueles enemigos ⁊ a grandes penas: que que/brantar la fe ⁊ el omenaje que auia pue sto. En que dio ẽplo a todos q̃ auiã de guardar fe ⁊ vdad a sus enemigos.

Capitulo. iij. ẽ que demuestra en qual edad son los mancebos de acostũbrar alas armas ⁊ alas obras de batalla: ⁊ por quales se ñales se puedẽ conoscer los om/bres peleadores ⁊ buenos lidia/dores.

Odo este capitulo esta ẽ dos conclusiones. La primera es que los mancebos: ⁊ mayor mente los que son para las armas: de su moçedad sõ de acostũbrar al vso delas armas. E esto por tres ra/zones. La primera pone Vegecio enel libro dela caualleria. E es esta: que aq̃/llas cosas que començamos de nuestra moçedad: siempre las amamos ⁊ toma mos plazer cõellas. E porende ẽ su mo cedad deuen ser acostumbrados los mã cebos que han de ser caualleros al vso dela caualleria. Onde si el rey quiere fa zer sus cibdadanos buenos lidiadores E si los q̃re fazer bien aparejados pa lidiar: conuiene anticipar el tiempo del lidiar: ⁊ no lo derar passar. La segund que dize Vegecio: mejor cosa es que los mançebos tomẽ ante el tiempo para li/diar: que no que se duelan que el tiẽpo les sea passado. La segunda razon es: porque el arte del lidiar es muy fuerte ⁊ muy graue de aprender. La si quier se/an los lidiadores peones: si quier caua/lleros: a auentura se metẽ enla lid sy no sabẽ el arte d̃l lidiar. La. iij. razõ es: por

que muchas cautelas son meneſter ẽlas lides ⁊ enlas batallas: las quales deuẽ ſer aprẽdidas ante que vengan al meneſter delas armas o ala neceſſydad del lidiar. La muy grand locura es: que eſtõce aprenda el oñe el arte dl lidiar quando viene el meneſter dela lid: ⁊ quãdo la vida delos oñes ſe põe a peligro de muerte. E por ende los lidiadores de ſu mocedad ſe deuen poner al arte ⁊ al vſo de las armas: por que ayã eſpacio de aprẽder todas aquellas coſas que ſon meneſter para la lid. E por ende todo rey o todo príncipe que ha de auer guerras deue vſar ſienpre ſus vaſſallos a obras de batallas ⁊ de caualleria. ¶ Quãto ala ſegũda concluſion conuiene de notar: q̃ por tres maneras de ſeñales ſe pueden conoſcer los buenos lidiadores ſegũd q̃ tres coſas ſon meneſter para la lid. La primera es: que ellos ſean muy oſados ⁊ de grãdes coraçones. E las ſeñales para los conoſcer ſon dos. La primera es: ſi hã los ojos bien biuos ⁊ bien deſpiertos. La ſegunda es: ſy han la ceruiz biẽ derecha ⁊ q̃ no ſean corcobados ⁊ muy inclinados fazia tierra. ca por eſtas dos coſas ſegũd que dize vegeçio ſe conoſcẽ los oñes oſados ⁊ de grãdes coraçones. La ſegunda coſa es: ſi los oñes ſon fuertes ⁊ duros de cuerpo: E las ſeñales para conoſcer los ſon tres. La primera es: ſi han las carnes duras. La ſegũda ſi han loſ neruios muy eſpeſſos ⁊ rezioſ. La tercera: ſi han los muſlos ⁊ los braços muy rezios ⁊ muy fuertes. ca ſegũd que dize el pho enel octauo delas politicas la arte del lidiar ⁊ la ſciencia delas letras han meneſter cõtrarias maneras ⁊ contrarias cõdiciones enlos cuerpos. La los ſotiles para aprender las ſciencias: ſon aq̃llos que han las carnes muelles ⁊ blandas ſegũd que dize el pho enel ſegundo del alma. mas todo el contrario es eñl arte del lidiar. La los que hã las carnes duras ⁊ los neruios eſpeſſos ⁊ los braços rezioſ aquellos ſon mejores para el arte del lidiar. La tercera coſa que es meneſter para la lid: es q̃ loſ oñes que ſon mas ſemejantes alas beſtias lidiadoras ſon mejores para la lid que los que ſemejan alas beſtias temeroſas. E las ſeñales para los conoſcer ſon dos. La pmera es auer grãdes miẽbros. La ſegunda: auer los pechos anchos: aſſy como los canes: ⁊ los oſſos: q̃ ſon beſtias brauas ⁊ muy lidiadoras E aſſi los oñes que les ſemejã eneſtas coſas ſon mejores para lid: que non los que no han eſtas cõdicioneſ. Onde por eſtas ſiete condiciones: que ſon ſer los ũbres bien deſpiertos: ⁊ muy derechos é los eſpinazos: ⁊ enlas ceruizes: ⁊ biẽ duros enlas carnes: ⁊ bien eſpeſſos loſ neruios: ⁊ muy duros los muſlos: ⁊ ſi han luengos braços: ⁊ muy rezios: ⁊ anchoſ pechos ⁊ eſpeſſos: puedẽ los reyes ⁊ loſ príncipes eſcojer los buenos lidiadores Odas aqui conuiene de notar: que aſſy como eſtas condiciones ſobre dichas ſõ meneſter quanto alos cuerpos: aſſy les ſon meneſter otras ſiete quanto alas coſtumbres ⁊ alas almas. La primera es que no ſean luxuriosos: ni carnales. La eſtos tales no ſon buenos para las armas: ſegund que de ſuſo puamos: ⁊ por muchos éxẽplos. La ſegunda es: q̃ no ſean garganteros: ni comedores. La eſtos tales quando no han complimiẽto luego falleſcen. La ſon tales como los milanos: ⁊ los cueruos: que quando no fallan carniça: todos andan deſalados Onde conuiene les de ſer muy abſtinẽtes ⁊ muy ſofridores ỏ fambres ⁊ de ſed Segund que adelante puaremos. La tercera es: que no ſean delicados: ni ſe q̃eran tener viciosos. La el tiempo delas guerras no es para vicios: ni para delicamientos: ſegund que dize Vegecio: ⁊ prueua enel libro ỏla caualleria: q̃ eſtoſ

Digitized by Google

tales valen mas para mugeres: que para la lid. La quarta es: q̃ no sean cobdiciosos. La si por auentura en la lid oui essen cobdicia de algos poder los yan engañar los enemigos: echando les algo a q̃ se abaraſſe̅ & en que se ocupaſſe̅: & assi podrian ser vencidos & perder los cuerpos & los algos. La quinta es: que no sean robadores ni mal fechores. La las malfetrias & los robos: mucho ẽbargan las manos. E a estos tales cõphẽde los dios: segũd q̃ dize el Sabio en los prouerbios. La sesta es: q̃ no seã peleadores: ni mueuan entre si riesgos ni contiendas. La por esta razon se podria ỏbaratar toda la hueste. & esto es meñester tan bien en tiempo de paz: como en tiẽpo de guerra. La toda cibdad & todo reyno se dessaze por discordias: segund que dize nuestro señor en el euangelio. Omne regnũ i seipsũ diuisũ: desolabitur. La setena es: q̃ no sean los lidiadores presumtuosos en acometer las batallas. La muchos fueron por esto vencidos: porque no guardaron: en como: ni en q̃l tiempo auiã de acometer sus enemigos E porende todos deuen ser muy obedientes al prince: o al cabdillo. E el prince deue ser muy ordenado en todas estas cosas & muy sabio: en manera q̃ pueda a todos los lidiadores ordnar & traer a estas maneras. Onde dize Policrato en el quinto libro alos doze capitlos. Que de ligero se puede vencer la hueste q̃ no ha estas condiciones sobre dichas La por qualesquier dellas pueden ser vencidos sus enemigos. E pone alli en templo en los Romanos: que assi fueron acostũbrados en estas sobre dichas condiciones: que por esso soiuzgaron a todo el mundo a su señorio. & quãdo las perdieron: luego fueron vencidos. ¶ E desto cuenta Valerio en el segundo libro al tercero capitulo. Que Cornelio cipion: prince Romano: quando fue embiado a conquerir a España: en aquel punto que entro: & llego ala hueste: fizo pregonar: que todas aquellas cosas que podrian ser a deleyte delos cuerpos: & a vicio delos ombres: fuessen luego echadas dela hueste. E estonces fallo y muchos garçones & muchos ombres baldios & sin pro ninguno: & todos los echo dela hueste. Otrosy fallo y muchas mugeres: & todas las mãdo echar de su compañia. Assy que fueron luego echadas dende mas de dos mill malas mugeres. E estonçes ellos fincaron muy esforçados. La assy como ante estauan todos muy temerosos con miedo de muerte: assy cobraron fuerça & coraçones: & tomaron con sigo vtudes: & a cometieron a aquellos fuertes & muchos enemigos: & vencierõ los todos: & quemaron & encendieron villas & lugares fuertes: & subiuzgaron a toda España: la q̃ se ante rebellaua muy fuerte mente & muy rezia mẽte contra ellos. E aquesto fue causa: que el ouiesse victoria: por el buen regimiento & gouernamiento que ponia en todas sus gentes & reales: faziendo que todos fuessen muy bien apuestos & muy bien armados: & animaua los mucho en la guerra: Por que mucho esfuerça los coraçones el capitan: quando en el punto dela batalla les dize & trae buenas razones & enxemplos de algunos singulares varones: que mucho ouiessen biẽ batallado & conquerido. De quien arriba ya posimos assaz notables dichos & enxemplos.

¶ Capitulo quarto: en que demuestra quales & quantas cosas deuen auer los buenos lidiadores para que se puedã llamar buenos lidiadores.

Digitized by Google

SIn las cõdiciones sobre dichas enel capitulo sobre dicho: conuiene les que ayan otras. viij. condiciones los lidiadores. La primera es que sean buenos aiubadores: & que puedan sofrir grandes pesos: tan bié de armas como de otras cosas que les sõ menester. La si no pudiessen bien sofrir el peso delas armas: no valdriá nada pa las batallas. La los enemigos mucho acometen alos desarmados. La. ij. condició es: que deuen ser muy ligeros: assi que puedan cõtinuada mẽte mouer sus miẽbros. La qualquier que enla batalla se mueue de ligero: & anda de vna parte a otra: a penas: o nũca puede ser ferido. Assi como quando la señal se mueue & no esta fincada en vn lugar: non la puede acertar el ballestero. E esto vale tan bié para ferir como para escusar los golpes. La el que se mueue continuada mẽte & ligera mẽte: mayores golpes puede dar por razon del mouimiento: & mejor puede escusar los golpes del enemigo. La tercera es: q̃ los buenos lidiadores no deuen auer grand cuydado delas viandas: ni ó mucho comer. La graue cosa es de sofrir el peso delas armas: & traer consigo abondança de viandas. La a vn que las puedán traer sin trabajo: menester les es de comer muy mesurada mente: por que la vianda no les embargue los cuerpos: & porque puedã mejor sofrir el trabajo dela lid. La. iiij. es: que no les conuiene de auer grãd cuydado del yazer. La conuiene alos lidiadores de dia & de noche ó se parar al trabajo de mal yazer & ó poco folgar. La quinta es: que les conuiene de poner sus cuerpos a peligros de muerte por iusticia & por el bien comũ. La segund que dize el pho. El buen lidiador no deue recelar de morir bien enla batalla. E estõ ge muere bien: quãdo se pone ala muerte por defendimiento dla tierra: o por fecho de iusticia. La sesta es: que no deue temer de derramar su sãgre. La el q̃ es oñe mugeril: & teme de desparzir su sangre: no vale nada para la faziẽda. La nunca dara grand golpe al su enemigo donde muera. La setena es: que les conuiene de auer grand sabiduria para se encobrir delos golpes: & para ferir los enemigos. La segũd que dize el pho: la fin del arte dela caualleria es auer victoria o vẽcer. E cierto es q̃ quãdo los lidiadores se saben bien encobrir: & guardar de los golpes: & han arte para ferir los enemigos: estonce pueden de ligero vẽcer los. La. viij. es: que los lidiadores deué tomar muy grand verguença ó fuyr torpe mente. E quando los lidiadores dessean mucho de ser hõrrados por la lid estonce se guarden mucho de fuyr porq̃ no sean desonrrados ni en vergonçados. La segund que dize el pho: entre aquellos que honrran los fuertes & los buenos lidiadores son los oñes que pugnã por ser muy fuertes. Mas aqui conuiene de notar: que todas estas condiciões sobre dichas deuen auer los lidiadores quando la lid es iusta & derecha. La el tonce no deuen temer la muerte: ni escusar de derramar su sangre por la iusticia & por defendimiento dela tierra. E de aqui paresce de quales lidiadores deuen escojer los reyes para defender bié sus tierras & sus reynos. La tales son de escojer que ayan estas condiciones sobre dichas. ¶ Mas aqui conuiene de saber: que para que los reyes ayan victoria enlas fazendas que comiençã: cõuiene les de auer a ellos & a sus caualleros otras quatro condiciones: sin las q̃ les nunca podrian auer victoria: ni vencer sus enemigos. La primera es: q̃ seã muy fieles & muy verdaderos. La si por auentura enellos no ouiesse fieldad & verdad entre si: & con los suyos: nunca po-

Digitized by Google

drian alcançar victoria. ¶ La segunda es: q̃ ayan entre si verdadera amistança tan bien el rey cõ los suyos: como los caualleros mesmos entre si. Onde dize julio cesar. El señor que no trabaja porque sea amado de sus caualleros: no sabe amar caualleria: ni puede alcãçar victoria. Onde leemos enla vida delos emperadores: del que nũca probaua sus caualleros de otra guisa: si no de verdadera amistãça: & tractaua los assi benignamente como assi mesmo: mayormente en el tiẽpo dela guerra. E guardaua se mucho estõce de ofender a ninguno: ni avn estonce queria poner castigo: si no solamẽte sobre las discordias: las quales castigaua muy cruelmente. Este llamaua a sus caualleros hermanos & amigos & amaua los tanto como assi mesmo. E acaescio que vna vez: por q̃ algunos sus caualleros murieron en tiro enla fazienda: messo se la barua toda: & nunca antela dexo crescer: fasta que los ouo vencido: por lo qual truxo los coraçones ỹ todos los caualleros assi: & fizo los tan deuotos & tan fuertes lidiadores: que nunca enel mundo ouo mejores. Onde dize alli: q̃ no ha cosa enel mundo q̃ mas traya los oms assi: mayormente en tiẽpo de guerra: que mostrarles el señor grand amor & muy buen talante. E desto dize tulio enel libro segundo ỹ los officios alos diez & nueue capitulos: que mas trae el príncipe los coraçones delos suyos assi por amor: que por dineros ni por dones. E trae enxemplo alli de felipo: q̃ embio dezir a Alexandre en vna epistola q̃ dize assi muy apuesta mẽte. El rey Felipo acuso a Alexandre su fijo diziẽdo: qual mal o qual razon te truxo a esta vana esperança: q̃ cuydas tu: q̃ aquellos te serã fieles enla fazienda: los quales tu corrompiste por dineros & por dones. E por auẽtura fazes esto porq̃ los griegos no te tengã por su rey: mas por su despensero o por su mayordomo. E porque esto es muy suzia cosa para rey: dixo Felipo q̃ mas era corrupcion que largueza: ca el que toma algo siempre faze peor: esperando q̃ siempre le darã. E esta siẽpre aparejado pa rescebir: & donde no le dan siẽpre tiene miẽtes a mal. E este manda miẽto dio felipo a su fijo: mas tomemos lo nos pa todos los reyes. & esto dize valerio enel seteno libro al segundo capllo. do añade mas: q̃ el avuelo de felipo por la mayor parte fue mas mercador ỹ gregia q̃ vẽcedor. E desto le reprehendio a su fijo eneſta epistola: diziendo a Alexandre: q̃ no fuese tal como su avuelo mercador delos vasallos ni los comprasse: ca siempre ellos se queriã vender en aquella manera. Empero q̃ no nego q̃ el rey deua ser muy largo & muy dador: ca los omes nũca se fartan cõ cobdicia. E por ende cõuiene les de dar toda via: segũ dize Seneca enel libro quarto delos beneficios alos. xxviij. capllos. do cuẽta deste felipo: q̃ tomo la tierra a vn cauallero & dio la a otro. E dize q̃ los reyes muchas cosas deuẽ dar: los ojos cerrados en tiẽpo de guerras. La vn oñe no puede cũplir a tantas & tã armadas cobdicias: ni puede ninguno en ningũ tiẽpo ser buen cabdillo & buẽ varon. E quiere dezir q̃ por las grandes cobdicias q̃ ay enlos omes alas vezes los reyes son costreñidos de tomar alos vnos & dar alos otros. E cũcluye allí en aq̃lla epistola: q̃ el rey mejor trae sus caualleros: assi & mas fieles los faze por amor q̃riendo los biẽ: & mostrando les buẽ talante q̃ por aueres ni por dineros. Onde cuẽta valerio eñl octauo libro: que temistodes tenia en su memoria los nõbres de todos sus cibdadanos. E tito sabia esso mesmo los nõbres de todos sus caualleros: porq̃ por sus nõbres los llamase mostrando les mayor talante. E el emperador mitriades aprisso veynte & dos len-

Digitized by Google

guas de gẽtes: q̃ erã enel su imperio por q̃ pudiese fablar a cada vnas gentes en sus léguas sin interpetrador. E tito por q̃ saludase a sus caualleros sin otro medianero: r esto fazian porq̃ truxiesen los suyos a su amor. ¶ La tercera cosa que deué aver los reyes r los caualleros pa bien lidiar es fe: sin la qual nũca les ayudaria dios q̃ es vẽcedor de todas las fazendas. ¶ La quarta cerca desta es: q̃ deuen aver grand esperança en dios: ca todo oñe q̃ comiença fazienda deue aver verdadera fe r firme esperança r pidoſa humildança a dios: rogando le q̃ el sea cabdillo de su fazienda r defendedor delos suyos: a enxemplo de moysen q̃ alçaua las manos a dios cõ grand deuocion: quando lidiauã los suyos porq̃ venciesen: segund dirimos de suso. Onde dize en el deuteronomio alos veynte caplos. Si salieres ala fazienda contra tus enemigos: non les temas: ca dios es contigo. E quãdo entraren enla fazienda: estara el sacerdote ante el pueblo r dira assi: amigos no temades q̃ dios nro señor esta en medio de nos: r el nos defiende r nos guarda dellos. E desto ay en xẽplo enla ystoria delos romãos ó theodosio quando ouo de lidiar con Eugenio r cõ Arbogaste q̃ le teniã tomados los montes cõ grand caualleria. E estõce theodosio echose en oraciõ toda la noche r con grand ayuno: non durmiendo mas velando: gano victoria de dios cõtra sus enemigos. E maguera el supiese q̃ le auiã desamparado todos los suyos r q̃ estaua cercado de sus enemigos: metio se enla fazienda cõ la fiuza de dios: r fizo el signo dela cruz en su fruente: r pseguio los enemigos: assi como si todos los suyos lo siguiesen r ouo victoria dellos: segũd q̃ le auia dicho johan hermitaño E dize alli q̃ de parte de theodosio se leuãto vn tan grand viẽto q̃ tornaua los dardos r las saetas cõtra sus enemigos. E assi fueron vẽcidos r preso eugenio r muerto arbogaste con su mano propia. E aqui paresce quãto vale la justicia en el principe para la fazienda: r la oraciõ afincada r la fe verdadera. E desto posimos ó suso otros muchos enxemplos.

¶ Caplo quito: do muestra quales son mejores lidiadores los nobles r los fijos dalgo: o los labradores r cibdadanos.

DEspues que puso enlos capitulos sobredichos las cõdiciones delos buenos lidiadores. En aqste capitulo mueue question quales son mejores los fijos dalgo o los villanos. E aqui ay dos opiniones: la vna es: de vegecio enel libro dela caualleria q̃ dize: q̃ los villanos r los labradores son mejores para la fazieda: q̃ los fijos dalgo: que son delicados. E esto se prueua por todas las condiciones sobredichas. Lo pmero: porq̃ estos puedẽ sufrir mejor: grandes pesos. Lo segũdo: porq̃ estos pueden mejor sufrir: grandes trabajos de sus cuerpos. Lo tercero: porque puedẽ mejor sufrir fambre r sed: r pasar cõ poca vianda. Lo quarto: porq̃ pueden mejor sufrir el daño del mal yazer r mal estar. Lo quito: porq̃ estos menos temẽ la muerte. Lo sexto: porq̃ estos menos recelã de derramar su sangre. r assi de todas las otras cõdiciones: E teniendo a esto miẽtes puso vegecio q̃ mejores eran pa las batallas los labradores q̃ los fijos dalgo delicados. Mas ay otra opiniõ q̃ dize todo el contrario: q̃ los cibdadanos r los nobles son mejores lidiadores q̃ los aldeanos. E esto prueuã por otras razões. ¶ La pmera es: q̃ no ha nigũa condiciõ q̃ tã bueno faga el lidiador como la verguẽça de fuyr: r cierto es: q̃ muy mayor verguẽça tomã los nobles r los fijosdalgo: r los buenos

Digitized by Google

ciudadanos q̃ los aldeanos en q̃ no ay verguẽça nigũa. ¶ La segũda razó es: q̃ quãdo los lidiadores ó̃sean de ser loados: & de alcançar honrra por las lides siẽpre só buenos & atreuidos lidiadores. Y esto fue lo q̃ fizo a Ector muy bueno & atreuido cauallero: segund q̃ dize Aristotiles en el tercero delas ethicas: ca dezia el dicho Ector: si yo fuyere ó̃la batalla palomedes, rephender me ha ó muy mala manera: & en vergonçar me ha: faziendo me muy grand desonrra. Y esto mesmo fizo a Diomedes muy fuerte cauallero: ca dezia: si yo boluiere las espaldas en la faziẽda dira Ector quãdo razonare en troya q̃ Diomedes fue vencido ó̃l en la batalla. Y esto me seria grãd desonrra: por la qual cosa como la honrra mas pteneſca alos nobles & alos fijosdalgo q̃ alos labradores ni alos aldeanos: paresce q̃ mejor son estos q̃ aq̃llos para la faziẽda. ¶ La tercera razon es: q̃ la sabiduria & la arte del lidiar mucho faze alos omes buenos lidiadores & vencedores: ca mas vale algunas vezes q̃ grãd fortaleza del cuerpo. Y cierto es: que los nobles & fijosdalgo son mas sabidores & mas arteros para lidiar. Y porende son mejores para las batallas q̃ los rusticos ni los aldeanos.

Ydas paver q̃l es la verdad desta q̃stion & quales son mejores lidiadores: conuiene de departir de dos maneras de faziendas: ca ay lid & faziẽda de peones & ay lid de caualleros & de oms de caualllo. Y segund estas dos maneras podemos dezir q̃ pa la faziẽda do lidiã peones: mejores son los aldeanos & los labradores q̃ los caualleros ó los fijosdalgo: por q̃ han aq̃llas cõdiciones q̃ puso vegecio ẽlos lidiadores: ca puedẽ leuar mayores pesos & sufrir mayores afanes enla lid q̃ los nobles. Ydas enla lid dõ lidiã los de cauallo mejores son los nobles & los fijosdalgo q̃ los otros, ca aq̃lla fortaleza delos cauallos cũple & refaze la flaqueza de sus cuerpos. Y magera no puedã sufrir tã grandes trabajos como los otros. Y mpo por la sabiduria q̃ han mayor delas armas: & por la virtud delos cauallos puedẽ mas ayna alcançar victoria. ¶ Ydas aqui cõuiene de notar: q̃ para q̃ los fijosdalgo & los nobles seã buenos lidiadores, conuiene les q̃ de su niñez sean acostũbrados a aq̃llas condiciones q̃ puso vegecio. ca deuen se acostũbrar a sufrir los pesos ó̃las armas & trabajos & afanes & fambres & frios: & asi de todas las otras cosas q̃ son menester para la lid: & desto fablaremos eñl capto q̃ se sigue. ¶ Ydas aqui cõuiene de notar: q̃ ningũo no deue fiar de si enlas armas por bueno q̃ sea ni por noble: mas deue entrar enla faziẽda cõ temor & cõ tremor a enrẽplo de Dauid que siempre demandaua a dios: si acometeria a sus enemigos: segund q̃ de suso dirimos. Y a enrẽplo de todos los otros buenos reyes q̃ siempre pugnaron por aver a dios por si: por q̃ pudiesen vẽcer: & quãdo desconosciero a dios fueron vencidos. Y nde cuẽta enla ystoria ó̃los romanos: q̃ despues q̃ murio theodosio reynaro dos sus fijos moços q̃ dixieron Arcadio & honorio. Y egildo conde de africa veyendo q̃ los dichos moços auian poca fuerça pa defender su tierra, alço se cõ toda la tierra de africa & subjuzgo la a su señorio. Y vn su hermano q̃ le deziã maselezer: veyendo quã mala cosa fazia: vino se pa ytalia & dixo alos ytalianos q̃ le diesen cõpañas & q̃ el yria sobre el: & ellos embiarõ lo alla. Y el sabiẽdo por enrẽplo de theodosio q̃nto vale pa la faziẽda la virtud ó̃la oracion: & la fe de jesu xpo: fue se pa la ysla de capraria, & tomo dende oms scos: cõ los q̃les estouo algũos dias & algũas noches en ayunos & en oraciones: & dende tomo su hueste & fue se pa lidiar con su hermano

Digitized by Google

& tres dias ante q̃ llegasse a el: vino a el sant Ambrosio q̃ auia poco tiẽpo q̃ era muerto: & dixo le: q̃ndo & en qual manera começasse la fazienda & mostro le en qual lugar & en qual dia la começasse: & el aq̃llos tres dias echo se en oracion: & dio gracias a dios por la merced q̃ le fazia. E despues leuãto se dela oracio & acometio cõ cinquẽta caualleros solos a ochenta mil enemigos: & vencio los por la virtud d̃ dios & subjuzgo los al imperio de roma. E el conde gildo fuyo dela fazienda. E despues de pocos dias murio ahogado: donde paresce quãto vale al principe & ala caualleria la virtud dela oracio & la bondad dela fe. E esso mesmo cuẽta alli de achila: q̃ quãdo vino a asolar a ytalia: sant Leõ papa salio lo a rescebir al camino: & todo lo que quiso pa la cibdad de ſRoma & pa toda ytalia todo lo gano del. La fue achila assi espãtado por la virtud de dios q̃ no pudo otra cosa respõder al papa sobre dicho: si no aq̃llo q̃ el quiso & lo q̃ el demãdo. E despues q̃ se fue el papa demãdaron los caualleros a achila porq̃ fiziera tanta reuerẽcia al papa cõtra su manera & cõtra su costumbre: & como lo pudo assi obedescer: assi en todo lo q̃ le mando. E estonce respondio el rey achila q̃ no fiziera aq̃lla reuerẽcia ala psona del papa: mas dixo q̃ viera estar cerca del vn varon de muy grãd reuerẽcia: reuestido en vestiduras obispales q̃ auia forma muy mas espantable & de mayor reuerẽcia q̃ el papa. E tenia vna espada sacada enla mano & estaua le amenazãdo con ella si no otorgasse todas aq̃llas cosas q̃ demãdaua el papa: & si las non cũpliesse assi como el q̃ria. E cõ miedo d̃ aq̃l fiziera el todas aq̃llas cosas de mandado de sant Leon. E assi paresce como los caualleros & los reyes deuen fiar de dios mas que de sus armas.

¶ Capo sexto: do muestra q̃ mucho vale alos lidiadores enla lid el vso delas armas & el vso de andar ordenada mente: & el vso de saltar & correr.

Todos los lidiadores deuẽ ser vsados & acostũbrados a estas tres cosas q̃ aq̃ pone. ¶ La pmera es: q̃ anden muy ordenados enla haz & enla faziẽda. assi q̃ cada vno se tenga en su poder: & se mueue en su grado & en su passo si quier sea peon si quier caullero: ca si la haz d̃los peones & delos caualleros no fuese biẽ ordenada: dos males se siguiriã dende. El vno: q̃ enla vna pte la haz seria rala: & assi se podria mas ayna partir & foradar delos enemigos: & por y se podria vẽcer la faziẽda. El segundo mal es: q̃ enla otra parte seria estrecha & aptada: & assi ellos mesmos se enbargariã los vnos alos otros q̃ non podriã ferir alos enemigos. E porende estas dos cosas son menester enla haz. La vno q̃ se no pueda foradar d̃los enemigos: & lo otro q̃ no se enbargue eñl ferir: las q̃les cosas no se puedẽ biẽ guardar si no fuerẽ biẽ ordenados los lidiadores & puestos cada vno en su orden. E porende son muchas vezes de traer a los cãpos: tan biẽ los peones: como los caualleros ante q̃ vengã alas faziẽdas. E alli son de ayũtar & de vsar enlas armas: & como vayan ordenadamẽte: assi como si ouiesen de lidiar. E son de enseñar por los cabdillos q̃ cada vno tẽga su ordẽ enla haz: & si la no touiere denuesten le & castiguẽ le por ello. E si tã malo fuere q̃ no guardare ordẽ enla haz echen lo d̃la faziẽda: assi como aq̃l q̃ no espa ella. La segũda cosa: a q̃ son de vsar los lidiadores es correr q̃ se vsen bien a correr & ser ligeros. E esto es bueno pa tres cosas. Lo pmero: pa saber el estado delos enemigos: E porende cõuiene q̃ enlas faziẽdas aya algũos omes biẽ

Digitized by Google

ligeros q̃ vayan a saber como estan los enemigos ꝛ escudriñar sus cõdiciones ꝛ su estado: E q̃ si menester fuere q̃ seã assi ligeros q̃ escapé dellos. La segunda cosa a q̃ vale es pa tomar lugar enla fazié da. E si los lidiadores fuerẽ ligeros podran corriẽdo auer mejor lugar: ca el lugar mucho vale pa el lidiar ꝛ pa vẽcer los enemigos. La tercera cosa: a q̃ vale el correr ꝛ la ligereza es pa pseguir los enemigos: ca do fuerẽ muy ligeros non podrã escapar de sus manos. La tercera cosa: a q̃ son de vsar los lidiadores: es saltar assi q̃ sepã andar saltando a vna parte ꝛ a otra. E esto es bueno pa tres cosas. La ṕmera: q̃ si ouiere enbargos algũos assi como de fuessas o de barrancos q̃ los puedan saltar. E assi deuen ser muy vsados a salto tã biẽ los peones como los de cauallo: ꝛ son los lidiadores ó acostũbrar a esto ó su niñez. Lo segũdo: es bueno el saltar pa espãtar los enemigos: ca quãdo los veen andar saltando como cieruos tomã grãd espãto. Lo tercero es bueno pa fazer mayores golpes: ca el mouimiento ꝛ el salto faze dar mayor golpe al enemigo. ¶ Vltimas aq̃ cõuiene de notar q̃ sobre todas estas cosas q̃ sõ dichas: es meñster alos lidiadores el arte ꝛ el vso de lidiar. E el arte sin vso no es tã ꝓuechosa como con el vso: ca dize vegecio en cada negocio da grãd atreuẽcia ꝛ grãd osadia: el arte cõ el vso assi q̃ nigũo no ha miedo de acometer aq̃llo q̃ biẽ aprisso ꝛ biẽ sabe. ꝛ esto fue lo q̃ fizo alos romanos vẽcedores de todo el mũdo segũd q̃ dize Vegecio: ca q̃ poder ouierã los pocos caualleros romanos cõtra la muchedũbre delos españo nes ꝛ cõtra los engaños ó los africanos ꝛ cõtra la sabiduria delos griegos ꝛ cõtra la fortaleza delos germanos ꝛ ó los theotonicos ꝛ ó los otros barbaros: sino fuera biẽ guarnida de arte ꝛ de vso de lidiar. ¶ Vltimas cõuiene de saber q̃ los caualleros ꝛ los lidiadores sõ cõparados alas manos segũd q̃ dize policrato: ꝛ esto segũd razõ: ca las manos sõ apstadas por mãdamiẽto ó natura a ayudar ꝛ defẽder ꝛ arredrar todo daño. E no ay nigũo q̃ pudiesse saber q̃nto ꝓ se leuãta delas manos segũd q̃ dize seneca: ꝛ esso mesmo es delos lidiadores. Onde el cométador sobre el ṕmero ó las ethicas pone los officios delas manos q̃ son tañer ꝛ traer ꝛ arredrar o enpuxar. E son ellas de tal forma porq̃ puedan fazer estas obras. E estos mesmos sõ los officios de los caualleros: ca hã de tañer ꝛ de defender los suyos ꝛ hã de traer a biẽ ꝛ guardar la comunidad ꝛ hã ó a redrar toda fuerça delos enemigos. E biẽ como las manos sõ vnos delos mejores miẽbros q̃ ay eñl cuerpo ó l omẽ: segũd q̃ dize aristotiles eñl tercero ó l alma: do dize: q̃ las manos no sõ vn miẽbro solo: mas sõ todos los miẽbros: biẽ assi los lidiadores sõ la mejor ꝓte de todos los cibdadanos ꝛ son pa mas ꝛ mejores q̃ todos los otros ca assi como enel cuerpo natural las manos son dadas pa arredrar todas las cosas empescibles ꝛ pa abarar todas las cosas enfiestas: ꝛ pa traer a si todas las cosas necessarias ꝛ pa guardar ꝛ defender todos los otros miẽbros: assi los caualleros sõ dados ꝛ ordenados pa fazer todas estas cosas. ꝛ assi como las manos se disponẽ pa ó fẽder la cabeça porq̃ no reciba daño: assi los caualleros ṕncipalmẽte sõ dados pa guardar ꝛ ó fẽder el príncipe q̃ es cabeça del pueblo segũd q̃ de suso ꝓuamos. Onde dize nro señor eñl euãgelio de sãt matheo al dezeno capto. Amigos estad sabios assi como las serpiẽtes: do dize sãt Agustin: q̃ la sabiduria ó la serpiẽte es q̃ pone el cuerpo a peligro por saluar la cabeça. ꝛ estomesmo deué fazer los caualleros por el príncipe: E por esso dixo dauid eñl salmo. dios es aq̃l q̃ enseña las mis manos pa la bata

lla ⁊ los mis dedos para la lid. Por las manos entẽded los lidiadores ó cauallo ⁊ por los peones q̃ todos deué ser ẽseña dos en como defiendã el príncipe ⁊ la tierra. Mas si q̃remos fablar apropiadamẽte delos caualleros: cóuiene nos de saber donde tomaró el nóbre. Esto muestra papias muy bien: ⁊ dize q̃ cauallero tãto q̃ere dezir como vno escogido ó mil E de como estos fuerõ pmeramẽte escogidos: cuẽta lo enel comiẽço dela ystoria delos romanos: do dize: q̃ luego q̃ romulo ouo fecha ⁊ establescida la cibdad de roma: la qual llamo roma por razó ó su nóbre: ella fundada luego escogio mil lidiadores: los q̃les llamo caualleros por razó del cuẽto de mil dõde fueró escogidos. E deuedes saber q̃ cauallero segũd q̃ dize policrato en el sexto libro al. viij. capllo. No es nóbre de vicio ni de folgura: mas es nóbre de trabajo ⁊ de hõrra porq̃ estos entre todos los omes deuen ser mas honrrados: porq̃ se hã de poner a mayor trabajo. E dize mas q̃ dos cosas son las pncipales q̃ fazé al cauallero. La vna es eleció: q̃ deue ser escogido de todos los otros asi como mejor ⁊ para mas. La segũda es: ser sacramẽtado La deue fazer sacramẽto ⁊ jura el dia q̃ lo fazé cauallero. Onde cuenta vegecio enel libro dela caualleria fablãdo dela eleció delos caualleros: ⁊ dize q̃ en esto esta la salud de toda la republica o de toda la comunidad: q̃ los caualleros non solamẽte seã escogidos por bõdad ó sus cuerpos: mas por nobleza ó sus coraçones: ca la vtud del todo el reyno ó roma ⁊ el cimiẽto del su nóbre enla pmera eraminacion dela su elecion destos esta. E porque este officio no sea tenido por liuiano ⁊ por pequeño: nin sea dado a q̃l quier auẽtura: los antiguos sabios tãto lo alabarõ q̃ sobre todas las vtudes le fizierõ hõrra aptada: por razó q̃ la buena mãcebia a quié es encomẽdada la defensió delas tierras: no solamẽte deue aver auẽtaja en virtudes: mas en nobles costũbres ⁊ en grãd honestad. La bondad faze al cauallero ser digno de caualleria: ⁊ la vergüença le faze vẽcedor quãdo le faze q̃ nũca fuya: mas q̃ siẽpre este de rostro. E dize mas: q̃ cóuiene q̃ ó grãdes omes ⁊ cõ grãd sabiduria seã escogidos los mãcebos q̃ hã de ser caualleros. E quãdo la eleció fuere asi fecha ⁊ aprouada por juyzio de buenos: aq̃llos q̃ hã de ser caualleros deué ser aptados. Assi q̃ los que fueré fallados por ydoneos ⁊ por buenos seã puestos en nomina para ser armados ⁊ fechos caualleros. E pa esto cóuiene q̃ seã examinados de ligereza ⁊ ó su fuerça ólos cuerpos ⁊ ó sabiduria delas armas. E si hã fuza ⁊ esperãça de ser buenos: ca muchos parescé buenos ⁊ quãdo viené ala prueua no lo só. E porẽde estos tales deué ser ódefechados assi como omes no ꝓuechosos pa caualleria: ⁊ en lugar ódstos deué poner otros q̃ seã buenos ⁊ dignos pa ello: ca ẽla batalla no aprouecha tãto la muchedumbre como la vtud: enla q̃l virtud deue el príncipe ser muy acucioso pa lo prouar. E de aqui paresce q̃ cõ grãd sabiduria se escogiã enel tiẽpo antiguo los q̃ auiã de ser caualleros. Mas del sacramẽto dela caualleria cuẽta policrato eñl libro sobredicho: que enel tiẽpo de julio frontino tomaua jura alos q̃ auiã ó ser caualleros. ⁊ assi los faziã caualleros. E esta jura faziã otros nobles por ellos. Empero q̃ ellos auiã de jurar q̃ nũca fuyesẽ de los enemigos por miedo: ni saliesen ódla haz ódla caualleria sacãdo si por ferir los enemigos o por ódfeder sus cibdadanos o sus cõpañeros. ⁊ esto era el sacramẽto q̃ faziã. E avn este era confirmado por autoridad ⁊ por vso delos príncipes xpianos: ⁊ pone alli la forma del juramẽto que fazian. E essa mesma pone Vegecio enel tercero libro al primero capitulo: do dize, q̃ los caualleros deuen jurar

Digitized by Google

por dios padre ⁊ por Jesu xpo su fijo ⁊ por el espu santo ⁊ por la majestad del prícipe que deue ser amada a todos los oms so dios: en todas estas cosas jurā q̄ serā siēpre buenos ⁊ q̄ farā siēpre lo que mādare el prícipe a quiē son tenudos assi como a dios: pues fue legitima mēte tomado ⁊ puesto enel prícipado. E juran a vn q̄ nūca desamparará la caualleria ni escusará la muerte por salud dela comunidad: ca por esto fueron escogidos ⁊ puestos enel officio ó la caualleria. E ó pues q̄ esta jura auian fecha: deue les el prícipe ceñir la espada: ⁊ otorgar les los priuilegios delos caualleros: ⁊ assi parece q̄ sin eleció ⁊ sin jura nūca se fazia caualleró nigūo. Onde cuēta tulio enel primero ó los officios al noueno capto: q̄ el empador pompilio: q̄ndo yua ala fazieda: deraua vna legió ó caualleros q̄ guardassen la tierra: enla q̄l legion estaua el fijo de caton. E el quādo vio q̄ le mandaua fincar el empador: metio se por amor de lidiar entre los caualleros q̄ yuā có el ala hueste. E luego caton su padre escriuio a Pompilio q̄ si q̄siesse q̄ su fijo fuese cōel ala hueste: q̄ le fiziese jurar ⁊ q̄ le obligasse por sacramēto ala caualleria: ca en otra manera no podia ni le conuenia ó lidiar: ca por el sacramēto sō obligados primera mēte a dios: ⁊ ó spues al prícipe: ⁊ lo tercero a toda la comūidad

Capto. vij. do muestra q̄ sin el andar ordenadamēte ⁊ sin el vso del correr ⁊ del saltar sō otras cosas muchas menester alos lidiadores en q̄ deuen ser vsados.

En el andar ordenadamente enla fazienda ⁊ sin el vso del correr ⁊ del saltar son otras cosas muchas menester alos lidiadores en q̄ deué ser vsados. E pone aqui ocho cosas otras a q̄ se deué vsar. Lo primero es: a leuar grādes pesos en guisa q̄ se acostūbren a leuar mayor peso de quāto es el peso delas armas: ca la costūbre q̄ oñe toma le es assi como naturaleza. E por ende si acostūbrā a leuar mayor peso q̄ el peso delas armas semejar les ha quādo entrarē ela fazieda có las armas q̄ andā liuianos ⁊ no sentirā la carga de las armas. L a segūda cosa: a q̄ se deué vsar los lidiadores es a cometer ⁊ a ferir có maça: ca dize Vegecio q̄ los romanos antigua mēte fincauā enel cāpo muchos palos: ⁊ acostūbrauā los moços q̄ queriā fazer buenos lidiadores a acometer ⁊ a ferir en aq̄llos palos ⁊ fazian les tomar escudos dos tanto pesados q̄ los q̄ auiā de leuar enla fazienda. E eso mesmo maças de madero dos tāto pesadas ⁊ faziā los yr assi cargados cōtra los palos: assi como cōtra los enemigos ⁊ mostrauā los ferir alas vezes encima delos palos: alas vezes en medio ⁊ alas vezes en fondon. E assi yuā a priesa cōtra los palos bié como yriā cōtra los enemigos E estos moços q̄ se assi acostūbrauā enla mañana ⁊ enla tarde saliā despues buenos lidiadores. L o tercero: son de vsar los lidiadores a lāçar dardos ⁊ hazconas ⁊ a ferir có las lāças. E esto mesmo faziā alos palos cō las lanças ⁊ cō sus dardos: como ante lo fazian con las maças ⁊ cō los escudos. E bezauā los a esgremir ante los dardos ⁊ las lanças q̄ les alāçassen porq̄ fiziesen mayores golpes: ca mayores golpes fazē por el mouimiēto del ayre: ⁊ mas lueñe van quando son ante esgremidos. L o quarto son de acostūbrar a lançar saetas có arcos ⁊ cō ballestas: ca quādo no se puedē llegar alos enemigos puedē los ferir ⁊ llagar de lueñe. E a vn q̄ puedan llegar bueno es delos ātegolpear cō las ballestas: ca fallamos de Scipió africano q̄ nūca ante lidiaua cō los enemigos que no pusiesse ēlas hazes muy buenos ba-

lleteros con q̃ los espantauã muy mal
t los venciã. ¶ Lo quito sō de vsar los
lidiadores a lãçar piedras cō fondas: t
este vso es muy puechoso. E cuēta Ve-
gecio q̃ fue fallado en algũas ylas ōla
mar: do las madres nunca ante querian
dar a comer a sus fijos fasta que fuessen
a lãçar cō las fondas a lugar cierto. E
esto aprouecha mucho q̃ndo la batalla
es en lugares pedregosos do ay muchas
piedras. E a vn pa a lãçar a castillos o
a villas cercadas: t suelē se fazer fondas
fuertes q̃ lançan muy lueñe t fazē muy
grãdes golpes t son muy ligeras de le-
uar. ¶ Lo sesto: son de vsar a lãçar plo
madas: t estas son en dos maneras: ca
algũas se lançã cō truenos a manera de
rayos: t algũas se lançã cō cuerdas ata
das a maderos fincados: t de q̃ han fe-
cho el golpe tirã las asi. t fazē estas muy
fuertes golpes: t a toda manera de lan-
çar son de vsar: porque se puedã acorrer
mejor: segũd q̃ viere q̃ les cũple. ¶ Lo
seteno: son de vsar a subir enlos caua-
llos t a caualgar cō las armas a dies-
tro t a siniestro o como acaesciere. E a
cuēta vegecio q̃ los caualleros antiguos
fazian fazer cauallos de madero. E alli
vsauã los moços enel yn vierno so el te-
cho: t eñl verano enel cãpo. E p̃mero su
bian eñllos ōsarmados t ōspues arma
dos t alas vezes subiã a diestro t alas
vezes a siniestro t alas vezes espadas sa
cadas. E asi se vsauã alli enel tiempo de
paz: porq̃ despues subiã muy ligeramē-
te enlos cauallos en tiēpo de guerra.
¶ Lo octauo: son de acostũbrar los li-
diadores a nadar: ca no fallarã siempre
puētes por do passen: t si cayeren enlos
pielagos q̃ puedã salir ōllos: ca muchos
perescierō enlas faziēdas t perescē por
no saber nadar. t asi vsauã los romãos
a sus fijos: despues q̃ los auian vsados
grãd pte ōl dia enlas armas leuauã los
al rio t faziã los aprēder nadar. E esto
es puechoso tã biē pa los de cauallo: asi
como pa los ō pie: ca algũas ōstas cosas
son propias pa los de cauallo: asi como
subir enlos cauallos: t algũas alos de
pie: asi como lãçar piedras cō fondas t
algũas a todos: asi como lançar dardos
t lãças t las otras cosas q̃ son dichas.
¶ Vnas aq̃ cōuiene de notar lo q̃ dixo
vegecio eñl libro ōla caualleria fablan-
do desta materia: q̃ los p̃cipes antigu-
os fuerō muy enseñados t muy vsados
en todo lo q̃ pteneśce a caualleria t al ar
te ōl lidiar. E pone enxēplo ō pōpeyo q̃
se vso cō los alegres a saltar: t cō los li-
geros a correr t cō los rezios a lãçar ba
rras ō fierro: ca segũd dixo Saluistio: el
no podie ser egual de sartorio: si no se a-
parejara t se no vsara por muchos exerci
cios asi t a sus caualleros alas batallas
t pone los vsos a q̃ se deuē acostũbrar.
E el p̃mero es andar como deuē. E el segũ
do a escuchar. E el tercero a saltear: ca
grãd arte ay en estas cosas. Lo q̃rto a
nadar q̃ es cosa muy puechosa. Lo q̃n
to a vsar los braços t a lãçar piedras o
dardos o lãças: ca cō esto fierē de lueñe
t espantã muy mal los enemigos. Lo
sesto a vsar los braços t los muslos: t
esto es quãdo hã grãd vso del lãçar t ōl
correr t del saltar t delas otras cosas q̃
son dichas eñste cap̃lo. ca todas las po
ne el: t por esso no las repetimos: E di-
ze mas q̃ los caualleros o los q̃ quieren
ser buenos lidiadores: no deuē ser muge
riles ni delicados ni torpes ni perezosos
ni adormidos: mas deuē ser muy brauos
t muy rezios t atreuidos t muy sin pa-
nor t sin temor: t muy sabios t muy p-
uados ēlas armas t muy apuestos t en
señados t muy ēnoblescidos t cōpues-
tos en sus costũbres. E sāt bernardo po
ne todas estas cōdiciones: fablādo dela
caualleria ōlos caualleros eñl libro q̃ fi
zo para los caualleros ōl tēple. E vege
cio cuēta quales son los officios ōlos ca
ualleros. E dize que el primero es ferir
los enemigos. ¶ El segũdo es defender

Digitized by Google

las tierras ⁊ los pueblos. ¶El tercero es non temer ninguna cosa del mũdo sy nó mala fama. ¶El quarto es sofrir tanbiẽ el trabajo del ynuierno como ỏl verano o el frío como la calura. ¶El quinto es folgar biẽ en duro o mal yazer. ¶El sexto es en tienpo dela guerra sofrir fanbre ⁊ sed ⁊ frío ⁊ calẽtura: ⁊ todos los otros trabajos: porque puedã escusar muerte ⁊ alcançar victoria. ¶E dize el: que estos son muy buenos ⁊ honrrados oficios: ⁊ que tales mandamientos como estos deue dar el príncipe a sus caualleros. ¶E dize mas: q̃ el caualleró delicado o el criado en vicio non vale nada para la batalla. ¶Ca mas vale vn buẽ aldeano o vn labrador: que tal fidalgo. ¶E allí disputa la questiõ sobre dicha enel quinto capítulo: ⁊ determina la segund q̃ y dirimos ¶E dize que muy mejores sõ pa caualleria los duros ⁊ acostunbrados en todos trabajos: que los viciosos ni los delicados. ¶E antiguamẽte a estos tomauã pa caualleros. ca avn delos arados los tomauan para los fazer príncipes ⁊ cabdillos: segund que posimos de suso enrẽplos de muchos que cuenta valerio enel quarto libro al tercero capitulo. ¶Vdas aqui conuiene de notar: que muchos caualleros el día ỏ oy: se dan mas a vicios ⁊ a loçanias: ⁊ a juegos de dados ⁊ ỏ tablas: ⁊ a caças: ⁊ andar baldios ⁊ ociosos: q̃ a vso delas armas. ¶E porende nõ son buenos para las batallas. ¶E todo el contrario fazią los caualleros antiguos segund que dize lucano fablando dela alabança dellos en como fueron muy vsados enlas armas: ⁊ muy bien acostumbrados. ¶E adelante diremos quales fueron en todos sus fechos.

¶Captulo. viij. do muestra q̃ cosa prouechosa es enla batalla fazer carcauas ⁊ castillos ⁊ fortalezas: ⁊ en qual manera se bã de fazer los castillos: ⁊ que cosas son menester para ellos:

¶Oda la sentẽcia deste capitulo esta en quatro cosas. ¶La pmera es que muy prouechosa cosa es alos q̃ han ỏ entrar enla faziẽda fazer enla hueste carcauas. ¶E esto se declara asy. ¶Ca dize vegecio: que en todas las otras cosas se puede emendar el error si nõ ẽla fazienda o enla lid: do se sigue luego la pena al yerro dela lid. ¶Ca o perescen luego los que non entran sabiamente o fuyen ⁊ se fazẽ medrosos: en tal manera: que a penas: o nunca osan a cometer fazienda contra sus enemigos. ¶E porende todas las cautelas ⁊ maneras que se pueden buscar porque sean seguros los lidiadores: todas las deuẽ buscar. ¶E porque acontesce muchas vezes: que los enemigos dan enla hueste: tanbien de noche como de dia quando cuydan que estan sin sospecha. ¶Porende es bueno de fazer carcauas luego que llegue la hueste al lugar do ha de posar sy entiende que en aq̃l lugar puedẽ dar salto los enemigos. ¶La segũda cosa que deuẽ fazer los dela hueste: es fazer castillos ⁊ fortalezas algunas de madera a manera de castillos. ca nõ puedẽ nigũa cosa auer porq̃ mas seguros estẽ q̃ si fizieren fortalezas algunas en derredor dely porq̃ estẽ seguros. ¶E pa esto ỏue la hueste leuar cósigo madera có q̃ fagã las fortalezas o los castillos alli do q̃sierẽ posar asi q̃ semeje alos enemigos q̃ estã guarnidos o cercados asi como en vna cibdad. ¶La. iij. cosa es q̃ deuẽ aprẽder en como se hã de fazer las carcauas o las fortalezas o los castillos. ca si los enemigos estã alógados: ligera cosa es ỏ fazer las carcauas ⁊ ỏ construyr las fortalezas ⁊ los castillos. mas si estan cerca non se puedẽ ellos fazer sin grãd grauesa. ¶E en tal caso cóuiene q̃ los cabdillos sabios partã la hueste en dos partes. assy que la vna este apartada para lidiar contra los ene

Digitized by Google

migos ⁊ la otra este apꝛestada para fazer las carcauas ⁊ los castillos: ⁊ deuen poner grand acucia enlas fazer. E deuẽ sobꝛe poner y maestros qlle ácuciẽ alos negligentes ⁊ manden fazer a cada vno lo que ha de fazer. ¶ La quarta cosa es que deuen saber ⁊ aprender todas aquellas cosas que han meneſter para fazer las dichas carcauas ⁊ castillos ⁊ foꝛtalezas: tras las quales esta la hueste segura. E alli há de pensar tres cosas que son meneſter pa esto. ¶ La primera es el lugar do há de asentar la hueste do deuen tener mientes a quatro cosas. ¶ Lo primero si ayã y abundãcia ó agua ⁊ ó las otras cosas que só meneſter ala hueste. ¶ Lo segundo q̃ nó se asienten cerca de monte o cerca de tal lugar donde puedã rescebir daño. ¶ Lo tercero q̃ tomen tanto ó espacio quãto cumple ala hueste para fazer sus cauas ⁊ sus foꝛtalezas: nĩ mas ni menos. La sy tomase mayoꝛ espacio de quanto há meneſter. poꝛ allí podꝛian dar los enemigos: ⁊ si menos estarian muy apꝛetados. ¶ Lo quarto que si allí há mucho de estar q̃ escojan tal lugar: do ayan ayre sano. E si lo nó pudieren auer: que non sola mente deué tener mientes al daño de sus enemigos. mas a vn del daño de sus cuerpos que podꝛiã rescebir del ayre fedionde. ¶ E la segunda cosa q̃ han de tener mientes es la foꝛma en q̃ se há de asentar. E dize vegecio q̃ la foꝛma delas carcauas ⁊ del asentamiẽto dela hueste deue ser quadꝛada en quatro rencones ⁊ los dos q̃ sean mas alongados que los otros dos. E npo podemos dezir q̃ la figura redonda es mejoꝛ: poꝛque cabe mas: o la figura de muchos rencones poꝛq̃ se pueda mejoꝛ defẽder. La si han miedo delos enemigos ó uen fazer la carcaua a rencones muchos poꝛque se puedan defender del vno al otro. E do esta foꝛma se pueꝺ guardar en el lugar es mejoꝛ que ninguna delas otras. mas do esta nó pueꝺẽ guardar deuen fazer los castillos semicirculos ⊡ o a foꝛma quadꝛada □ o a foꝛma triãgular △. O la que mejoꝛ pudiere allí asentar. La muchas vezes el lugar enbarga la foꝛma. E la puerta deue ser contra los enemigos. O allí poꝛ do han de salir cõtra ellos: E son de poner enlos castillos pendones ⁊ señas que han de espantar los enemigos: E esforçar ⁊ alegrar los suyos. E sy algunos dela hueste se alongaren sepã tornar poꝛ las señas ala hueste. ¶ Lo tercero que deuen pensar los lidiadoꝛes es la manera de fazer los castillos. La sy la hueste ha mucho allí de moꝛar: deuen fazer mas fondas: ⁊ mas anchas las carcauas: ⁊ mas fuertes los castillos: ⁊ las foꝛtalezas. E sy poco hã y de moꝛar non deuen fazer tan fuertes cauas nin tan fuertes castillos. E vegecio pone la manera ⁊ la quãtidad delas carcauas. La sy los enemigos non son muy bꝛauos cumple que la carcaua sea de nueue pies en ancho ⁊ de siete pies en fondo. Mas sy los enemigos son muy fuertes ⁊ muy bꝛauos: deué fazer la carcaua mas ancha. Assi que sea de doze pies en ancho ⁊ mas fonda: asy que sea de nueue pies. E deué echar la tierra fazia dentro ⁊ fazer se ha mas alta de q̃tro pies ⁊ asy sera fonda fazia los enemigos ó treze pies en alto. E enla tierra q̃ lãçarẽ fazia la hueste deué fincar grãdes palos q̃ deué leuar consigo ⁊ fazer grãd palen que: asy como cerca. E asy serã seguros do só muy bꝛauos los enemigos. La do nó só tã bꝛauos nó son meneſter tantas guarniciões. mas aq̃ podemos añadir lo q̃ dize vegecio fablãdo delos lidiadoꝛes q̃ mas deué tener miẽtes a fortaleza de armas q̃ ala apoſtura dellas. ca los q̃ tiené miẽtes ala apoſtura ⁊ ala foꝛtaleza muchas vezes son feridos o del todo vẽcidos. O nde dizeq̃ los romanos fazian veſtiduras de fierro. Assy como loꝛigas

Digitized by Google

& braçoneras & fojas & quixotes: & cañi-
lleras: & çapatos: & luas ó fierro. La de
allí lo tomaró los otros caualleros: & nó
fazíã fuerça de grand apostura: mas de
grand fortaleza. Onde leemos de Anní-
bal: que quando fue desterrado: & salio
de su tierra fuese para el ſRey anthioco:
& estãdo có el el rey contra la manera de
los antiguos caualleros romanos fizo
fazer armas muy pitadas & muy fermo
sas de oro & ó plata: & fizo que sus caua
lleros saliessen al alarde con ellas: & res-
plandescian mucho por razon del oro &
dela plata que tenían. E el rey cõ grand
vana gloria tomo se a Anníbal: que era
muy brauo & muy fuerte caualleros. E di
xo le: cuydas q̃ esto es asaz para los ſRo
manos. E el otro respondio a escarnio:
& dixo asaz: si los romanos son auarien
tos. E el ſRey le demando dela muche-
dunbre delos caualleros & del grãd pre-
çio delas armas: & Anníbal respondio ó
la prea. E quiso dezir: que alli auia grãd
prea para buenos caualleros: & denosto
los mas enesto que los alabo. La daua
a entender: q̃ sy el estuuiese dela otra par
te que los temia en poco: & que cuydaria
auer dellos aquel algo que mostrauan.
E esto le dio osadia para lidiar despues
mas braua mente contra ellos: porque
los sintio curiosos en parescencia & ó po
ca fazienda. E asy se contecio que los vẽ
cio muchas vezes en canpo: despues que
torno. E começo guerra contra ellos:
segund que de suso contamos. Ssas
conuiene de notar: que en dos maneras
se puedẽ fazer las armas precioſas. La
o se fazẽ para muestra o para vana glo
ria: que quieren parescer enellas los on-
bres fermosos: & apuestos. E sy las assy
ordenan a pompa & a vanidad: es cosa
muy de denostar. La tales como estos
conponen se mucho como mugeres: por
do son de ósprecíar. mas que de alabar
segund que dize sant bernardo enla mo-
nicion: que fizo alos caualleros del tem-
ple: do dize assy. O caualleros cobri-
des los cauallos de sirgo & pintades las
astas: & doradas los escudos: & las sillas
& los frenos: & cobrides las espuelas de
oro & de plata: & de piedras precioſas: &
cõponedes vos: como sy ouiesedes de yr
a missa. dezid me amigos estos vuestros
conponimientos & estas sobre señales q̃
mostrades tan doradas: son de caualle-
ros: o de mugeres. mas me paresce que
son de conponimientos de mugeres que
armas de caualleros. O por aventura
cuydades que el espada del enemigo a-
uera verguença del vuestro oro: & dela
vuestra plata. O cuydades por auentu
ra que el espada non podria passar & cor
tar el vño sirgo. non lo creades assy. La
el enemigo mas braua mente yra a vos
por ello cuydando que paresceredes mu
geres. E alli dize muchas cosas denostá
do estas pinturas. E desto cuenta vege-
cio enel quarto libro al pmero capitulo:
q̃ çipion africano quãdo vio a vn caua-
llero que traya vn escudo muy dorado &
muy pintado: dixo asi. ſMó vos marauil
ledes amigos si este caualleros tanto fizo
por apostar su escudo. La mayor defen
dimiẽto tiene enel q̃ enel espada. E enes-
to le desonrraua mas q̃le honrraua. por
q̃ mas esperãça tenia en rescebir golpes
q̃ en dar los. La segunda manera de
cõponer & dorar las armas es: por auer
mas esperãça enla victoria & poner ma-
yor espanto enlos enemigos: delo prime
ro ay enxenplo de Julio çesar que man-
do a sus caualleros q̃ apostassen mucho
sus armas & que cobriesen los escudos ó
oro & de plata: & q̃ fiziessen armas muy
preçiosas por q̃ las amasen & fiziesen mu
cho por las non perder: segund que cuen
ta enla hystoria delos ſRomanos. E asy
pareçe q̃ auer armas pciosas nõ por va
nidad ni pópa: mas por se delectar mas
enllas es cosa ó alabar & nõ ó denostar. ca

Digitized by Google

esto tal faze los caualleros ser vençedo-
res. Delo segundo que las armas son ó
dorar ⁊ de fazer las preciosas por poner
espanto alos enemigos: ay muy buenos
enxenplos enel primero libro delos ma-
cabeos al sesto capitulo. do cuenta que
los macabeos fizieron muy nobles ar-
mas: ⁊ doraron los escudos: non a vana
gloria. mas por se esforçar enellas mas:
⁊ poner mayor espãto en sus enemigos.
E quando entraron enla fazienda cõtra
muchos ⁊ muy brauos enemigos: pusie
ron se en tal lugar enla fazieda: porq̃ die
se el sol enlas armas: ⁊ quãdo ferio el sol
enlos escudos dorados ⁊ sobre las capel
linas muy luzias: resplandeçierõ los mõ
tes en derredor. E quãdo los vieron los
enemigos cayo muy grãd miedo ⁊ muy
grãd espanto enellos. E Judas maca-
beo con muy pocos caualleros cometio
a muchos ⁊ venciolos: ⁊ otras vezes mu
chas lidio cõ pocos ⁊ vencio a muchos.
La fue el mas brauo cauallero: que nũ
ca fue enel mundo: segund que cuenta en
el libro sobre dicho. ca vencio a muchos
reyes ⁊ del barato muchas batallas: E
porque se tenia con dios ⁊ lidiaua por la
su ley.

¶Capitulo. jx. en que demuestra quales ⁊ quantas cosas son de pẽ sar enla batalla: quando se deue fazer publicamente.

POrque las auenturas delas batallas non puedẽ auer re-
medio: deuẽ los reyes sabios ante que las acometan pen-
sar todas aquellas cosas q̃ son menester para ellas: ⁊ deuen pensar
dos cosas. principalmẽte: quales son los que lidian: ⁊ las ayudas q̃ pueden auer.
¶Quanto alo primero deuen tener miẽ
tes a seys cosas. ¶E quanto alo segun-
do a otras seys. E esto ante que acome-
tan la batalla. La todas estas doze co-
sas son menester para auer victoria.
Quanto alos lidiadores deue tener miẽ
tes el cabdillo de qual parte son mas.
La sy las otras condiciones son yguales entre ellos: domas son lidiadores: de
aquella parte es la victoria. assy lo dize
el filosofo enel segundo delas politicas.
do dize. que los mas: mas ayna pueden
vencer: assy como el mayor peso mas a-
para la balança. ¶Lo segũdo deue te-
ner mientes el cabdillo ó qual parte son
los lidiadores mas vsados alas lides.
La aquellos pueden mas ayna vencer
porque pueden mejor sofrir el trabajo ó
la lid. ¶Lo tercero deuen tener miẽtes
quales lidiadores pueden mejor sofrir
los daños delas lides. La los que son
flacos ⁊ delicados luego falleçẽ ⁊ nõ po
diendo sofrir las penas dela lid: dan se a
fuyr o dexan se vencer. ¶Lo quarto de
uen tener mientes los cabdillos de qual
parte sõ mas rezios ⁊ mas duros ó cuer
pos los lidiadores. La grand departi-
miẽto ay ó la dureza ó̃l fierro ala blãdu-
ra del paño de sirgo. E entre la blandu-
ra ó̃l trabajo ⁊ la aspereza dela batalla.
La tomando los lidiadores en general
todos querriã ser buenos. mas quando
vienen ala prueua ⁊ a gustar quanta es
la dureza del fierro ⁊ quanta es la pesa-
dura delas armas: ⁊ quanto es el traba
jo dela batalla: ⁊ quãto atormentã a on
bre las llagas ó̃los enemigos. maguera
que sea duro ⁊ fuerte de cuero. Empero
muchas vezes por estas cosas se tira a
fuera. quanto mas aquellos que son blã
dos de carne. E por esso dixo el filosofo:
que estos tales eran buenos para la sciẽ
cia: mas non para las armas. ¶Lo q̃n
to deue tener mientes el cabdillo. ó qual
parte los lidiadores han mayor sabidu
ria delas armas. La aquellos pueden
auer mas ayna victoria. ¶Lo sesto de
ue tener miẽtes ó̃ q̃l pte sõ mas atreuidos
los lidiadores ⁊ de mayores coraçones.
ca por la mayor pte estos hã ãte victoria.

Digitized by Google

E assy el ℟ey o el príncipe ante que acometa la fazienda publicamente: deue tener mientes: a estas seys cosas: de parte delos lidiadores: ⁊ de parte delas ayudas que pueden auer deue tener mientes a otras seys cosas. ¶ Lo primero de q̃l parte ay mas caualleros ⁊ mejores. ¶ Lo segundo ó qual parte ay mas armados ⁊ mejores armas ⁊ mas ballesteros. ¶ Lo tercero de qual parte ay mas complimiẽtos de viandas. La muchas vezes por la mengua delas viandas se deran vençer los lidiadores: o fallescen. ¶ Lo quarto deuen tener mientes al lugar ⁊ al viento que corre. La en tal tiempo deue começar la faziẽda: que el Sol non les de enlos ojos: nin ayan el viento contra sy: que les leuante poluo ⁊ los ciegue. La assy non podrian lidiar. ¶ Lo sesto deuẽ tener mientes de qual parte estan mayores ayudas. La si los suyos han esperança de auer ayudadores: deuen tener se ⁊ non acometer la batalla. mas sy dela otra parte los esperan deuen los acometer luego: ante que les vengan las ayudas. E assy el cabdillo sabio: segund que viere: que los lidiadores han estas condiciones o las mas dellas: puedẽ acometer la fazienda o esforçer la. ¶ Mas aqui conuiene de notar que sin todas estas cosas que dichas son ay otras çinco: aque deuen tener mientes los cabdillos: que fazen auer victoria. ¶ La primera es: que deuen de sy echar todas las malas conpañas ⁊ viles: que fazen daño enlas viandas: ⁊ non valen nada para las faziendas. La luego comiençan de fuyr: o se deran vencer. Onde cuenta valerio marimo enel segundo libro al segundo capitulo: que a esto tenian mientes los cabdillos: mas que a cosa del mundo. E pone enxenplo en cornelio çipion: que assy como vino ala hueste: todas las malas ⁊ viles compañas: que ay fallo: todas las lãço dende: ⁊ los que ante estauan muy medrosos: fueron despues muy atreuidos ⁊ vençedores. ¶ Lo segundo çerca desto: conuiene de arredrar de sy toda luxuria. La segund que cuẽta policrato enel sesto libro al dozeno capitulo. La gente delos espartos muchas vezes fue vencida: por que era muy luxuriosa. ¶ Esso mesmo dize: que el reyno delos asirios: fue destruydo ⁊ asolado: porque era muy enbeuido en luxuria. ¶ Esso mesmo cuenta. que el inperio de roma enel tiempo de nero: fue muy abarado por la su luxuria: E por la su garganteria. Onde dize alli: que mucho se deue guardar el cabdillo: q̃ la luxuria nin el vino: non quebrante la virtud de sus armas. ¶ Lo tercero cerca desto deue escusar todas las cosas que fazẽ a delectaciõ del cuerpo o a vicio. Onde cuẽta valerio enel libro sobre dicho: q̃ marçelio mando pregonar: quãdo estaua en la hueste: que se non vendiesen carnes delicadas: assy como perdizes o gallinas: o capones. mas que fuesen pagados de carnes comunes: assy como de vacas: o de carneros. ¶ Esso mesmo cuenta vegecio enel quarto libro ỏla caualleria alprimero capitulo: que el enperador sobre dicho: vedo que los caualleros non comiesen otro adobo: sy non de cocho ⁊ de assado. ¶ E esso mesmo lleemos de Julio çesar: q̃ el cõ todos sus caualleros mientras estuuo enla hueste: tanta fanbre sufrio: ⁊ tãta cuyta: q̃ nõ ha õbre q̃ lo pudiese cõtar. La diz que comian las yeruas cruas: ⁊ de aq̃llas se mantenia. Onde cuẽta: que quando fuerõ a cercar a vna cibdad: que le dezian dirachina: tanto estuuieron alli: fasta que les menguo el pan: ⁊ pacian las yeruas assy como bestias. E assy estauan desusados del pan: que quando lo vieron non fizieron fuerça dello. ¶ Esso mesmo cuenta ỏ ponpeyo en la vida delos enpadores: ⁊ todo esto sufriã los caualleros por alcãçar honra ⁊

Digitized by Google

victoria. ¶ Lo quarto deuen los lidiadores de escusar robos ⁊ furtos ⁊ malfetrias. Onde leemos del dicho Julio çesar que fizo pregonar so pena de muerte que ninguno nó robase nin furtase ⁊ q̃ndo entrasen enlas çibdades ninguno nó se atreuiese a tomar nada delos templos nin dela yglesias. E desto dize vegecio enel libro sobre dicho: que caton el sabio cabdillo ordeno que todo onbre que fuese tomado con furto, entre los caualleros que le cortasen la mano derecha. E dize allí: que a vn cauallero que le dezian lisiandro: porque salio dela haz que se aparto a manera de ladró: castigolo muy brauamente. E el dixo que non fuera a tomar ninguna cosa. E respondio el enperador: que non queria que ouiese a vn semejança de robador. ¶ Lo quinto deuen los lidiadores escusar ociosidad: en manera que nunca esten baldios. La los que estan baldios: segund dize valerio siempre comiden mal: o como faran tuerto a otre o como tomaran lo ajeno. Onde cuenta de marçello: que non quiso que sus caualleros leuasen, sieruos ni bestias: que les leuasen las armas ni las viandas. mas que ellos mesmos se las leuassen. ¶ Esso mesmo cuẽta vegecio en el libro sobre dicho. Do dize que vn prícipe porque sus caualleros non ouiesen ocasion de fazer tuerto los vnos alos otros: o porque non se fiziesen torpes ⁊ perezosos estando baldios: mando les que fiziessen naues ⁊ que vsassen los braços en traer las segures ⁊ en ferir conellas.

La maguera entonçe non ouiese menester las naues, enpero quiso que se vsassen los caualleros a trabajo ⁊ non estuuiesen baldios.

¶ Capitulo. x. en que demuestra que cosa prouechosa es leuar señas ⁊ pendones enlas huestes: E establescer cabdillos ⁊ mayorales ⁊ quales deuen ser los que hã de leuar las señas ⁊ los pendones: ⁊ quales los cabdillos ⁊ mayorales.

En quatro cosas esta la sentencia deste capitulo. ¶ La primera es que las señales ⁊ los pendones: Son muy menester enlas Fazendas porque non anden confondidas nin desterradas las compañas dela hueste.

La conuiene q̃ ayan señales ciertas cada vna delas compañas: porq̃ sy se arredraseu por algund acaescimiento sepan tornar asu haz. E porende los sabios antiguos ordenaron que la hueste fuese departida en compañas ⁊ en hazes: ⁊ a cada vnas fuesen dadas sus señales ⁊ sus pendones: porq̃ fuesen mas ayuntadas: ⁊ mejor se ayudasen. ¶ Lo segundo es menester de establescer cabdillos ⁊ çenturiones ⁊ mayorales enla hueste: porque ande bien ordenada. La tal es la hueste como vn cuerpo natural. E asi como en el cuerpo natural los miembros se ayudã ⁊ se defiendẽ los vnos alos otros: E asy como los miẽbros se gouiernã todos por la cabeça en q̃ son todos los sesos. asi los lidiadores se deué gouernar por sus cabdillos q̃ son asy como cabeças. E poren de los antiguos ordenaron q̃ en toda la batalla ouiese algunos cabdillos q̃ stuuiesen sobre toda la hueste: aquien todos obedesciesen: ⁊ so estos poniã çenturiões q̃ erã señores de çien caualleros. E so los çenturiones poniã deanes q̃ erã señores de diez caualleros. asy q̃ el çenturiõ auia so sy diez deanes ⁊ cada dean auia so sy diez lidiadores. E enel yelmo o enla seña del çenturiõ escriuiã algũas letras o algũas sobre señales: por q̃ cada vnos lidiadores conosciesen asus señores aquié auiã de seruir. E eso mesmo faziã enel yelmo o enel pendõ del dean porq̃ lo conosciesen los suyos. E esto tãbié lo faziã enlas hazes delos peones como delos ca-

Digitized by Google

ualleros: porq̃ nõ se pdiesen ni anduuiesen desordenados enla fazienda. ¶ Lo tercero cõuiene de señalar caualleros estremados q̃ lieuen las señas enlas fazidas. E estos deué ser escogidos entre todos los otros: asy que seã fuertes ó cuerpo ⁊ rezios de coraçon ⁊ fieles al Rey o al príncipe ⁊ prouados enlas armas: ⁊ que ayan todas aq̃llas condiciones que perteneçen a buen lidiador. La q̃brantada la seña toda la hueste es confundida. Onde cuenta este doctor q̃ enel su tiẽpo fue vencido todo el pueblo ó vna cibdad de muy pocos caualleros porq̃ el alferez fue muy malo ⁊ ascondio la seña. E asy non sabiendo aquien auian de tener mientes: fueró vencidos todos. E por ende deue ser muy escogido el alferez o el q̃ lieua la seña o el pendon. ¶ Lo quarto los cabdillos ⁊ los mayorales delas fazendas deuen ser muy fuertes ⁊ muy rezios ⁊ muy sabios enlas armas ⁊ muy escogidos entre todos los otros en manera q̃ ayan todas las condiciones q̃ de suso posimos porq̃ sepan guiar las huestes ⁊ enseñar los lidiadores como deué estar enla batalla: ⁊ como han de lidiar porq̃ ayã victoria. Mas aqui conuiene de notar lo que dize valerio maximo en el segũdo libro. Do dize q̃ los príncipes antiguos ordenaron: q̃ los caualleros o quales quier lidiadores q̃ sin mãdamiẽto del príncipe acometiesen la batalla q̃ muriesen por ello ⁊ fuesen castigados en manera que sienpre lo sentiesen. E pone alli muchos enxenplos. ¶ El primero es del príncipe torcato que mãdo matar a su fijo porque acometio la fazienda syn su mandamiento ⁊ sin lo fazer saber a el ⁊ a toda la hueste. Magaguer el ouo victoria delos enemigos. Enpero porq̃ toda la hueste pereciera: sy el fuera vencido. Judgo el padre que muriese por ello La mejor era al padre: de perder a fuerte fijo ⁊ buen cauallero que perder la sabiduria dela lid ó poner todo el pueblo ⁊ la tierra en peligro. E alli cuenta muchos castigos ⁊ marauillosos que fueró fechos alos caualleros q̃ ó̃sanpararó el cãpo estãdo armados o delos q̃ fuyeró ⁊ desanparó la hueste. E póe los castigos q̃ faziã enellos. ca o los mãdauã açotar ó̃snudos có mimbres verdes: o sy tal era el daño mãdaua los matar: asi como a enemigos. E segũ q̃ era el exceso ⁊ el mal asi les daua la pena. La alas vezes les tirauan las fazendas: ⁊ alas vezes les tirauan las tierras: ⁊ alas vezes los priuauan delas gracias ⁊ delos priuilegios ó la caualleria. Onde cuenta vegecio enel libro dela caualleria q̃ a algũas legiões porq̃ fuyeron delas fazendas ⁊ nó lidiaron como deuiã. mãdaró los senadores que fuessen desterrados ⁊ echados dela tierra por siete años. E dieró les en penitencia: que en todos aq̃llos siete años: nó comiesen si nó pan de ordio: ⁊ nó beuiesen vino si non agua. E fueron aquestos desterrados: mas de quinze mill caualleros. E esto fizieron: segũd que dize valerio porq̃ aprẽdiesen ser buenos ⁊ tomasen virtudes pa vẽçer los enemigos. E despues q̃ estos ouieró cõplido su penitencia: salieron tan fuertes caualleros q̃ enel mundo non ouo mejores ⁊ pocos dellos vencian a muchos ⁊ mãdauã los sienpre poner en comiençio delas hazes donde fuyerã: porq̃ alli mostrassen q̃les auiã de ser. Otro enxenplo pone de çelã dio cabdillo noble delos griegos: q̃ fizo pregonar en toda la hueste q̃ todo cauallero q̃ desanparase su lugar enla hueste q̃ fuese publico enemigo del emperador. La dezia q̃ mas auia de temer el cauallero a su señor: que alos enemigos. E dize mas vegecio q̃ todo cauallero menos deue temer muerte dubdosa: donde puede escapar: asy como contesce enla fazienda que escapar con desonrra o rescebir muerte: o pena ó̃l príncipe desonrrada. ¶ lo

Digitized by Google

tercero pone enxẽplo dela firmeza delos caualleros ſRomanos q̃ con ſu bondad ſubjudgaron a toda ytalia al inperio de roma muy grandes cibdades ⁊ muchos reyes ⁊ muy fuertes ⁊ muy brauas gentes ⁊ muy eſtrañas: de que dize policrato enel ſeſto libro al ſegundo capitulo. ¶ La ſabiduria delas armas ⁊ el vſo ⁊ la fieldad que auian los caualleros ſRomanos aſu cibdad: los fizieron ſer vencedores de todas las gentes. ¶ E mientra guardaron eſtas condiciones ſiẽpre fueron ſeñores: ⁊ quando las perdieron luego fueron ſubjudgados ⁊ ſieruos. ¶ Onde policrato enel libro ſobre dicho dize: que tres razones auiã para caſtigar los malos. ¶ La o los caſtigauan: porque ſe emẽdaſen ⁊ fueſen mejores: ⁊ porque nó menoſpreciaſen la juſticia. ¶ Aſy que el q̃ mal fazia ouieſe ſu pena o que por temor de pena fueſſen buenos ⁊ eſcuſaſen toda torpedad.

¶ Capitulo .xj. do muestra quales cautelas deue auer el cabdillo de fazienda por que la hueſte nõ reſciba daño enel camino.

¶ On ſolamẽte deuẽ los cabdillos auer cautelas; quãdo han de acometer las fazien das: porque el nin los ſuyos ſ non reſciban daño. mas aun enel camino por do van deuen ſer apercebidos: ⁊ guardar ſe mucho delos enemigos. ¶ E deue el cabdillo dela fazienda tener ẽ ſu memoria ocho cautelas para guardar aſy ⁊ alos ſuyos delos enemigos. ¶ La primera es que due ſaber los lugares ⁊ los caminos por do ha de paſſar: ⁊ las calidades delas carreras: ⁊ los montes: ⁊ los rios: ⁊ las encruzijadas: ⁊ los lugares ſoſpechoſos. ¶ E ſy puede ſer todo lo deue tener eſcripto ⁊ pintado: aſſy como lo fazen los marineros q̃n do han de paſſar la mar por lugares peligroſos. ¶ Tienen pintada la marca del mundo ⁊ dela mar: do eſtan los puertos eſcriptos: ⁊ los malos paſſos dela mar. ¶ E teniendo mientes al Mappa mundi ſaben como han de yr por la mar ⁊ en q̃ lugar eſtan: ⁊ como ſe han de guardar ó los peligros. bien aſſy los que van enla hueſte deuen tener todos los lugares peligroſos en ſu memoria o eſcriptos porq̃ los non puedan ſaltear los enemigos ni fazer les daño enlos caminos. ¶ La ſegunda cautela es: que deuen auer conſigo guiadores que ſepan bien todas aq̃llas carreras ⁊ los paſſos peligroſos. ¶ La maguera ellos lo ſepan o loſ tengá eſcriptos: mejor los ſabrá aquellos que los han andado ⁊ prouado muchas veʒes. ¶ E porque por eſtos guiadores alas vezes podrian ſer engañados: deuen enbiar conellos buenas guardas que los non deren fuyr. ¶ E deuen los amenazar de muerte ſy alguna falſedad fizieſen. ¶ E deuen les prometer muchoſ bienes ſi fueren buenos ⁊ fieles. ¶ La terçera cautela es q̃ deue el cabdillo auer cõſigo muy ſabios onbres ⁊ muy fieles ⁊ muy vſados enlas faziendas de cuyo conſejo faga todo lo que deuiere fazer. ¶ La do tan grand peligro ay como enla fazienda ningund principe non due creer aſy meſmo nin aſu cabeça. ¶ La quarta cautela es que el cabdillo dela fazienda deue guardar en grand poridad todas las coſas que ordenare con ſus ſabios: en manera q̃ nó ſea ſabido que camino hã de tener. ¶ E aſy ſe podra mejor guardar del daño que les podria venir quando los enemigos nõ ſupierẽ ſus caminos. ¶ La quita es que deue auer en cada haz algũos caualleros muy ſabios ⁊ muy buenos ⁊ muy fieles: que ayan cauallos muy fuertes ⁊ muy ligeros que vayan enla delantera ⁊ enla çaguera ⁊ enlas coſtaneras: deſcubriẽdo tierra porque los enemigos non eſten en algunas çeladas por fazer

daño ala hueste. ¶ La sesta es: q̃ el cabdillo ó aquella parte deue poner los mejores & mas fuertes caualleros dõde cuyda que puede venir mayor peligro ala hueste. E si de cada parte temẽ auer peligro de cada parte deuen poner los mayores remedios q̃ pudieré. ¶ La setena es: q̃ siẽpre la hueste vaya apercebida: & para esto deue el príncipe apercebir a todos los cabdillos & a todos los mayorales: q̃ amonesten a sus caualleros & a sus peones q̃ vayan siempre armados & aparejados porq̃ si adesora vinieren los enemigos q̃ los fallẽ aparejados & no les puedan empescer. ¶ La octaua cautela es: q̃ siẽpre deue el cabdillo tener mientes en toda su hueste si ha mas caualleros q̃ peones: o mas peones q̃ caualleros. E segund q̃ viere q̃ cumple assi los deue ordenar: & assi deue escojer los caminos: ca los caualleros son mejores para los cãpos: & los peones para los mõtes & pa los lugares altos. ¶ Mas aquí cõuiene de notar q̃ los caualleros fieles sin estas cosas q̃ son dichas deué tener mientes a otras ocho q̃ pone ꝑ̃ Polícrato enl sexto libro al seteno capto: sin las q̃les no podriã auer victoria. ¶ La ꝑmera es: q̃ toda la hueste & la caualleria deue ó fẽder sobre todas las cosas ól mũdo la fe & la yglesia: & por esta deué poner todos los cuerpos & los algos: porq̃ los enemigos dela fe no la puedã subjuzgar ni destruyr ni poner a peoria ¶ La segunda es: q̃ deuen por todo su poder quebrantar la porfia & la soberuia delos moros o de quales quier enemigos dela fe. ¶ La tercera es: que deuen honrrar mucho los sacerdotes & oyr las missas & predicaciones & pugnar por aver mucho a dios por si. ¶ La q̃rta es: q̃ deué defender mucho los pobres & las biudas & los omes flacos q̃ no hã poder de defender sus derechos: & no deuen consentir que ninguno les faga injuria ni tuerto. ¶ La quinta es: q̃ deuẽ tener toda la prouincia & toda la tierra ẽ paz: & fazer mucho por tirar ólla toda discordia. ¶ La sesta es: q̃ deuẽ los caualleros por mandado ól cabdillo tirar todas las asonadas dela tierra: & poner grand castigo en aquellos q̃ lo mueuẽ. ¶ La setena es: q̃ deué abenir los vandos q̃ son enlas villas & enlas cibdades & no los consentir en ningũa manera q̃ enel mundo sea & castigar a aquellos q̃ lo fazen. ¶ La octaua es: q̃ deué por defẽdimiẽto dela tierra poner sus cuerpos & esto les manda el sacramento & la jura q̃ fazen quando tomã el espada ól altar E de aqui se suelta la dubda q̃ algunos caualleros hã diziendo: que no son tenidos ala yglesia por sacramẽto ni por jura solene que ellos fiziessen q̃ ya costumbre es que ni fagan ninguna jura quando resciben la caualleria: mas esto no es assi. La en dos maneras se faze la jura. en vna manera se faze por voluntad callando maguera lo no fagã de palabra E en otra manera se faze por palabra diziendo & jurãdo a dios & al príncipe q̃ siempre serã leales: segund aquella forma q̃ posimos de suso. E nigund caballero no rescibe el oficio & la dignidad ó la caualleria sin juramẽto callado o manifiesto por palabra. E ninguno non es escusado q̃ no sea obligado ala yglesia en alguna destas dos maneras. E por auentura no se faze agora el juramento solenne: como se fazia antigua mẽte por q̃ la comunidad del officio & la bondad dela fe los costriñe & los cõbida a ser fieles a dios ꝑmero: & despues ala yglesia: & despues al príncipe: & ala postre ala comunidad. E empero ó costũbre solẽne es q̃ los caualleros aql dia que los arman les ciñen la espada: & que vayan velar a la yglesia con grand solenidad: & q̃ pongan el espada sobre el altar & que la offrescan a dios & al altar. E assi paresce q̃

Digitized by Google

allí prometen ꝛ fazen promissión solẽne a dios ꝛ al altar prometiẽdo seruicio: cõtinuado de su oficio a dios ꝛ ala yglesia. E no es menester que fagan esta professión por palabra: ca la profession legitima dela caualleria esta entrerida enel fecho della: rescibiẽdo la espada del altar. Ca el omẽ que non es letrado ꝛ a quien mas conuiene de aver sabiduria de armas que de letras no le cõuiene de fazer professió letrada ꝛ por palabra. Ca cũple: la que faze de voluntad ꝛ de fecho. Onde dize policrato: que los omes letrados deuẽ fazer profession letrada ꝛ por palabras letradas: assy como los obispos ꝛ los arçobispos ꝛ los religiosos todos: mas alos caualleros cumple les la profession que fazen de fecho. E porende rescibẽ el espada del altar: no pa mal fazer con ella ni para robar ni tomar lo ajeno ni para fazer tuerto a ninguno ni para fazer guerra a sin razon ꝛ sin derecho: mas para fazer justicia ꝛ para vsar de su officio: segund egualdad de derecho juyzio. Onde costumbre era delos caualleros antiguos: segund que el dize que los despojos que tomauan enla fazienda que fazian: ꝛ que vencian todos los offrescian enlos templos a sus dioses: ca la virtud consagrada por publica religion no ha menester alabãça priuada: segun que dize valerio enel tercero libro al segũdo capitulo: do pone muchos enrremplos de caualleros que por el sacramento que fazian nunca yuã cõtra el tenplo. Onde julio cesar vedo que ninguno no tomasse nada del tenplo ni le despojassen: so pena de muerte. E alli dize: que la hueste de breno nũca fue vẽcida: fasta que acometio el templo de apolline ꝛ lo despojo. E esso mesmo dize policrato enel libro sobre dicho. Onde dize: que pompeyo nunca consentio q̃ despojassen templo ninguno. E eso mesmo dize de Alixandre: que perdonaua siempre los templos ꝛ alos que estauan enellos. E si esto fazian los caualleros gentiles mucho mas los caualleros christianos deuen honrrar la yglesia.

Capitulo duodecimo: do muestra en qual manera son de ordenar las hazes quando deuen lidiar contra los enemigos.

Conuiene de notar que quãdo se guarda la orden conuenible enlas hazes. los caualleros son muy apresta dos para la batalla. Ca segund que dize vegecio: el buen ordenamiento dela haz mucho vale para la victoria. E si los lidiadores no son bien ordenados ꝛ no tienen espacio qual deuẽ entre si: nũca podran bien lidiar: Ca si fueren muy apretados enbargar se han enel ferir: ꝛ si fueren muy ralos dan entrada alos enemigos q̃ los vençan mas ligeramente. E porende cõuiene mucho de guardar orden conuenible enla haz. la qual cosa no se puede fazer sin grand vso. E la manera porque pueden los lidiadores aprender ser bien ordenados enla haz es: q̃ muchas vezes tan biẽ los de cauallo como los de pie sean sacados alos campos. E el cabdillo q̃ los póga todos en haz egualmẽte en manera que este el vno apartado del otro quanto cũple ꝛ no mas. E quando assi fueren puestos en orden: deue les mandar el cabdillo que doblen la haz: assi que la meytad dela vna este ante dela otra. E esto fecho deue les mandar que fagan haz quadrada. E despues ósto les deue mãdar fazer haz triangular de tres rencones. E despues que se ordenen en haz redonda: ca estas tres formas son menester para la fazienda. Mas la redonda es peor de todas: que nũca se deue fazer tal haz sacádo: quando estan en tal lu-

Digitized by Google

gar que no puedan tomar otra forma: ⁊ estas tres formas sobredichas son prouechosas para la lid: ca los lidiadores o se quieren defender solamente ⁊ sufrir golpes o quieren acometer a sus enemigos. Si los lidiadores no son de tã grãd poder que puedan acometer los enemigos: mas solamente se quieren defender estonce deuen fazer la haz redonda ⁊ deuen se costreñir ⁊ aptar lo mas q̃ pudieren porq̃ los enemigos no los pueda foradar. E deuẽ poner los mejores caualleros ⁊ mejor armados ⁊ los mas fuertes en somo enderredor dela haz: porque pueda mejor defender los otros. Mas si los lidiadores son de tã grand poder q̃ pueda acometer los enemigos. Estonce si son muchos en comparacion delos sus enemigos: deuẽ formar la haz a manera de tiseras ¥ asi q̃ sea abierta encima a dos ptes ⁊ cerrada en fondo: asi como ferradura ó cauallo ∪ ⁊ assy como tiseras en manera q̃ los tomẽ en medio: ⁊ les den de cada parte. Mas si los enemigos son mas q̃ ellos estonce deuẽ formar la haz a manera de pera ♁ asi que sea aguda ẽcima q̃ pueda foradar ⁊ partir los enemigos. La ellos ptidos mas ligeramente se podrã vencer. E assi paresce q̃ la haz redonda es mas puechosa para sufrir golpes: ⁊ la haz tiseral es prouechosa pa los cercar ⁊ encerrar los quãdo son pocos: ⁊ la aguda a manera ó pera: es puechosa para partir los q̃ndo sõ muchos. ⁊ eñstas maneras se pueden acometer. E eñstas hazes los cabdillos: segund q̃ viere q̃ tienen las cõpañas: asi deuẽ formar las hazes en manera q̃ siempre en comiẽço dela haz: do es el mayor peligro põgã los mayores lidiadores. E asi estos q̃ estã puestos ẽ haz deuẽ siẽpre tener algũos buenos ⁊ fuertes caualleros fuera dela haz que puedan acorrer alos que estan enla haz: do vieren que faze mas menester. E en suma los cabdillos tres cosas deuẽ fazer enlas hazes. La primero ordenar los muy bien: o en forma redonda: o en aguda: o en tiseral segund que vieren q̃ cumple. La segundo deuen poner los mejores lidiadores: alli do vieren q̃ son mas menester enlas hazes. La tercero deuen poner fuera delas hazes algunos fuertes ⁊ rezios ⁊ muy atreuidos caualleros q̃ pueda acorrer a aquella parte dela haz: que mas fallesciere ⁊ mas menester lo ouiere. Mas aqui conuiene de notar que todos los cabdillos ante que entrẽ enlas faziendas deuen amonestar ⁊ predicar a sus caualleros: segund q̃ dize vegecio: ⁊ deuen les prometer mucho bien ⁊ mucha merced: si fueren tales quales deuen ser. E aquel dia deuen armar caualleros ⁊ fazer les gracias ⁊ dar les tierras ⁊ dineros: ⁊ esforçar los en todas las maneras q̃ pudierẽ esforçar se omes alegando les quan buenos fueron sus padres ⁊ sus auuelos: ⁊ porque pugnẽ siẽpre a semejar alos buenos. Mas de aqui nasce vna dubda: si los caualleros rp̃ianos deuen lidiar con sus señores: o sin ellos con los enemigos dela fe cõtra los rp̃ianos. E si les cõuiene de rescebir soldadas dlos principes gentiles para lidiar contra la fe con ellos. E aqui podemos dezir q̃ a ningund caualleró rp̃iano no conuiene de se obligar a ningund señor gentil mayormente: si el entiẽde lidiar contra los rp̃ianos: o contra la fe. Mas do el señor non entendiere venir contra la fe: bien pueden los caualleros christianos obligar se: o rescebir caualleria de señores gentiles: o de tales señores que non sean christianos: ⁊ seruir les de su officio en todas aquellas cosas que non son contra dios nin contra la ley. ¶ E desto ay muy buenos enxemplos. ¶ El primero es: dlos machabeos que lidiaron muy braua mente por la ley: ⁊ quando se tomar ó muchos de

Digitized by Google

los judios alos gentiles. matatias cō sus fijos se leuanto contra ellos ⁊ mato muchos por ello: segund q̄ cuenta enel primero libro delos machabeos. E dspues desto dixo. todos aquellos q̄ me queredes seguir ⁊ guardar la ley: venid comigo ⁊ fuyamos alos montes ⁊ lidiemos cōtra todos los oms del mūdo: por el testamēto santo de nros padres. E estando enel mōte de modin acometio muchas lides contra los gentiles ⁊ cōtra los judios ⁊ vencio las todas. E estos caualleros q̄ conel fueron ⁊ con judas su fijo ⁊ cō eleazaro ⁊ cō jonatas ⁊ con los otros fueron los mas brauos caualleros ⁊ mas auēturados q̄ nunca fueron enel mūdo: ⁊ delas faziendas q̄ ellos vencieron: ⁊ delos reyes q̄ mataron ⁊ subjuzgaron o vencieron: cuenta lo muy enteramente en el primero ⁊ enel segundo libro delos machabeos. E todas estas vēturas buenas alcançaron por q̄ lidiaron por la fe. ¶ El segūdo enxemplo es: delos siete hermanos: caualleros fijos d̄ sancta felicidad q̄ lidiaron por el testamēto. E maguera los mataron los gentiles ⁊ les dieron penas muy fuertes ante su madre: por la qual cosa ellos fueron martires glorioſos: ⁊ les faze la yglesia grād fiesta. Empero no fueron menos vencedores muriendo que si vencieran lidiando: segūd q̄ dize san Aguſtin enel sermō que faze dellos: do dize: que esta santa muger madre delos siete fijos auia coraçō de ome virtuoso: ⁊ amonestaua a sus fijos que muriessen reziamente por la fe. E dize q̄ ella no los cuydaua perder: mas queria los leuar ante si. ⁊ dize masſ: que esta muger contraria fue a todas las otras madres: que quieren ellas ante yr deste mūdo que no sus fijos: ⁊ esta quiso que ellos fuessen delāte ⁊ ella empos dellos. ¶ El tercero es: delos thebeos que fueron seys mill ⁊ seys cientos ⁊ sesenta ⁊ seys: q̄ fueron llamados delos emperadores Diodeciano ⁊ Maximiano: ⁊ ellos venieron de oriente: caualleros muy rezios ⁊ muy fuertes. E q̄ndo les mandaron los emperadores que fuesen a perseguir los xp̄ianos. Dixo sant Mauricio que era caualleros ⁊ era cabdillo de aquella santa caualleria: q̄ en cosa de tā grand sacrilegio nunca avia de consentir: el nin los suyos: que maguera ellos fuessen susvasallos ⁊ les ouiessen de guardar fieldad Empero mas tenidos eran en guardar fieldad a dios que a ellos ⁊ en todas las otras cosas que les mandassen que non fuessen contra dios: lidiarian como caualleros: mas que enesto no lo auian de fazer: ca ellos eran xp̄ianos verdaderos ⁊ no podian lidiar en ninguna manera contra su fe. E mandaron los emperadores que matassen el diezmo dellos que estauan armados en haz: ⁊ los otros q̄ los costreñiessen a adorar los ydolos: ⁊ ellos ante se dexaron todos morir que fazer lo. E maguera se pudieran muy biē defender q̄ estauan muy bien armados ⁊ eran muy fuertes caualleros. Empero tendieron los cuellos ⁊ rescibieron el martyrio por jesu xp̄o: ⁊ fueron mas sanctos porque no se quisieron defender.

¶ Capo decimotercio: do muestra que son de escarnecer los lidiadores que dizen que mejor es ferir cortando q̄ estocando: ca mas de escojer es de ferir delas pūtas que cortar de tajo.

En este capitulo muestra: q̄ son de escarnescer los lidiadores que dizen: que mejor es ferir cortando: que estocando. ¶ a mas de escojer es de ferir dlas puntas q̄ cortar de tajo. E esto muestra eneste capitulo por cinco razones. ¶ La pmera se toma dl defendimiento delas armas: ca quanto el espada o el cuchillo mas ha d̄ cortar de-

Digitized by Google

las armas: mas tarde viene el golpe ala carne: y esto es ya prouado muchas vezes. E porende los maestros dlas armas manda fazer las lorigas anchas: porq̃ mas anillos ayan de cortar quando en ellas firieren: ca si estouiessen muy aptados: mas ayna se cortarian los anillos y vernia el golpe ala carne. E cierto es: q̃ quando fieren de punta de lança o de estoque menos anillos ha d cortar: que quando fiere cortando: y porende mejor golpe es el de punta que el dela boca dl estoque. ¶ La segunda razon se toma del defendimiento delos huessos: ca q̃ndo fieren cortando mas huessos han de cortar para fazer golpe mortal: q̃ quãdo fieren de punta. La pequeño golpe de punta puede llegar al coraçon o alos miembros vitales. E porende si los enemigos quierẽ ferir de golpes mortales: mejor les es de lidiar feriendo delas pũtas que de tajo. ¶ La tercera razõ se toma del mayor apercebimiento dlos enemigos: ca quando los veen lidiar cortãdo: mas se pueden apercebyr para rescebir los golpes y para guardar se dellos: que quando van feriendo de puntas. E porende dize vegecio: que el ferir de punta mata el enemigo ante q̃ lo vea ni se aperciba. Onde los romanos dsta manera de ferir vsauan siempre: y escarnesciã delos caualleros que herian cortãdo. ¶ La quarta razon se toma del cansamiento que toman los lidiadores quãdo vsan de cortar: ca cierto es: que por el grand mouimiento delos miẽbros mas ayna cansan los que fieren cortãdo que los que fieren de punta: la qual cosa deuen ellos mucho escusar: ca quando los omes son cansados no les finca si non q̃ sean vencidos o que fuyan. E porende mas deuen escojer el lidiar delas pũtas que no del cortar delas espadas. ¶ La quinta razon se toma del descubrimiento mayor que fazen los cortadores mas que los estocadores: y a esto deuen tener mucho mientes los lidiadores q̃ no se dscubran feriendo. E cierto es: que quãdo lidian cortando han de alçar por fuerça los braços derechos: y assi se descubren mas y dan lugar mas alos enemigos q̃ los fierã en descubierto: y todos los buenos lidiadores deuen assi ferir que no sean feridos. E porende mejor les es ferir delas puntas que no de tajo. ¶ Dlas aqui conuiene de notar: que segund que vieren la manera dela batalla assi deuẽ vsar delas armas: ca do es menester cortar no lo deuen derar. Dlas comparãdo estas dos maneras en vno. Vegecio dize: que mejor es estocar que cortar. E porende los antiguos mandauan fazer pungiones que eran armas muy mortales y cuchillos lorigueros todos de azero. E a estos llaman agora misericordias. E vsauã mucho de ferir de lança so el sobaco que faze grãd golpe por la virtud del cauallo y no pierde su lança: y solian vsar mucho de hazconas mõteras que fazíã golpes muy mortales. E desto cuenta valerio enel tercero libro: q̃ los caualleros antiguos pugnauã por aprender todas las maneras del arte dl lidiar: y vsauã se mucho enlas armas: y avn en tiempo de paz faziendo torneamientos y justas: porque pudiessen escoger la mejor manera de ferir y de lidiar. E quãdo veyan q̃ algunos no se avian biẽ en estas maneras: no les querían dar armas ni fazer los caualleros. E si algunos fuerã fechos q̃ no lo merescíã de ser tornauã los a orden de peones: y esto fazian señaladamente quando fallauã en ellos grand mẽgua enla lid. Onde cuẽta de vn príncipe q̃ le dezian Aurelio: q̃ vn su fijo porque era astroso caualler: mando lo açotar muy fuerte y fizo le tirar las armas y puso lo ẽtre los peones: y esto fizo porq̃ por su culpa fuera robada la hueste. E quando tal era la culpa

Digitized by Google

delos caualleros dauã les mayores pe-
nas ꝛ matauã los: segũd q̃ de suso diri-
mos. Onde cuẽta vegecio: q̃ rutilio cab
dillo dela caualleria quãdo yua ala lid
cõ mucha caualleria: dos legiones ó ca-
ualleros q̃ fueró malos: mãdo los venir
ante si ꝛ aquellos q̃ malos fuerã enla fa
zienda ꝛ fuyeron della: el mesmo les dio
la pena. Y tomo vna segur ꝛ assi como
veniã asi les daua enlas cabeças: ꝛ los
mataua porq̃ todos los otros tomassen
castigo. Y alli fabla mucho vegecio de-
las penas q̃ dauan alos malos caualle
ros: ca algunos son tã glorioso q̃ no fa
zen fuerça de cosa del mũdo: si no de pa
recer: ꝛ semejan caualleros ꝛ no lo son:
La sus caualleria cuentã entre las mu
geres: delos quales dize el poeta Enico
q̃ estos cuentã marauillas de Almadis
ꝛ de Tristã ꝛ ól caualleró Lisar: ꝛ cuẽ
tã de fazieda ó Darte ꝛ ólas ó archi
les: ꝛ ponẽ se entre los buenos: maguera
ellos sean astrosos. La tales ni han ar-
te de lidiar ni vso delas armas: ca mas
entienden en loçanias q̃ en caualleria.
Y porende non son dignos delos poner
enlas faziendas graues: ni ningũ cab
dillo puede ser seguro dellos: ni los deue
leuar consigo. La assi lo fizo aql noble
cabdillo Gedeon: de q̃ cuẽta enel seteno
capl̃o delos juezes: q̃ quãdo quiso esco-
jer lidiadores: es: todos aqllos q̃ fallo teme
rosos ꝛ viciosos ꝛ delicados: todos los
echo ól la hueste: ꝛ prouo los a vn rio: de
mando q̃ los q̃ se echasen a beuer ó bu
ças q̃ todos fincassen. Y los mas de to-
dos se echaró assi beuer: ꝛ todos los mã
do fincar: assi como muelles ꝛ delicados
ꝛ mugeriles. Y los q̃ beuieró cõ las ma
nos espedidamente ꝛ ardida mente teni
endo sus armas consigo: estos leuo ala
fazienda: ꝛ no fueró fallados mas de tre
zientos destos. Y con estos vencio muy
grand muchedumbre de enemigos: ꝛ o-
uo muy glorioso victoria.

Capitulo. xliij. do muestra quales ꝛ quantas cosas fazé alos enemigos mas poderosos para lidiar: ꝛ en quales ꝛ en quãtas maneras deuemos a cometer los enemigos.

Todas las cosas q̃ son prouechosas alos q̃ han de lidiar con sus enemigos son ósaprouechosas a ellos. Y por el contrario las cosas q̃ a ellos son puechosas: sõ desaprouechosas alos q̃ hã ó lidiar cõ ellos. Y porẽde este capl̃o esta en ver q̃ cosas son prouechosas alos vnos ꝛ desaprouechosas a los otros. Y estas son en suma siete cosas: por las quales los vnos enemigos son mas fuertes q̃ los otros. La pmera es: si está biẽ ordenados ꝛ ayũtados en vno: ca segund q̃ dize el ph̃o: q̃nto la virtud es mas ayuntada enlos lidiadores: tanto es peor de vẽcer ꝛ mejor para vencer. La segũda es: a ver mejor lugar pa lidiar: ca el lugar mucho faze para alcáçar victoria. Onde si pueden tomar los enemigos enlas passadas ólos rios o enlas estrechuras: do no se puedã reboluer: alli se puedẽ mas ayna vẽcer. La tercera es el tiẽpo: ca si enel tiẽpo en q̃ da el viento alos enemigos enel rostro: o el sol les da enlos ojos: alli se puedẽ menos defẽder: estõce los puedẽ mas ayna vẽcer. La q̃rta cosa es: prouey miẽto ꝛ apcebimiẽto: ca q̃ndo los enemigos sabẽ q̃ los han de acometer: mas se apciben ꝛ menos tomã miedo de sus enemigos. La quita es: folgura cõuenible: ca quãdo los enemigos estã cãsados o enojados o fambrientos o no han dormido: si estõce fuerẽ acometidos: mas ayna serã vẽcidos. La serta cosa es: amor ꝛ abenẽcia: ca si los enemigos estã deptidos corporalmente: ligeramente se puedẽ vẽcer: ꝛ mucho mas si estã deptie

Digitized by Google

dos ẽlos coraçones ⁊ ẽlas volũtades: ca mayor es el deptimiẽto ỏlos coraçones q̃ el ỏlos cuerpos. E poreẽde assi como q̃ndo está ayũtados corporalmẽte sõ mas fuertes ⁊ mas rezios para vencer. assi q̃ndo está ayuntados en amor ⁊ en buena voluntad: pueden muy mejor vencer a sus enemigos. ¶ La setena cosa que faze los enemigos mas fuertes pa se defender es: que no sean sabidas sus condiciones ni sus negocios: ca q̃nto menos son sabidas sus cõdiciones: menos puedẽ aver caminos: ni buscar maneras pa los vẽcer. ⁊ vistas estas siete cõdiciões asaz paresce como ⁊ en q̃l manera deuẽ acometer los lidiadores a sus enemigos: ca el cabdillo ỏla fazieda. ¶ Primera mente deue aver esculcas: por las q̃les sepa si los enemigos está esparzidos o no. ¶ Lo segũdo: si estan en malos lugares o en estrechos: o en palenques: o en caminos muy malos. ¶ Lo tercero: si les es el sol ⁊ viẽto cõtrario ⁊ estõce los ỏue acometer ¶ Lo quarto: otro si deue el cabdillo ordenar en tal manera los suyos q̃ coman ⁊ fuelguen ⁊ posen: ⁊ den ceuada a sus caualos: porque puedan acometer a sus enemigos ante que ellos se apercibã desta mesma guisa. ¶ Lo quinto: otro si ỏue el cabdillo esculcar ⁊ saber quãdo los enemigos fizieron grand jornada ⁊ estan cansados ellos ⁊ sus caualos: estõce los deuẽ acometer: ⁊ assi los venceran. ¶ Lo sesto: deue el cabdillo poner guerra entre sus enemigos si pudiere: o departimiento por si: o por los suyos: ⁊ estonce los deue acometer segund q̃ dize Vegecio. Mas esta cautela es cõtra buenas costumbres ⁊ es manera de falsedad: ⁊ maguera la ponga el dicho pho non es de guardar entre los buenos. ¶ Lo setẽno: deue el cabdillo esculcar las condiciones ỏlos enemigos ⁊ deue saber sus cõdiciones ⁊ como estan: ⁊ assi podra aver mayores caminos para los acometer ⁊ para los vencer. ¶ Mas aqui conuiene de notar: q̃ álos caualleros xpianos cumple mucho de ser muy enseñados ⁊ muy corteses: ⁊ muy amigables: ⁊ muy virtuosos en todas cosas: ⁊ ser muy buenos xpianos entre todos los otros. E si esto deuen aver en todo tiempo: mucho mas en el tiempo quando van a lidiar: ca no les valdria nada ser vencedores enlas batallas terrenales si fuesen vencidos ẽla caualleria spiritual: Do cõuiene de saber: que ay quatro maneras de cauallerias. ¶ La primera es: so principe terrenal o so temporal: ⁊ a estos caualleros amoneſta san juã baptista: segũd q̃ cuẽta sant lucas enel euangelio al tercero capto: do les dize. Amigos no firades a ninguno ni le fagades tuerto ni mal: ni le busquedes calũnia: porq̃ le saq̃des delo suyo: ⁊ estad pagados de vuestras soldadas: ⁊ no vos estendades a mas: ⁊ con estas maneras seredes buenos. E en qual manera deuẽ ser criados ⁊ acostumbrados ya lo dixemos de suso. ¶ Ca quãto mas son criados en dureza ⁊ en aspereza: tanto mejores son para las armas: assi lo dize Seneca enla epistola ocho: do dize: q̃ el mas fuerte caualero se leuãta ỏl mas trabajoso: ⁊ el mas flaco del mas vicioso: ca los vsados no escusã nigund trabajo: ⁊ las manos labradoras son muy fuertes para las armas. E el grand vicio faze los coraçones flacos: ⁊ mugeriles. ¶ E pone muy buen enxẽplo: q̃ las bestias cuyas vñas son criadas en piedras ⁊ en durezas: sõ mas rezias ⁊ tienẽ mejor las ferradura ⁊ sõ mejores para sufrir trabajo ⁊ afan E las bestias que son criadas en tierra muelle o en prados ⁊ son criadas en vicios: enla primera dureza fallescẽ. E biẽ assi el caualero vicioso ⁊ pitado ⁊ resplãdesciente en el primero trabajo fallesce. E porende dize: que el coraçon endurescido: ⁊ tirado de todos los vicios: este es

Digitized by Google

bueno para las armas: ca asi lo vimos por fecho q̃ quãdo hanibal fue tal nũca fue vẽcido: mas q̃ndo se dio alos vicios de cãpania luego fue vẽcido: ca el q̃ nũca ante fuera vẽcido por armas: fue vẽcido por vicios. & ỏsto ya dirimos mucho ỏ suso. ¶ La.ij. caualleria es: ca ualleria rp̃iana: no cõtra p̃ncipes ni cõtra poderios ỏla tierra ni cõtra carne ni sãgre ni cõtra las potestades ỏl infierno & cõtra los pecados. E desta dize job: q̃ toda la vida delos oms es caualleria sobre la tierra: do dize sãt gregorio: q̃ ỏsta caualleria & delos enemigos cõtra quiẽ auemos de lidiar: deuemos estar muy apercebidos. La en esta caualleria deue ser todo cauallero fiel a dios & sabio & vsado en disciplina de buenas costũbres: & ennoblescido de virtudes & muy fuerte de coraçon: ca mayor cosa es vẽcer al diablo que vencer a pharaon con toda su hueste. ¶ La tercera caualleria es: votiua en la qual lidian los oms contra los enemigos dela fe: para la defẽder de los quales son los caualleros ỏl temple o los delas ordenes dela caualleria: o q̃ les quier otras que por amor de dios & con deuocion dela fe prometen de lidiar & se ponen contra los enemigos dela fe: alos quales amonesta sant Bernardo asi. Amigos seguros yo & sin temor ninguno cõtra los enemigos ỏla cruz: & asi como buenos caualleros: venced los & echad los ỏla tierra: ca muy glorioſos se tornan los vencedores dela batalla. O que bien auenturados murierõ los martyres lidiando por la fe. O que bienauẽturado es qualquier cauallero que assy como viste el cuerpo de fierro asi viste su alma ỏ loriga. ¶ La quarta caualleria es virtuosa o ecclesiastica: enla qual lidian los prelados & los predicadores ỏla yglesia contra los enemigos della & contra los hereges & contra los que fablan errores que siembren enella. E destos fabla el apostol amonestando a Thimotheo enla segunda epistola: do dize: trabaja asi como buẽ cauallero de jesu xp̃o E esto es lo q̃ te mãdo q̃ lidies entre los xp̃ianos en muy buena caualleria. E todos estos caualleros sõ mucho de amonestar q̃ seã buẽos & vtuosos: & q̃ pugnẽ siẽpre por ser vẽcedores & no vencidos.

¶ Capĩo decimoquinto: do muestra como deue estar los lidiadores quando quieren ferir los enemigos: & como los deue cercar: & como deuen de escusar la pelea si vierẽ q̃ no les es bueno de pelear

En tres cosas esta la sentencia de este capitulo. La pmera es: en saber como los peones lidiadores han de estar enla pelea. La segunda: en saber como han de cercar los enemigos. La tercera: en saber como han de escusar la pelea quando les no cũple de pelear. ¶ Quanto alo primero cõuiene de saber q̃ dos maneras ay ỏ ferir los enemigos. la vna de lueñe: & la otra ỏ cerca q̃ndo vienẽ alas manos: & ỏ otra manera deuẽ estar q̃ndo estã arredrados: & ỏ otra q̃ndo estã muy cerca. La quãdo estã alõgados enla pelea deuẽ tener los pies esquierdos delãte & los derechos apro: La el coraçõ q̃ es comiẽço de todo mouimiẽto en todos los oms & en todas las bestias p̃ncipalmẽte embia su vtud ala mano derecha. E porẽde la pte derecha es mas fuerte en su mouimiẽto & es mas aparejada pa lidiar naturalmẽte: & porq̃ toda cosa q̃ se mueue conuiene q̃ sea firme sobre alguna cosa q̃ se no mueua. asi como parece ẽla mano q̃ q̃ndo se mueue afirmasse eñl braço & eñl cuerpo q̃ esta firme. E q̃ndo se el pie mueue conuiene q̃ se affirme sobre el otro. & biẽ assi quando se mueue el pie derecho conuiene que se affirme sobre el pie esquierdo.

Digitized by Google

E estonçe quãdo el pie derecho esta delã te: ⁊ se mueue sobre el pie esquierdo: esta onbre bien ordenado para lançar dar dos o lãças o piedras: o quales quier co sas que se pueden enbiar. La estonçe fu elga el cuerpo sobre la parte siniestra: ⁊ mueue se sobre la derecha esgrimiendo las armas ⁊ lançandolas. E assy esgri midas van mas ⁊ fazen mas fuertes gol pes. ¶ E magera que el onbre se afirme alas vezes enel vn pie: alas vezes enel o tro. Enpero para lãçar mejor se afirma sobre el pie esquierdo mouiendo se ⁊ alõ gandose conel pie derecho: que el contra rio. La assy faziendo mejor enbia el dar do ⁊ mejor lo esgrime ⁊ mas fuerte men te fiere. ¶ Mas quando los lidiadores estan cerca ⁊ vienen alas manos a darse delos cuchillos o delas espadas: estonçe deuen fazer todo el contrario. La deuen tener el pie derecho delante ⁊ el esquier do apro. La porque la parte derecha es mas rezia ⁊ mas virtuosa para ferir. E s tonçe podra mayor golpe dar. ¶ E otro sy podra mejor escusar el golpe del ene migo ⁊ mejor guardar la parte siniestra do esta el coraçon. ¶ Quanto alo segun do conuiene alos lidiadores de saber co mo han de cercar los enemigos. La nũ ca los deuen assy cercar del todo que les non quede lugar para ellos poder fuyr. ca sy del todo los cercasen ⁊ los encerra sen: estonçe assy como onbres desespera dos lidiarian mas brauamente ⁊ farian mas daño enellos veyendo que non po drian escapar de otra guisa sy non matã do. E porende vegecio alaba la senten cia de sçipion: que dize que enla faziẽda non son de cercar los enemigos ni de en cerrar de todas partes. mas deuen les dar lugar por do fuyan. La fuyẽdo nõ ay peligro ninguno dellos ⁊ pueden los matar como quisierẽ. E quando los veẽ encerrados del todo: estonçe ay grãd pe ligro dellos. La mataran muchos con la rauia dela muerte: E abrirã camino por ellos ⁊ los desbarataran ⁊ los ven ceran. E quando dixmos de suso que la forma ỏlas hazes tiserales es mejor pa cercar los ⁊ para ferir los de todas par tes: non entendimos dezir: que del todo los deuiesen encerrar saluo sy fuesen tan pocos que en ninguna manera nõ se pu diesen defender. ¶ Quãto alo tercero en qual manera deuen los lidiadores escu sar la pelea: quando vieren que los ene migos son tantos ⁊ tã fuertes q̃ nõ pue den pelear con ellos. E eneste caso: deue el cabdillo tomar tres cautelas. ¶ La primera es que sy ha consejo: con pocos sabios ⁊ buenos: que nõ lidie: ⁊ esto ỏue tener muy encelado que nõ lo sepan los dela hueste nin otro algũo sy nõ aq̃llos que son del consejo. La si lo supiesen fuy rian ⁊ matar los yan los sus enemigos. E en tal manera se deue guardar el cab dillo q̃ nõ cuyde la hueste q̃ quiere fuyr: mas q̃ quiere echar celada o lidiar mas brauamẽte. ¶ La segunda cautela es que assy deue apercebir se: que los enemi gos cuydẽ siempre q̃ el q̃ quiere lidiar ⁊ nõ escusar la pelea. ca si lo supiesen mas brauamẽte la acometerian sintiendo en ellos miedo. E porẽde muchos de noche se alongarõ ⁊ escusaron la pelea ⁊ nõ de dia. ¶ La tercera es: que quãdo quierẽ escusar la pelea deuen poner todos los peones enpos desy ⁊ los de cauallo delã te bien armados porq̃ puedan defender los peones. E assy los deuen sacar parã dose ellos contra los enemigos. E aqui conuiene de saber q̃ quãdo quieren escu sar la pelea: nunca se deuen ỏpartir. La si los sentiesen los enemigos departidos seguir los yã ⁊ matarian mas dellos: mas deuẽ guardar siẽpre sus hazes. E sy pu dieren auer lugar en que se acojan: ⁊ en que se saluen: deuen se acoger a el. E de alli podran mejor defender se. ¶ Mas aqui podemos añadir lo Que Dize en

Digitized by Google

enel decreto enla primera distinció: que el cabdillo ó la caualleria deue guardar a sus caualleros todos sus derechos: ⁊ todos sus priuilegios. ¶La por esse mesmo derecho: por que el quebrantasse los derechos delos caualleros: podrian los caualleros quebrántar los derechos reales. ¶La estonçe non faria como rey mas como tirano. ¶E pone en aquella primera distincion quatro cosas q̃ pertenescen a sus derechos delos fijos dalgo. ¶La primera es solépnidad de fazer batalla. ¶La segunda firmeza de fazer amistãça. ¶La tercera dar señal de acometer batalla. ¶La quarta es: dada la señal acometimiẽto delos enemigos o dela pelea. ¶E quiere dezir que alos fijos dalgo pertenesce de desafiar solépnemẽte. ¶La otro non puede nin deue desafiar si non onbre fidalgo. ¶Otrosi que a ellos pertenesce de fiar ⁊ despues que fiare nõ venir contra ello en ninguna cosa que enel mũdo sea. ¶E el fiar ⁊ el desafiar es de dicho ⁊ de fecho ⁊ de consejo. ¶La fallesciẽdo en qualquier destas tres cosas: seria malo por ello ⁊ poder le yã ỏzir mal por ello. ¶Otrosy a ellos pertenece de apregonar lid canpal. ¶E de aqui paresce que non pueden otros auer lid canpal: o entrar en canpo si non onbres fijos dalgo. ¶E avn asi lo guardã los reyes comunalmente que non dan canpo si non a omnes fijos dalgo. ¶Otrosy a ellos pertenesçe de auer guardas enel canpo porque cunplan lo que dixieren: que o mataran a sus enemigos o los farã desdezir o los echaran del canpo. ¶Otrosy a ellos pertenesçe de auer señales enel canpo: assy como rayas o mojones: ⁊ non las passar. ¶La passando las serian traydores. ¶E podemos entẽder por las señales: las armas ỏ los caualleros o las sobre señales: ¶La todos los fijos dalgo deuen auer sus armas ⁊ sus sobre señales con que deué entrar enlas lides: ⁊ non deuen consentir q̃ otros las tomen si non los que son ỏ vn linaje. ¶Otras los priuilegios delos fijos dalgo solian ser de derecho antiguo ⁊ son quatro. ¶El primero es que son quitos de toda esturacion ⁊ de todo seruicio suzio: ⁊ de toda fonsadera: ⁊ de todo tributo desonrrado. ¶El segũdo es que non son obligados a saber las leyes assy como los otros. ¶La toda su sabiduria ỏue ser enlas armas. ¶Onde a ellos solos escusa la ygnorãcia o el non saber delas leyes: lo que non faze alos otros. ¶La ninguno otro non se puede escusar de nõ saber las leyes sy non estos. ¶El tercero priuilegio es: que maguera que los fijos dalgo seã en poderio de sus padres pueden fazer testamẽto de sus soldadas que ganan o han de sus señores o delas cosas que han enla lid. ¶El quarto priuilegio es que delos bienes comunes los deuen proueer: quãdo vienen a pobreza o a vejedad. ¶E estos priuilegios pone policrato enel sexto libro al octauo capitulo.

¶Capitulo. xvj. do muestra quãtas son las maneras delas batallas: ⁊ en quãtas maneras se puẽ vencer las fortalezas ⁊ las ciudades: ⁊ qual es el mejor tiempo para las cercar.

¶En tres cosas esta toda la sentencia deste capitulo. ¶Lo primero es: ensaber quantos son los linajes ỏ las batallas. ¶Lo segundo en saber: enquantas maneras se pueden ganar las fortalezas. ¶Lo tercero en qual tienpo deuen cercar las fortalezas. ¶Quanto alo primero conuiene de notar que quatro linajes ay de batallas. ¶El primero es: de batallas de canpo ⁊ es dicha batalla de cãpo toda lid que se faze enla tierra sin for

Digitized by Google

taleza. E quanto mas estan los lidiadores alongados delas fortalezas: tanto la lid es dicha mas canpal: & es mas peligrosa. ¶ El segundo linaje de batallas es: encerrar los enemigos quando son ó tan grand poder que nó esperan que les salgan al canpo a lidiar. mas ellos van a cercar los asus lugares o asus fortalezas. E tal manera de batallas es dicha batalla cercadora. ¶ El tercero linaje es de batalla defendedora. quádo los lidiadores son tan flacos: que se non pueden de otra guisa ófender: saluo encerrandose enlas fortalezas: o enlos castillos: & tal ley es dicha defensiua para se defender. E maguera en toda la batalla aya algund acometimiento. E npero especialmente quádo algunos cercan a otros en las fortalezas. los que cercan acometen & los cercadores se defienden. E porende tal batalla como esta es dicha defensiua. ¶ El quarto linaje de batalla es de mar que se faze enlas naues o enlas galeas. La asy como la batalla que se faze enla tierra es canpal: asy la dela mar es dicha naual é qualquier mar o agua que sea fecha. ¶ E despues q̃ ya dirimos de la batalla canpal: Conuiene nos ya de fablar delas otras artes. La en todas estas dichas maneras suelen lidiar los reyes & los príncipes. La algunas vezes acometé peleas enla tierra & algũas vezes van a cercar las fortalezas de sus enemigos. E alas vezes a puertos: & a tierras marinas do han de fazer naues porque los enemigos non les entren enel reyno & enla tierra. E porende despues que dirimos conplidamẽte dela lid canpal & delas cautelas & ólas otras cosas que son menester para ella. las quales cosas pueden aprouechar mucho a todas las otras batallas. Conuiene nos de fablar delas otras tres batallas. ¶ E lo primero de batalla de cerca. ¶ Quanto alo segundo conuiene de saber en quantas maneras se pueden ganar las fortalezas cercando las. E ay tres maneras en q̃ se pueden ganar. ¶ La vna es por seo tirádo les el agua por qualquier manera que gela puedan quitar. La algunas fortalezas estan en alto & non han agua de suyo: mas viene les por caños: & deuen gelos quebrantar. ¶ La segũda es por fanbre. La los que está cercados non se pueden mucho tener: quando les falleçen las viandas. E porende los cercadores deuen les guardar los passos & las carreras & todos los lugares por do les pueden venir viandas. ca enlas cercas muchas vezes: mas atormenta alos q̃ son cercados la fábre: que el conbatimiento. ¶ E porende algunos cercadores quando toman delos de dentro suelen les cortar las manos & fazen les tornar dentro: porque les ayuden a gastar la vianda. ¶ La tercera manera de ganar las fortalezas es por conbatimiento quando los conbaten ala redonda. E enel capitulo q̃ se sigue diremos: en quãtas maneras se pueden conbatir ala redonda. ¶ Quanto alo tercero conuiene de saber que el verano es el mejor tienpo del año para cercar castillos o cibdades La ante que cojan el pan nin el vino ni las otras cosas: donde se puedẽ acorrer es mejor delos cercar. La en ese tiempo suelen falleçer los frutos del año passado & se suelen secar los rios & las fuentes & falleçer las aguas tanbien las del çielo como las dela tierra. E porende enel comiençó del verano se deuen començar & continuar se por todo el estio fasta el inuierno. La enel ynuierno non es tienpo conuenible por las lluuias & por las tenpestades que atormentarian mas alos de fuera que alos de dentro que estan en sus casas. ¶ Mas aqui conuiene de saber: que enla lid campal ay muchas maneras de hazes. ¶ La sy estan los enemigos enlas hazes a muchas ꝑtes

Digitized by Google

ó almogotes es de partir la hueste: ⁊ de ordenar quales a quales vayan. E a cada compaña due el rey señalar muy bueno ⁊ muy firme cabdillo. ¶ E sy viere la vna parte que faze meneſter ayuda ala otra ayude la ⁊ deue la acorrer: ⁊ do ḉer que apeſgare mas la fazienda: alli deuẽ acorrer los meſores caualleros. E deuen eſtar señalados para eſto ⁊ qual forma ellos touieren enla haz: tal deuen guardar los acometedores. ¶ a sy eſtuuieren a almogotes: deuen fazer deſy cuño: E ronper los. E sy eſtuuieren las hazes tẽdidas deuen eſo meſmo tender ſus hazes contra ellos. E ſienpre ſe deuen guardar dela celada o de trayción que non tengã compañas a otra parte: que de por dos partes. ¶ Quanto alo ſegũdo ay otras muchas maneras de ganar las fortalezas. ¶ a algunas vezes ſe puedẽ ganar ⁊ ganarõ por fuego lançãdo les de dentro fuego quemandolos biuos. Aſy como fazen enlas naues: quando guerreã que echan fuego de alquitran dela vna parte ala otra: ⁊ poniendo grandes eſpeſos de alinde cauados ⁊ luzios contra el ſol: quando fiere el ſol mas rezio al medio dia. E aſy tomo Alixandre muchas ciudades encendiendolas de dentro por eſta manera. ¶ La ſegunda manera es por vandos: o por peleas que han entre ſy de dentro. E ſi eſtonçe los combatierẽ de fuera poder las hã entrar. E por eſo dize vegecio: que non ay coſa tan enemiga ala ciudad: como la diſcordia delos ciudadanos. ¶ Quanto alo tercero como quier que el verano es tiẽpo mas cõuenible: ſegund que dize la eſcriptura. ¶ a eneſte tienpo ſuelen los reyes yr a las batallas. Empero do el meneſter es tan grande ala priesa delos enemigos: en ɋlquier tienpo los buenos caualleros pueden començar la guerra: ſegund que leemos de Dauid: que todo tienpo que veya los enemigos venir contra ſy o cõtra los ſuyos: ſalia a dar les enel roſtro.

¶ Capitulo. xvij. do muestra como se deuen guarneçer los cercadores ⁊ como se deue combatir la ciudad o la fortaleza por cueuas soterrañas.

¶ A dos coſas eſta la ſentẽcia deſte capitulo. ¶ Lo primero es ẽ ſaber como se hã de guarneçer los de fuera: porque nõ reſciban daño delos de dentro. ¶ a muchas vezes conteſce: que por ſu negligẽcia reſciben daño: mayormente quando dura la cerca por luengo tienpo. E porende deuen ſe guarneçer los de fuera por que quando comieren o dormierẽ: o eſtuuieren faziẽdo choças: o las otras coſas que les cunplen para ſi ⁊ pa ſus beſtias non ſalgan adeſora a fazer les daño enlos cuerpos o enlas tiendas robãdo gelas: o enlos ingenios quemando gelos. E porende aſy deuen aſentar el real que non eſte muy cerca delas fortalezas. E deuen fazer entreſy buenas carcauas: ⁊ fondas: ⁊ deuen echar la tierra contra ſi ⁊ fincar palos grandes enla tierra ⁊ fazer palenque porque ſi adeſora ſalieren que fallen en que topen. E deuẽ fazer alguna baſtida de madera de donde den enellos. ¶ Lo ſegũdo es ſaber como hã de conbatir las fortalezas: ⁊ en quãtas maneras. Do cõuiene ó ſaber q̃ ay quatro maneras manifieſtas de cõbatir. las quales ſaben avn aquellos que ſabẽ poco. ¶ La primera es con balleſtas. E eſtos deuen tener ante ſy otros que los eſcuden. ¶ La ſegunda es por arcos turquíes que lançan lueñe. E eſtos tales arqueros deuen tener eſcudos o puertas o algunos defendimientos: que los nõ fieran los de dentro. ¶ La tercera es por fondas ⁊ por fonderos que lançen piedras con las fondas o con las manos. ¶ La quarta es con eſcaleras que deuẽ llegar alos muros ſy pudieren: mientra que los otros conbaten cõlas balleſtas.

Digitized by Google

estas quatro maneras manifiestas: ay otras tres: que nō saben todos. ¶ La primera es por cueuas conejeras. ¶ La segunda es por ingenios. ¶ La tercera es por castillos de madera o por otras bastidas: que se pueden llegar alos muros. E de todas estas maneras diremos adelante. Mas primero diremos: en como se puedē conbatir las fortalezas por cauas soterrañas. La deuen los que cercā villa fuerte o castillo: fazer so tierra algunas cueuas soterrañas: en tal manera que cauando so tierra puedan yr fasta los muros dela fortaleza que tienen cercada. Assy que puedan socauar los muros & los çimientos delas torres: & sostener los con madera en manera: que non cayan sy non quando les dieren fuego. E deuen fazer otras de dentro so la tierra que nascan dentro enla cibdad: porque quādo començaren a conbatir que nascan los de fuera dentro con ellos syn sospecha. Mas conuiene les de ser muy sabios en fazer estas cueuas. La en tal manera las deuen fazer: porq̄ lo non entiendan los de dentro nin se puedā apercebir contra ellos. ¶ E porende deuen poner vna tienda o fazer vna fortaleza ante el lugar do comiençan a cauar: & deuen echar la tierra de noche fuera delas cauas en lugar do nō parezca. mas que cuyden los onbres: que es la tierra delas carcauas cō q̄ esta cercado el real. E quā do touieren bien cauados los muros: & las torres todas o grand parte por do puedan entrar. Deuen poner el fuego & arredrar se porque non resciban daño a la cayda delas torres. ¶ E assy faziendo podran entrar la fortaleza. ¶ E el fuego deuen poner de noche: & luego començar a conbatir & entrar con ellos.

La tamaño espanto tomaran dela cayda delos muros: que non se podran dar consejo. ¶ Mas aqui conuiene ō notar lo que cuenta enla hystoria del libro de Alixandre: en como fue conquistada la muy noble cibdad de Troya que fue en esse tiempo: la mas fuerte & la mas rica: & la mas deleytosa que ouo enel mūdo. La alli venian reyes & reynas: a fazer bodas: & amostrar magnificēcias & sus grandezas. ¶ Onde cuenta enel dicho libro: que estando los reyes & las reynas en vnas bodas las mas ricas & las mas honradas: que nunca fueron enel mundo. El diablo: que es sembrador de todo mal & de toda discordia: veyendo que la cibdad estaua en tanta paz & en tāta gloria. Ouo dende muy grand embidia: & tracto como enla cibdad mouiesse muy grand discordia. ¶ E estando las Reynas enlas dichas bodas fizo vna mançana de oro & escriuio enella: esta mançana es muy fermosa & muy preciosa & sea dada ala mas fermosa. ¶ E estonçe en aquellas bodas estauan tres Reynas las mas honradas del mūdo. Alla vna dezian doña juño muger de don Jupiter: E ala otra doña palas minerua muger de don Mares: E ala tercera dezia doña Venus muger del Sol. Assy que quando esta dicha mançana cayo enla mesa de plata. Do ellas estauan asentadas. La cayo entre ellas grand discordia qual dellas aueria la mançana. La cada vna dellas tenia que ella era la mas fermosa. ¶ E porende cada vna tenia q̄ la deuia auer por beldad & por fermosura. La la vna non conoscia mejoria a la otra en ninguna cosa que pudiesse ser de bondad ni de apostura. ¶ E estonçe priamo reynaua enla dicha cibdad: & auia dos fijos ynfantes: los mejores caualleros que ouiesse enel mundo. al vno dezian Ector & al otro Paris. Ector leuaua ventaja en caualleria: & Paris en fermosura. Assy q̄ cōtendiendo las tres reynas sobre q̄en leuaria la mejoria & la māçana: ouieron ō veir a juyzio āte paris & todas otorgaron q̄ lo q̄ judgase paris

Digitized by Google

que estarian por ello. Ay que vinieron a juyzio ante el. E dona iuno comenco a razonar & a dezir q̃ suya deuia ser la mãçana por muchas razones. La vna por nobleza que era ó tan alta sangre como todo el mũdo sabia. E la otra por riqueza que era tan rica: que a todo ombre del mũdo podia fazer biẽ andante. E la tercera porque era tan bella: que el dios ó̃ ielo iupiter se enamoraria della. assy q̃ por todas estas cosas deuia ser de derecho suya la mançana. E assy don paris sy vos por mi judgaredes guardaredes derecho: & yo dar vos he tanto de auer quanto nunca ouo otro en el mũdo. E a yo tengo todos los thesoros que sõ en la tierra. E en pos esta: razono dona palas & dixo estas razones: non deue mouer a ninguno: & mayormente a fijo de rey tales razones. La si es por nobleza todos somos de vna sangre: & venimos de vn linaje. E assi non ha la vna auantaja sobre la otra en razon de linaje. E si es por riqza todas somos ricas: las mas ricas ó toda la tierra. E si es por beldad la mi beldad pareçe a todo el mundo & nó me puede ningũa leuar ventaja desto. E a lo que dize dona iuno: que vos dara riqueza: pmete vos lo q̃ vos auedes: que sodes fijo de rey & non auedes menester riqueza: mas yo lleuo auentaja en poder que so señora de todas las batallas. E assy don paris sy vos ami dades la mançana fazer vos he yo vencedor de todas las batallas & salir honrrado de todas las faziẽdas. E alli começo dona venus a razonar: & dixo yo so la que deuo auer la mançana. La si es por linaje so fija ó dios: & si es por riqueza non he mengua de ningũa cosa. E si es por apostura lleuo auantaja a todas las otras. E ella por mostrar q̃ era assy apostose & alcoholose en tal manera: que todo el mũdo en veyendo la se pagase della. E dixo si vos ami la dades vos non auedes menester riqueza nin poder: ca fijo sodes de rey: mas auedes menester reyna muy apuesta & yo tal vos la dare qual escogieredes en todo el mũdo: ca todas las tẽgo yo a mi mãdar. E alli don paris fue mouido ala apostura & alas razones ó̃ dona venus: & judgo que ella leuase la mançana. E esta fue la razon porque se perdio troya. La assy fincaró ellas departidas & tal fue la discordia: q̃ mouieró batalla cõtra ella. & alli se cũplio el sueño q̃ su madre de don paris la reyna dona Ecuba auia soñado la noche en que fueençinta del. La soñaua que era en çinta: & q̃ paria vna llama de fuego q̃ encendia toda la ciudad de troya. E quando desperto comenco a sospirar muy fuertemente. E dixo le el rey don ꝑamo: reyna q̃ auedes o porque sospirades: & ella quisiera lo encubrir: & nó pudo & ouo gelo a descubrir E el rey rogole muy afincadamente que que quier que pariese q̃ lo fiziesse luego matar. E ella prometio gelo assy porque se non perdiese tã noble ciudad como la de troya. E quando encaecio mando a las parteras que tomasen aq̃l infante & q̃ lo leuasen a vna mõtaña & q̃ lo matasen. E ellas ouieró muy grand duelo ó̃ porque era muy fermoso infante & nó lo quisieró matar. mas dieró lo a vnos pastores q̃ lo criasen. E despues q̃ creçio salio el mas apuesto & el mas enseñado infante q̃ nũca fue enel mũdo en guisa que ouo de venir la fama al ℟ey su padre & mãdo lo venir ante si. E quãdo lo vio tã noble & tã enseñado: ąso saber quiẽ era su padre. E ouieron gelo a descubrir en como era su fijo: & pusole nombre paris. ca alixandre le dezian ante. E este nõbre le puso: porque fuesse ygual a sus hermanos los otros. E el quando vino a essa acaescio aquella contienda ó̃las reynas & dio la sentencia sobre dicha: que dona venus ouiesse el don & la ventaja sobre las otras. E vino a dona venus a dend

dar le: que le diese por muger a doña elena q̃ era la mas fermosa muger: q̃ en esa hora auia enel mundo. E dirole doña venus: que maguer era fuerte cosa ó fazer. Enpero que gela ternia: & diole consejo como la auería. E dirole que tomase mucho auer: & que passasse la mar: & que se fuese para allí: do estaua la dicha reyna con su marido Menalao el rey de grecia: & que se fiziesse tan magnifico: & tan dador: que a todos los onbres venciesse con dones. E el fizo lo assy en manera q̃ ouo de venir a ser camarero dela reyna doña elena. E el seruiendola mucho pagose ella mucho del: E vn día q̃ndo vio que el rey era ydo a vna hueste fablo có ella: & dirole quien era & porque viniera alli. E ella consintio con el: & entraró en la mar: & vinieron se para troya. E quãdo torno el Rey: & fallo robada a su muger tomo ende muy grand pesar: & touose por muy ósonrrado. E llamo a cortes & dixo que quería yr a vengar su desonrra. E por allí se destruyo troya. E enel capitulo que se sigue esta lo q̃ mengua aqui desta hystoria.

¶ Capitulo .xviij. é q̃ demuestra quantos son los linajes delos ingenios que lançã las piedras por los quales se puede cõbatir la cibdad çercada o el castillo.

Algunas cibdades & fortalezas estan en tal manera asentadas: & en tã fuertes peñas: que se non pueden combatir: por cuevas soterrañas. E maguera se ellas pueda fazer: cõteçe alas vezes que los sientẽ los de dentro: & se aperciben contra ellos. E eneste lugar conuiene de vsar de otros conbatimientos: assy como de ingenios & de castillos de madera & de otras bastidas: ó las quales fablaremos enel capitulo: q̃ se sigue. Mas aqui nos conuiene de dezir delos ingenios: quantas son las maneras dellos. do conuiene ó saber q̃ quatro maneras ay de ingenios. ¶ La primera es de trabuquetes. ¶ La segunda es de bifas. ¶ La tercera es de tripancios. ¶ La quarta es de ingenios traydos por cuerdas. E a declaracion destas maneras de ingenios conuiene de saber que en todo ingenio conuiene dar algũa cosa que tranche cõ peso: & leuante el pertigal del ingenio: al qual pertigal esta ayuntada la fonda que lança las piedras mas este leuantar del pertigal algunas vezes se faze por contra peso: & algunas vezes non cunple el contrapeso. mas leuanta se el pertigal cõ cuerdas. E el qual leuantado lança sus piedras. E si se faze el leuantamiento del pertigal por cõtrapeso: esto puede ser en tres maneras. La o el contrapeso esta fincado con el pertigal o esta mouible: o esta en parte pegado o en parte mouible. E segund esto sõ tres maneras de ingenios. ¶ La primera es quando el contrapeso: o el arca llena de piedras o de arena: o de plomo: o de algund cuerpo muy pesado esta ayũtada con el cabo del pertigo & nõ se mueue. E a este linaje de ingenios llamaron los antiguos trabuquetes. E estos lançan mas ciertos que ningunos delos otros. Porque el contrapeso siempre trae el pertigo de vna guisa. ¶ E por ende enbian la piedra donde quieren los ingenios. La quando quieren ferir en algũ lugar sy lançan a diestro o a siniestro deuen le tornar a aquel lugar: do quieren enbiar la piedra. E sy lançan muy alto deuen alongar el trabuquete de aquel lugar do quieren lançar: & deuen poner enla fonda la piedra mas pesada: & non la podra tanto lançar. E sy lança mucho baxo deuen allegar el trabuquete adelante: & deuen aliuiar la piedra.

Digitized by Google

La siempre deuen pesar las piedras de los ingenios: si quieren lançar cierto. Mas si el contra peso non esta ayuntado con el pertigo. mas mueuese enel cabo del en gonçes: este linaje de ingenios llamaron los Romanos bisa. E este se departe ól trabuquete: porque el contra peso non esta ayuntado con el pertigal E maguera el trabuquete mas cierto alançe. Empero non lança tanto como la bisa por razon del mouimiẽto del arca. El tercero linaje de ingenios es tripacion: porque ha amos los contrapesos. El vno ayuntado conel pertigal: & el otro mouible. E por razon de aquel que esta ayuntado con el pertigal: láça mas derecho que el segundo que llaman bisa. Mas por razon del arca que se mueue en gonçes enbia la piedra mas lueñe que el trabuquete. El quarto linaje ó ingenios es: que en lugar de contrapeso tiene cuerdas: que traen los ombres con tornos o conlas manos por fuerça. E estos tales ingenios non lançan tan grandes piedras como los tres sobre dichos. Empero mas ayna se arman que ninguno delos otros: & mas vezes lançan. E a todas estas maneras deuen tener miẽtes los cercadores: & vsar de aquellos ingenios porque mas ayna podrã tomar el lugar. La alas vezes lançando mas piedras pueden fazer mayor daño: & alas vezes lançãdo mas cerca: & alas vezes lãçãdo mas de lueñe. E si supieré bié vsar ó todas estas maneras de ingenios nõ les escapara fortaleza que nõ tomen. La todas las maneras de lançar piedras con ingenios se traen a estas quatro o a algũa dellas. Mas aqui conuiene de notar: Que quando lançan de noche conuiene que aten enla piedra fuego o tizon encendido: porque sepan siempre do fiere la piedra & qual piedra han de poner enla fonda del ingenio mas pesada o menos. Mas aqui cõuiene de notar en como el Rey menalao ayunto muy grand caualleria para venir sobre Troya. E muchos reyes & muchos príncipes vinieron en su ayuda: porque era la mas fuerte cibdad que ouiese en todo el mundo. E ayunto muy grãd flota para venir sobre ella en guisa que fueron mas de mill & dozientas naues: & quando salieron a tierra: vinieron les mandaderos a troya en como era pasada muy grand caualleria. E enbiaron a saber q̃ en era. E quãdo supieron que era el rey menalao: aparejaron se para la pelea. & salieron a ellos: & começaron a pelear muy brauamẽte conellos. asi que murieron dela vna parte & dela otra muchos caualleros: & finco todo el canpo cubierto de sangre. E alli dixo don Ector: asu hermano don Paris. por vos nos es venido este mal & esta desauentura & desonrra. La nos en paz estauamos cõ todos los reyes. E esto nõ es liar cabellos nin andar afeytado nin conpuesto de paños de oro. La conuiene que por los puños se libre este fecho: & vos q̃ lo fezistes parad vos a ello & salid vno por vno al rey menalao. E el con grand verguença ¡otorgolo. E enbiaron a aplazar la batalla de paris con menalao. E desto vio muy buen pleyto el rey menalao & todos los caualleros & ricos ombres dela vna parte & dela otra cõ tal omenaje: que todos estuuiesen q̃dos: & q̃ ellos amos lo librasen: & el q̃ venciese al otro leuase la dicha reyna. alli se fueró paris & menalao ferir: & tã grande fue la pelea: q̃ los fuegos salian delos yelmos & delas armas: & de los golpes: q̃ se dauan. E paris fue vencido & echo a fuyr & matara lo menalao si sele detouiera enel cãpo. E salio Ector a dezir le: esto es estar entre las fermosas doñeando. E refrenaron la hueste de Menalao si non alli fuera todo librado. E quando lo vyo assi mal trecho a Paris: doña Elena. la q̃l el auia ro-

Digitized by Google

bado: dirole. por dios vos fezistes muy mal barato ẽ tomar vos cõ menalao: q̃ es mas brauo caualler⁹ ⁊ el mas proua do q̃ ay en todas las tierras. Esi lo ami ouierades dicho: vos no fizierades este cambio. E de alli adelante conmença ron la batalla de cada dia. E sy no fue ra por hector mucho ayna fuera libra do el cãpo. E duro esta çerca diez años en que nunca se pudieron vẽçer los vnos alos otros. E en cabo quiso dios: que a quellos que tenian tuerto que lo pague cieſſen. E despues q̃ fueró muertos ally muchos cabdillos ⁊ nobles caualleros entre los quales murio hector enel cam po lidiando muy brauam̃ete: mas auia lo con otro tal que no lo auia enel mun do mejor. E este fue Archiles: que ma to a Hector: lidiando vno por otro. Mas esto mejor lo departe la Croni ca Troyana: que no se departe aqui. E despues desto estando vn dia Archiles en su oracion: ⁊ faziendo su sacrificio los ynojos fincados: salio Paris cõ vn ar co: ⁊ dio le por la planta del pie cõ vna saeta enerbolada: ⁊ assi lo mato a tray cion. E Diomedes que era fuerte cab dillo ⁊ muy brauo caualler⁹: mato mu chos delos caualleros Troyanos. ⁊ en cabo murio en vna batalla. E alli el sa bio Ulires fizo vn tal artefficio: por que se tomo la cibdad de Troya. E a man do fazer vn castillo: en que cupiesse̅ qui nientos caualleros: ⁊ fizo combatir la cibdad muy rezia mente: ⁊ pusieron el castillo alas puertas de Troya: ⁊ los v nos combatiendo fazia las puertas: ⁊ los otros enderred⁹ salieron los de tro ya a ellos: ⁊ ellos fizieron se fuyd̃zos: ⁊ fueron los sacando. E ellos no se guar dando delos q̃ estauan enel castillo: cuy dando que los leuauan todos vencidos salieron los quinientos caualleros: ⁊ to maron las puertas de Troya. E des pues torno Menalao con los suyos: ⁊ boluieron cõtra ellos: assi que los Tro yanos ouieron de boluer las espaldas pa se tornar ala cibdad. E q̃ndo boluie rõ: fallaró las puertas tomadas: ⁊ no se pudieró defender: ⁊ mataron los alli to dos. E alli murio don Paris: ⁊ fue que mada doña Helena: ⁊ la cibdad destru yda: ⁊ quemada. Assi que por vna ma la muger: ⁊ por luxuria ó vn ombre: fue destruyda tan noble çibdad: ⁊ los çimie tos echados por el suelo: ⁊ assi feneſcierõ

¶ Capitulo diez ⁊ nueue en que demuestra como se pueden com batir las fortalezas por artefici os de madera: o por castillos alle gados alos muros.

Despues que fablo delas dos maneras de comba tir las fortalezas: delas q̃ les: la vna era por cuevas conejeras ⁊ soterrañas. E la otra por ingenios lançadores de piedras. Aqui fabla dela tercera: que es por castillos: o gatas: o por otros ar teficios de madera que se pueden llegar alos muros. E estos artefficios son en q̃ tro maneras. La algunos llaman car neros: ⁊ algunos viñas: ⁊ a algunos to rres: ⁊ a algunos muslos. E llaman a los primeros carneros: porque son cubi ertos de madera fuerte. Assy como bo ueda: que deue ser cubierta ó cueros cru dos. ⁊ de dentro deuen poner vna grãd viga: que aya la cabeça enveſtida de fi erro. ⁊ por̃de la llamá carnero. ca a ma nera de carnero ha frente muy dura pa ra ferir eñl muro. E deue ser atada esta viga ala boueda con cadenas de fierro o con fuertes cuerdas que puedan an dar a tras ⁊ adelante. E con esta ferien do enel muro poder lo han foradar. E despues q̃ le touieré molido deué poner ẽla cabeça ó la viga vn fierro retornado a manera de foz que saq̃ las piedras ó

muro. ⁊ assi se podra mas ayna foradar
E deuen mucho cobrir el techo do estan los ombres que traen la viga por q̃ los no fieran con piedras ni cõ saetas. ¶ El segundo artificio llaman viña: por que las tablas con que se cubre deuen estar muy ayuntadas ⁊ dobladas ⁊ cubier-tas de cueros crudos por que la no pue dã quemar. E a este artificio llamamos nos gatas: ⁊ ouen ser de ocho pies en an cho ⁊ de diez ⁊ seys en luengo: ⁊ de tan-tos en alto quantos ombres puedan estar so el. E deue ser muy bien guarni-do: ⁊ es prouechoso do se puede allegar alos muros ⁊ por ally los podrã cauar. ¶ El tercero artificio: llaman torres o castillos por q̃ ha manera de castillos ⁊ combaten dende alos muros. E deuen ser mas altos que las torres ni los mu-ros dela fortaleza cercada ⁊ bien guar-nidos de cueros crudos. E conestos cas tillos puedẽ combatir en dos manéras. Lo primero lançãdo piedras alos que estan enlos muros o enlos cadahalsos ⁊ faziẽdo los fuyr. La do ellos estouie-ren mas altos: no los deraran y estar. Lo segũdo estãdo puentes alos muros por las q̃les podrã ẽtrar aellos. ¶ El quarto artificio llaman muslos porque son pequeños: ⁊ so estos estan los que traen los castillos. E por esto se puedẽ continuar los castillos fasta los muros. E assi los pueden conbatir en tres ma-neras: La deuen ser enlos castillos alo menos dos sobrados ⁊ los que estouie-ren enel primero sobrado ⁊ enel mas al to deuen conbatir con piedras ⁊ con sa etas. E los que estouieren en el sobrado de medio deuen echar puentes alos mu ros: ⁊ los que estouierẽ so los muslos de uen cauar los muros. E assi lançando con ingenios ⁊ conbatiendo ala redon-da pueden entrar enla cibdad por fuer-te q̃ sea. ¶ Mas aqui conuiene de no-tar la ystoria que cuenta enel noueno li bro de alixãdre: que despues q̃ Alixan-dre ouo vẽcido a poro ⁊ soiuzgado las indias: tẽto de soiuzgar todas las otras naciones del mundo. La tenia que tal era la su buena vẽtura q̃ no se le podria tener ningũa cosa q̃ enil mũdo fuesse E vino acercar vna cibdad q̃ era en cabo dlas indias la mas fuerte q̃ era ẽel mũdo ⁊ dezian le subdraca: ⁊ esta sola se oso ⁊ se atreuio a defender se le: ⁊ basteçieron se muy bien: ⁊ encerraron se enla dicha cibdad: cuydando que se podrian defen der enella. E estonces Alixandre man-do fazer muchas escaleras: ⁊ vino a cõ batir la ala redonda. E el por dar esfu-erço a todos los otros: subio primero por vna escalera: ⁊ estando suso lidian-do muy braua mente: ⁊ el escudo enel braço: ⁊ la espada sacada. Los otros caualleros quisieron subir en pos el: ⁊ tan mañia fue la priesa del sobir: que q̃-bro la escalera: ⁊ alli fuerõ todos los ca ualleros muy espantados. La vian al rey en grand peligro. La el solo lidia-ua con toda la cibdad. E tantos erã los golpes que le dauan: que ya estaua can sado: que non podia tener el escudo enel braço: ⁊ dezian le los sus caualleros que descendiesse: que ellos lo rescibirian en-los braços. E el dixo les: que no era pa ra rey boluer la cabeça a sus enemigos nin tornar a tras: mas que ellos vinie-ssen en pos del. E alli fue tan mañia la priesa del combatir. La los suyos que rian sobir: ⁊ los de dentro los embar-gauan con dardos: ⁊ con saetas: ⁊ con piedras: q̃ los no derauan sobir. E yuã assi espessos los dardos sobre Alixan-dre como pedrisco. E estonçe dixo Alix andre. Seguid me que yo entro ẽla cib-dad: ⁊ salto dentro: ⁊ del salto fue muy cansado. Mas la auẽtura que lo auia fadado: non le dexo rescebir peligro de muerte. E vio estar vn laurel muy grã-de ⁊ muy espesso de ramas: ⁊ iunto las

Digitized by Google

espadas conel laurel. ⁊ començó a defẽderse muy braua mente assi que semeja ua a todos q̃ no lidiauan con vno mas con mill caualleros. Empero tanto le afincaron que ya el rey yua cansando. E dos caualleros los mas fuertes dla cibdad atreuieronse d allegar a el ⁊ con la espada matolos ⁊ echolos a sus pies. E de esto fueron los otros dela cibdad muy espantados que no osauan llegar a el. La el estaua tan brauo comovn leon o como sierpe rauiosa: assi que vino vn ballestero ⁊ alançole vna saeta con orejas ⁊ fue le a dar: por la enlazadura delas fojas enel costado derecho: assy que le salio tanta sangre de aquel golpe que enflaquecio mucho el rey. E cuydando aquel ballestero que lo auia muerto: vino lo a despojar. E quando vio el rey que lo q̃ria despojar: dirole a trayor no has dguẽça de llegar al señor delos griegos. E tomo el espada ⁊ metio gela por el costado ⁊ echole muerto a sus pies cõ los otros dos ⁊ e aq̃lla ora cola mão q̃ria sacar la saeta ⁊ no podia por las orejas q̃ estauã e la carne ⁊ cõ la otra mano se defendia que no llegassen a el. E aq̃lla ora los suyos ãdauan bramando por su señor ⁊ foradãdo los muros ⁊ ẽtrarõ a acorrer le. E los vnos por los adarues ⁊ los otros por los forados entraron la cibdad: ⁊ metieron la a espada ⁊ a quantos fallaron enella assy ombres como mugeres. E llegarõ a Allerãdre ⁊ fallaron lo muy mal parado. E estaua los ynojos fincados que no se podia tener enlos pies ⁊ conla espada defendia el su muy honrrado cuerpo ⁊ no consentia que ninguno llegasse a el. E ally llegaron quatro caualleros suyos muy honrrados: al primero dezia Paçestes ⁊ q̃ndo lo vio Alixandre maguera estaua desmayado: tomo conel muy grãd esfuerço ⁊ grãd plazer. E al segũdo dezia Thimeo ⁊ al tercero Lisimaco ⁊ al q̃rto dizia aristõ. ⁊ estos llegaron al rey ante q̃ todos los otros. E començaron se de arredrar todos los que estauan cerca del: ⁊ mataro allí los de Subdraca a Thimeo ⁊ Bisimaco ⁊ Alpencestes. Estos cayeron muertos ante los pies del rey. E toda la esperança del Rey quedaua en ariscon sólo. E este estaua muy mal ferido. E aquella hora cuydando los griegos: que el rey era muerto: andauan le buscando: assy como ossas rauiosas buscan a sus fijos ⁊ non perdonauã a ombre fasta que llegaron a el. E quãdo allegaron los príncipes a Allixandre: ⁊ lo vieron assy mal parado: dela vna parte se gozaron: por que lo fallaron biuo: ⁊ dela otra parte tomaron grand pesar: por que estaua tan mal ferido. E alli vino Cristoban lo muy grand doctor en phisica: ⁊ grãd cirujano: ⁊ vio que non podia sacar la saeta: sino ensanchando la llaga: ⁊ comẽço a tremer: temiẽdo que saldria tãta sangre d Alexandre: que morria por ello. E estaua temiẽdo: que si no lo guarescieste bien que lo matarian luego. E alli Allixandre dixo le. Que temes: faz lo que has de fazer: ⁊ non ayas miedo ninguno. La yo muy bien escapare deste golpe. E el maestro dixo le. Señor conuiene q̃ ate el tu cuerpo: porque non te mueuas. La si te mouiesses: faria mayor abertura. E dixo le el rey. No es para rey de ser atado: ni preso: mas faz lo que quisieres: que yo no me mouere. ⁊ alli fendio por do quiso. E el nunca mostro ruga enla cara: nin señal de dolor: ⁊ touo el cuerpo muy quedo: assi que sacado la saeta ornejada ⁊ como era muy grãde mesje: dio lo muy ayna guarido cõ sus yeruas ⁊ con sus melezinas. E quando esto vieron los griegos: que su señor era sano: començaron a fazer muy grandes alegrias ⁊ muy grandes combites. E auiã tã grãd alegria por toda la hueste

Digitized by Google

como hã los que escapan del peligro de la mar quando salen a puerto. La todos tenian: que en la su vida biuirian todos ⁊ enla su muerte moririan todos E ally dirieron a Alexãdre aquella palabra notable que dizen los lisonjeros a sus señores quando les quieren plazẽ tear. Señor tal te fizo dios: que no ha en ti mengua ninguna. La en ti son todos los complimientos ⁊ eres assy complido como vno delos dioses o ỏlos angeles. E respondio Alexandre quando le sacauã la saeta: Vos otros me dezides que so tal como dios ⁊ esta saeta prueua que so tal como ombre. E ninguno no me diga que semejo angel. La este dolor muestra q̃so méguado como otro ombre. Mas aqui mueue vna questiõ si el rey fue fuerte en este fecho ⁊ eneste entrada: ⁊ fue loco en se querer poner a tanto peligro? Mas si quisieremos acordar dos cosas cõtrarias: fallaremos que fue eneste fecho fuerte ⁊ atreuido locamente. La pudiera ser preso ⁊ tomado biuo ⁊ avn pudiera ser muerto ante que acorrido. mas ventura buena que el auia enlas armas lo fizo escapar ỏ todos estos peligros. La la vẽtura lo defendio muy marauillosamente ⁊ guardo el su cuerpo que no fuesse puesto en mano ỏ sus enemigos: ⁊ lo rescibio quãdo cayo en manera que se pudo leuantar en sus pies ⁊ començar la batalla tã fuerte mente que no le osaua ninguno a cometer. E estaua ayuntado conel laurel que pusiera dios allí para le ayudar ⁊ para le defender. E el ordenamiento de dios que era conel: llego el su cuerpo al tronco por que rescibiese los golpes delos dardos ⁊ delas saetas ⁊ las ramas le fuesen por escudo. ni osaua ninguno sobir por el arbol ni llegar a el cõ la mano: tan grande era el espanto que auian tomado ỏla su caualleria. E assi fue el defendido dela vna parte del cielo con buen fado que auia para nunca ser vencido. E dela otra parte dela sabiduria delas armas: ⁊ dela arte dela caualleria que nunca la ouo ombre mejor ni mas complida que este rey con su caualleria o cõ sus caualleros que erã assi enseñados eneста arte que todos eran maestros enella.

Capitulo veynte: ẽ que demuestra como son de assẽtar las cibdades ⁊ los castillos por que seã fuertes ⁊ no se puedan tan ayna tomar.

Despues que dixo dela batalla canpal en como se ha de fazer ⁊ ỏla otra batalla que es de cerca. Aqui fabla ỏla batalla que se faze por defendimiento assi como quando se cercan las fortalezas ẽ qual manera se pueden defender los de dentro alos de fuera. E lo principal que es menester para que se mejor se defiendan los cercados: es de saber como hã de asentar las cibdades o las fortalezas. E para que sean mas fuertes ⁊ mejores de defender ⁊ peores de entrar. Conuiene de tener mientes a cinco cosas: por las quales los logares son mas fuertes. Lo primero deuen tener miẽtes ala natura delos logares do fazẽ las fortalezas o las cibdades. La si las fizieren en peñas fuertes o en logares muy altos o cerca de mar o de rios que las cerquen. ⁊ cerca de estancos son mas fuertes ⁊ mejores de defender por razon ỏl logar en que estan asentadas. E esto deuen primero pensar quando fazen la fortaleza si temen de ser cercados. Lo segũdo deuen tener mientes ala forma delos muros quando fazen la fortaleza. La los muros que se fazen a rincones fazen el logar o la fortaleza ser mas fuerte. La

Digitized by Google

quãdo los ó fuera llegaren alos muros poder los hã ferir de tras ⁊ delante. E assy se podrã mejor defender. ¶ Lo tercero deuen tener miẽtes a fazer dos muros: el vno mayor ⁊ el otro menor ⁊ en medio dllos estar mucha tierra tapiada ⁊ fazer fuerte baruacana: ⁊ fazer muy fõda caua. ⁊ la tierra dla caua echar la en la baruacana ⁊ tapiar la mucho. E esto vale mucho para defẽder los muros delas piedras dlos engenios. L a puesto que destruyan los muros con los engenios siempre fincara la tierra assi tapiada a manera de muro. E las torres que fizieren enlos muros deuen ser ciegas fasta la meytad. ¶ Lo quarto para que sean las fortalezas mas fuertes deuen tener miẽtes a fazer y torres quãto mas espesas pudieren ⁊ cadahalsos E mayor mẽte las deuen fazer ante las puertas dela fortaleza. E deuen fazer otra puerta de fierro que llaman puerta de trayción con grandes fierros ayuso. E deue ser foradada la torre por que se pueda sobir ⁊ descẽder con cadenas de fierro: ⁊ deue se fazer ante delas puertas principales por que no las puedã quemar. E por aq̃lla abertura podran lançar piedras o agua para matar el fuego. ¶ Lo quinto deuen tener mientes a fazer muy grandes carcauas ⁊ muy fondas ⁊ si pudieren deuen las fenchir de agua. L a esto faze el lugar mas fuerte. E enestas maneras sobre dichas se deuen fundar las cibdades o las fortalezas: por que se puedan mejor defender de sus enemigos. ¶ Mas aqui cõuiene de notar lo que dize el primero libro de Alixandre: do cõuiene de saber que alli dize diez cosas muy notables. L a pmera es: que Aristotiles enseño muy complidamẽte a Alixandre todas las ciencias ⁊ todas las artes dla caualleria: assi que lo fizo maestro en las ciencias ⁊ enla arte dela caualleria. L a el le mostro cuenta de arismetica por do siempre viniese: ⁊ nunca fuese vencido ⁊ tales esperimẽtos para cercar villas ⁊ castillos por q̃ los pudiesen ẽtrar o los pudiesen dentro quemar. L a segunda es: que troxo alos de athenas a amor ⁊ obediencia de su padre. L a estauan alçados contra el ⁊ no le querian obedescer fasta que por amor de Alexãdre vinieron a obedescer lo. L a tercera es: q̃ destruyo a tebas por que los tebanos se rebellarõ ⁊ quisierõ defender. E por ende asolo la cibdad ⁊ mato a todos los cibdadanos della. E por esta razon se dieron otros muchos ante que viniesen a este peligro. L a los que se le dauã: fazia les mucha merced: ⁊ alos que se rebelauan: ponia los a espada. ¶ L a quarta q̃ fizo es: q̃ asosego a toda grecia: ⁊ allego muchas naues ⁊ muy grandes algos para passar la mar: ⁊ pelear cõ dario: que demandaua tributo al rey Felipo su padre. L a seyendo Alixandre de doze años: vinieron los mensajeros de Dario señor de Persia: ⁊ de Media a demandar el tributo a su padre. E quãdo esto sopo el infante que su padre era tributario: peso le ende mucho: ⁊ vino se para su padre: ⁊ pidio le por merced q̃ le derasse dar la respuesta a aq̃llos mensajeros: ⁊ el padre otorgo gelo. E el infante mãdo endereçar vn palacio muy grande: ⁊ encortinar lo de paños de oro ⁊ mando fazer muy grãd combite: ⁊ cõbido a aquellos caualleros mensajeros del dicho emperador dario. E despues del combite: demando les. Al que viniesen: E ellos dixieron: que por las parias que solia dar su padre. E alli respõdio Alixãdre. Amigos: tornad vos para dario: ⁊ dezid le: que ante que mi padre Felipo ouiesse fijo: que auia vna gallina que ponia hueuos de oro: ⁊ de aq̃llos hueuos pagaua el tributo. mas en el dia é que yo nasci: murio la gallina. ⁊

agora no q̃ere pagar el tributo. Mas desid que se apareje que vn dia destos le yre alla a buscar que me pague todo lo que ha leuado: ⁊ no lo he de dexar en la tierra: ni ẽla mar: ⁊ avn si subiere al cielo: alla lo yre a buscar. Quando esto oyeron los mensajeros: tomaron muy grand espanto: ⁊ el dioles muy grãdes dones ⁊ mucho onrrados: ⁊ tornaró se con estas nueuas. La quinta cosa es: q̃ fue a egipto a pelear conel rey Tholomeo ⁊ tan grande fue el espanto que entro enla tierra ỏl rey Tholomeo: que se le soiuzgo sin ninguna batalla. E despuel ỏsto torno pa cõplir lo que dixiera alos mensajeros de dario. La sesta cosa es: q̃ entro ẽla mar para pasar a asia a pelear con dario: ⁊ llegando al puerto ante que ariba sse tomo vna ballesta ⁊ puso enella vna saeta para ferir a toda asia. E como lanço ferio vn cueruo por el ayre ⁊ matolo conella. E ally dixierõ todos los sabios que era señal de conquerir a toda asia ⁊ a toda persia. La serena cosa es: q̃ ante que passasse a asia ⁊ despues que subiuzgo a Tholomeo en egypto vyno a lidiar con vn prinçipe que dezian Pensenia que era vasallo de su padre ⁊ alçarase contra el ⁊ le auia muerto en campo miẽtra que Alexandre estaua en egipto. E despuel quiso eso mesmo fazer al fijo por q̃ casasse con olimpias su madre de Alexandre: ⁊ ally Alexandre peleo conel ⁊ prisio lo ⁊ mando lo enforcar: como a traydor. E assi vẽgo la muerte de su padre. E alli los griegos fazian muy grãd llãto por la muerte del padre: ⁊ grand alegria por que alcançauã por rey a Alexandre. La octaua cosa es: que ỏspues q̃ esto ouo fecho ⁊ entro enla mar ⁊ passo a allende a asia subio encima de vn monte ⁊ començo a contemplar a asya: ⁊ dixo. o q̃ noble tierra: esta me cumple a my. E tomo tamaño esfuerço en su coraçon que dixo alos caualleros: que todos los reynos eran suyos: La se tenia por señor de todos. E començo a partir las tierras: ⁊ lo que era ya suyo: dio lo a sus caualleros. ⁊ partio les los reynados que auia ganados. ¶ La noueña cosa es: que despues que llego a troya ⁊ vido la cerca ⁊ la fortaleza ỏlla: marauillo se mucho E pluguiera le que no fuera destruyda: por ser señor della. E alli fizo muy grandes sacrificios. E sobre los sepulcros de Hector: ⁊ de Archilles: ⁊ ỏlos otros caualleros que alli murieran. ¶ La decima cosa es: que cõto a sus caualleros vna vision que auia auida en grecia quando murio su padre. E dixo assi. Sabed caualleros que estando yo en grecia vna noche: ala media noche: do estaua en muy grand cuydado: si defenderia mi tierra ⁊ mi reyno. o si yria a acometer los mis enemigos E pẽsado ỏlo cõplir todo: ala media noche estãdo muy agrauiado del sueño vi venir vna claridad muy grãde ỏl cielo. E tamaño fue el temor que oue: que comence a sudar. E estando enesse miedo de muerte vi venir vn ombre muy honrrado ỏl cielo: no se sy me conuiene dele llamar ombre o dios: ⁊ venia vestido ỏ vna vestidura ỏ oro muy estraña ⁊ muy marauillosa: q̃ semejaua obispo quãdo quiere dezir missa. E ẽlas faldas traya muchas piedras preciosas: ⁊ relumbraua el oro como el sol. E tenia vnos pedaços de oro que le cubriã los cabellos E tenia enlos pechos doze piedras preciosas que relumbrauã como fuego. E enla frente tenia vna figura de cinco letras: que es el grand nõbre de dios: tetagrãmaton: ⁊ non lo supe leer. E encima dela cabeça tenia vna mytra muy marauillosa. E yo q̃se le demãdar quiẽ era: ⁊ que queria: ⁊ dõde venia. E el respondio Al rey muy fuerte: sal de tus reynados ⁊ ve por el mundo. La yo mete

Digitized by Google

re toda la tierra so tus pies: ⁊ faz te señor de todo el mundo. Mas si me vieres enesta forma en que te agora parezco: perdonaras ala mi tierra ⁊ alos mios. E despues que ouo dicho esto: fuese pa el cielo: ⁊ fincho la casa d̄ olor muy marauilloso. E despues que el rey ouo esto contado dixo assi a sus caualleros: Compañas no temades de acometer muy fuertes batallas con tal caudillo ⁊ con tal principe como este que a mi parescio ⁊ verdad me dixo: ⁊ assy lo fallaredes por fecho. E de si tornose para la hueste. E despues que ouo conquerido muchas tierras ⁊ sojuzgo a tiro: vinose para jerusalem con muy grandes compañas: ⁊ parescia que la queria entrar por fuerça: ⁊ destruyr el templo ⁊ la casa de dios. Mas el obispo de jerusalem reuestido como obispo en sus pontificales: salio a el con grād processiō. E quādo le vio Alexādre: acordose d̄la vision que le auia aparescido: ⁊ descēdio d̄l caballo: ⁊ fizole muy grand reuerencia: ⁊ mād̄o que todos abaxassen las armas: ⁊ el entro de pie con sus caualleros: E fuese para el templo: ⁊ adoro ally: ⁊ fizo muy grandes sacrificios: ⁊ dio ally muchos algos delos suyos: ⁊ todos se marauillaron: por que tal reuerencia fiziera a ombre. E diroles: que aquella reuerencia ⁊ aquella honrra: que la fiziera a dios del cielo. E dexo la cibdad muy rica ⁊ muy honrrada: ⁊ fuese para conquerir otras tierras. ¶ Mas aqui podemos notar lo que dize enel segundo libro de Alexādre: que despues que sopo Dario: en como Alexandre le entraua enla tierra pa dar le pelea: ayunto muy grand hueste sin cuēta: ⁊ enbio vna carta con mēsajeros muy hōrrados a Alexādre. El tenor era este. Dario rey d̄los reyes: ⁊ pariente delos dioses: escriue a Alexandre su seruo. Maguera q̄ tu seas muy noble: mas non te conuiene de acometer lo que quieres acometer: mas ten mientes en tu fazienda ⁊ no quieras menospreciar tus años pequeños ⁊ pocos. La eres moço ⁊ tierno: ⁊ d̄ues mas catar como crezcas. La la fructa q̄ no es madura: no se deue coger. Onde digo te que tires de ti los aparatos delas armas que traes: los quales tomaste locamēte: ⁊ tornate para tu madre. E yo te embio dones quales cumplē a tu edad: vn trompo de oro: ⁊ vnos açotes con q̄ le fagas ādar: ⁊ vna bolsa en que lo metas. E esto te sera solaz enel camino por do tu has a tornar. Mas si tamaña locura tomas cōtigo que quieres dar guerra a quien quiere paz: ⁊ quieras fazer enemigo d̄ aquel que te seria amigo: yo no te embiare caualleros: mas embiarte he sieruos muy sañudos que te atormenten ⁊ te castiguē con muchos açotes que te metan muerto. E alli alexandre vista esta carta: comēço a bramar muy fuerte mente. E respōdio luego alos mēsajeros d̄ dario. ⁊ dixo assi. Yo so mejor declarador desta carta. E muestro lo q̄ quieren dezir los dones de vro rey. La forma del trompo que es redonda: muestra la semejança del mundo: que es redonda: el qual mundo yo pongo so los mis pies. E los açotes muestran las riēdas con que yo açotare a toda persia ⁊ alos que son enella. E la bolsa que me ēbio: muestra que yo tomare todos los thesoros de dario: los quales mandare guardar enla bolsa q̄ me embio. E ally mando luego sellar esta carta: ⁊ embio la cō los mensajeros a dario: ⁊ dio muy grādes algos alos mēsajeros: ⁊ assi los ēbio. E q̄ndo rescibio dario esta carta: tomo muy grād pesar: ⁊ ouo muy grand miedo. E mando a Mageño principe de la caualleria: que saliesse al camino a alexandre con seys cientas vezes mill caualleros. los quales desbarato: ⁊ mato alexandre: maguera que touiesse menos

Digitized by Google

caualloſ mas erã mas armados ⁊ maſ aprouados en armas. E dende adelãte entro por fuerça enlos palacios ó Babilonias: alos quales palacios llamauã loſ antiguos guardian: ⁊ los de agora llaman los ſardin. E alli eſtouo el templo ó Jupiter ⁊ los carroſ de oro de dó Jupiter: enlos quales eſtaua vn lazo tan eſtraño q̃ no auia omẽ eñl mũdo q̃ lo ſupieſſe ſoltar. E eſtaua eſcripto de ſuſo q̃ qual quier q̃ ſoltaſſe aq̃l lazo: que ſeria ſeñor de toda aſia. E do eſto vio Alexãdre: tomo cobdicia de ſer ſeñor de aſia. E quãdo vio que no lo podia ſoltar de otra guiſa: metio mano al eſpada ⁊ cortolo: ⁊ dixo a ſus caualleroſ: amigoſ andad q̃ nueſtra eſ la tierra: ca aſſi lo dixẽ los fados. E luego que eſto ouo dicho: fueſe en pos de Dario: ⁊ ãdouo en pos el treynta leguas en vn dia cuydãdo lo alcãçar ante q̃ ſe le fueſe: ⁊ yua por muy fuertes caminos. E quãdo ſopo Dario q̃ yua en pos del: alço las tiẽdas de allí donde eſtaua: ⁊ fueſe para los cãpoſ de cilicia: ⁊ alli lo eſpero: ⁊ quãdo vio que Alexãdre allegaua alos puertos ó cilicia: embio a tomar le los puertos: mas Alexandre vino ꝑmero ⁊ tomo las entradas: ⁊ alli le dio faziẽda: aſi que allí lo vẽcio ꝑmera mẽte: ⁊ alli le ꝑſo la madre ⁊ la muger ⁊ la hermana ⁊ el fijo heredero q̃ auia. vij. años: ⁊ traxo las a grecia ſaluaſ ó ſuſ cuerpos ⁊ muy hõrrada mẽte: ⁊ tomo todos los algos ó dario q̃ alli traya cõſigo: do tomo muchos carroſ cubiertos ó oro ⁊ muchas lãças cubiertaſ de plata q̃ auian laſ cochillas ó oro. E dixo Alexãdre: el fierro biẽ ſe defiende del oro. E tomo alli mucho oro ⁊ plata ſin cuẽta ⁊ tan grãdes algos q̃ lo no podia omẽ cõtar. E Dario fuyo cõ muy pocas cõpañas ⁊ fueſe pa babilonia. E delaſ tres batallas q̃ dio Alexãdre a Dario eſta fue la primera: ⁊ delaſ otras dos diremos eñl. ca. q̃ ſe ſigue.

Capitulo. xxj. dela honrra que fizo alexãdre ala muger de dario

TAls aqui podemos contar ó como Alixãdre fizo muy grand hõrra ala muger ó Dario: ⁊ llamo y vn muy grand ſabio ólos indios q̃ deziã Apelles q̃ era grã pitor: ⁊ ſabia muy biẽ las hyſtorias ólа briuia: ⁊ fizo que pintaſſe ſobre la ſepoltura dela dicha reyna: todos los fechos granados que cõteſcieran enel mũdo deſpues que dios criara el mũdo faſta aq̃lla hora ⁊ acabó ſus hyſtorias ẽ los profetas do pinto: en como fuera el mũdo criado: ⁊ ẽ como peco el omẽ ⁊ fue echado de paraſo. E pinto y las hyſtorias del geneſi ⁊ del diluuio ⁊ de Abraham: ⁊ de como paſſo los iudios por el mar bermejo E de como mato a faraon enel. E de como loſ truxo moyſẽ por el deſierto quarenta años: ⁊ de como los metio en tierra de promiſſion: ⁊ de como conquirierõ muchas cibdadeſ ⁊ fortalezas por armas. E deſpues deſto cuẽta la ſegunda faziẽda que ouo con dario enla ribera de tigris: do alixandre ſe eſpanto delas compañas que auia allegado dario. E llamo los ſuyos a conſejo como los acometerian. ca ellos eran pocos en comparacion dellos. E dixo parmenio que los acometieſſen de noche. E reſpõdio Alexandre: que no era eſto fecho de rey: mas de ladron. E no quiſo acometer los con engaño: mas dexo los para el dia. ⁊ toda la noche no durmiera cuydando enla faziẽda. ⁊ quando vino a la mañana: durmio ſe: ⁊ no lo oſaua deſpertar ninguno. E veyendo que ſe llegauã las azes de Dario: entro Parmenio ala tienda ⁊ deſpertolo diziẽdo: que nũca lo viera dormir tan ſin cuydado. E reſpondio el rey: que faſta aq̃lla hora ouiera cuydado: temiẽdo q̃ ſe le yria

Digitized by Google

dario. Mas quãdo lovio estar enl cãpo perdio todo cuydado ⁊ demãdo las armas ⁊ el cauallo mas alegre que nũca fuera en guisa que todos estauã vencedores del esfuerço de Alexãdre. E comẽço a ordenar las azes. E vino alli a el vn cauallero de dario ⁊ dixole: en como Dario auia echado muchos abrojos de azero de aquella parte por do el auia de acometer. E Alexãdre mando guardar el cauallero por saber si era ỽdad: ⁊ quãdo prouo que era assy mãdo começar la fazienda por otra parte. E dixoles: amigos entrad enllos muy braua mẽte: ca no ha virtud enellos mas q̃ en mugeres: ca todos vienen pintados de oro ⁊ de plata ⁊ purpuras assi como mugeres. E agora veredes que quãto algo ay en arabia ⁊ en oriẽte todo sera agora en nuestras manos. E quien es aq̃l que no querria vẽcer ⁊ auer tãto algo como ally paresce. E el algo todo lo quiero yo para vos: ⁊ no ỽero para mi sino la honrra. E dixo les: seguid me ⁊ fazed como yo fare. E dio delas espuelas al cauallo: ⁊ fue dar ẽlos mas fuertes do venia Dario: ⁊ parescia que vn rayo yua ante ellos: ⁊ mato ally a muchos fijos de reyes ⁊ muchos prĩcipes. E fue tan grãde la mortandad que los caualleros no podian poner los pies si no sobre ỗbres muertos. E estouo quedo Dario fasta que vino vn cauallero de alexãdre: ⁊ diole vna dardada sobre el yelmo que le passo el yelmo: ⁊ le étro fasta el casco. E ally comẽçaron a fuyr todos los otros ⁊ desampararõ a Dario. Estõçe el salio del carro: ⁊ comẽço a fuyr ỏ pie: ⁊ vino vn cauallero suyo ⁊ diole vn cauallo suyo en q̃ fuyo. E quãdo vino a vna puente queria la ỏribar sino que ouo miedo que mataria todos los reynos de meda: cuydando que de ally le podria dar guerra otra vez. E alexandre cogio el campo: ⁊ partio lo a los suyos.

¶ Capitulo. xxij. do muestra en qual manera se puede defẽder de las cueuas soterrañas: ⁊ como de los engeños: ⁊ como delos castillos: ⁊ delos otros artificios de madera.

Neste capitulo muestra: en q̃l manera se puede defender ỏlas cueuas soterrañas: ⁊ como ỏlos ẽgeños ⁊ como ỏlos castillos ⁊ ỏlos otros artificios ỏ madera. E a estas tres maneras se pueden conbatir las fortalezas segund que monstramos de suso. Quanto alo primero delas cueuas soterrañas podmos poner ỿ dos remedios. El vno es faziẽdo cauas muy fondas enderredor ỏla cibdad o ỏla fortaleza que teme de ser cercada ⁊ finchiẽdolas de agua. E a si los otros cauarẽ ỏ fuera so tierra luego se calara el agua a ellos ⁊ no podran cauar. E avn que las no puedan fenchir de agua si las fizieren muy fondas: ⁊ assi siempre toparan en ellas. E sy los muros estan assentados sobre fuertes peñas: nũca les podran empescer por cauas soterrañas. E si la peña se puede cauar: deuen fazer carcaua muy fõda ante ella. ¶ El segũdo remedio es: faziendo otras cueuas soterrañas en derecho de aquellas que fazen los de fuera. E para esto deuẽ tener mucho mientes do echan la tierra: ⁊ do cauan: ⁊ luego deuen cauar contra ellos so tierra. E quando toparẽ conellos: deuen lidiar muy braua mente cõtra ellos E deuen tener consigo toneles llenos de agua: o de leria: o de viedos q̃ les echen de suso: ⁊ deuen se arredrar como quien fuye: ⁊ lancẽ les el agua por las cueuas E a assi fueró algũos cercadores ẽbargados. ¶ Quãto alo. ij. ỏlos ẽgeños: pue

Digitized by Google

den se tomar quatro remedios. El pmero es: que salgan adesora los que estan cercados: & ante que se puedan aperce bir los cercadores quemẽ los engeños. El segũdo es: q̃ si por auẽtura no osan salir: deuen de noche entrar algũos por los muros: que lieuẽ escódida mẽte fuego de alq̃tran: & que lo echen sobre los engeños: & que fuyan luego & que los otros q̃ los tomẽ con fogas por los muros. El tercero es: faziẽdo saetas q̃ sean ala manera de ruecas & estas en medio huecas. E alli deuẽ poner fuerte fuego fecho de olio & de piedra sufre & de pez & de rezina el qual fuego llamaron yncendario los lidiadores antiguos. E estas saetas deuen enbiar alos engeños con ballestas muy fuertes: & assi los podrã quemar. El quarto es: faziẽdo otros engeños de dentro con que q̃branten los de fuera. E deuen enlos engeños poner cadenas de fierro o fazer fonda cubierta de cada parte de fierro & poner eñlla piedra de fierro encẽdida: & lançar la al engeño o ala bastida ó madera & assi la q̃maran. E assi otras cosas muchas q̃ se pueden auer pa se defender: las quales callamos por no alógar. Quãto alo tercero ólos castillos: ay aquellos mesmos remedios que contra los engeños. La assi como se puedẽ óstruyr los engeños: por aq̃llas quatro maneras sobredichas. Bien assi los castillos: o todas las bastidas ó madera se puedẽ destruyr por estas. Ydas podemos poner aq̃ vn remedio especial contra los artificios ó madera. La puede se fazer cótra el carnero otro artificio: que llamã lobo. La si el carnero tiene la frente rezia para ferir enel muro: pueden fazer ó dentro vn fierro muy fuerte coruo & dentado ó diẽtes muy fuertes: & deuen le atar cõ cuerdas fuertes: porque quãdo entrare o feriere: el carnero que le traue el lobo con sus dientes & le tenga. E assi tomãdo lo poder lo han traer assi: o tener lo hã assi preso que no podra ẽpescer al muro. E por esso llamaron los antiguos lobo a este instrumento: por los dientes fuertes con que prende al carnero. Cótra los castillos de fuera valen los fierros encẽdidos. E ay otro remedio especial: que es fazer cuevas soterrañas en derecho del castillo: & soportar le: o poner le sobre pies de madera: & dar fuego alos pies: & assi caera el castillo por la pesadura: & quebrara. Cótra las viñas & cõtra las gatas: & avn cótra los muros valẽ las peñas de fierro encendidas. E si por auentura foradaren los muros: deuen de dentro fazer otros muros en derecho ó aquellos: & combatir muy fuerte de suso E assi matarã todos los que entrarẽ entre los muros anbos: mas deuen tener mientes en estar siempre apercebidos. La algunas vezes se fazẽ fuydizos los de fuera: & echan çelada & salen & matã los. & si dexan de guardar: entran los que estan enla cibdad. Ydas aqui cõuiene de notar: que despues que Alexandre vencio a Dario la segunda vegada cerca de vnos pueblos que dezian arbellas: fuese para Babilonia la mejor cibdad q̃ auia enel mundo: & Ydãzeo que tenia la cibdad por Dario: salioloa rescebir muy honrrada mẽte cõ muchos caualleros vestidos de paños de oro & con muchos juglares & Alexandre fuelo abraçar: & los mas dela cibdad salieron lo a rescebir con muy grãd alegria: & adorauan al carro de Alexandre. E encortinaró la cibdad de paños de oro & de seda. E mando Alexandre: que entrassen los caualleros armados assy como venian. E assy le entrego la cibdad el dicho Ydanzeo. E el fizo les mucha merced: & dexo les a todos sus algos: & partia los que traya: cõ ellos.

Digitized by Google

en manera que dezian ellos: que nunca tan noble señor nasçyera en todo el mundo. E moro ally treynta & quatro dias para refrescar & tomar viandas. E de ally mouio para Satrapea. E ya le era crescida tanta la caualleria: q̃ ouo de ordenar cabdillos alas compañas q̃ las ordenassen: & q̃ alos buenos fiziessen como a buenos: & alos malos castigassen como a malos. E dende fue se para buscar a Dario: que estaua enla fin de Media. E ally partio a sus caualleros & a sus cabdillos los algos que auia tomados enlas batallas q̃ auia vencidas. ¶ E despues entro ẽla tierra delos Carios: que era muy fuerte tierra: & muy montuosa. E algunos quisieran se le tener: & entro los por fuerça. E al señor de aquella tierra que se le alçara en vna cibdad q̃siera lo matar. Mas la madre de Dario q̃ traya consigo presa: rogo a Alexandre q̃ pdonasse a Metrades el principe: & ala cibdad en que estaua. E maguera ella forçada mente rogasse. La dezia que estaua catiua: & q̃ non deuia fazer tal ruego. Enpero porq̃ sabia q̃ Alexãdre era muy piadoso: por esso se mouio a rogar que le pdonasse: & ala cibdad que les auian entrado por fuerça: & non auian otra esperança de su vida: synon el ruego de doña Sisingabis: madre de Dario. La sabian que el Rey non le perderia verguença. E assy lo fizo. E despues fue se para Persepolis: que era vna grand cibdad muy fuerte. E embio tres mill caualleros: que lidiassen con aquellos cibdadanos. E los dela cibdad vencieron los. E alos vnos cortaron los pies. E alos otros cortaró las manos. E alos otros sacaron los ojos. E alos otros cortaron las orejas. E assy lastimados embiaron los a Alexandre. E ellos todos fueron vencidos por çeladas: non sabiendo la tierra. E quando los vio el rey Alexandre: que ellos fueron vencidos por çeladas: tomo muy grand pesar ademas. & vino se para aquella cibdad: & entro la por fuerça: & quemo la cibdad: & destruyo todos los muros: & mato quantos eran enella. E a aquellos caualleros lastimados: dio les en que biuiessen quãto le demandaron. E los vnos fincaron ally. E los otros tornaron se para Grecia a sus tierras. E dende vino sobre Dario. E quando sopo Dario: que el rey Alexandre yua en pos del: dixo el a todas sus gẽtes: & a todos sus caualleros: que mucho mejor era salir al campo: que andar le fuyẽdo. E esforço los a todos sus caualleros quãto pudo: diziendo les que la ventura no seria toda via de vna parte. E ally dos príncipes: que dezian Beso: & Narbazones pensauan de fazer traycion: & tomar a Dario biuo: & dar gelo a Alexandre. La cuydauan que conesto amansariã a Alexandre: & podrian ellos ser señores de toda Media. E quãdo esto sopo Dario: tomo ende grand pesar: & mucho q̃siera matar los Medas consejo le vn príncipe: que dezian Artabaco: que no quisiesse en aquel tiempo de guerra tomar vengança: nin apartar los suyos de sy. E aquellos que auian cometido traycion: maguer ally los perdonasse: no derarõ dela complir quando vieron tiempo. E vn cauallero de Alexandre: que le dezian Patron: que viniera a Dario ayrado de Alexandre: cõsejo a Dario que no fiasse su cuerpo de aquellos dos príncipes: si no: que le matarian. E Dario no le quiso creer. E quando el vio q̃ no tomaua su consejo: partio se del: & vino se pa alexãdre. Alexãdre pdono lo: porq̃ era bueno & leal a todo omne. E q̃ndo vinierõ ala fazieda aq̃llos dos tray-

Digitized by Google

dores mataró a dario: ꝛ dieró le tantas
tançadas ally do venia enel carro que
lo deraron por muerto entre dos va-
lles. E vn cauallero de Alexandre que
auia muy grand sed: vino alli a buscar
agua: ꝛ fallo lo a vn biuo. E demádo le
Que ẽ era: E el dixo: como era dario
ꝛ como lo auian muerto aq̃llos dos tra
ydores: ꝛ tomo le la mano: ꝛ rogo le: ꝛ fi
zo le prometer que lo dixiesse a Alexan-
dre: ꝛ que le rogasse de su parte que lo q̃
siesse vengar ó aquellos dos traydores
E assi como el era noble rey fiziesse iusti
cia de tan grãd traycion como aq̃llos a
uian fecho. E vencida ya toda la fazie-
da aquel cauallero que dezian Policra
to dixo lo a alexãdre. E alexandre vino
a el: ꝛ fallo lo muerto: ꝛ fizo sobrel muy
grand llanto: ꝛ soterro lo mucho honr-
rada mente. E despues fue en pos aq̃-
llos traydores: que leuauan muy gran-
des compañas: ꝛ lidio conellos: ꝛ prisо
los: ꝛ anarbazones perdono contra su
voluntad a ruego de vn rico oñe que le
dezian bogoa: ꝛ a beso arrastro a colas
de cauallos: ꝛ despues enforco lo. E es-
ta fue la tercera ꝛ postrimera fazienda
que ouo con dario. E assi soiuzgo a to-
da Persia: ꝛ a toda Media. E despues
desto passo alas indias. E quãdo lo so
po poro: q̃ era señor dellas: allego muy
grandes compàñas: ꝛ salio lo a reçebir
con muy grand batalla: ꝛ con muchas
gentes fuertes: quales no auia en todas
las otras tierras: assi que se marauillo a
lexandre: ꝛ los griegos fueró muy espã
tados dellos. La nunca vieran fuertes
oñes: ni tã estrañas bestias. E vino po
ro a tener les la passada de vn rio: que
llaman Ydaspe: en comiençо delas In
dias: ꝛ era tan grande que tenia en an-
cho quanto podia lançar vna ballesta
en dos vezes: ꝛ alli le espero. E quando
vio Alexandre que no podia passar sin
nauios: ouo dende grand pesar. E dos
caualleros que dezian al vno Alicanor
E al otro Simaco: que nasciero ẽ vn
dia: ꝛ se semejauan mucho: ꝛ se amauã
mas que hermanos: fueron catar por
do passassen a vna ysla: que parescia en
medio del rio: dela qual podian fazer
muy grand daño alos de Poro. E e-
llos con muchas compañas: passaron
alla anado. E quando esto vieron los
de Poro: passaron a ellos. E fue y tan
grand fazienda que el rio yua todo tin-
to de sangre: assi que murieron alli qui-
ze caualleros muy señalados ꝛ de grãd
cuenta. E vn fijo de vn rey: que dezian
Andromaco dela parte de Alexandre.
E dela otra parte murieron los de Po
ro todos. E aq̃llos dos caualleros finca
ron solos enla fazienda. E pudieran es-
capar con grand honrra sy quisieran:
mas esperaron ally. E passaron otros
muchos delos de Poro: entre los qua-
les passo vn gigante: que traya vna ha
ya por lança: ꝛ fue los cojer a ãbos con
ella: ꝛ cosio los con la tierra. La el vno
queria escudar al otro: ꝛ assy murieron
ambos de vn golpe. La el vno no que
ria ver la muerte del otro. E estando a-
ssi embargadas las huestes por este rio
Alexandre cato manera por do passa-
sse. E auia y vn cauallero suyo: que le ó
zian Arcalo: que le semejaua mucho. E
Alexandre mando le vestir de sus pa-
ños: ꝛ dio le sus armas: por que cuyda-
sse Poro: que toda via estaua alli alexã
dre. ꝛ el cõ pocos caualleros fuese al rio
arriba a buscar passo. E fallo mucho a
rriba vado por do passasse. E la su bue
na ventura que nũca lo desamparo: tro
xo vna niebla muy escura: que nunca lo
pudieron ver fasta que vino a dar ene-
llos. E q̃ndo fue cerca dellos: el sol esda
rescio la niebla. ꝛ q̃ndo vieró los ó poro
reluzir los yelmos ꝛ resplãdecer las armas

tomaron muy grãd espãto. E poro embio quatro mill caualleros que diessen enellos cuydando que alexandre estaua dela otra parte. E alli fue muy grãd pelea: en manera q̃ vinierõ los griegos a pũto de fuyr. mas torno alexãdre a esforçar los diziendo les. ¶ O sodes los vẽçedores ỏl mundo: agora q̃redes fallescer: tornad que no son nada. E fue dar enellos muy braua mente: ⁊ todos conel de vn coraçon vencieron los: ⁊ mataró los E alli començaron todos los de alexandre a passar. ⁊ tã grãde fue la pelea: que comẽçaró todos los indios a fuyr: ⁊ desampararó a poro. E quando llegaron a poro: firieron lo de nueue golpes. La los elefantes no podian tanto andar como los cauallos. E los griegos leuauã dejarretaderas ⁊ dejarretauã los: assi q̃ dejarretaró el elefante de poro: ⁊ el apeose. E quando llego a el alexandre: quiso le cortar la cabeça conel espada: ⁊ diro le assi. O loco perdido: no sabes que yo so rey delos griegos: que tengo todo el mundo a mandar: como osaste salir a pelear comigo? E alli respondio poro: pues me demandaste: conuiene q̃ te responda: bien se que tu fijo eres de iupiter ⁊ señor de todas las batallas. ¶ Mas ãte q̃ te yo viesse: cuydaua q̃ no auia ombre enel mũdo que comigo osasse: ni pudiesse lidiar. E esta osadia me troxo a esta auentura. ¶ Mas do te por cõsejo que tu no cayas eñsta psumciõ. La vn fuerte puede fallar otro mas fuerte que si. E toma enxemplo de mi. E quando vio alexandre: que la osadia le daua coraçon de rey ⁊ ỏ noble: diro le assi: yo te perdono la muerte. E tomo lo cõsigo en muy grand honrra: ⁊ mando lo guarescer de las feridas que tenia: ⁊ fizo lo su alferez. ⁊ alli poro beso le la mano: ⁊ torno se su vasallo: ⁊ dexo le toda la tierra que tenia: ⁊ acrescento le mas en su imperio ỏ lo que tenia. E en aquella fazienda mataron al su cauallo de Alexandre: q̃ llamauan Bucifal. E fue este vn tal cauallo: que dezian que para tan noble ¶ Rey pertenescia tal cauallo: que no auia otro tal cauallo enel mũdo. E maguera estuuiesse todo cubierto con dardos: ⁊ con lanças; ⁊ con saetas que estauan tan espessas enel como las espinas enel erizo. pero nunca quiso derribar se fasta que descendio del alexandre. E porende alexãdre mãdo fazer alli vna cibdad muy noble: que nombro del nombre de su cauallo. E despues que todo el mundo ouo soiuzgado: penso de passar alos antipodes.

¶ Capitulo. xxiij. en que demuestra: ẽ qual manera se deue fazer la naue: ⁊ ẽ qual manera se deue acometer la batalla della: ⁊ aque sõ ordenadas todas las batallas

¶ Este capitulo muestra: ẽ qual manera se deue fazer la naue: ⁊ en qual manera se ỏue acometer la batalla della: ⁊ a que sõ ordenadas todas las batallas. La muchas delas cosas sobre dichas valen para saber: en como se ha de fazer la batalla ỏla mar. E porende no conuiene de mucho prolõgar en fablãdo desta batalla. ¶ Mas sola mente nos conuiene ỏ saber tres cosas. La primera es: en como se ha de fazer la naue para ser buena ⁊ rezia para la batalla. ¶ O cõuiene de saber dos cosas: segund que dize Vegecio. La pmera es: que la madera donde se ha de fazer la naue no se deue cortar en todo tiẽpo. La eñl março: ni enel abril en q̃ ha grãd humor enlos arboles: no se deue talar la madera para la naue ¶ Mas deue se cortar en Julio: ⁊ enel Agosto: o en aquel tiempo en q̃ menos humidad ha enla madera: ⁊ los arboles estã mas se-

Digitized by Google

cos. ¶ Lo segundo es: q̃ cortados los maderos no se deue fazer la naue luego. Mas a vn deuen los derar secar: & despues aserrar los en tablas: & derar los grand tiẽpo a secar. La si estando verdes se fiziesse la naue quãdo despues fuessen secos: fazer se yan grandes aberturas enellos: & esto seria muy grãd peligro. La quando ouiessen a lidiar: tanto auian que fazer en cerrar los forados: que se no podrian defender ỏlos enemigos. ¶ La segunda cosa que nos conuiene de saber es: en como se ha ỏ fazer la batalla enla naue biẽ fecha & biẽ basteçida. E maguera la batalla campal & la dela mar ayan muy grand semejança en vno. La en cada vna dellas deuen ser los lidiadores bien armados: & saber se bien encobrir delos golpes. Empero enla batalla dela mar deuen ser los marineros mas armados: por que pueden mejor sofrir el peso delas armas. La estan en vn lugar: & no se mueuen como los otros. E a vn por que la batalla dela mar es mas peligrosa que la dela tierra. E quanto a esta batalla dela mar han menester los lidiadores diez cosas para bien lidiar.

¶ Lo primero han menester fuego de alquitran. La conuiene les de auer muchos orços llenos de pez & de piedra sufre & de rezina & de olio que este todo ẽbuelto con estopas. E quando vinieren ala batalla: deuen los encender & lançar enla naue delos enemigos: & echando los assi: quebraran & encenderan la naue. E quando echaren el fuego: estonçes deuen braua mente lidiar: por que non lo puedan matar. ¶ Lo segundo ha menester de poner çeladas. La assy como en tierra se ponẽ las çeladas: por que fieran adesora sobre los enemigos. Assy enla mar se ponen en pos de algunas ylas: por que puedan adesora venir & dar sobre las naues de sus enemigos. ¶ Lo tercero deuen los marineros alçar se alo mas fondo dela mar: assi q̃ puedan las naues delos enemigos enpurar ala tierra: o alas riberas: porque pierdan la virtud de marinar & de lidiar. ¶ Lo quarto deuen atar al mastel dela naue vn grand madero ferrado de ambas partes para ferir enlas naues & enlos marineros. E este tal es como el carnero con que forauan los muros ỏla cibdad cercada. E deue se en tal manera atar conel mastel: por que lo puedan lançar & traer assi como quien lança garrocha. ¶ Lo quinto deuen auer muy anchas saetas cõ que rompan las velas. La rotas & foradadas las velas: non podran retener los vientos: ni podran los marineros auer poder para lidiar: nin para ferir. ¶ Lo sesto deuen auer los marineros vn fierro corno a manera de foz: que taje bien que puedan echar alas cuerdas que retienẽ las velas assy que las tajen & que derriben las velas. La las velas derribadas nunca podran lidiar los que estan enlas naues. ¶ Lo seteno deuẽ auer harpones con que fieran enlas naues: assy que quando vieren que quierẽ fuyr que los prendan & no los deren fuyr. ¶ Lo octauo deuẽ auer muchos orços llenos de cal: que puedan echar enlas naues ỏ los enemigos: assi que los puedã cegar conel poluo: por que se no puedan defender. La qual cosa es muy peligrosa: tã bien enla batalla dela tierra: como ỏla mar. ¶ Lo noueno deuẽ auer muchos orços llenos de rabon que echen enlas naues delos enemigos: assy que los no deren andar por las naues. La el rabon faze mucho escorrer & deleznar los pies que se no puedan los omnes tener. Lo dezeno deuẽ auer consigo marineros que puedan entrar so la mar & estar y grãd tiempo: & deuẽ los echar en pos las naues: por que los no veã echar los

Digitized by Google

enemigos. E estos tales deuen leuar cō sigo talad̃res: ⁊ forad̃ar las naues delos enemigos de muchos forados. E assi combatiendo quād̃o no cuydarē meter los han so el agua. E avn deuen auer consigo muchas barras de fierro: ⁊ muchas piedras para combatir los enemigos. E guardando bié todas las cautelas sobre dichas: podran vencer los enemigos. ¶ La tercera cosa q̄ nos conuiene de saber es: a que son ordenadas todas las batallas: tan bien las de la tierra: como las dela mar. ¶ E aqui conuiene de notar lo que dize el philosopho: que nos no lidiamos por querer lidiar: mas por auer paz. E en dos maneras se puede fazer toda lid. o se faze por cobdicia de ganar algo: o de vengar se delos enemigos. Mas si la batalla es buena ⁊ derecha: nunca se faze sino por auer paz ⁊ asosiego: ⁊ por bien comun. La tales son las batallas entre los ōbres: como las purgas ⁊ las sangrias entre los enfermos. La assi como enel cuerpo del ombre son muchos humores: ⁊ quando non estan desygualados: non es menester melezina ninguna nin sangria. Assy quando los ombres se han bien los vnos con los otros: ⁊ non se fazen tuerto los vnos alos otros: no se deuen fazer guerras. Bien assy quād̃o los humores estan bien ygualados: no son menester las melezinas: nin las sangrias. E assy quando por los humores se turba la sanidad del cuerpo: estonçes faze menester la sangria: o la melezina para abatar los. Assy como quando los ombres turban la paz: q̄ es menester la guerra: o la batalla para los abatar. E assy quando los reyes tomā las guerras como deuen: es muy bien de les enseñar todas las maneras sobre dichas de lidiar: porque puedā tener todos sus cibdadanos en paz. ¶ Mas aqui podemos notar lo que cuenta enel dezeno libro de Alexandre: que despues que toda la tierra ouo soiuzgada: quiso soiuzgar la mar: diziendo que todo el mundo era muy pequeño reynado para el. E quiso saber si auia otro mundo allende la mar: en que pudiesse enseñorear assi como eneste. E llamo a todos sus caualleros ⁊ dixo les. Amigos ⁊ compañeros: mucho vos so yo obligado: ⁊ mucho vos deuo agradescer: que amastes siempre la mi vida ⁊ la mi salud: mas q̄ la vuestra. E por que siempre me seguistes desque sali de mi tierra fasta agora Mas ruego vos: que assi como no me fallescistes enla tierra: que no me fallezcades enla mar. La quiero yr a soiuzgar los antipodes que estan dela otra p̄te dela tierra. E ellos respondieron le: que muy de buena mente yrian do quier que el quisiesse. E alli ētro el conellos enla mar alta: ⁊ āduuo quinze dias por la mar alta a buen viento que le semeja ua: que bolauan las naues. E alli ouieron otro viento contrario: que tan altas leuātaua las ondas: que alas vezes las subia fasta el cielo: ⁊ alas vezes las descendia fasta el abismo: do todos ouierō miedo: ⁊ cuydaron de ser pereçidos: sy non solo Alexandre: en q̄en nunca cayo miedo. E quando vio que non era voluntad de dios: que passasse allende: ouo se de tornar. E alli se metio enla mar en vna arca de vidro: con tres caualleros los mejores q̄ en su casa auia. E mādo q̄ lo touiessen quinze dias so la mar: porque pudiesse ver que cosa auia enla mar. E alli vio como los pescados pelean con los pescados: ⁊ los mayores echauan çeladas alos menores: ⁊ tomauan los en medio: ⁊ comian los. E de ally aprēdio las çeladas que echan en la tierra. ¶ E estonçes se fue querellar la natura al infierno: ⁊ dixo a Lucifer. O padre: trayo te muchas querellas: Tan bien delos Dioses: como

Digitized by Google

delos ombres de Alirãdre: que atormẽtan los elementos ⁊ la tierra. ⁊ los omes que son enella. ca no le cũple q̃ ha vencido a dario tres vegadas: ⁊ soiuzgo toda Alsia: ⁊ a Media: ⁊ a Persia. E ha vẽcido Aporo: ⁊ soiuzgado todas las Indias. E es entrado enla mar alta: para la atormentar: ⁊ quiere passar alos Antipodes: ⁊ quiere yr a cercar el parayso terrenal: donde tu echaste el primero ombre. E desque esto ouiere fecho tiene de venir a cercar el infierno. Por auentura es aquel: de quien dize esaias: Que nascera de virgen: ⁊ sera tan poderoso como dios: E verna a quebrantar esta carcel por sacar los catiuos que tu tienes aqui: E quando esto ouo dicho: ouieron muy grãd miedo los diablos todos que estauan enel infierno. ⁊ dixo a los mayorales dellos. Clos que sodes cabdillo dela muerte: venid si pudieredes contra tan grand daño como vos de aqui puede nascer. E salid contra el rey delos griegos: ⁊ cortad le la vida si pudieredes con muerte: que por auentura no nos venga a quebrantar el infierno. E a penas esto ouo dicho: ⁊ leuanto se la traycion: con cara muy falaguera: ⁊ dixo. yo pornе recabdo a esto: ⁊ non tomare enello grand trabajo. La se muy bien en como lo he de fazer. La tomare venino mortal: ⁊ non lo pornе enl vaso: nin en olla: nin en metal ninguno: ni en vidro: nin vaso de madera. La tanta es la su fortaleza: que non le podra sofrir. Mas ponerlo he en viña de cauallo. E este breuaje sera dado a Alirandre con vino: ⁊ presta es la ocasion para gelo dar. La el quiere tomar a Babylonia la grande: do fue tan glorioſamente rescebido como ya oystes. E ally ha de esperar todos los mensajeros de todos los reynos del mundo: que le vienen a fazer omenaje: ⁊ a ofrescer le parias por todos los reynos dl mũdo. La Francia le embia vn escudo de oro: lleno de piedras preciosas. E Cartajena le embia vn yelmo: que resplandesce como el sol: ⁊ esta ciñydo de piedras preciosas. E Allemaña le embia vna espada: que semeja que destella sangre. E españa le embia vn cauallo muy fermoso: ⁊ de departidos colores: que trae freno de oro: ⁊ masca lo con los dientes faziendo enel son marauilloso. E cecilia le embia vna loriga tenida de anillos de azero: ⁊ marauillosamente labrada: ⁊ cercada enlas faldas de anillos de oro. E sin estas cosas todas: todos los reynos del mundo le embian coronas de oro: llenas ỏ piedras preciosas: a mostrar que el es rey delos reyes: ⁊ señor de todo el mundo. E sin esto todo: cada vnas gentes embian dones muy preciosos ⁊ muy fermosos: ⁊ tales que a todo el mũdo podrian inclinar a piedad: ⁊ a querer tales vasallos. La los vnos embian paños de oro. E los otros embiã purpuras. E los otros piedras preciosas. E los otros paños de lana merina marauillosos. E todos le ẽbian mucho oro ⁊ mucha plata. E porque lo diga en suma todas las riquezas del mundo le traen alli: ⁊ lo q̃ no pueden traer: vienen gelo a ofrescer. E el tomara conesto tanta loçania: que cuydara que cosa del mundo no le puede empeçer. E llamara a vn su amigo: que le dizen Antipatro: que es adelantado de grecia. E fue assi criado: que sabe mostrar de fuera buen talente ⁊ grãd amor: ⁊ tiene de dentro el venino ⁊ grãd rencor. E este verna alli a llamado de Alirãdre: porque alli encone su vida en grand honrra ⁊ en grand plazer. E dixo la traycion: yo so deesa muy poderosa entre todos los ombres mortales. E sy me bien conoscieſſedes: so vuestra criada. La siempre me crie con vos: ⁊ moro entre todos los grandes ombres: ⁊ enlos palacios delos grandes señores.

Digitized by Google

Y yo dare con Antipatro a Alixandre señor del mundo este breuaje dõde muera. E despues que ouo rescebido todos los dones: ⁊ dado la respuesta alos mẽsajeros todos: ⁊ dones muy honrrados ⁊ muy grandes algos. Diro alos suyos. Ya non vos finca de conquerir cosa que enel mundo sea: sino que ſRoma que se nos es alçada: que la pongamos por el suelo. La do nos auia fecho omenaje: ⁊ embiado corona de reyno: por Alperimulo príncipe romano: agora ossa quebrantar el omenaje que nos fizo. E por ende nos plaze de destruyr la primera mente. E despues prouar si ay otros mundos en que podamos enseñorear. La algunos philosophos dirien: que ay muchos mundos. E este nuestro es muy pequeño para nos. E conuiene nos de yr buscar los otros. Porque los ayamos todos a mãdar. E despues que esto todo ouo dicho: demando ỏl vino. E vino Antipatro su priuado ⁊ falso amigo: ⁊ destemplo sus yeruas: ⁊ fue gelas dar. E alli lloro el cielo sobre Alixandre: por que auia de morir entre sus amigos: el que nunca fuera vẽcido de sus enemigos. La assi como ante enla su nascencia mostro estas señales. La primera: que cayeron piedras preciosas verdaderas del cielo. La segunda: que fablo vn cordero en egypto La tercera: que vna gallina pario vn dragon. La quarta: que dos aguilas lidiaron todo el dia sobre la casa de su padre: enla qual casa la reyna pario a Alixandre: sy non mintieron todos los dela tierra que lo vieron por el ojo. E dezian le: que merescio Alixandre mostrado de su nascencia por tantas señales: que tan ayna muriesse! La si fuera pagado de honrra mortal. E si se touiera en su humildad: ⁊ en tan grãd buena andãça como el fue puesto. E si tomara assi sabor enla buena ventura que la touiera por muy amarga: por auentura non muriera semejante muerte. E escusara el venino: que es mas cruel que otro cuchillo. E alli lloraron las estrellas del cielo sobre Alixandre quando vino la noche. E quando vino al alborada non cayo roçio del cielo sobre la yerua assi como solia. E las aues enla mañana no quisieron cantar: so las fojas como solian. Ñin el ruyseñor que canta mas dulce mente que las otras aues: no quiso dar mas su boz nin tañer su çitola E dizen los oñes que el primero luzero non quiso salir al dia: mas puso se enla mar: tornãdo se a tras: ⁊ enamarillecio se ⁊ perdio su color. E el sol alço la cabeça: ⁊ armo se con sus rayos contradiziẽdo la muerte. E maguer no pudo ẽbargar el fado quisiera se tornar a pro ⁊ estar quedo. E si la ordenãça del fado no contradiziera: el sol retornara se: porque non resplandesciesse a ver tan mala mãzilla: que la su lumbre matasse la lumbre del mundo. Mas ya viniera la hora del su fado: q̃ auia de abatar la cabeça del muy alto rey. E non pudo estorçer la cayda de todo el mundo. E ya el palacio daua olor: ⁊ resplandescia assy como el sol de nobles compañas. E ya la orden delos ricos ombres viniera. E estaua delante quando demando el vino: do le fue dada la muerte. E paro se el cuerpo tan duro como vna piedra: ⁊ frio como vn marmol. E todo el palacio se estremecio conel ruydo delas compañas. E non osauan mostrar el dolor: cuydando que le podrian acorrer cõ mezina. E quando las yeruas enconaró las venas: ⁊ el pulmon: ⁊ los pulsos dieron ciertas señales de muerte. E mando poner vn lecho en meytad del palacio. E cato a sus ricos ombres: que rompian sus caras con las vñas: ⁊ rasgauã sus vestiduras cõ lagrimas. Diro assi. Quãdo vna otro tal rey a tales sieruos:

Digitized by Google

La a mí cumple me: que he enseñorea-
do a todo el mundo: & ya yo me para el
cielo: que no me tengo por pagado de-
ste mundo: ya me llama dios a mayor
reyno: que este. E assi murio vn tan no-
ble señor: por vn tan falso priuado. E
alli partio todos sus reynos & reynados
a aquellos sus ricos omes & caualleros
priuados: & a sus criados. E dio el rey-
no de Egypto a Ptholomeo: & man-
do soterrar el su cuerpo en Alixandria:
la qual cibdad el fiziera & la nombrara
al su nombre.

Laus deo.

Fenesce el libro: intitulado Re
gimiento de principes. Impresso
en la muy noble & muy leal cibdad
de Seuilla. A espensas de mae-
stre Conrrado aleman: & Melchi
or gurrizo: mercadores de libros
Fue impresso por Meynardo Un
gut alemano: & Stanislao Polo-
no: compañeros. Acabaron se a
veynte dias del mes de Octubre
Año del señor de mill & quatro
cientos & nouenta & quatro.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Tabla

¶ Tabla delos capitulos contenidos eneste libro: intitulado Regimiento de principes.

Dela primera parte.

¶ Capitulo primero. Como el q̃ este libro quisiere oyr ꝛ aprender: deue ser gracioso ꝛ benigno para oyr: sotil para aprender: ꝛ apercebido para retener ꝛ obrar. Foja.iiij.

¶ Capitulo.ij. Qual es el ordenamiẽto delo que se ha de dezir en todo el libro: o en cada parte del. Fo.iiij.

¶ Capitulo.iij. Quãta es la sciẽcia deste libro: ꝛ quãto el pueeho que se les seguira alos que lo leerã. Fo.v.

¶ Capitulo.iiij. Delas maneras ó beuir: ꝛ en como ha de ser enellas la biẽ andança. Fo.vj.

¶ Capitulo.v. Que mucho cõuiene al rey ꝛ al prĩcipe de saber su fin: en que deue poner final mente su esperãça ꝛ su bien andança. Fo.vij.

¶ Capitulo.vj. Que no cõuiene al rey de poner su biẽ andãça enlas delectaciones carnales. Fo.viij.

¶ Capitulo.vij. Que el rey no deue poner su bien andãça enlas riquezas tẽporales. Fo.viij.

¶ Capitulo.viij. Que no cõuiene al rey de poner su bien andança enlas honrras mundanales. Fo.ix.

¶ Capitulo.ix. Que no cõuiene al rey de poner su bien andança en fama: ni en gloria mundanal. Fo.x.

¶ Capitulo.x. Que el rey no deue poner su bien andãça enel poderio ciuil ꝛ mundanal. Fo.xij.

¶ Capitulo.xj. Que el rey no deue poner su biẽ andãça en sanidad: ni en fermosura: ni ẽ fuerça corporal. Fo.xiij.

¶ Capitulo.xij. En qual manera los reyes deuen poner su bien andãça en obras de sabiduria. Fo.xiiij.

¶ Capitulo.xiij. Que el galardon del rey que biẽ gouierna ꝛ rije su pueblo es grande. Fo.xv.

Segunda parte.

¶ Capitulo primero. Como se departẽ los poderios del alma: ꝛ en quales dellos ha ó ser las ỽtudes. Fo.xvj.

¶ Capitulo. ij. Como se departẽ las ỽtudes: ꝛ como son enel entendimiento ꝛ enel apetito sensitiuo ꝛ enla voluntad. Fo.xvij.

¶ Capitulo.iij. Quãtas son las virtudes morales: ꝛ como se puede tomar el cuento dellas. Fo.xviij.

¶ Capitulo.iiij. Que algũas delas disposiciones buenas: son virtudes: assy como las doze sobre dichas: ꝛ algũas son mas que virtudes. Fo.xix.

¶ Capi.v. Que algũas destas ỽtudes sõ cardinales ꝛ pricipales: ꝛ algunas aneras ꝛ menos pricipales. Fo.xx.

¶ Capitulo.vj. Como en muchas maneras se puede declarar que cosa es prudencia. Fo.xxj.

¶ Capitulo.vij. Como conuiene alos reyes ꝛ alos prĩcipes ó ser sabios por tres razones. Fo.xxij.

¶ Capi.viij. Quales ꝛ q̃ntas cosas deue auer el rey pa ser sabio. Fo.xxiij.

¶ Capitulo.ix. Como los reyes se pueden fazer sabios. Fo.xxiiij.

¶ Capitulo.x. Quãtas son las maneras de iusticia: ꝛ cerca q̃les cosas ha ó ser: ꝛ como se departe delas otras virtudes. Fo.xxiiij.

¶ Ca.xj. Como sin la iusticia no puedẽ mucho durar los reynos. Fo.xxv.

¶ Capitulo.xij. Que mucho cõuiene a los reyes de ser iusticieros ꝛ de grand iusticia enla su tierra. Fo.xxvj.

¶ Capitulo.xiij. Que cosa es fortaleza ꝛ cerca quales cosas ha ó ser: ꝛ como nos podemos fazer fuertes. Fo.xxviij

¶ Capitulo.xiiij. Quãtas son las maneras dela fortaleza: ꝛ en q̃l dellas cõuiene alos reyes ó ser fuertes. Fo.xxix

¶ Capitulo.xv. Que cosa es tẽperãça

Digitized by Google

ꝛ çerca qualeſ coſas ha de ſer: ꝛ q̃ntas maneras ſon de tẽperança. Foja. xxxj.

¶ Capi. xvj. Que peor es el ōbre deſtẽplado q̃l temeroſo: ꝛ q̃ mucho cōuiene alos reyes de ſer templados. Fo. xxxiij.

¶ Capitulo. xvij. Que coſa es liberalidad: ꝛ en quales coſas ha de ſer: ꝛ como nos podemos fazer largos ꝛ liberales. Foja. xxxiiij.

¶ Capitulo. xviij. Que los Reyes non pueden ſer gaſtadores por mucho que den: ni les conuiene de ſer auarientos. mas deuẽ ſer mas liberales que los otros onbres. Foja. xxxvj.

¶ Capitulo. xix. Que coſa es magnificençia ꝛ cerca quales coſas ha de ſer ꝛ como nos podemos fazer Magnificos. Foja. xxxvij.

¶ Capitulo. xx. Que mucho es de denoſtar el rey o príncipe ſi fuere paruifico ꝛ de pequeña fazienda. Foja. xxxix.

¶ Capitulo. xxj. Quantas ſon las propiedades del magnifico: ꝛ como cōuiene alos reyes delas auer. Foja. xl.

¶ Capitulo. xxij. Que coſa es magnanimidad ꝛ que quiere dezir grandeza de coraçon: ꝛ cerca quales coſas ha de ſer. Foja. xlj.

¶ Capitulo. xxiij. Quales: ꝛ quantas ſon las propiedades del magnanimo: E como conuiene alos Reyes delas auer. Foja. xlij.

¶ Capitulo. xxiiij. Como deuen los reyes ſer amadores delas honras: ꝛ q̃l es aquella virtud que llamamos amadora de honra. Foja. xlij.

¶ Capitulo. xxv. Como la humildad es amadora de honra: ꝛ q̃ todo magnanimo es humildoſo. Foja. xliij.

¶ Capitulo. xxvj. Que coſa es humildad: ꝛ cerca quales coſas ha de ſer: E como conuiene alos reyes ſer humildoſos. Foja. xlv.

¶ Capitulo. xxvij. Que coſa es manſedunbre: ꝛ cerca quales coſas ha de ſer ꝛ que conuiene alos reyes de ſer manſos. Foja. xlvj.

¶ Capitulo. xxviij. Que coſa es amiga bilidad ꝛ amiſtança: ꝛ cerca quales coſas ha de ſer. Foja. xlvij.

¶ Capitulo. xxix. Que coſa es verdad ꝛ cerca q̃les coſas ha de ſer: ꝛ q̃ cōuiene alos reyes de ſer verdaderos. Fo. xlviij

¶ Capitulo. xxx. Que coſa es eutrapelia: que quiere dezir ſolaz ꝛ alegria: E cerca quales coſas ha de ſer: ꝛ como cōuiene alos Reyes ſer alegres ꝛ ſolazos. Foja. xlix.

¶ Capitulo. xxxj. De la hermandad: ꝛ ayuntamiento que las virtudes hã entre ſy. Foja. l.

¶ Capitulo. xxxij. De quatro grados de malos onbres: ꝛ otros quatro grados de buenos. Fo. lj

¶ Capitulo. xxxiij. Quantos ſon los grados delas virtudes: ꝛ quales virtudes deuen auer los reyes. Foja. lij.

¶ Capitulo. xxxiiij. Como algunas de las buenas diſpoſiciones ſon virtudes ꝛ algunas mas q̃ virtudes: ꝛ algunas ſō aneras: alas virtudes: ꝛ algũas ſō diſpoſiciones alas virtudes. Foja. liij.

Dela tercera parte.

¶ Capitulo primero. Quantas ſon las paſſiones ꝛ como ſe puede tomar el cuento dellas. Foja. liiij.

¶ Capitulo. ij. Quales ōlas paſſiones ſobre dichas ſō pmeras: ꝛ q̃les poſtrimeras ꝛ como ſon ordenadas. Fo. lv.

¶ Capitulo. iij. Como cōuiene alos reyes de ſe auer al amor ꝛ ala mal querencia. Foja. lv.

¶ Capitulo. iiij. Quales coſas deuẽ los reyes ōſear: ꝛ q̃les aborreçer. Fo. lvij.

¶ Capitulo. v. Como ſe deué auer los reyes enla eſperança ꝛ enla deſeſperãça. Foja. lviij.

¶ Capitulo. vj. Como ſe deuẽ auer los reyes cerca dela oſadia ꝛ cerca del te-

Digitized by Google

mor. Foja.lxr.
¶ Capitulo.vij. Como se deue auer los reyes ala yra ⁊ ala mãsedũbre. Fo.lxr.
¶ Capitulo.viij. Como se deuen auer los reyes alas delectaciones ⁊ alas tristezas. Foja.lxij.
¶ Capitulo.ix. Quales destas doze passiones son mas principales: ⁊ quales menos. Foja.lxiij.
¶ Capitulo.x. Que todas las otras passiones del alma se reduzé alas doze sobredichas. Foja.lxiiij.
¶ Capitulo.xj. Porque es que algũas delas passiones sobredichas son de loar ⁊ algũas ó denostar: ⁊ algũas se hã a ãbas partes. Foja.lxv.

Dela quarta parte.

¶ Capitulo.j. Quales costumbres son de loar enlos mançebos. Foja.lxvj.
¶ Capitulo.ij. Quales costũbres son de reprehender enlos mancebos: ⁊ como los Reyes se deuen guardar dellos. Foja.lxvij.
¶ Capitulo.iij. Quales costumbres son de reprehender enlos viejos. Fo.lxix
¶ Capitulo.iiij. Quales costũbres son de alabar enlos viejos: ⁊ q̃les son las costumbres delos que son enla mediana edad: ⁊ como el rey se deue auer a estas costumbres. Foja.lxx.
¶ Capitulo.v. Quales costumbres son de loar enlos nobles onbres: ⁊ quales de denostar: ⁊ como los reyes se deuen auer a ellas. Foja.lxxj.
¶ Capitulo.vj. Quales son las costumbres delos ricos. ⁊ como se deuen auer los reyes a ellas. Foja.lxxiij.
¶ Capitulo.vij. Quales son las costũbres ó los poderosos ⁊ como los reyes se deuen auer a ellas. Foja.lxxiiij.

Siguen se las rubricas del segundo libro enla parte primera.

¶ Capto.j. como es cosa natural al onbre beuir en compaña. Foja.lxxv.
¶ Capitulo.ij. Como se ha la comunidad o la cõpañia dela casa alas otras comũidades o cõpañias. Foja.lxxvj.
¶ Capitulo.iij. En quat manera la comunidad dela casa es primera: ⁊ como es natural: ⁊ que los reyes deuen esto saber. Foja.lxxvij.
¶ Capitulo.iiij. Quales es la comũidad dela casa ⁊ como se faze: ⁊ como ha de ser de muchas personas. Foja.lxxviij.
¶ Capitulo.v. Que alo menos enla casa ha dos comunidades ⁊ tres linajes de personas. Foja.lxxix.
¶ Capitulo.vj. como enla casa acabada son tres comũidades ⁊ quatro linajes de personas. onde requiere tres regimientos Foja.lxxix.
¶ Capitulo.vij. Como el onbre natural requiere casamiento: ⁊ los que en otra manera biuen: o son bestiales o como angeles. Foja.lxxx
¶ Capitulo.viij. Que todos los reyes ⁊ cibdadanos se deuen ayuntar asus Mugeres syn departimiento ninguno. Foja.lxxxij.
¶ Capitulo.ix. Como todos los cibdadanos ⁊ mucho mas los reyes deuẽ ser cõtẽtos de vna muger sola. Fo.lxxxiij.
¶ Capitulo.x. Como las mugeres delos cibdadanos: ⁊ mucho mas delos reyes deuen ser contentas de vn varõ solo. Foja.lxxxiiij.
¶ Capitulo.xj. Que los cibdadanos: ⁊ mayormente los reyes nó deuen casar con mugeres muy cercanas de parentesco. Foja.lxxxv.
¶ Capitulo.xij. Como los reyes: ⁊ generalmente todos los cibdadanos deuen tomar mugeres apostadas delos bienes del cuerpo. Foja.lxxxvij.
¶ Capitulo.xiij. Como las mugeres ó los reyes deuen auer los bienes del alma: como los delos cuerpos: ⁊ non solamente de fuera: Mas a vn de den-

Digitized by Google

tro. Foja.lxxxviij.
¶Capitulo.xliij. Como en otra manera son de regir las mugeres que los fijos. Foja.lxxxix.
¶Capitulo.xv. Como de otra manera son de regir las mugeres ⁊ de otra los sieruos. Foja.xc.
¶Capitulo.xvj. En como deuẽ los casados vsar del casamiento ⁊ en q̃l tiempo ⁊ edad. Foja.xcj.
¶Capitulo.xvij. Que el tiempo frio en que corre el çierço es para dar obras ala generacion delos fijos ⁊ para los fazer mejor: que el tiempo caliente en q̃ corre el abrego. Foja.xcij.
¶Capitulo.xviij. Como algunas costũbres delas mugeres son de loar: ⁊ algunas de denostar: E pone tres de loar ⁊ tres de denostar. Foja.xciij.
¶Capitulo.xix. En qual mãera ⁊ por qual regimiento deuen todos los cibdadanos: mayormente los reyes regir asus mugeres. Foja.xciiij.
¶Capitulo.xx. Como se deuẽ auer todos los maridos asus mugeres: ⁊ mayor mente los reyes. Foja.xcv
¶Capitulo.xxj. Como se deuẽ auer las mugeres casadas enlos conponimientos de sus cuerpos. Foja.xcvij.
¶Capitulo.xxij. Que non conuiene a los cibdadanos ⁊ mucho menos alos Reyes de ser çelosos de sus Muge res. Foja.xcviij.
¶Capitulo.xxiij. Como el consejo delas mugeres es flaco: ⁊ nõ cõuiene alos onbres de vsar del siempre. Foja.xcix.
¶Capitulo.xxiiij. como los reyes ⁊ los principes: ⁊ generalmẽte todos los cibdadanos nõ deuen reuelar sus poridades asus mugeres. Foja.c.

Segũda parte del segũdo libro.

¶Capitulo primero. Como todos los padres deuen ser muy acuciosos cerca de sus fijos. Foja.cj.
¶Capitulo.ij. Como cõuiene mucho alos reyes de ser acuciosos enel regimiento de sus fijos. Foja.cj.
¶Capitulo.iij. Como el regimiẽto delos fijos: nasce de amor que les hã los padres. Foja.ciij.
¶Capitulo.iiij. Quãto es el amor que han los padres alos fijos: ⁊ q̃ por este amor se prueua: que los padres deuen gouernar los fijos ⁊ allegar les algos en q̃ se mantengã: ⁊ los fijos obedeçer alos padres. Foja.ciiij.
¶Capitulo.v. Como todos los cibdadanos: ⁊ mayormente los reyes deuen ser muy acuciosos ẽ enseñar o fazer enseñar la fe asus fijos. Foja.cv.
¶Capitulo.vj. como todos los padres ⁊ mayor mente los reyes deuẽ ser muy acuciosos ẽ nudrescer sus fijos ẽla moçedad en buenas costũbres. Foja.cvj.
¶Capitulo.vij. Como los fijos delos nobles onbres: ⁊ mayormẽte delos reyes deuẽ ser puestos a aprender letras en su moçedad. Foja.cvij.
¶Capitulo.viij. Quãtas son las sciencias que deuen aprender los fijos delos nobles: ⁊ mayor mente delos Reyes. Foja.cviij.
¶Capitulo.ix. Quales deuen ser los maestros: ⁊ los doctores delos nobles ⁊ delos fijos delos reyes. Foja.cix.
¶Capitulo.x. En qual manera son de informar los moços ⁊ los mãçebos: ⁊ mayormẽte los nobles enel fablar ⁊ en el ver: ⁊ enel oyr. Foja.cx.
¶Capitulo.xj. En quantas maneras pecan los onbres enel comer: E como deuen ser castigados los moços ⁊ los mançebos enello. Foja.cxij.
¶Capitulo.xij. Como son ó informar los moços enla temperança del beuer: ⁊ delas mugeres. Foja.cxiij.
¶Capitulo.xiij. En como los moços se deuen auer enlos trebejos ⁊ enlos gestos ⁊ enlos vestidos. Foja.cxiiij.

Digitized by Google

Tabla.

¶ Capitulo.xiiij. como enla mocedad es ó escusar la mala cõpañia. Foja.cxv.

¶ Capitulo.xv. Qual acucia deuen poner: ꝛ que cuydado: los padres delos fijos desque nascen fasta los syete años. Foja.cxvj.

¶ Capitulo.xvj. Qual cuydado deuen auer los padres delos fijos enla segũda edad. Foja.cxvij.

¶ Capitulo.xvij. Qual cuydado deuen auer los padres delos fijos desde quatorze años adelante. Foja.cxviij.

¶ Capitulo.xviij. Dela quinta ꝛ dela sesta edad. Foja.cxix

¶ Capitulo.xix Que todos los moços ni mancebos nõ son ó poner ygualmẽte a trabajos corporales. Foja.cxx.

¶ Capitulo.xx. como las fijas ólos cibdadanos: ꝛ mayormente delos reyes deuẽ ser castigadas q̃ nó salgã ni andẽ por las plaças. Foja.cxxj.

¶ Capitulo.xxj. Como los reyes: ꝛ todos los nobles onbres deué ser acuciosos en nudrescer sus fijas: en guysa q̃ non biuan ociosas. Foja.cxxiij.

¶ Capitulo.xxij. Como los reyes ꝛ todos los cibdadanos deuẽ castigar sus fijas en fecho óla fabla q̃ nó seã parleras ni muy fabladeras. Foja.cxxiiij.

Dela tercera parte.

¶ Capitulo primero. Como al gouernador ꝛ regidor dela casa pertenece saber ꝛ fablar: non solamente delos sieruos propiamente dichos: mas avn de todas las cosas de que se onbre puede seruir. Foja.cxxv.

¶ Capitulo.ij. En q̃l manera se deuen partir los instrumẽtos del regimiento dela casa: ꝛ q̃ orden tienen ꝛ como son ordenadas. Foja.cxxvj.

¶ Capitulo.iij. Quales moradas deuẽ auer los reyes: ꝛ generalmente todos los cibdadanos: Quanto ala maestria delas obras ꝛ ala sanidad del ayre. Foja.cxxvij.

¶ Capitulo.iiij. Quales deuẽ ser las casas delos reyes: quanto ala salud delas aguas: ꝛ quanto ala orden del mũdo o del cielo. Foja.cxxviij.

¶ Capitulo.v. Como la ꝓpiedad ꝛ la posessiõ delas cosas es en algũa manera natural al onbre: ꝛ q̃ los q̃ renuncian las possessiones en alguna manera non biuen como óbres: mas son mesores que onbres. Foja.cxxix.

¶ Capitlo.vj. Como muy prouechosa cosa es ẽla vida ólos óbres q̃ cada vno aya sus posesiones propias. Fo.cxxxj.

¶ Capitulo.vij. En qual manera deuemos vsar delas cosas mundanales: ꝛ qual manera de vsar dellas es cõuenible. Foja.cxxxij.

¶ Capitulo.viij. como los cibdadanos ni avn los reyes ni príncipes no deuẽ querer nin desear infinitas possessiones. Foja.cxxxiiij.

¶ Capitulo.ix. Quantas maneras son ó[illegible]s cõmutaciones ꝛ ólos cãbios ꝛ q̃l cessidad fue de fallar los dineros: ꝛ [illegible]s monedas. Foja.cxxxv.

¶ Capitulo.x. Quantas son las maneras delos dineros: ꝛ q̃l dellas es de denostar ꝛ q̃l de alabar. Foja.cxxxvj.

¶ Capitulo.xj. Como la vsura es muy mala ꝛ mucho ó denostar. E porende los reyes ꝛ los príncipes: la deuẽ mucho estrañar ꝛ defender enlos sus señorios. Foja.cxxxvij.

¶ Capitulo.xij. Como las maneras ó ganar los dineros son muchas ꝛ muy departidas: ꝛ quales dellas son conuenibles alos ℞eyes ꝛ alos ℘rincipes. Foja.cxxxviij.

¶ Capitulo.xiij. Como algunos omẽs sõ naturalmẽte sieruos ꝛ q̃les cõuiene de ser subjetos a otros. Foja.cxl.

¶ Capitulo.xiiij. Como sin la seruidũbre natural q̃ es la mayor: ay otra seruidumbre de ley positiua. Foja.cxlj.

¶ Capitulo.xv. como sin estas dos ser-

Digitized by Google

uidumbres sobre dichas: conuiene de dar otras dos de aloguer: ⁊ de amorio. Foja.cxliij.

¶ Capitulo.xvj. Como enlas casas de los reyes deuen ser los oficios acomēdados: guardando la orden delos oficiales ⁊ la manera de seruir ⁊ la condicion delos seruidores. Foja.cxliij.

¶ Capitulo.xvij. como los reyes ⁊ prīcipes deuē proueer de vestiduras cōuenibles asus compañas. Foja.cxlv.

¶ Capitulo.xviij. Que cosa es curialidad ⁊ cortesia: ⁊ como conuiene alos oficiales delos señores de ser muy cortes. Foja.cxlvij.

¶ Capitulo.xix. En como se deuē auer los Reyes ⁊ Prīcipes asus oficiales. Foja.cxlviij

¶ Capitulo.xx. Como enlas mesas de los reyes ⁊ delos nobles ombres: assy los que comen como los que siruē nō deuen mucho fablar. Foja.cl

Rubricas dela primera parte ⁊ tercero libro.

¶ Capitulo primero. En como se deue gouernar la cibdad ⁊ el reyno. Foja. cliij.

¶ Capitulo segundo: En que demuestra quales ⁊ quantos bienes se siguen dela fechura dela cibdad. Foja.cliiij.

¶ Capitulo tercero: do mueue esta question. si el ombre es naturalmente animal ciuil: porque muchos onbres non biuen ciuilmente. Foja.clv.

¶ Capō quarto: do muestra por quales razones la cibdad es cosa natural ⁊ el ōbre es naturalmēte ciuil. Fo.clvij

¶ Capitulo quinto: do muestra que sin la comunidad dela cibdad. prouechoso fue alos onbres ō auer comunidad de reyno. Foja.clvij.

¶ Capitulo sesto: que muestra que ay departidas maneras de establecimiēto ⁊ de fechura de cibdad ⁊ de reyno: ⁊ que conuiene que este libro sea partido en tres partes. Foja.clviij.

¶ Capitulo setimo: do muestra en qual manera fablaron socrates ⁊ platō del gouernamiento dela cibdad ⁊ del reyno ⁊ que sintieron del ordenamiento ciuil. Foja.clx.

¶ Capitulo octauo: do comiençā a responder estos dos philosophos sobre dichos. Foja.clx.

¶ Capitulo nono: do muestra que non conuiene que enla cibdad: assy sean todas las cosas comunes como socrates ordeno. Foja.clxj.

¶ Capitulo diez: do muestra quantos males se siguē si fuerē puestas las mugeres ⁊ los fijos comunes enlas cibdades. Foja.clxj.

¶ Capitulo onze: do muestra como conuiene enla cibdad que las possessiōes seā ppias ⁊ como comūes. Fo.clxiij.

¶ Capitulo doze: do muestra q̄ los reyes ⁊ los prīcipes non deuen assy ordenar las cibdades que las mugeres sean puestas a obras de batallas: assy como ordenaua socrates. Foja.clxiiij.

¶ Capitulo treze: do muestra que los reyes ⁊ prīcipes non deuen assy ordenar las cibdades que vnos oficiales o alcaldes: o adelantados finquen siempre en sus officios como dize Socrates. Foja.clxv.

¶ Capitulo quatorze: En que muestra que non es de ordenar la cibdad assi como ordenaua socrates. Foja.clxv.

¶ Capitulo.xv. do muestra que la opinion de socrates que puso enel ordenamiento dela cibdad que se puede traer a buen entendimiento. Fo.clxvij.

¶ Capitulo.xvj. do muestra en como el phō felleas establescio que fuesse orde

Digitized by Google

nada la cibdad. Fo.clxviij.
¶Capitulo.xvij.do muestra q̃ no conuiene que las possessiones sean ygualadas:assy como las ygualaua felleas. Fo.clxviij.
¶Capitulo.xviij.do muestra q̃ la principal intencion del rey: o del que faze la ley deue ser en refrenar las cobdicias delos oñes:& no é ygualar las possessiones delos oñes segund que dizia felleas. Fo.clxix.
¶Capitulo.xix.do muestra qual fue la policia & el ordenamiento que estableçio ypodomio para gouernar la cibdad. Fo.clxxj.
¶Capitulo.xx. en que muestra quales & quantas cosas son de reprehẽder en los dichos establesçimientos de ypodomio. Fo.clxxij.

Rubricas dela segunda parte del tercero libro.

¶Capitulo primero: para bien gouernar el reyno & la çibdad en tiempo de paz & en tiempo de guerra. Fo.cl...
¶Capitulo.ij. en que muestra quales son las maneras delos principados: & quales dellos son buenos:& q̃les malos. Fo.clxxiij.
¶Capitulo tercero. do muestra q̃ mejor es que la cibdad & el reyno se gouierne por vn príncipe: que por muchos. Fo.clxxiiij.
¶Capitulo quarto. do podria pareſçer alos oñes que mejor se gouierna la cibdad o la prouincia por muchos príncipes que por vno: & como se puede soltar. Fo.clxxv.
¶Capitulo quinto. do muestra q̃ mejor cosa es q̃ el reynado o el pricipado vaya por heredamiento & por sucessi on de fijos:q̃ por elecion. Fo.clxxvj.
¶Capitulo.vj. do muestra en q̃les cosas deue auer auentaja el rey sobre todos los otros oñes:& como el rey se ó parte del tirano. Fo.clxxviij.
¶Capitulo.vij.do muestra que la tiranía es muy mal príncipado:& que los reyes mucho se deuẽ guardar q̃ el su señorio no se torne en tirania. Fo.clxxix.
¶Capitulo.viij. do muestra qual es el officio del rey: & bié como deue gouernar la cibdad & el reyno. Fo.clxxx.
¶Capitulo.ix. do muestra quales son las obras del verdadero rey: & q̃ por aquellas mismas se infinge el tirano maguera las no faga. Fo.clxxxj.
¶Capitulo.x. do muestra quales son las cautelas del tirano por las quales pugna de se guardar: o mantener se en su señorio. Fo.clxxxiij
¶Capitulo.xj.do muestra a quales de las dichas cautelas del tirano se aduzen todas las otras: & que las obras del rey son muy buenas: & las del tirano muy malas. Fo.clxxxiiij.
¶Capitulo.xij. do muestra que todas las maldades q̃ son enlos malos príncipes todas se ayuntan enla tirania:& por ende la deuen mucho escusar los reyes. Fo.clxxxv.
¶Capitulo.xiij. do muestra en q̃ntas maneras los subditos assechã alos tiranos: & poren de mucho se deuen guardar los reyes de tiranizar. Fo ja. clxxxvj.
¶Capitulo.xiiij. do muestra que mucho deuen escusar los reyes que no tiranizen nin sean tiranos: por que en muchas maneras se corrompe & se destruye la tirania:lo que no faze el reyno. Fo.clxxxvij.
¶Capitulo.xv.do muestra quales son aquellas cosas que saluan el señorio & el reynado: & que conuiene alos reyes de fazer para que se puedan mãtener

Digitized by Google

Tabla.

en su reynado. Fo.clxxviij.

¶ Capitulo.xxvj. do muestra quales cosas caen en consejo: & quales cosas no & en quales cosas conuiene de tomar consejo: & en quales no. Fo.clxxxix.

¶ Capitulo. xxvij. do muestra que cosa es cósejo: & como son de tomar los cósejos. Fo.ccc.

¶ Capitulo.xxviij. do muestra q̃les consejos deue tomar el rey. Fo.cccj.

¶ Capitulo. xxix. do muestra quales cosas conuiene de saber a estos consejeros: & en quales cosas sõ de tomar los consejos. Fo.cccij.

¶ Capitulo.xxx. do muestra que quãdo pudiere ser todas las cosas & todos los pleitos sõ ó determinar por leyes & los menos que pudieren sõ de dexar al albedrio del iuez. Fo.cccviij.

¶ Capitulo. xxxj. do muestra en q̃l manera los iuezes hã ó passar en sus iuyzios: & como deué vedar las palabras passionales q̃ mueuen a yra & a malq̃rencia q̃ se no digã ante si. Fo.ccc

¶ Capitulo. xxij. do muestra qua quantas cosas deuen auer los iuezes pa q̃ iuzgué derecha mẽte. Fo.cccvij.

¶ Capitulo.xxxiij. do muestra quales & quãtas cosas cõuiene de pẽsar alos iuezes para que seã piadosos mas q̃ crueles en sus sentencias. Fo.cccix.

¶ Capi.xxxiiij. do muestra q̃ ópartidas maneras ay de leyes & de derechos & departidas maneras de iusticia: & q̃ todos los derechos se reduzé al derecho natural & positiuo. Fo.cc.

¶ Capitulo.xxxv. do muestra q̃ deptimiento ay entre el derecho delas gẽtes & el derecho delas animalias: & como se departé del derecho natural. Fo.ccij.

¶ Capitulo.xxxvj. do muestra qual deue ser la ley positiua: o la ley delos ombres: & que cosa ꝓuechosa es al reyno o ala cibdad de fazer leyes positiuas o ciuiles. Fo.cciij.

¶ Capitulo.xxxvij. do muestra que non ꝑteneſce a cada vn oñe ó poner leyes E para que las leyes ayan fuerça de obligar conuiene que sean publicadas. Fo.ccv.

¶ Capitulo.xxxviij. do muestra quales & quantas son las obras que cõtiené las leyes fechas por los reyes & por los príncipes. Fo.ccvj.

¶ Capitulo.xxxix. do mueue esta questiõ: é qual manera se gouierna mejor el reyno: o la cibdad si se gouierna mejor por muy buẽ rey que por muy buena ley. Fo.ccvij.

¶ Capitulo. xxx. en que muestra q̃ sin la ley humanal & sin la ley natural cõuino de dar ley euangelical & diuinal. Fo.ccviij.

¶ Capitulo.xxxj. do muestra q̃ las leyes dela tierra son de guardar quanto se pudieren: & que mucho es de escusar ó mudar leyes & reuocar las. Fo.ccc.

¶ Capitulo.xxxij. do muestra que cosa es cibdad: & que cosa es reyno: & qual deue ser el pueblo ó la cibdad & del reyno. E aqui comiença la quarta ma[illegible]cia. Fo.cccij.

¶ Capitulo.xxxiij. do muestra q̃ estonçe es muy buena la cibdad & muy bueno el reyno & muy bueno el pueblo q̃ndo es establesçido de muchas psonas medianeras. Fo.cccij.

¶ Capitulo.xxxiiij. do muestra que mucho cõuiene al pueblo de obedecer cõ grã reuerẽcia alos reyes: & ó guardar sus leyes cõ grãd acucia. Fo.ccciiij.

¶ Capitulo. xxxv. do muestra como se deué auer al rey los cibdadanos & todos los que moran enel reyno porque el rey no tome saña dellos. Fo.cccv.

¶ Capitulo.xxxvj. do muestra como se deué auer los reyes & los príncipes pa que seã amados de sus pueblos: & como para que seã temidos. Fo.cccvij.

Dela tercera parte.

Digitized by Google

Tabla

¶ Capitulo primero. Como se ha de gouernar el reyno ⁊ la cibdad en tiempo de guerra. Fo.cclx.

¶ Capitulo segundo: do muestra quales son aq̃llas tierras do son los ombres mejores lidiadores: ⁊ quales son las tierras de que deuen escojer los ombres peleadores. Fo.cclxj.

¶ Capitulo tercero: do muestra en q̃l edad son los mançebos de acostumbrar alas armas ⁊ alas obras de batalla: ⁊ por quales señales se pueden conoscer los ombres peleadores ⁊ buenos lidiadores. Fo.cclxiij.

¶ Capitulo quarto: do muestra quales ⁊ q̃ntas cosas deuen auer los buenos lidiadores para que puedan bie̅ lidiar. Fo.cclxiiij.

¶ Capitulo quinto: do muestra quales son mejores lidiadores los nobles ⁊ los fijos dalgo: o los labradores ⁊ cibdadanos? Fo.cclxv.

¶ Capitulo sexto: do muestra que mucho vale alos lidiadores en la lid el vso delas armas ⁊ el vso de andar ordenadamente ⁊ el vso de saltar ⁊ correr. Fo.cclxvj.

¶ Capitulo seteno: do muestra que sin el andar ordenadamente: ⁊ sin el vso del correr ⁊ saltar son otras cosas mucho menester alos lidiadores en que deuen ser vsados. Fo.cclxviij.

¶ Capitulo octauo: do muestra que cosa ꝓuechosa es en la batalla fazer carcauas ⁊ castillos ⁊ fortalezas: ⁊ en q̃l manera se ha̅ de fazer los castillos: ⁊ q̃ cosas son menester pa ellos. Fo.cclxix

¶ Capitulo nono: do muestra quales ⁊ quantas cosas son de pensar en la batalla quãdo se deue fazer publica mẽte. Fo.cclxx.

¶ Capitulo.x. do muestra que cosa ꝓuechosa es leuar señas ⁊ pendones en las huestes: ⁊ establesçer cabdillos ⁊ mayorales: ⁊ quales deuen ser los que han de leuar las señas ⁊ los pendones: ⁊ quales los cabdillos ⁊ mayorales. Fo.cclxxj.

¶ Capitulo.xj. do muestra quales cautelas deue auer el cabdillo dela fazie̅da por que la hueste no resciba daño enel camino. Fo.cclxxij.

¶ Capitulo.xij. do muestra en q̃l manera se̅ ordonar las hazes q̃ndo deue̅ lidiar cõtra los ẽemigos. Fo.cclxxiij.

¶ Capitulo.xiij. do muestra que son de escarneçer los lidiadores que dizen: q̃ mejor es ferir cortando que estocado: ca mas de escojer es de ferir delas pũtas que cortar de tajos. Fo.cclxxiiij.

¶ Capitulo.xiiij. do muestra quales ⁊ quantas cosas fazen alos enemigos mas poderosos para lidiar: ⁊ en quales ⁊ en quãtas maneras deuemos acometer los enemigos. Fo.cclxxv.

¶ Capitulo.xv. do muestra como deue̅ estar los lidiadores quando quieren ferir los enemigos: ⁊ como los deuen cercar: ⁊ como deuen de escusar la pelea si vier̃e que no les es bueno de pelear. Fo.cclxxvj.

¶ Capitulo.xvj. do muestra q̃ntas son las maneras delas batallas: ⁊ en q̃ntas maneras se pueden vençer las fortalezas ⁊ las cibdades: ⁊ qual es el mejor tiempo pa las cercar. Fo.cclxxvij

¶ Capi. xvij. do muestra como se deue̅ guarescer los cercadores: ⁊ como se̅pue de combatir la cibdad o la fortaleza por cuevas soterrañas. Fo.cclxxviij.

¶ Capitulo.xviij. do muestra quantos son los linajes delos enemigos q̃ lançan las piedras por los quales se puede combatir la cibdad cercada o el castillo. Fo.cclxxx.

¶ Capitulo.xix. do muestra como se pueden combatir las fortalezas por artificios de madera ⁊ por castillos allegados alos muros. Fo.cclxxj.

¶ Capitulo.xx. do muestra como se de

Digitized by Google

assentar las ciudades ⁊ los castillos
por que sean fuertes: ⁊ no se puedā tā
ayna tomar. Fo.ccxliij.
¶ Capitulo. xxj. dela ꝓmera q̄ fizo alexā
drē ala muger de dario. Fo.ccxliiij.
¶ Capitulo.xxij.do muestra en q̄l ma-
nera se pueden defender las ciuuas so
terrañas: ⁊ como delos engeños: ⁊ co
mo delos castillos ⁊ delos otros artifi
cios de madera. Fo.ccxlv.
¶ Capitulo. xxiij. do muestra en qual
manera se deue fazer la naue: ⁊ é qual
manera se deue acometer la batalla ó
lla: ⁊ a que son ordenadas todas las
batallas. Fo.ccxlvij.

¶ Aqui se acaba la tabla.

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

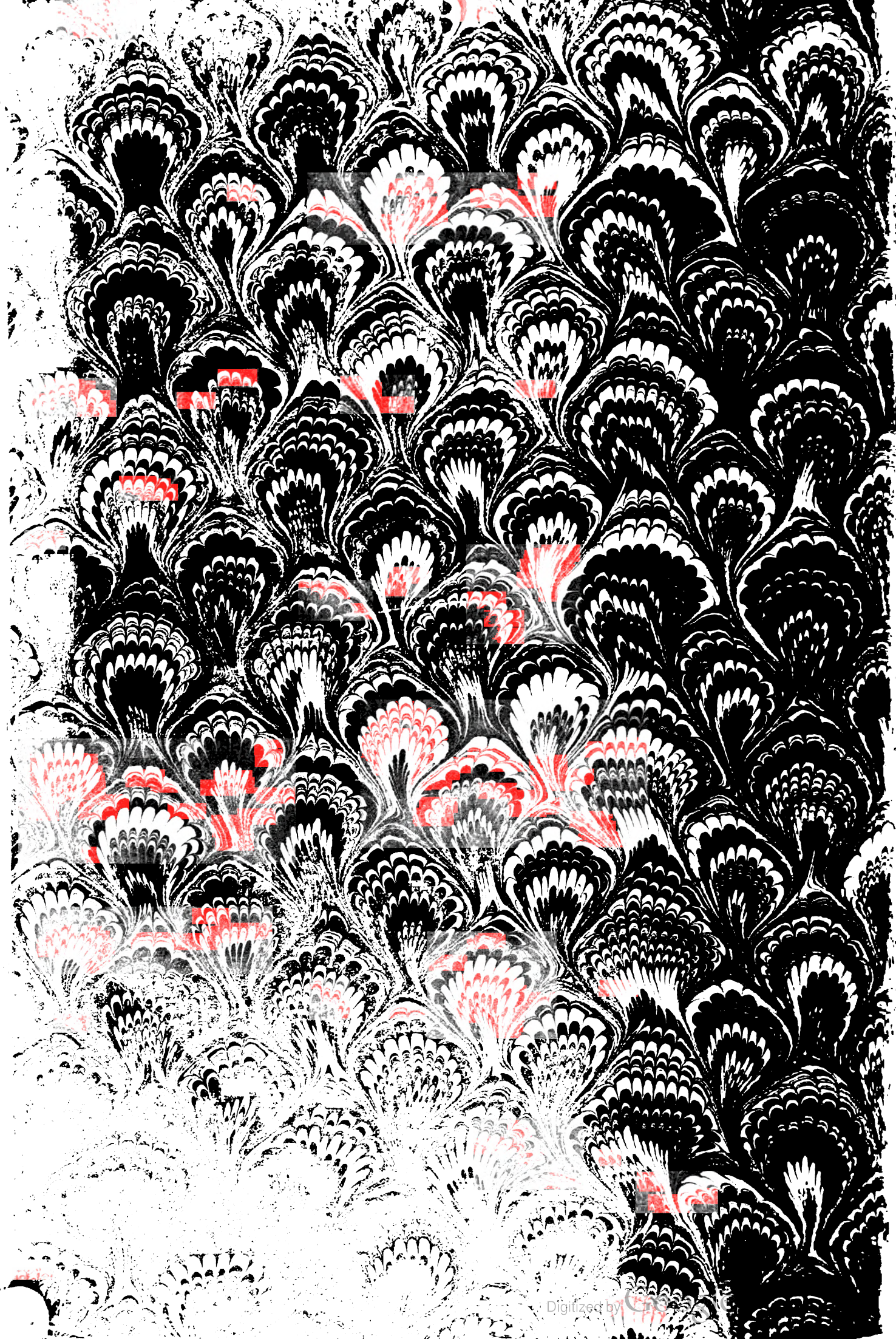
Digitized by Google

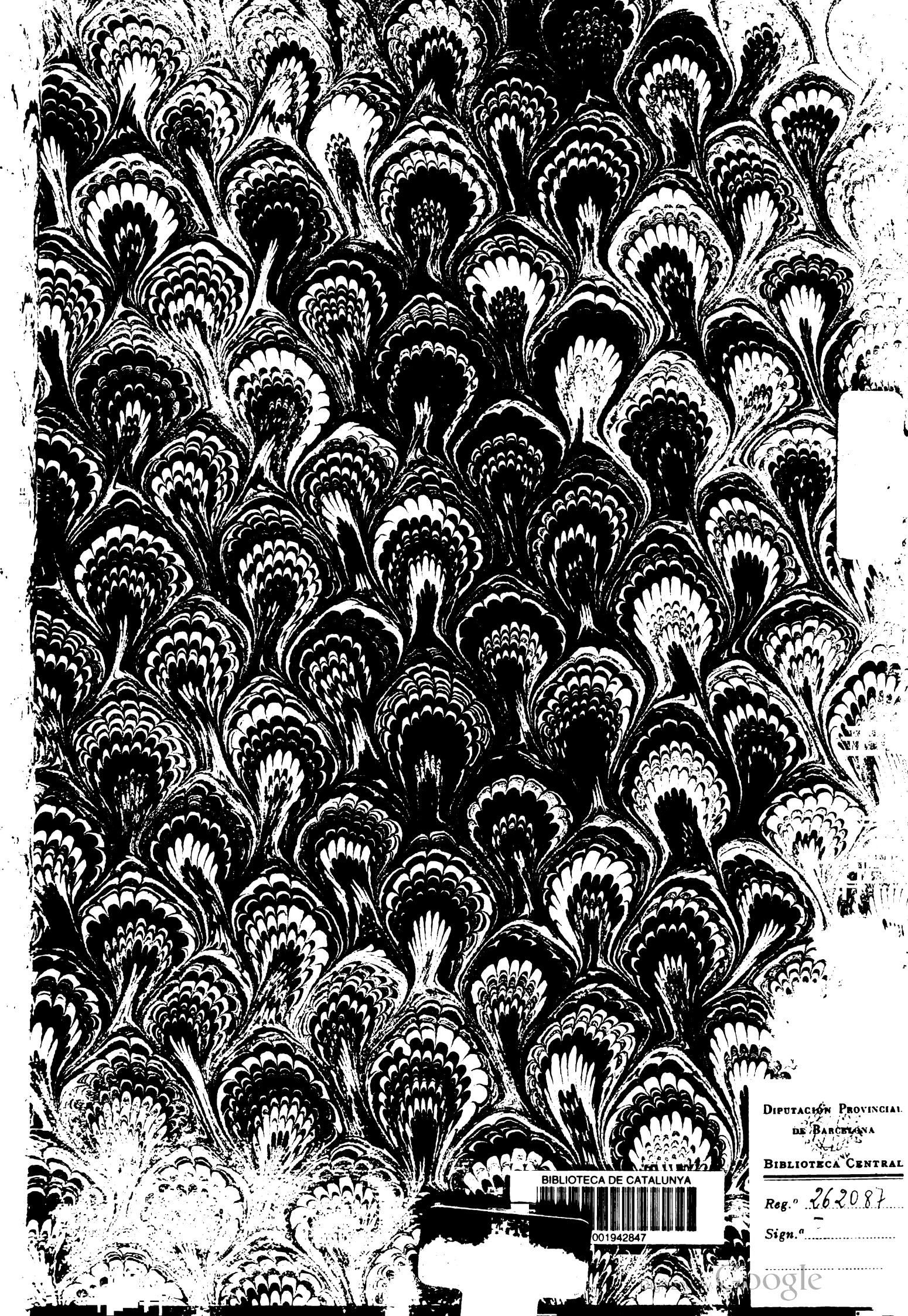
Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google

Digitized by Google


Digitized by Google



BIBLIOTECA DE CATALUNYA
001942847

DIPUTACIÓN PROVINCIAL
DE BARCELONA
BIBLIOTECA CENTRAL
Reg.º 262087
Sign.ª

Digitized by Google